

الجامع الاحكام القرآن

مؤلف پیر

تفسیر طبری

پیر عبدالحق صاحب دین احمدیہ اہل بیت علیہ السلام

پیشانی

پیشانی

الجامع لاحکام القرآن
معروف بہ

تفسیر قرطبی جلد ہفتم

امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبیؒ

محقق قرآن کا ترجمہ: جنس حضرت پیر محمد کرم شاہ انصاریؒ

مُتَّحِفِینَ

مولانا عاکب محمد بوستان مولانا عید محمد عباس شاہ گیلانی

مولانا محمد انور مگھاوی مولانا شوکت علی خٹک

رہبرِ مخلصانہ

ادارہ ضیاء تفسیر تفسیرین بحیرہ شریف

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور۔ کراچی۔ پاکستان

جلد متعلق بحق ماثر محفوظ ہے

ہم کتاب
مفسر
متن قرآن کا ترجمہ
مترجمین
زیر اہتمام
ناشر
سال اشاعت
کمپیوٹر کوڈ

تفسیر قرطبی مضاف بہ الجامعہ الامام ابراہیم (رحمہ اللہ)
امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابوبکر قرطبی رحمہ اللہ
حضرت شیخ محمد کرم شاہ لاہوری رحمہ اللہ
مولانا ملک محمد بوستان، مولانا سید محمد اقبال شاہ گیلانی
مولانا محمد انور گلہاگوری، مولانا شوکت علی ہشتی
من مغلہ دارالعلوم محمدیہ خورشید بھیرہ شریف
دارالافتاء المدینۃ المنین، بھیرہ شریف
محمد حفیظ البرکات شاہ
قیادہ انقرآن، پبلی کیشنز، لاہور
اکتوبر 2012ء، لاہور
QT54

لئے کے چے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

دارالافتاء دارالعلوم، لاہور۔ 37221953 فیس: 042-37238010
9۔ انارکلی مارکیٹ، دارالافتاء دارالعلوم، لاہور۔ 37247350 فیس: 042-37225085
14۔ داخل شہر، دارالافتاء دارالعلوم، لاہور۔ 021-32210211 فیس: 021-32210212
e-mail: info@zia-ul-quran.com
Website: www.ziaulquran.com

فہرست مضامین

سورۃ الفرقان

17

17

تَبٰرَكَ الَّذِي سَخَّلَ الْفَرَاقَانَ عَلٰى عِبَادِهِ لِيَتْلُوَ عَلَيْهِمْ تَاٰتِيَاتِ الْكِتَابِ اَلَيْسَ اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مُّخْبِرٌ ۝ آیت 3۴1

18

شَبَّوْكَ کا معنی

18

فرقان سے مراد

19

وَقَالَ الَّذِي مَنَّ عَلَيْكَ اِنَّ هٰذَا اِلَّا الْفِتْنَةُ اَنْتَ اَعْمٰنٌ عَلَيْهِمْ ذُرِّهُمْ اَنْشُرُوْنَ ۝ آیت 6۴4

21

وَقَالُوا اِنَّمَا هٰذَا الرُّسُوْلُ يَأْتِيكُمُ الْفُتْنَةَ وَيَنتَهِیْ فِی الْاَسْوَاۗءِ ۝ لَوْلَا اَنْزَلَ اِلٰهٌ مَّعَكَ ۝ آیت 7-8

21

رسول اللہ کے آگے آگے آئے پر اعتراض

21

تجارت اور طلب معاشی

22

اِنَّكَ كَيْفَ تَصْرِفُوْهُ اِنَّكَ لَا تَمْلِكُ اَنْ تَعْلَمَ اَنْ يَّجِيْعُوْنَ سَبِيْلًا ۝ شَبَّوْكَ الَّذِي ۝ آیت 9-10

23

عَلٰى كُلِّ يَوْمٍ اَبْسَاقًا ۝ وَاعْتَدِ الْوَسْیَ كَذٰبًا بِالسَّاعَةِ ۝ سَبِيْرًا ۝ اِذَا مَرَّ اَنْتُمْ ۝ آیت 11-14

25

قُلْ اُولٰٓئِكَ حِیْوَ اَمْرٌ بِمَا كُنْتُمْ عَلٰۤی ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ كَلٰٓثِلٌ لِّمَنْ عَزَا ۝ آیت 15-16

26

وَيَوْمَ يُنْفَخُ عَنْهُمْ ذُو الْعَرْسِ ۝ وَمَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 17-19

28

وَعَاۤیِزٌ لِّمَنْ يَّجِيْعُ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 20

30

طلب معاش کی بنیاد

32

محبوب ترین جہ

35

وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ اِلٰهًا وَّلَا نَزَّلُوْا اَنْزَلَ عَلَیْهِ السَّحَابَ اَلَّذِیْ اَنْزَلَ عَلَیْهِ ۝ آیت 21-22

37

وَقَالُوا اِنَّمَا هٰذَا اِلَّا الْفِتْنَةُ اَنْتَ اَعْمٰنٌ عَلَيْهِمْ ذُرِّهُمْ اَنْشُرُوْنَ ۝ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۝ آیت 23-24

39

وَيَوْمَ تَقُصُّ السَّاعَةُ اَقْبَابُهَا ۝ وَتُزَلُّ السَّحَابُ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 25-26

40

وَيَوْمَ تَقُصُّ السَّاعَةُ اَقْبَابُهَا ۝ وَتُزَلُّ السَّحَابُ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 27-29

42

وَقَالَ الرَّسُوْلُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ اِلٰهًا وَّلَا نَزَّلُوْا اَنْزَلَ عَلَیْهِ السَّحَابَ اَلَّذِیْ اَنْزَلَ عَلَیْهِ ۝ آیت 30-31

43

وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَوْلَا نَزَّلَ اِلٰهُنَا اِلٰهًا مَّعَ الرُّسُوْلِ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 32-33

45

اَلَّذِیْنَ یُخَشِّرُوْنَ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ اِلٰی عَصَمٍ اَوْ لَدُنْكَ ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 34-36

45

وَقَوْمٌ لَّوْمٌ لِّمَا كُنُوْا اِلٰهًا ۝ اَلَّذِیْ ذُكِّرَتْ عَنْهُمْ ۝ آیت 37-38

46

وَعَلَّا تَصْرِفُوْهُ اِلَّا مَثٰلًا ۝ وَلَا تَكْفُرُوْا تَشْهَدُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَنْزَلْنٰهُ عَلَی الْفَرْدِ اَلَّذِیْ ۝ آیت 39-42

- ۹۰ إِنْ مِنْ رَبِّكَ آيَةٌ وَجِئَ عَسَايَا فَادْعُ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ آيَاتِكَ لَهُمْ حُكْمٌ وَكَانَ آيَةُ 70
 ۹۱ وَهُنَّ ثَابِتٌ وَهِنَّ صَالِحَاتٌ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ إِلَى اللَّهِ مَثَلٌ ۚ آيَةُ 71
 ۹۲ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَسَّاهُمُ الْمَوْتُ أَكْرَمُوهَا ۚ آيَةُ 72
 ۹۳ وَالَّذِينَ إِذَا أَكْرَمُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يُؤْمِرُوا بِهَا أَصْنَافًا مِمَّا حَبِطَتِ ۚ آيَةُ 73
 ۹۴ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِبْنَا مِنْ أَرْضِهِمْ وَأَرْضَهُمْ وَأَرْضَهُمْ ۚ آيَةُ 74
 ۹۵ سورة الشعراء
 ۱۰۰ هَلْ يَسْمَعُونَ الْكَيْسَ السَّوِيَّ ۚ لَقَدْ كَانَ مِنْكُمْ لُؤْلُؤٌ مِنْ رَبِّكَ ۚ آيَةُ 9۰
 ۱۰۴ وَإِذَا نَادَى رَبُّكَ مَوْسَى أَنْ آتِنَا الْعُودَ مَا الظَّالِمِينَ ۚ قَوْمَ كَذِبٍ عَنِ ۚ آيَةُ 10۵
 ۱۰۶ فَأَتَيْنَا الْكَافِرِينَ ۚ إِنَّ رَسُولَ رَبِّكَ لَبَاقٍ ۚ آيَةُ 16
 ۱۱۰ قَالَ يٰ هَؤُلَاءِ عِبَادِي ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 23
 ۱۱۳ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 52
 ۱۲۱ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 69
 ۱۲۳ رَبِّكَ حَقٌّ ۚ قَالُوا رَبِّكَ حَقٌّ ۚ قَالُوا رَبِّكَ حَقٌّ ۚ آيَةُ 8
 ۱۲۵ رَبِّكَ حَقٌّ ۚ قَالُوا رَبِّكَ حَقٌّ ۚ قَالُوا رَبِّكَ حَقٌّ ۚ آيَةُ 83
 ۱۲۸ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 90
 ۱۳۱ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافٍ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 105
 ۱۳۵ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافٍ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 123
 ۱۴۰ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافٍ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 141
 ۱۴۵ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافٍ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 160
 ۱۴۷ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافٍ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 176
 ۱۵۱ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 192
 ۱۵۳ أَفَتَعْبَأُ بِمَا تُشْعِبُونَ ۚ أَفَتَعْبَأُ بِمَا تُشْعِبُونَ ۚ آيَةُ 204
 ۱۵۵ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 210
 ۱۵۶ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 214
 ۱۵۸ وَآذِنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنَ الْبَلَدِ ۚ قَالُوا رَبِّكَ أَسْمَىٰ ۚ آيَةُ 221

سورۃ النمل

- 168 168 169 177 181 183 188 190 192 203 206 208 212 219 220 225 227 228 230 231 234 238 240 241 243 244
- فَسْـَٔلْهُمْ أَفِئَّةَ الْقَرْيَةِ الَّتِي قَدْ كُتِبَ فِيهَا صُحُفٌ مِنْ عَذَابِ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١﴾ آیت 64
 وَقَالَ مُوسَى لَا خَلِيلَ لِي إِلَّا أَنْتَ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُبَدِّلَنِي مِنْ مَكَانٍ آخَرَ أَوْ أَجْعَلَ لِي سُلَاطَةً تُجَاهِي ۖ آیت 14
 وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُ وَآلَهُ وَنَحْسَيْنَا عَنْهُ وَالْقَوْمَ فَجَعَلْنَاهُم نَارًا لَبِيقًا ۚ آیت 15-16
 وَخُتِبَ لَهُنَّ عَنْ دُونِ ذَلِكَ ۚ وَلَهُنَّ آجُلٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ آیت 17
 خَلْقَ إِذَا تَرَاخَوْا ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ حَيْثُ يَشَاءُ ۚ إِنَّ إِلَٰهَكُمْ لَخَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ آیت 18-19
 يُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَ مِنْكُمْ الْقَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ آیت 20-28
 قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَآءِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاجٍ ﴿٢١﴾ آیت 29-31
 قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَآءِ إِنِّي أَفْتِكُمْ بِمَا لَكُمْ فِي صُورِ الْمَدِينَةِ ۚ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ تِجَارَةٌ تَبْغِيكُمْ ۚ آیت 32-34
 وَإِلَى الْمَدِينَةِ نَزَّلْنَاهُ بِبَيِّنَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾ آیت 35
 فَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ بِأَشْيَاؤِهِمْ بِطَرَفِ الْمَدِينَةِ كَتَبَ وَفَاخَرْنَا لَهُمْ نَمْلَ الْمَدِينَةِ ۚ آیت 36-40
 قَالَ يٰزَيْدُ إِنَّا جَاءَ بِنُحْلٍ مُخْتَارٍ ۚ وَأَمْ تَكُن مِّنَ الْمُتَعَذِّلِينَ ﴿٤١﴾ آیت 41-43
 قِيلَ لَهَا دَعْهُ وَاعْلَيْ ۚ فَذَا هُوَ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ حِجَابَتُهُ ۚ كَفَتِ عَنْ سَاقِيهَا ۚ آیت 44
 وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُ بِنُحْلِهِ ۚ وَأَخَذَ أَخِيكَ بِأَعْيُنِنَا ۚ وَبَدَّلْنَا بِحَقِّكِ لَعْنَةً ۚ آیت 45-47
 وَكَانَ لِي لَأَن تَدْرُسْنَ فَدُحْرَ نُحْلِ يَوْمِئِذٍ ۚ لِي آتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ أَلْفُ عَشْرٍ ۚ آیت 48-49
 وَاسْمُرُوا صُفْرًا ۚ إِنَّكُمْ تَخْلَوْنَ ۚ وَاسْمُرُوا صُفْرًا ۚ إِنَّكُمْ تَخْلَوْنَ ۚ آیت 50-53
 وَلَوْ كُنَّا زَاوِيًا يُدْهِنُونَ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ آیت 54-58
 قُلِ الْخَشْيَةُ رَبِّكُمْ وَسَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ إِنَّهُ لَيُخَوِّفُكُمْ ۚ آیت 59-61
 أَفَمِنْ حَبِيبِ الْأَعْيُنِ إِذَا دَعَا إِلَىٰ تَخَلُّفِ الْأَعْيُنِ ۚ وَبِخَلْقِ خَلْقٍ ۚ آیت 62-64
 قُلِ لَا يَخْلُقُ مِنْ مِّنْ أَسْمَاءٍ ۚ وَلَا يَخْلُقُ إِلَّا مَن شَاءَ ۚ وَأَعْيُنُهُمْ تَتَوَلَّوْنَ بَاطِلًا ۚ آیت 65-66
 وَقَالَ لِي يٰمَنْ كُنْتُمْ إِذَا دَعَا إِلَىٰ تَخَلُّفِ الْأَعْيُنِ ۚ وَبِخَلْقِ خَلْقٍ ۚ آیت 67-68
 قُلِ يَسِّرْهُ لِي وَيَسِّرْ لَكُمْ ۚ إِنَّكُمْ تَخْلَوْنَ ۚ آیت 69-75
 إِنَّ هَذِهِ الْقَرْيَةُ تَغْنُصُ عَلَىٰ تِلْكَ الْأَوْدِيَةِ ۚ إِنَّكُمْ لَأَخْلَافُكُمْ ۚ آیت 76-81

- 245 وَاذْكُرْ كَيْفَ لَقُوا عَلَىٰ نَفْسِهِمْ اَمْحَرَّكَ مِنَ الْغَمِّ اِنَّ الْفِئَاثَ آيَت 86۴82
- 251 وَيَوْمَ تَنْفَعُ الْغُلَامَ فَمَنْ فِي السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ بَدَّلَ آيَت 87۴87
- 257 اِلَّا اَمْرًا اَنْ اَعْبَدَ رَبَّ هَذَا الْبَلَدِ وَالَّذِي خَوَّاهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ آيَت 91۴93
- 259 سورة القصص
- 259 عَسَىٰ اَنْ يَكُنَّ الْكُتُبُ السَّيِّئَاتِ ۝ تَكْفُرُ عَلَيْكَ مِنْ ثَلَاثِ اَلْفِ نَفْسٍ مِّنْ قَوْمٍ عَصَا آيَت 1۴۴6۱
- 261 وَاقْوِمْ اِلٰى رَبِّكَ نَفْسًا ۚ اَنْ اُرْصِدَ لَكَ اُوْدًا فَخَفَّتْ عَلَيْهِ ۚ فَتَتَّبِعِي ۚ وَالْحَبِيبَةُ لَا وَاقِصَ لَهَا وَاُودٌ مِّنْ قَوْمٍ فَمَنْ اِنْ كَانَتْ تَكْفُرُ بِمَا تَنَزَّلُ اَنْ تَرْبِحَا لَآيَت 10۴14۴
- 270 وَغُلَّ السَّيِّئَةُ اِلَّا جِدِينَ ۚ فَكَلَّمُوا مِنَ اَهْلِهَا لَمَّا جَدَّ يَحْضَرُ يَحْضَرُ ۚ آيَت 15۴19۴
- 277 وَجَاءَ عَزْرَجُلٌ مِّنْ اَهْلِهَا لَمَّا يَتَوَلَّوْنَ ۚ قَالَ يَدْعُوْنِ اِنَّ السَّيِّئَةَ تَنْزِلُ مِنْهُمْ آيَت 20۴22۴
- 279 وَنَاوَلَهُم مَّا دَعَوْهُنَّ وَجَدَ عَلَيْهِمْ اَمْرًا ۚ فَاسْتَفْتَوْهُنَّ فَوَجَدَ مِنْ آيَت 23۴28۴
- 292 فَلَمَّا اَخْلَصَ مَوْسٰى اِلَى الْاَجْلِ وَاسْمَا بِهَا هَلِيَّةٌ اَمْسَ مِنْ جَانِبِ الْفُلِّ يَرَاهَا تَلْقَاهُ لَآ اُخْبِرُ آيَت 29۴
- 293 فَلَمَّا اَتَتْهُمُ الْوَدَّ مِنْ شَاغِلِ الْوَاوِلَاتِ لَمَّا فِي الْبَحْرِ اَلَمْ يَكُنْ كُتُومٌ الشَّجَرَةِ اَنْ آيَت 30۴
- 295 وَاَنْ كُنِيَ عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا اَرَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْمِنًا ۚ اَلَمْ يَكُنْ يَحْتَبِ آيَت 31۴35۴
- 299 فَلَمَّا اَبَا عَنْهُمْ مَوْسٰى هَارِيًّا يُقَاتِلُهُمْ قَالُوا اِنَّا اِهْلُ الْاَرْضِ اِلَّا بَعْضُكُمْ مِّنْ اٰمَنَآتِهَا آيَت 36۴42۴
- 302 وَنَقَدَ اَتَتْهُمُ الْوَدَّ مِنَ الْكُتُبِ مِنْ تَحْتِهَا اَعْدَدْنَا لِقَوْمِ الْاَوَّلِ نَصْرًا مِّنَ الْاَمْسِ ۚ وَهٰذَا آيَت 43۴
- 303 وَعَاشَتْ بِهَا نِسَاءٌ اٰخَرُونَ اِلَى مَوْسٰى اِلَّا خَرَدًا كُنْتَ مِنَ الشَّيْءِ عَنِ آيَت 44-45۴
- 304 وَمَا كُنْتَ بِهَا نِسَاءً اِلَّا خَرَدًا وَكَانَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ لَقَدْ رَمَوْهُمَا اَمَّا اَمْلَكُ آيَت 46۴
- 305 وَكُلُوا اَنْ تَكُونُ لَكُمْ مَعْنٰى ۚ وَمَا كُنْتُمْ اَبْدَانًا لِّبَعْضِكُمْ اَلْوَاكِلٰۤىنَ اَلَمْ تَكُنْ لِّرَبِّكَ اَلْوَاكِلٰۤىنَ آيَت 47-48۴
- 307 قُلْ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 49۴51۴
- 308 اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 52-53۴
- 309 اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 54-55۴
- 311 اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 58۴
- 312 وَكَانَ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 57-58۴
- 314 وَكَانَ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 59۴61۴
- 315 وَكَانَ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 62۴67۴
- 317 وَكَانَ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَبْرٰهِيْمُ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ آيَت 68-69۴

- 427 أَنَسْتَأْذِنُكَ بِمَا يَأْذِنُكَ رَبِّي فَتَكُنْ فِي السَّجْدَةِ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ وَأَنْتَ بِهِنَّ عَاطِلٌ ۖ
- 428 فَاتَّقِرْ فِي السَّجْدَةِ حَتَّىٰ تَبْلُغَ الْفَلَاحَ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ ۚ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُنذَرِينَ ۝ آيت 50
- 429 وَلَمَّا نَزَلَ سَرَسِدُهَا يُفَارِقُهَا وَأَوْصَفُهَا فَكَلَّمَهَا وَنَبِيٌّ يَكْفُرُونَ ۚ وَكَذَلِكَ نَكْتُبُ
- 430 وَتَبَيَّنَ فَتَقَرَّرَ السَّاعَةُ يُفَارِقُهَا فَتَكُنْ فِي السَّجْدَةِ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ وَأَنْتَ بِهِنَّ عَاطِلٌ ۚ آيت 55
- 431 وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ ۚ آيت 56
- 432 فَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَىٰ بَيْنٍ فَكَلَّمَهَا فَأَمَرَ بِهَا فَتَكُنْ فِي السَّجْدَةِ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ وَأَنْتَ بِهِنَّ عَاطِلٌ ۚ آيت 60-57
- 434 سورة لقمان
- 434 أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكِتَابُ الْحَكِيمُ ۚ هُوَ الَّذِي يُخَوِّفُكَ بِمَا تُكْفِرُ بِهِ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ ۚ آيت 51
- 435 وَبَيْنَ النَّاسِ مَن يَكْتُمُ عَنَّا الْغَيْبَ يُخْفِيهِ عَنَّا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ آيت 6
- 441 وَإِذَا تَلَّحُّنَا إِلَيْهِمْ وَكَلَّمُوا كَانُوا إِلَيْنَا قَوْمًا يَنْتَبِهُونَ ۚ آيت 11-7
- 442 وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ وَنَسُوا مَا فِي بُحْبُوحَتِهِمْ ۚ آيت 12
- 446 إِذْ قَالَ الْإِنسَانُ إِنَّهُ مَرْسُومٌ ۚ فَخَلَّاهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ لَئَلَّامٌ لِّهَاجِرَتِهِ ۚ آيت 13
- 447 وَوَضَعْنَا لِلْإِنسَانِ ذُرِّيَّتَهُ أَحْسَنَ مَقَامٍ ۚ وَخَلَّاهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ لَئَلَّامٌ لِّهَاجِرَتِهِ ۚ آيت 14-15
- 450 يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ أَمْرًا مَّا يَكْفُرُ بِهِ ۚ وَنَسُوا مَا فِي بُحْبُوحَتِهِمْ ۚ آيت 16
- 452 يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ أَمْرًا مَّا يَكْفُرُ بِهِ ۚ وَنَسُوا مَا فِي بُحْبُوحَتِهِمْ ۚ آيت 17
- 453 وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّنَ الْأَمْرِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعِبُّ عَنْ عَمَلِهِ الْعُجْلَ ۚ آيت 18
- 455 وَاصْبِرْ فِي شُكِّكَ وَاعْلَمْ أَنَّكَ لَمِنَ الْمُفْلِحِينَ ۚ آيت 19
- 456 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَلِيلَةٍ عَلَيْكُمْ ۚ آيت 20-21
- 458 وَهِيَ نُجُودٌ وَجَهَةٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُفْلِحُ ۚ آيت 22
- 459 وَهِيَ نُجُودٌ وَجَهَةٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُفْلِحُ ۚ آيت 23-24
- 460 وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ ۚ آيت 27
- 461 مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْيَاكُمْ إِلَّا فِعْلُهُ وَاحِدٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۚ آيت 28
- 462 أَلَمْ تَرَ أَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ ۚ آيت 29-30
- 463 أَلَمْ تَرَ أَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ ۚ آيت 31-32
- 464 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَكْفُرُونَ ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ ۚ آيت 33
- 465 إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ السُّبُلَ الَّتِي تَكْفُرُونَ ۚ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ وَكَأَنَّ إِلَٰهًا يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ ۚ آيت 34

سورة السجدة

468

468

469

470

473

474

476

478

479

481

482

483

486

488

489

490

491

492

493

495

496

490

498

499

502

505

الَّذِينَ شَرَّكَوا بِاللَّهِ لَكُنَّ يَدُوٌّ لَهُمْ مِنَ رَبِّهِمْ ۚ ۝ آیت 1-2

أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ۚ ۝ آیت 3-4

يَذَرُونَ الْأَرْضَ مِن مَّسَارِعِهَا لَئِيْلَ مَا يَصُرُونَ ۚ ۝ آیت 5

وَالَّذِينَ عَلَيْهِمُ الْعُقُوبَةُ ۚ وَالَّذِينَ يَزِينُونَ لَوَاقِعَ الْبُرْءَانِ ۚ وَالَّذِينَ هُم بِغِيَابِ اللَّهِ لَا يَحْزَنُونَ ۚ ۝ آیت 6-9

وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ فَقَالُوا لَا نَحْزَنُ ۚ ۝ آیت 10

قُلْ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْغُيَاثِ ۚ ۝ آیت 11

وَتَكُونُ السَّمَاءُ كَالْغُيَاثِ ۚ ۝ آیت 12

وَتَكُونُ السَّمَاءُ كَالْغُيَاثِ ۚ ۝ آیت 13

فَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ ۝ آیت 14

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ ۚ ۝ آیت 15

سَجَّادِينَ لِلْكَافِرِينَ ۚ ۝ آیت 16

فَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ ۝ آیت 17

الَّذِينَ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ ۝ آیت 18

أَفَأَنْتُمْ تُبْذَرُونَ ۚ ۝ آیت 19-20

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ ۚ ۝ آیت 21

وَمِنَ الْأَعْدَاءِ ۚ ۝ آیت 22-25

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ۚ ۝ آیت 26

أَوَلَمْ يَذْكُرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ ۝ آیت 27-29

فَالْعَرُوسُ عَلَيْهِمُ الْعُقُوبَةُ ۚ ۝ آیت 30

سورة الزايات

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ ۝ آیت 1

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ ۚ ۝ آیت 2-3

فَالْعَرُوسُ عَلَيْهِمُ الْعُقُوبَةُ ۚ ۝ آیت 4

أَوَلَمْ يَذْكُرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ ۝ آیت 5

الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ ۚ ۝ آیت 6-7

- 511 لَيْسَ لَكَ الضَّمِيرُ عَنْ صَدَقِهِمْ تَرَاهُمْ لَكُمْ مِنْ عَذَابِ آيَاتٍ ۖ مَا يُنْفِقُونَ ۖ آیت 8-9
- 527 إِذْ جَاءَ عَزْرُكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ وَمِنْ أَصْفَلِ مُدُنِهِمْ إِذْ رَأَوُا ظُهُورَ الْأَنْصَارِ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ ۖ آیت 10
- 529 هَذَا يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ الَّذِي مَثُورَ رُؤُوسَ الْأَشْقِيَاءِ ۖ وَارْتَعَلُوا السُّبُحُونَ ۖ آیت 11-12
- 530 وَارْتَعَلُوا ظُهُورَ الْاِثْنَيْنِ ۖ هَلْ يَنْجُو إِلَّا فَخْرُكُمْ فَمَرْجِعُهُمْ فَيَشْأَوْنَ فَمِنْهُمْ ۖ آیت 13
- 532 وَارْتَعَلُوا ظُهُورَ الْاِثْنَيْنِ ۖ هَلْ يَنْجُو إِلَّا فَخْرُكُمْ فَمَرْجِعُهُمْ فَيَشْأَوْنَ فَمِنْهُمْ ۖ آیت 14-15
- 533 قُلْ مَنْ يَنْقُصُكُمْ انْفِرًا مِنْ قَوْمِكُمْ مِنَ النَّوَى وَالْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ۖ آیت 16-17
- 534 قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ النَّاسَ الَّذِينَ هُمْ فِيكُمْ ۖ وَالْقَاتِلُونَ ۖ آیت 18
- 535 أَشْخَصَ فَعَلَيْكُمْ ۖ لَوْ جَاءَ وَالْعَوْفُ نَرَاهُمْ يَنْفِرُونَ ۖ آیت 19
- 537 يَنْفِرُونَ فِي حَرْبٍ ۖ لَيْسَ لَهُمْ نَارٌ ۖ آیت 20
- 538 نَصْرًا كَانَ لَكُمْ ۖ لَيْسَ لَهُمْ نَارٌ ۖ آیت 21
- 539 وَلَهُمْ نَارٌ ۖ لَيْسَ لَهُمْ نَارٌ ۖ آیت 22
- 541 مِنَ النَّاسِ جُنُودٌ ۖ آیت 23-24
- 543 وَتَرَاهُمْ فِي الْيَوْمِ كَفَرًا ۖ آیت 25-27
- 545 يَأْتِيهِمُ الشَّيْءُ قُلْ لَا رَاحَةَ لَكُمْ ۖ آیت 28-29
- 556 يَأْتِيهِمُ الشَّيْءُ قُلْ لَا رَاحَةَ لَكُمْ ۖ آیت 30-31
- 559 يَأْتِيهِمُ الشَّيْءُ قُلْ لَا رَاحَةَ لَكُمْ ۖ آیت 32
- 560 وَتَرَاهُمْ فِي الْيَوْمِ كَفَرًا ۖ آیت 33
- 564 وَتَرَاهُمْ فِي الْيَوْمِ كَفَرًا ۖ آیت 34
- 567 إِنَّ السُّلَاطِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۖ آیت 35
- 568 وَفَإِنْ كَانَ يَوْمٌ ۖ آیت 36
- 570 وَارْتَعَلُوا ظُهُورَ الْاِثْنَيْنِ ۖ آیت 37
- 577 مَا كَانَ عَلَى السُّلَاطِينَ مِنْ عَذَابٍ ۖ آیت 38-39
- 578 مَا كَانَ عَلَى السُّلَاطِينَ مِنْ عَذَابٍ ۖ آیت 40
- 579 يَأْتِيهِمُ الشَّيْءُ قُلْ لَا رَاحَةَ لَكُمْ ۖ آیت 41-42
- 580 يَأْتِيهِمُ الشَّيْءُ قُلْ لَا رَاحَةَ لَكُمْ ۖ آیت 43
- 581 يَأْتِيهِمُ الشَّيْءُ قُلْ لَا رَاحَةَ لَكُمْ ۖ آیت 44

- 650 وَ يَسْتَكْبِرُونَ إِلَهُكُمْ فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ الْأَعْلَى وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ مِنْ آیت 12
- 653 يَسْتَكْبِرُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَخَابِيحٍ وَيَتَوَاتَلُونَ فِيهَا كَأَنَّهُمْ جِذَارٌ مَخْرَجٌ آیت 13
- 659 وَلَكِنْ حَقَّقْنَا عَلَيْهِ آيَاتِهِ مَا وَلَّاهُ عَلَى خَلْقِهِ إِلَّا ذُوقُوا عَذَابَ آيَاتِهِ مَا يَكْفِيكُمْ آیت 14
- 664 لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِهِمْ آيَاتٌ جُتِيَ عَنْ عَجَبِكُمْ وَجُنُوبِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ آیت 15
- 666 فَاعْرِضُوا أَلَمَاتِمْ سَلَامًا فَلْيَهَيِّئْ لَهُمُ الْخُرُوجَ فِي قُرُونٍ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ عَدُوٍّ آیت 16
- 669 ذَلِكَ جَعَلْنَاهُ سَاءَ كَفْرًا وَهُوَ أَلْسِنَتُهُ لِقَالِهِمْ أَنْ يَخْرُجُوا إِلَى الْعَذَابِ آیت 17
- 670 وَ يَجْعَلُونَ بَيْنَكَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بَرْزَخًا بَاطِلًا مُدْخِلًا فِي قُلُوبِهِمْ فَكَرَى قَدْ جَاءَ الْفَوَاحِشُ مِنْهُمْ فَلَعْنُهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا خَالِدِينَ فِيهَا آیت 18
- 672 فَقَالُوا أَمْ بَيْنَهُم بِرْزَخٌ لَمْ يَخْلُقْ أَفَإِنَّ لَهُ خُفْيًا مَعَهُ آيَاتُهُمْ يَخْرُجُونَ آیت 19
- 673 وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَلَمَهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا أَكْثَرِيًّا فَاحْشَاءُ آیت 20
- 675 وَ هَ كَذَلِكَ نَعْتَبِيهِمْ مِنْ سُلَيْمٍ إِلَّا لِمَنْ عَصَا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ إِنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَنْفَعُهُمْ آیت 21
- 676 قُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَمِنْ ذُنُوبِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا إِلَّا كَانَتْ قُدْرًا عِنْدَ اللَّهِ فَفِي ذَلِكَ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ آیت 22-23
- 680 قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ سَمَوَاتٍ وَ الْأَرْضِ أَمْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ لَا بَلْ يَرْزُقُكُمْ اللَّهُ وَأَنْتُمْ شَاكِرُونَ آیت 24
- 681 قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَنَّا أَهْرَ مَنَّا وَلَا نَسْأَلُكُمْ عَنْ أَمْرِكُمْ إِنَّكُمْ عَلَى شَيْءٍ مُبِينٍ آیت 25-27
- 682 وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْزَلْنَا مَعَهُ الْكِتَابَ وَالزَّبُورَ آیت 28-30
- 683 وَ قَالِ الْيَهُودُ كَقُرْآنِ كُرْآنِ رَبِّكَ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ مَنْ خَلَقَ آیت 31-33
- 686 وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَالَ مُبَشِّرٌ أَوْ نَذِيرٌ آیت 34-38
- 688 قُلْ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ نُفِيَ الْبَشَرُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ مَا لَهُ وَمَا أَنْفَعْتُمْ بِهِ آیت 39
- 690 وَ يَوْمَ يَخْرُجُ كُلٌّ مِنْ عِيبَانِهِمْ يَنْفَخُ الْبُغْيَاءُ بِكُلِّ شَيْءٍ وَ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا إِلَّا كَانَتْ قُدْرًا عِنْدَ اللَّهِ فَفِي ذَلِكَ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ آیت 40-42
- 691 وَ ذَا ضَلَّ جُلُودُكَ مِنَ الْيَقِينِ فَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّهُ خَفِيَ عَنِ النَّاسِ أَنَّ يَتَلَفَوْهُمْ آیت 43-45
- 692 قُلْ إِنَّمَا جُعِلْتُ بَاحِثًا أَنْ تَقُولُوا مَا يَتَوَقَّعُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَا أَدْرِي لَهُمْ تَعْقِلُونَ آیت 46
- 695 قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاعْبُدُوا اللَّهَ وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَتَعْبُدُونَ مَا لَا يَفْعَلُ شَيْئًا وَ لَا يَضُرُّكُمْ آیت 47-49
- 695 قُلْ إِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الثَّوَابِ قَدْ نَدَّثْتُ إِلَيْكُمْ فَقُلْتُ لَا تَعْلَمُونَ آیت 50-51
- 697 وَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِمَا تَدْعُوا إِنْ تَحِبُّوا اللَّهَ فَلْيَكُونُوا مِنِّي وَ يَكُونُوا عَلَى حَقِّ ذِكْرٍ آیت 52
- 698 وَ أَنْتُمْ كَقُرْآنِ الْيَوْمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبْلُغَ أَكْثَرُهُمْ أَطْرَافَ النَّارِ مِنْ غَيْرِ عَذَابٍ يُدْرِكُهُمْ آیت 53
- 699 وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُمْ الْعَذَابَ فَيُتَنَزَّلُونَ كَمَا أَهْلُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ أَتَاهُمْ كَالْقُلُوبِ آیت 54

سورة قاطر

700

700

702

703

704

705

707

709

713

715

716

717

718

720

721

722

725

726

732

736

736

738

741

أَلَمْ نَجْعَلْ لَّيْلَهُ قَاطِرًا سُبُوتًا وَاللَّيْلَ نَافِلَةً وَأَوَّلَى الْخُسُوفِ قَاطِرًا ۝ ۱

فَإِذَا تَوَلَّى سَوَّاهُ مِنْ رُحْمَتِهِ فَلَا تُخْسِفُ لَهَا شَيْئًا وَتَسْجُدُ ۝ ۲

وَإِنْ يُعْذِرْ لَكَ فَلَا تَكْفُرْ ۝ ۳

بَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ وَعَدَهُ أَنَّ سُحُبًا تَتَنَزَّلُ ۝ ۴

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّ السَّحُبَ رُحْمًا مِمَّا يَرْفُلُ مِنَ السَّمَاءِ يَنْزِلُ مِنْهَا نَافِلًا ۝ ۵

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۶

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْلَمْ أَنَّ السَّحُبَ رُحْمًا مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۷

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۸

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۹

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۰

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۱

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۲

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۳

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۴

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۵

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۶

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۷

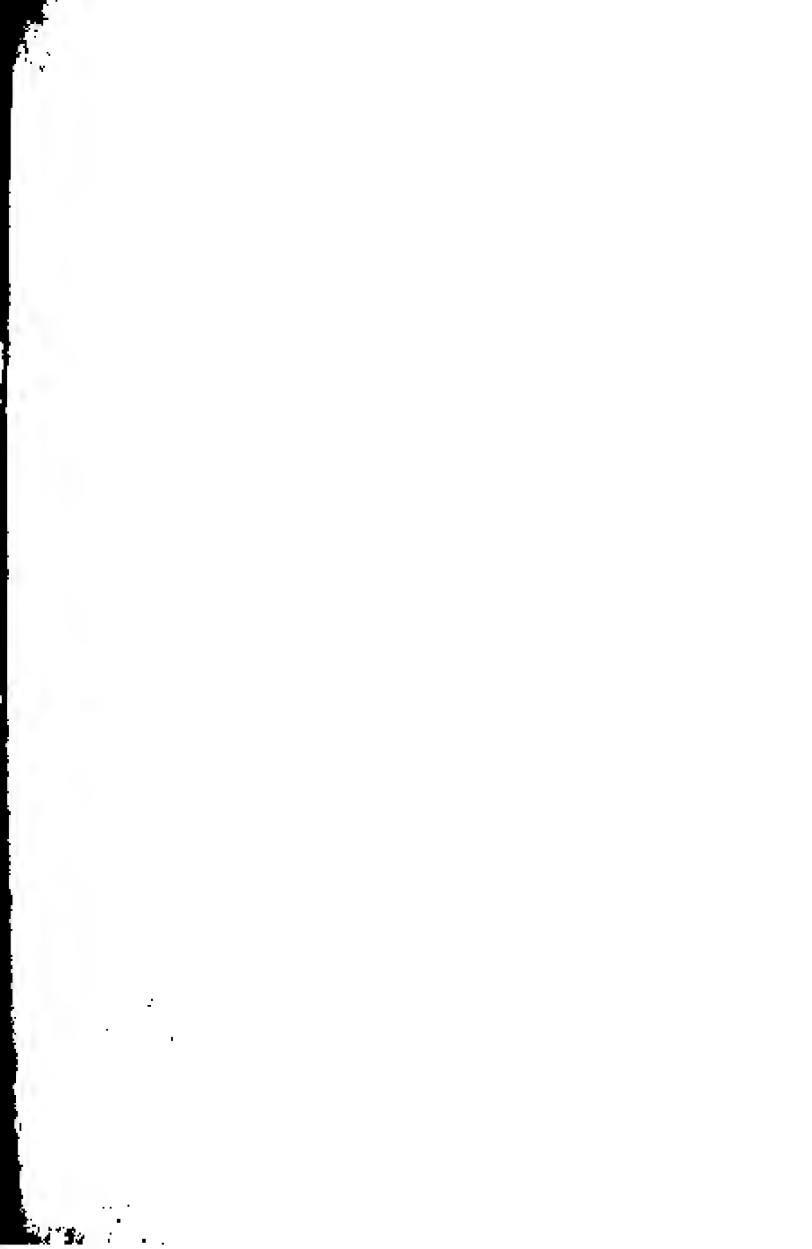
وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۸

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۱۹

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۲۰

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۲۱

وَأَنَّ السَّحُبَ سَحَابٌ مِمَّا يَبْرِقُ فِيهِ نَافِلَةٌ ۝ ۲۲



قَالَ الْمَلَأُونَ إِنْ شِئْتُمْ أَنْ يُدْخِلَ اللَّهُ فِيهِمْ رَسُولًا

”اور کفار بولے ”کیا ہوا ہے اس رسول کو کھانا کھاتا ہے اور چل بھرتا ہے بازاروں میں، ایسا کیوں نہ ہو؟ کیا اتارا جاتا اس کی طرف کوئی فرشتہ اور وہ اس کے ساتھ مل کر لوگوں کو ڈرانا یا (وہیسا کیوں نہ ہو؟) کہ اتارا وہ اس کی طرف خزانہ یا (کم از کم) اس کا ایک باغ ہی ہوتا، کھانا کھاتا اس (کی آمدنی) سے، اور ان ظالموں نے (یہاں تک) کہہ دیا کہ تم بڑی نہیں گردے ہو مگر ایک ایسے شخص کی جس پر جادو کیا گیا ہے۔“

وَقَالَ اِنَّ هَذَا الْمَرْسُولَ يَأْتِيكُم بِالْكَلِمَةِ الَّتِي تَنْتَهِونَ فِيهَا عَنْ سُلُوْقِ اِسْ مِنْ اَوْسَعُ اِيْن:

مفسرہ نمبر 1۔ اللہ تعالیٰ کا فرما بن: وَقَالَ اِنَّ کے معنوں میں سے ایک اور چیز کا ذکر کیا۔ قائلو! میں ضمیر قریش کے لیے ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے ساتھ مشہور ملاقات ہوئی۔ سورہ اسراء میں یہ بحث پہلے کر چلی ہے۔ ابن اسحاق نے سیرت میں اور دوسرے علماء نے ذکر کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان کے سردار عقبہ بن ربیعہ وغیرہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو ملے اور عرض کیا: اے محمد! (صلی اللہ علیک وسلم) اگر تو سرداری کو پسند کرتا ہے تو ہم تجھے اپنے اوپر عا کم بنا دیتے ہیں، اگر تو اس سے عبت کرتا ہے تو ہم اپنے اموا ل میں سے آپ کے لیے مال جمع کیے دیتے ہیں۔ جب رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے انکار کیا تو وہ جنت بازی کی طرف لوٹ گئے۔ انہوں نے کہا: کیا اوچے ہو کھانا کھاتا ہے اور بازار اس میں ٹھہرتا ہے؟ (جب کہ تو اللہ تعالیٰ کا رسول ہے، انہوں نے کھانا کھانے پر عار دلائی کیونکہ انہوں نے یہ انداز دیکھا تھا کہ رسول تو فرشتہ ہوتا ہے، بازار میں چلے پر عار دلائی جب انہوں نے کسری، قیسر اور جا رہ بادشاہوں کو دیکھا کہ وہ تو بازاروں میں گھومتے پھرتے ہیں۔ بنی کریم صلی علیہ وسلم بازاروں میں ان سے ملے چلے انہیں بعض چیزوں کا حکم دیتے اور انہیں بعض چیزوں سے منع کرتے۔ انہوں نے کہا: یہ خواہش رکھتا ہے کہ ہمارا بادشاہ بن جائے تو پھر بادشاہوں کے طریقے کی کیوں مخالفت کرتا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد کے ساتھ جواب دیا اور اپنے نبی پر اسے نازل کیا: وَمَا اَنْتُمْ سَلْمًا فَبَلَدِكُمْ مِنَ الْمَرْسُولِ اِنْ تَنْتَهِونَ فِيهَا عَنْ سُلُوْقِ اِسْ وَقَالَ اِنَّ هَذَا الْمَرْسُولَ يَأْتِيكُم بِالْكَلِمَةِ الَّتِي تَنْتَهِونَ فِيهَا عَنْ سُلُوْقِ اِسْ اور تمہیں انہوں نے ایسا سبب ہے جس کی وجہ سے وہ گردی گئی ہے۔

مفسرہ نمبر 2۔ تجارت اور طلب معاش کے لیے بازاروں میں جو ناموس ہے، وہی کریم صلی علیہ وسلم پر اپنی ضرورت کے لیے اور خلق کو اللہ تعالیٰ کا امر اور اس کی دولت یا ان کے لیے رکھتا ہوتا ہے۔ اور اپنی ذات کو قائل پر پیش کرنے کا ہنسنے ہے اللہ تعالیٰ انہیں حق کی طرف پھیر دے۔ بخاری شریف میں حضور صلی علیہ وسلم کی یہ ممت بیان کی گئی ہے: ”انہ قریش کے دار و دولت دل اور نبی بازار میں شور و غلب کرنے والے۔“ سورہ اعراف میں یہ ذکر بھی ہے۔ بازار کا ذکر نبی روایات میں مذکور ہے جس کا ذکر اہل صحیح نے کیا ہے۔ صحابہ کرام کی تجارت تو معروف ہے خصوصاً انہما جرین کی تجارت تو مشہور ہے جس طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہمارے ہاں جو بھائیوں کو بازاروں میں خرید و فروخت مٹھوں رکھتی، اسے امام بخاری نے نقل کیا ہے اس سورت میں اس مسئلہ پر حریہ مٹھو ہوگی۔

معاذ کو یوں ایک لے لی جس طرح پر عدہ تل کے دانے کو اٹھایا ہے۔ "نحرین نے اسے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور ابن عمرؓ نے اسے اپنی شخص میں جمع قرار دیا ہے اور کہا: وہ گردن مخلوق سے انہیں یوں اٹک کر لے گی جس طرح پر عدہ مٹی سے تل کے دانے کو اٹک کر لیتا ہے۔ امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ایک حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "قیامت کے روز ایک (جنم) سے ایک گردن نکلے گی جس کی دو آنکھیں ہوں گی جو نکلتی ہوں گی وہ کان ہوں گے جو سنتے ہوں گے ایک زبان ہوگی جو گفتگو کرے گی وہ کہے گی: تمہیں جسم کے افراد میرے سپرد کیے گئے ہیں: (۱) ہر عبادہ کھنے والا جابر (۲) ہر وہ شخص جس نے منہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کے معبود ہونے کا دعویٰ کیا (۳) تصویریں بنانے والے۔"

اس باب میں حضرت ابو سعیدؓ کی ایک روایت ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن غریب صحیح ہے۔ کئی نے کہا: انہوں نے ایسا معبودنا جیسا انسان کا معبود ہوتا ہے اور ایسی آواز نہی ہمیں آواز نہ گدھے کی ہوتی ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس میں تقدیم و تاخیر ہے انہوں نے اس کی جگہ ذکر کو سنا اور اس کے ضمیر کو جاننا قطرب نے کہا: تقدیم کو سنا نہیں جاتا لہذا اسے دیکھا جاتا ہے اس کا سنی ہے انہوں نے اس کے ضمیر کو دیکھا اور اس کی جگہ ذکر کو سنا جس طرح شاعر کا قول ہے:

وَدَانِيَتْ زَوْجَكَ نِي التَّوْحَىٰ مَسْتَهْلِكًا سَيْفًا وَزَوْجًا

میں نے جنگ میں تیرے خاوند کو دیکھا جو تیرا کھول دے، تیرے اور تیرے خاوند کے ہونے تھا۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: انہا، انہی کے معنی میں ہے معنی اس میں خراب دینے گئے لوگوں کے ضمیر اور پہنچ دیا روکشیں گے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: (لَهُمْ فِيهَا زَوْجَةٌ وَآلٌ فِيهَا شُحُوقٌ) (سورہ کافی اور لام تہرب تہرب ہیں۔ تو کہتا ہے: اَللّٰهُنَّ هٰذَا) اللہ وہ میں اللہ تعالیٰ کے لیے یہ فعل کر رہا ہوں، دونوں جملوں کا معنی ایک ہے۔

وَإِذَا أَلْفَوْا الْجُنْدَ أَهْلًا مِنْكُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَّوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ کہتا ہمارے لیے یہ ذکر کر گیا کہ حضرت مہدیؑ کا کہنے تھے: جنم کا فرہ یوں تک آ جاتے گی جس طرح گواہی کے سرے پر تک کیا جاتا ہے، یہی مبارک نے اسے دعا کی میں ذکر کیا ہے حضرت ابن عباسؓ نے یہی اسی طرح کہا ہے: غفیر اور غفور نے ان سے یہ بیان کیا ہے، اور وہی نے حضرت مہدیؑ کی عمر سے روایت نقل کی ہے۔ مُغْفَرٌ رَحِيمٌ کا معنی ہے مکر سے ہونے دینے اور مبارک کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کے ہاتھ ان کی گردنوں کے ساتھ حلق میں ہلکے دینے جائیں گے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: انہیں شیاطین کے ساتھ ملا دیا جائے گا یعنی ان میں سے ہر ایک کو ان کے شیطان کے ساتھ ملا دیا جائے گا: یہ یعنی بن سلام کا قول ہے۔ سورہ ابراہیم میں یہ گزر چکا ہے، اور میں مکتوم نے کہا:

فَأَبْرَأَ مِنَ الْغُفَرِ وَالْغُفَرِ وَالْغُفَرِ وَالْغُفَرِ وَالْغُفَرِ وَالْغُفَرِ

وہ غفیروں اور غفیروں کے ساتھ ہونے جب کہ ہم لوگ ایسے، دشمنوں کے ساتھ جن کو نکڑا نکھڑا تھا۔

وَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَكُونَ مِمَّنْ شَرِبَ مِنْ مَاءِ الْوَدَّاعِ کہ: حضرت ابن عباسؓ نے کہا: حضرت ابن عباسؓ نے کہا: شہداء کا معنی دینا

اے بادشاہ کے دوسرے جو میں نے کہا ہے میری زبان میں چاکوں کو ٹوکر رہی ہے جو میں نے کیے ہیں، ہذاک ہوئے
 ۱۱۱۔ ان کیوں کہ میں سرکشی کے محلات میں شیطان کے ساتھ مقابلہ کرتا رہا، جو انسان اس کے چلانے میں ملتان رکھتا
 ہے وہ ہذاک ہوئے ۱۱۲ ہے۔

نفس نے کہا: اواحد ہذاک ہے اور جمع ہے جس میں کہا جاتا ہے: عشت کی جمع عود، عائد کی جمع عود۔ ایک قول یہ کیا گیا
 ہے کہ: اس کا معنی ہے حق سے امداد۔

فَقَالَ كَذَّبُوا كَذَّبُوا كَذَّبُوا اللّٰهُ تَوَلَّى ارشاد فرماتے: جب یہودیہ، اہل کافراں، اہل کفر کی جماعت تھی اس میں
 اور اس نے تمہاری مذہب کر دی ہے یعنی تم جو یہ کہتے تھے یہ یہودیہ ہیں۔ فَيَا كَذَّبُوا كَذَّبُوا یعنی یہ یہودیہ تو تمہارے مذہب کو بھیج
 تے ہیں اور یہی تمہاری مذہب کر گئے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب یہودیہ نے انہیں جھٹلایا تو یہ کچھ طاقت نہیں رکھیں
 تے۔ فَيَا كَذَّبُوا كَذَّبُوا اور لَا تَقْتُلُوا اللّٰهَ تَوَلَّى کے مقابلہ میں مذکر نے کی طاقت نہیں رکھیں گے۔

اسی زید نے کہا: معنی ہے اے مومن! ان کفار نے اس کا انکار کر دیا ہے یہ حضرت محمدؐ پر توجہ فرماتے ہیں۔ اس تغیر کی بنا پر
 یہاں تَقُولُونَ کا معنی ہو کہ جو تم کہتے ہو۔ اور یہودیہ نے یہاں معنی ہے جو تم کہتے ہو، اس کو انہوں نے نظر ادا نہ دیا۔ انہیں اس حق سے
 پھیرنے کی طاقت نہیں، لیکن جس کی طرف اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہیں ہدایت دی ہے اور انہوں نے انہیں جھٹلایا ہے، اس کی وجہ سے
 یہ مذہب ان پر نازل ہوا کہ اس بارے میں اپنی کوئی مدد نہ کر سکیں گے۔ عام قراءت یہ تَقُولُونَ تا، کے ساتھ خطاب کا معنی
 ہے تم نے اس کے معنی کی وضاحت کر دی ہے۔ فرماتے ہیں: یہ قراءت کی جاتی ہے تقدیر کہ یہودیہ کا یہاں تَقُولُونَ کی جگہ کا معنی
 کہیں گے ساتھ پڑھا ہے اور یا، کے ساتھ پڑھا ہے۔ فَيَا كَذَّبُوا كَذَّبُوا تا، کے ساتھ خطاب کا معنی پڑھا ہے اور یہ خطاب
 شرک بنانے والوں کو کہ جس نے یا، کے ساتھ پڑھا ہے تو معنی ہوگا: اَصْبَحَ اللّٰهَ تَوَلَّى کہ طاقت نہیں رکھیں گے۔

وَمَنْ يَقْتُلْكُمْ فَتَمْلِكْهُ اَمْوَالُكُمْ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ تَوَلَّى اسے حکمت مذہب کا حرا جہاں میں گئے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَتَمْلِكْهُ اَمْوَالُكُمْ
 کپیڈا اسم آخرت میں اسے حکمت مذہب کا حرا جہاں میں گئے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَتَمْلِكْهُ اَمْوَالُكُمْ
 ۱۱۱۔ آیت میں کہہ کر کا معنی شدید ہے۔

وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ اِلَّا اِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِالْظُلَمِ وَتَشْتُونَ فِي

الْاَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً فَتَضَيُّوْنَ وَكَانَ نَهْيُكَ يَهْدِيكَ

اور میں نے بھیجے ہم سے آپ سے پہلے رسولؐ نہ وہ سب کھانا کھایا کرتے اور چلا پھرتے بازاروں میں اور ہم
 نے بنا دیا تمہیں ایک دوسرے کے لیے فتنہ فتنہ (اس آیت میں) صبر کرو گے اور آپ کا ہر سب
 کچھ کھیرا ہے۔

اس میں دو مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ وَ مَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ یہ شرکوں کے جواب میں نازل ہوئی جب انہوں نے کہا:

مثال: **هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الظَّهْنَ وَيَشْبِي فِي الْأَسْوَاقِ** حضرت ابن عباسؓ سے روایہ ہے: سب اشخاص کے مال میں سے جو مال عداوت کی بنا پر لوٹ کر آیا اور کھا، مثال: **هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الظَّهْنَ** تو یہی کریم سید عالمؐ نہیں ہوئے تو جانتے ہیں یا نہیں؟
تو اہل بیتؑ کے لیے نازل ہوئی۔ حضرت جبریلؑ اہل بیتؑ کی تسبیح و تحمید یا رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے اور
مجھے سلام فرماتا ہے اور مجھے فرماتا ہے: **وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَفْضَلُ مَا لَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَبَشَرًا فِي**
الْأَسْوَاقِ یعنی دو جگہ دنیا میں معاش تلاش کیا کرتے تھے۔

[illegible]

میں سمجھاؤں، اس لیے معنی میں لکھی ہے، اکی کو شش وار مشورہ ہے، عا التبیۃ المن طریقہ الہیہ استانی لکھہ خلقت میر
 قلیہ وائوئل وائوہ صنفہ کانا یا لکھن اعطاکم (المعارف: 75)

[illegible]

५३१७

أَشْرَ بِالسُّلْطَانِ السُّبَاوَةِ وَأَشْرَ لَهَا فِي مَنَاسِكَهَا وَكَوَيْبِ
اس شعر میں مشو، اشو کے معنی میں ہے۔

کسب بن زہیر نے کہا:

مَنْد تَقْلَ بِلَامٍ لِحَوِ فَاصِرَةٍ لَا تَشُو بَوَادِيَهُ إِلَّا دَاجِلٌ

اس شعر میں بھی ششو، تَشُو کے معنی میں ہے۔

مسئلہ نمبر 3۔ یہ آیت اسباب کو حاصل کرنے، تجارت، صنعت و تیرہ کے ذریعے طلب معاش میں اصل ہے، یہ معنی کئی مقام پر مژدہ چکا ہے لیکن ہم یہاں ان میں سے دو چیزیں ذکر کریں گے جو کفایت کر جائیں گی۔ ہم کہتے ہیں: میرے سامنے اس زمانے کے ایک شیخ نے جری کاہ کرتے ہوئے یہ کہا: انبیاء علیہم السلام کو اس لیے مبعوث کیا گیا کہ ضعفاء کے لیے اسباب کی منتظر قائم کریں۔ میں نے جواب دیتے ہوئے کہا: یہ قول جاہلوں و غیروں اور بے وقوف جو وہاں سے صادر ہو سکتا ہے یاں آوی سے صادر ہو سکتا ہے جو کتاب اور اعلیٰ سنت پر مبنی کرنا چاہتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اسفیاء و سس اور انبیاء کے اسباب اور حرفوں کے بارے میں خبر دی ہے اس کا ارشاد ہے اور اس کا قول حق ہے: **وَعَلَيْكُمْ صَبَاتٌ مِّمَّنْ بَوَّيْتُمْ لَكُمْ** (الانبیاء: 80) ارشاد فرمایا: **وَمَا آتَاكُمْ سَلْمًا كُنْتُمْ لَهُ خَافِئَةً مِّنَ اللَّهِ وَلِئَلَّكُمْ يَكُونُوا قُلُوبًا مِّنَ الَّذِينَ يَكُونُوا لَكُمْ قُلُوبًا** (البقرہ: 159) یہ عزت و ہدیٰ میں سے ہے جہاں تک اصحاب صفہ کا تعلق ہے اور تک طالب کے وقت اسلام کے مہمان تھے۔ نبی کریم ﷺ کے پاس جب بھی صدقہ کا مال آتا تو آپ اس صدقہ میں انہیں خاص کرتے جب کوئی ہوتا تو ان کے ساتھ بچہ کراس ہوتا کہ وہ یہ کہتا کہ مال فرماتے۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ اپنے من لائے اور رسول اللہ ﷺ کے گھر والوں کے لیے پانی لاتے۔ امام بخاری اور دوسرے علماء نے ان کے یہی اوصاف ذکر کیے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مشیون کو کھون دیا اور ملائے فتح کر دیے تو انہیں امیر بنادیا گیا اور اسباب کا نعم دیا گیا۔ پھر یہ قول اس کے حق میں ہے تو یہ نہیں اس کی وضاحت اصحاب صفہ میں موجود ہے۔

میں بتا ہوں، اگر یہ اس طرح ہوتا تو ان کے ساتھ دسوں اللہ ﷺ کے ساتھ پہلے پر واجب ہوتا کہ اس کی وضاحت کریں جس طرح فرقہ میں ثابت ہے: **وَمَا آتَاكُمْ سَلْمًا كُنْتُمْ لَهُ خَافِئَةً مِّنَ اللَّهِ وَلِئَلَّكُمْ يَكُونُوا قُلُوبًا مِّنَ الَّذِينَ يَكُونُوا لَكُمْ قُلُوبًا** (البقرہ: 159) یہ عزت و ہدیٰ میں سے ہے جہاں تک اصحاب صفہ کا تعلق ہے اور تک طالب کے وقت اسلام کے مہمان تھے۔ نبی کریم ﷺ کے پاس جب بھی صدقہ کا مال آتا تو آپ اس صدقہ میں انہیں خاص کرتے جب کوئی ہوتا تو ان کے ساتھ بچہ کراس ہوتا کہ وہ یہ کہتا کہ مال فرماتے۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ اپنے من لائے اور رسول اللہ ﷺ کے گھر والوں کے لیے پانی لاتے۔ امام بخاری اور دوسرے علماء نے ان کے یہی اوصاف ذکر کیے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مشیون کو کھون دیا اور ملائے فتح کر دیے تو انہیں امیر بنادیا گیا اور اسباب کا نعم دیا گیا۔ پھر یہ قول اس کے حق میں ہے تو یہ نہیں اس کی وضاحت اصحاب صفہ میں موجود ہے۔

ہے تو ہمیں بھی اس طرح رزق دیا جائے گا جس طرح پرندوں کو روزی دیا جاتا ہے تم غالی پیت میح نکلو گے اور بھرے پیٹ شام کو ابس لو گے۔ اس کا صحیح جاننا اور شام کو نونا کی سبب ہے۔ اس آدمی پر بہت زیادہ تعجب ہے جو اسباب سے لاشعری اور قسبی کوکل کا دعویٰ کرتا ہے وہ راستہ کی پگھلے ٹریوں پر جا بیٹھتا ہے صراط مستقیم اور واضح راستہ کو چھوڑ جاتا ہے۔

بخاری شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ثابت ہے کہ انہی یحییٰ حج کیا کرتے تھے اور زوارہ نہ لیتے اور نہ کہتے: ہم توکل کرتے ہیں، جب وہ آتے تو لوگوں سے سوال کرتے تو ہنہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل کیا: وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (البقرہ: 197) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے بارے میں یہ منقول نہیں کہ وہ زوارہ کے بغیر سفر پر نکلے ہوں جب کہ وہ قیمتی طور پر توکل کرنے والے تھے۔ توکل کا معنی یہ ہے دل کا رب العالمین پر پناہ مانگنا جو کہ وہ اس کے کھمبے سے امر کو جمع کر دے گا اور اس کی ضرورت پوری فرما دے گا پھر وہ امر کی بنا پر اسباب کو کام میں لائے، یحییٰ حق ہے۔ ایک آدمی نے امام احمد بن حنبل سے سوال کیا، عرض کی: میں توکل کے قدم پر حج کا ارادہ رکھتا ہوں۔ فرمایا: تجھ کو۔ اس نے کہا: نہیں عمر کو لوگوں کے ساتھ۔ امام احمد بن حنبل نے کہا: پھر تو تو ان کی تعلیموں پر توکل کرنے والا ہو گا۔ ہم نے اسے کتاب قدم الہدیں ہانڈھ دیا، خلاصہ ورد ذیل السواں ہالکب واستسماۃ میں ذکر کیا ہے۔

مسئلہ نمبر 4۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سب تبتوا لی اللہ مسابداً وادبغض البغضاء لی اللہ اسواً تعالیٰ تعالیٰ کی بارگاہ میں سب سے محبوب شخصیں مسابداً ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سب سے ناپسندیدہ و بیکشیں بازار ہیں۔ بزار نے حضرت سلیمان غازی سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: انہو تو حاکمہ رکھے تو پہلا شخص نہ ہو جو بازار میں داخل ہوتا ہے اور تو آخری شخص نہ ہو جو اس سے نکلتا ہے کیونکہ یہ شیطان کا مرکز ہے وہاں ہی اس کے جھنڈے گاڑے جاتے ہیں۔ ابو بکر براقانی نے مسند طریقہ سے ابو جعفر محمد بن حنفیہ بن سعید حنفیہ سے (عاصم کی روایت سے) بارہ ابو عثمان نجدی سے وہ حضرت سلیمان غازی بخاری سے روایت نقل کرتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: انہو تو بازار میں داخل ہونے والا پہلا شخص نہ ہو اور اس سے نکلنے والا آخری شخص نہ ہو۔ یہاں شیطان نے اندھے رائے اور بے شک کھائے۔ ان امانت میں ایسے دالیں ہیں جو بازاروں میں داخل ہونے کی کراہت پر اہل ہیں، خصوصاً اس زمانہ میں جس میں مردوں اور عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے، ہمارے علماء نے اسی طرح کہا ہے۔ جب بازاروں میں داخل بیت فرماؤ، ہر گز نہ کہیں اور عکرات جام ہو گئے ہیں اور اب فضل اور دین کے امور میں جن کی اقتدا کی جاتی ہے ان کے لیے بازار میں داخل ہونا مکروہ ہے تاکہ انہیں ایسی جگہوں سے دور رکھا جائے جہاں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوتی ہے۔ ان آدمی کو اللہ تعالیٰ بازار میں جانے کے ساتھ آزمائے گا، پر لازم ہے کہ وہ اپنے دل میں یہ خیال لائے کہ وہ شیطان کے گلے سے لٹک کر ان کی جگہ میں داخل ہو چکا ہے اور یہ خیال لائے کہ اگر وہ پھر اربابا تو ہلاک ہو جائے گا جس کی حالت یہ ہو تو وہ صرف ضرورت تک وہیں رہے اور اس کے بارے میں انجام سے بچے۔

مسئلہ نمبر 5۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بازار کو مرکز سے تشبیہ و تمثیل اچھی تشبیہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مرکز کو لالہ کی

مرا تھو تو ایسا کیا ہے جس پر لازم ہے کہ اس سے حمد نہ کرے اور اس سے نہ لے مگر وہ جو اسے عطا کرے اور ہر ایک حق پر صابر رہے جس طرح صحابہ نے آنحضرتؐ کا سختی کرتے ہوئے کہا: "کیا تم حق پر مہربان نہیں کرتے؟" مصیبت زدہ لوگ کہتے ہیں: ہر کوئی نصرت اور سہاوت کیوں نہیں دے گا؟ اے خدا کہتا ہے: اچھے بیٹا کیوں نہیں بنایا گیا؟ اسی طرح ہر آفت زدہ آدمی کہتا ہے: رسول جیسے نبوت کی کرامت کے ساتھ تو ازراحمیا ہے یہ اس کے زمانہ کے کنارے اشراف کے لیے نیک ہوتا ہے اسی طرح علماء اور مالدار کا مرتبہ۔ کیا تو ہنہ تعالیٰ کے اس فرمان میں غور و فکر نہیں کرتا لَوْ كُنَّا نَمْلُوكَ نَتَّبِعُكَ لَعَلَّ نَتَّخِذُكَ مِثْلَ نَبِيِّنَا (نور خرف) نصرت یہ ہے کہ مصیبت زدہ، غایت والے سے حمد کرے اور عافیت والا مصیبت زدہ کو تحقیر جانے دے۔ میری یہ ہے کہ وہ دوسرا میں سے ہر ایک اپنے نفس کو روکے اور وہ دلی کی شکی سے۔ آنحضرتؐ ان کا جواب بخدا ہے یعنی اور نصیحتوں پر جواب کا مستحق ہے جس طرح عربی نے کہا: اے فاقہ نے تمہارے نکال ان سے مرا کہ ہر مہربان میں ایک نفس کو دیکھا اس کے دل میں نیل آیا تو اس نے ایک آدمی کو آیت پڑھتے ہوئے سنا: آنحضرتؐ اس نے کہا: کیوں نہیں اسے ہمارے رب نام مہربان کریں گے اور ان کی امید رکھیں گے۔ ان کا دم جو امام مالک کے شاگرد تھے انہوں نے اس آیت کو پڑھا جب انہوں نے اشہب بن عبد العزیز کو اس کی ملکیت میں ان پر گزرتے ہوئے دیکھا پھر اپنے نفس کو اس قولی کے ساتھ جواب دیا: اے خدا میرا مہربان کریں گے۔

حضرت ابو ذر، ہر سہ سے مروی ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ کو اور شاذ فرماتے ہوئے سنا: "یہ عالم کے لیے جاہل کی ہلاکت ہے، جاہل کے لیے ہلکائی کی ہلاکت ہے، مالک کے لیے ملک کی ہلاکت ہے، سلطان کے لیے رعیت کی ہلاکت ہے اور رعیت کے لیے سلطان کی ہلاکت ہے ہر ایک دوسرے کے لیے فتنہ ہے، اللہ تعالیٰ کے اس نام مان سے بیکسو رہو ہے: وَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ قَوْمِكَ الْقُرْآنَ لِتَشَاقِقُ" اے خدا کہتا ہے اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت میں ڈھانپ لے۔

عقلمانی نے کہا: یہ آیت ابو جہل بن ہشام، ابوبکر بن مغیرہ، عاص بن وائل، عقبہ بن ابی معیط، عقبہ بن ربیعہ اور حضرت عمار کے بارے میں نازل ہوئی جب انہوں نے حضرت ابو ذر، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عمار، حضرت بلال، حضرت عیوب، حضرت عمار بن نفیرہ، حضرت سالم بن جوہر، حضرت ابو جہرہ کے غلام تھے، حضرت بلال جو حضرت عمر بن خطاب کے غلام تھے اور حضرت جبر جو حضرت عمر بن خطاب کے غلام تھے اور ان جیسے اصحاب کو دیکھا تو استہزاء کے انداز میں کہا: کیا ہم دھماکا قبول کریں اور ان لوگوں کی مثل ہو جائیں؟ تو اللہ تعالیٰ نے ان سب کو خطاب کرتے ہوئے کہا: آنحضرتؐ کو تم یہ سخت بات اور فقر و گنتی ہوئے اس پر مہربان کرتے ہو؟ آنحضرتؐ یہ حضرت عمر بن خطابؓ کی امت کے ان افراد کے ساتھ خاص ہے جو حق پر قائم تھے، مگر یہ کہ کوہلت اور ان پر رزق کی فراوانی یہ مومنوں کے لیے آزمائش تھی، جب مسلمانوں نے مہربان کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں فرمایا: اِنِّیْ جَعَلْتُکُمْ اَلْاَوَّلَیْنَ فِی الْاِیْمَانِ (المومن: 1-4)

مسئلہ نمبر 9: وہ گناہ نہایت بڑا ہے کہ جسے دانا ہے وہ مہربان سے یا جبراً و غریباً کرے جو ایمان لائے یا ایمان نہ لائے اور جو اپنے قرعہ کو ادا کرے یا ادا نہ کرے۔ ایک قوس یہ کیا گیا ہے: آنحضرتؐ کا سختی۔ ہم مہربانوں، جس طرح

طاغوت سے کیا۔ یہ بنانا ٹھکنے کے لیے انکار استہساں ہوتا ہے یہ دور جاہلیت میں معروف تھا، جب کوئی آدمی کسی ایسے آدمی سے من جس سے وہ خوف محسوس کرتا تو کہتا **فِئْنا اَضْحَمُوْنا** تھا یعنی مجھ سے ترسنا کر تیرے لیے حرام ہے۔ اس کو نبیؐ نے اس کے لیے حرام کا اعتبار کرتے ہوئے دی گئی ہے حجرت علیہ السلام حجرتہ علیہ السلام۔ جس طرح تو کہتا ہے استقامت و عین حق پر قائم رہنا۔ تو ابھیں گے کہ وہ عمر بن ابی جہم میں بھیجتے ہیں تو وہ کہیں گے انصاف ہاں ہمیں کہ تم سے اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں انہی کی نے اس کا ذکر کیا مہدی نے مجاہد سے یہی مسئلہ نقل کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے **فِئْنا اَضْحَمُوْنا** کہ تو ان سے غصہ کرنا یہ وہ کہ قولی ہے یعنی دو فرشتوں سے کہیں گے: تم تم سے اللہ تعالیٰ کی بنا چاہتے ہیں کہ تم ہم سے جہیز لینا زور فرماتے نہیں گے۔ **فِئْنا اَضْحَمُوْنا** کہ تم کو اس امر سے روک دیا گیا ہے کہ تم اس دن کے شر سے اللہ تعالیٰ کی بنا چاہو، یہ حضرت مسیحؑ کی بات ہے۔

وَقَدْ مَنَّا اِلٰی عٰمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ نَبَاً ؕ وَنَسُوْهُمَّا ؕ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاٰخِرِ ؕ مُشَقَّقًا ؕ اَوْ اَحْسَنُ مِمَّا كُنَّا

”اور ہم عواموں سے ان کے کاموں کی طرف اور انہیں گرد و غبار بنا کر ڈال دیں گے۔ اہل جنت کا اس دن بہت اچھا ٹھکانہ ہوگا اور وہ پرترہ کرنے کی جگہ بڑی آرام دہ ہوگی۔“

وَقَدْ مَنَّا اِلٰی عٰمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ یہ قریاست کے عظیم الشان ہونے پر تعبیر ہے یعنی ہم نے اس دن تصدیق میں اعمال کی طرف جنہیں حرم اپنے طور پر اچھے عمل کے طور پر کرتے رہے، یہ عمل بڑا جاتا ہے قدر و قدر کی وجہ سے ان کا قصد کیا رہا ہے کہ:

وَقَدْ مَنَّا اِلٰی عٰمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ نَبَاً ؕ وَنَسُوْهُمَّا ؕ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاٰخِرِ ؕ مُشَقَّقًا ؕ اَوْ اَحْسَنُ مِمَّا كُنَّا

اِنْ عَمَلًا كَمَنْ عَمَلًا

نہراہ عاصروں نے اپنے رب کے بندوں کا قصد کیا اور کہا: تمہارے خون ہمارے لیے طلال ہیں۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد فرشتوں کا آنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں اپنی ذات کی طرف کی سے چونکہ فرشتوں کا آنا بھی اس سے علم سے ہوتا ہے۔

فَجَعَلْنٰهُ نَبَاً ؕ وَنَسُوْهُمَّا ؕ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاٰخِرِ ؕ مُشَقَّقًا ؕ اَوْ اَحْسَنُ مِمَّا كُنَّا یہ اس سے قطع حاصل نہیں کیا جاسکتا یعنی ہم نے ان کے ساتھ اچھے معاملے کر دیے۔ یہ سزا دہانے کا وعدہ ہے کہیں، انکار سائنس کی وجہ سے ہزاروں سالوں کی تسخیر قیامت ہے، یہ نفع کے نکل میں ہے، انہوں میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو یہ کہتے ہیں: افسوس یہ دفع کے عمل میں ہے انھوں نے اسے بیان کیا ہے۔ ان کی دھندھان ہے یہی اہل اہل ہے۔ حادثہ بن حلاہ و اہل کی تحریف کرنے ہوئے کہتا ہے:

فَقَرِيْ خَلْفَهَا مِنْ الرُّجَمِ وَالْمَوْ قَدْ مَنِئْهَا كَالْمَاءِ

تو اس لاش کی انگوٹھی کے اوپر آئے ہزار پاؤں کے پڑنے پر بار بار پتھر پھینکے گئے تو وہ دھندھان ہے۔

حادثہ نے حضرت علیؑ کے شہداء سے روایت نقل کی ہے کہ **فَعَمَّا وَفَعَلُوْا** کہ مراد سونہ کی دھندھان ہے جو کسی سوراخ

سے داخل ہوئی ہے۔ ازیری نے کہا: خُصْبًا سے مراد وہ چیز ہے جو سورج کی روشنی میں اس سورج سے نکلتی ہے جو غبار کے مشابہ ہے۔ اس کی تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے اعضاء کو برباد کر دیا یہاں تک کہ وہ قُبَاً وَخُصْبًا کے قائم مقام ہو گئے جس کا تہہ عباد اسبیت کا تعلق ہے اس سے مراد وہ غبار ہے جسے گھوڑے اپنے سون کے ساتھ اڑاتے ہیں، منبت کا معنی بھرا ہوا ہے۔ ان عرقہ نے کہا: عبودۃ اور عباد سے مراد بار یک سنی ہے۔ جو پرنے کہا: جب وہ بلند ہو تو کہا جاتا ہے: عبید۔ یہود، عباد، اھبیتہ ان، عبودۃ کا معنی غبار ہے۔

موضعہ قابل انتساب ایسی جگہ جو اس کی منی کی بار یک میں عباد کی طرح ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد ہے غلک بتوں میں سے جسے ہوا میں بکھیر دیتی ہیں: یہ قدامہ و حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس یہ عرض نے یہ بھی کہا اس سے مراد بنایا گیا پانی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد ان کے ہے: یہ عبید بن جلی کا قول ہے۔

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا

اس کے بارے میں انکو قول اَلْاٰلِہِ الْغٰیۃ اَمْرٌ بَجۡۃٌ اَنْ حُلِبَ الْاَلۡبَنُ وَہٰذَا الشَّقَوْنِ کے ضمن میں گزر چکی ہے۔ بحاس نے کہا: نزل کے علماء اس قول کا جائز سمجھتے ہیں: الفصل اقص من الضل یہ قول مردود ہے کیونکہ فلاں غیر من فلاں کا معنی ہے فلاں فلاں سے خیر میں زیادہ ہے جب کہ سر کہ میں تو کوئی منہ میں نہیں ہوتی۔ یہ کہنا جائز نہیں النصراف غور من الیہودی کیونکہ دونوں میں کوئی خیر نہیں کہ ان دونوں میں سے ایک خیر میں دوسرے سے بڑھ کر ہو لیکن یہ کہنا درست ہوگا الیہودی شا میں انصراف۔ اس آئی میں عربوں کا کام ہے۔ مُسْتَقَرًّا اس کو طرف کی حیثیت سے نصب لڑی گئی ہے جب اسے افضل منك سے متوازن بنا جائے۔ معنی ہوگا اس کے لیے مستقر میں خیر ہے جب یہ افضل منك کے باب سے ہو تو مستقر ایوان کے طریقہ پر منصوب ہوگا: یہ بحاس اور مہدی کا قول ہے۔ قدامہ نے کہا: وَأَحْسَنُ مَقِيلًا بہترین منزل اور بہترین ٹھکانہ۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد وہی مقیم ہے، عرب جسے جانتے پہچانتے ہیں وہ نصف، الشہار کا قیلول ہے۔ اسی معنی میں مرفوع حدیث ہے: بَانَ اللہ تبارک و تعالیٰ یفرخ من حبیب الخلق لی مقد و نصف یوم فیخیل اهل الجنة لی الجنة و اهل النار فی منار۔ (۱) اللہ تعالیٰ نصف دن کی مقدار میں مخلوقات کے حساب سے غاراً ہو جائے گا تو وہاں بہشت بہشت میں اور اہل جہنم جہنم میں قیلول کریں گے: یہ حدیث ہے۔ یہ حدیث ہے: اللہ تعالیٰ نصف دن کا ذکر کیا ہے۔ حضرت ابن مسعود یہ کہتے ہیں: یہاں سے کہتے ہیں کہ نصف الشہار نہیں ہوگا یہاں تک کہ یہ بہشت میں اور یہ جہنم میں قیلول کریں گے۔ پھر یہ: ہذا من من مقیمم ہی اسجیم۔ حضرت ابن مسعود یہ کہتے ہیں کہ یہاں سے کہتے ہیں کہ اس معنی میں وہ روایت ہے: قیلول فان الشاہدین لا تقبل، تم قبول کیا کرو گے کہ شیطان قیلول نہیں کرے۔ قاسم بن اسیل نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لی یوم کان مقداره سبعون الف سنۃ میں نے عرض کی: یہ ان کو تھی طویل ہے؟ یہی کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان ذات کی قسم جس کے بعد قدرت میں میری جان ہے: یہ لوگوں پر خلیف ہو

گاہیں تھک رہی ہیں وہ جتنے وقت میں قبائل نمازیں پڑھتا تھا اسے بھگت خانیف ہوگا۔

نزل کی ہے وَ نَزَّلَ الْفَلَكُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى حضرت ابن مسعود نے وَاَنْزَلَ السَّلَامَةَ حضرت ابی بن کعب نے وَ نَزَّلَ السَّلَامَةَ قرأت کی ہے ان سے وَ نَزَّلَتِ السَّلَامَةُ بھی مروی ہے۔

السَّلَامَةُ مَقَامُ الْفَتْحِ الْمَرْغَبِ، السَّلَامَةُ مَقَامُ الْفَتْحِ اس کی معنی ہے اِلَّا خَلَسَ اس کی خبر ہے کیونکہ ایسی ملکیت جو زوال و بربادی اور ختم ہوجانے و تلف نہیں، اس روز و نفل کی سلفیتیں ختم ہوجائیں گی ان کے غور سے منقطع ہوجائیں گے۔ ہر بارشاد و بادشاہت اور حکومت زائل نہ جائے گی صرف حقیقی بادشاہت اللہ تعالیٰ ہی رہ جائے گی۔

وَ كَانَ يَوْمَ مَاعِزٍ الْفَتْحُ عَصِيذًا كَافِرًا پر وہ دن بڑا سخت ہوگا، کیونکہ وہ بدنامیاں پاکیں گے اور انہیں جن دن اور ذلت لاتی ہوگی۔ وہ دن مسلمانوں پر فخر و غلبہ ہوگا جس طرح نہ یث میں پہلے لڑ چکا ہے۔ یہ آیت اس پر دال ہے کیونکہ کافروں پر جب مشکل ہے تو وہ مسلمانوں پر آسان ہوگا۔ اس کا باب یوں ذکر کیا جاتا ہے فَسَدَ يَفْسَدُ خَلْقًا يَفْسَدُ۔

وَيَوْمَ يَقَعُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يٰلَيْتَنِي اَسْخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَعِيلاً ۝ يٰوَيْلَيْتَنِي لَيْتَنِي لَمْ اَسْخَذْ مُلْكًا خَالِيلاً ۝ لَقَدْ اَخْلَقْتَ عَيْنَ الذِّكْرِ بَعْدَ اِذْ جَاءَنِي وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِلْاِنْسَانِ خَدُولاً ۝

”اور اس روز ظالم (ظالمہ دست سے) کاٹے گا اپنے ہاتھوں کو (اور) کہے گا: کاش! میں نے اختیار کیا ہوتا رسول (کرم) کی سمیت میں (نجات کا) راستہ۔“ اپنے ہاتھوں! کاش! نہ بنایا ہوتا میں نے لٹاں کو بے ادبست۔ واقعی اس نے بیکار یا مجھے اس قرآن سے اس کے مبر سے پاس آ جانے کے بعد اور شیطان تو ہمیشہ سے انسان کو (مشکل کے وقت) ہے یا رومہ دگر چھوڑنے والا ہے۔“

وَيَوْمَ يَقَعُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ خاص معصیت ہے کسائی نے معصیت کلی خدا کے حق سے ساتھ پڑھا ہے: اعلیٰ تفسیر سے یہ وضاحت آتی ہے، مفسرین سے مراد حضرت ابن عباس، ابن جابر اور حضرت سعید بن مسیب ہیں کہ یہاں ظالم سے مراد عقبہ بن ابی معیط اور اس کا دوست امیر بن خلف ہے۔ عقبہ کو حضرت علی بن ابی طالبؓ پر جو نے قتل کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ غزوہ بدر کے قید ہوں میں تھا نبی کریم ﷺ نے اسے قتل کرنے کا حکم ارشاد فرمایا اس نے عرض کی: کیا میں دوسرے کے بغیر قتل کیا جاؤں گا؟ فرمایا: ہیرے کفر اور نیری سرکشی کے باعث تجھے قتل کیا جائے گا۔ اس نے عرض کی: بچوں کے لیے کوئی ہے؟ فرمایا: آٹھ۔ حضرت علیؓ شیر خدا تھے اور اسے قتل کرو یا۔ امیر کو نبی کریم ﷺ نے قتل کیا۔ یہ نبی کریم ﷺ کی نبوت کے دلائل میں سے ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے دونوں کے بارے میں خبر دی تھی تو دونوں کو کفر کی حالت میں قتل کرو یا تمہارا۔ آیت میں ان دونوں کا نام نہیں لیا گیا کیونکہ کاغذ میں یہ زیادہ لطیف ہے تاکہ یہ معلوم ہوجائے کہ یہ ظالم کدوست ہے، جس نے اللہ تعالیٰ کی معصیت کرتے ہوئے کسی اور کی بات کو قبول کیا۔

حضرت ابن عباسؓ، عطاء اور دوسرے علماء نے کہا: عقبہ نے اسلام لانے کا ارادہ کیا، انی بنا خلف نے اسے اس سے منع کیا اور دونوں کبر سے دوست تھے نبی کریم ﷺ نے دونوں کو قتل کیا۔ عقبہ غزوہ بدر کے موقع پر انتقام لینے کے لیے قتل

اور کلام بھلا اچھا غنی پر مکمل ہو جائے گی۔ خدا کی اعانت کو ترک کرنا ہے، اسی سے ہے اطمینان نے مشرکوں کو بے یار و مددگار چھوڑ دیا جب وہ مشرکوں کے سامنے مراثید بن مالک کی صورت میں ظاہر ہوا جب اس نے فرشتوں کو دیکھا تو ان سے براءت کر دی۔ بروہ شخص جو اللہ تعالیٰ سے روکے اور اللہ تعالیٰ کی معصیت میں اس کی اطاعت کی جائے تو وہ انسان کا شیطان ہے۔ ہب مذہب و آثار، نکل نازن، زولی ہے تو اس وقت وہ بے یار و مددگار ہوتا ہے جس نے کہا کتنا اچھا کہا:

أَصْحَابُ عِبَادِ النَّاسِ حَيْثُ نَفِثُوا خَيْرُ الصَّاحِبَةِ مِنْ يَكُونُ صَيفٌ

وَلِنَاسٍ مِثْلُ دِرْهَمٍ مِيزْهُمَا فَوَجِدْتُ مِنْهَا غُصَّةً وَزَيْفًا

میں بہترین لوگوں کی سنگت اختیار کرتا ہوں جہاں میں نہیں مٹا ہوں، بہترین دوست وہ ہوتا ہے جو چاک دامن ہو۔ لوگ دراہم کی طرح ہیں جن کی میں نے پرکھ لی کہ ان میں سے کچھ چاندی اور کچھ کھوسے پائے۔

صحیح میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: زنا مثل العجیس والصلوہ طیبہ ونافاۃ الکبیر فانما یعرف شہابک وانما ان تجد ریحاً عیسۃ (۱)

صالح دوست اور برے دوست کی مثال خوشبو بیچنے والے اور بھلی دالے کی ہے خوشبو بیچنے والا یہ تو عطا کر دے گا یا تر اس سے خرید لے گا یا تو وہ خوشبو پائے گا اور بھلی دالا یہ تو تیرے کپڑے جلادے گا یا تو بدبو پائے گا: اتفاقاً سلم کے ہیں۔ ابو داؤد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے ابو بکر بزار نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے عوفی کی ہے: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں میں سے کون ہے۔ بھر ہے؟ فرمایا: "جس کا دیر تمہیں اللہ تعالیٰ یاد دلادے، اس کی منگلو تمہارے علم میں اضافہ کر دے اور اس کا عمل تمہیں آخرت کی یاد دلادے"۔ ملک بن زید نے کہا: اگر تو نیک لوگوں کے ساتھ بھر اٹھے تو تیرے لیے اس سے بہتر ہے کہ تو فاجر کے ساتھ ملو کھائے اور یہ شعر پڑھا:

وَصَاحِبُ خِيَارٍ نَّاسٌ تَجِدُ مَسْلَمًا وَصَاحِبُ شَرٍّ نَّاسٌ يُّوْصَا حَتْمًا

نیک لوگوں کے ساتھ سنگت اختیار کرو تو سلامتی کے ساتھ نجات پاؤ گے اور برے لوگوں کے ساتھ سنگت اختیار کرو تو کسی روز ضرر و مشرکہ ہوگا۔

وَقَالَ الرَّسُولُ يَزِيدُ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا

الْكِتَابَ نَذِيرًا لِلْمُهْمِرِينَ ۚ وَكَانَ قَوْلُكَ هَٰذَا وَمَا يُؤْتِيهِمْ لَٰئِي

"اور رسول عرض کرے گا: میرے، وہ بلاشبہ میری قوم نے اس قرآن کو بالکل نظر انداز کر دیا۔ اور (اے

صاحب) اسی طرح بتائے کہ میری قوم نے قرآن پر پیشہ لوگوں سے، اور کافی ہے آپ کا دب (آپ کے

لیے) منزل تصور کیا، چھپانے والا اور دھڑلے والا۔"

[illegible]

ایک قس یہ کیا گیا ہے کہ رسول اللہ کا قتل، نبوت پر قیامت کے روز ہوگا۔ یعنی انہوں نے قرآن کو چھوڑا، مجھے چھوڑا اور مجھے جھٹلایا۔ حضرت اسی جہنم سے نکلتی کہ کہیں کوئی پیر نے ارشاد فرمایا: "خس نے قرآن کی کلمہ حاصل کی اور اپنے منہ سے منہ سے نکالا یہ اس کی دیکھ بھال نہ کی اور اس کو نہ دیکھا وہ کھٹک قیامت کے روز اس کے ساتھ جہنم سے آئے گا وہ عرض کرے گا: اے رب العالمین! میرے اس بندے نے مجھے نظر انداز کر دیا میرے اور اس کے درمیان فیصلہ فرما۔" مٹی نے اس کو گود کر لیا ہے۔

و کملی پڑھتے ہاوی و قیصری، ہاوی و قیصری حال یا تیز مرنے کی حیثیت میں منسوب ہے یعنی تجھے ہدایت سے نوازے گا اور تیری مدد کرے گا تو جو تجھ سے دشمنی کرے گا ہے ان کی پروا نہ کر۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: نبی کریم ﷺ کا دشمن یا مصل ہے، اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہو۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ
الْأَوَاقِمْ وَتُزَيَّلَ ۚ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جُمْلَةٌ مِمَّا آتَيْنَاكَ وَخِصَّ
تَفْصِيلًا ۝

”اور کہنے لگے کفار (اور منافقین) کیوں نہیں اتار دیا میں پر قرآن کی بارگاہی اس حرج اس لیے کیا کہ ہم منصف ہوں
 کر دیں اس کے ساتھ آپ کے دل کو درمیانی لیے ہر نے غیبی خبر سے بڑھ چاہے۔ اور نہیں چنیں کہ آپ پر
 کوئی اعتراض کریم و محرم کے آپ کے پاس اس کا صحیح جواب اور عمدہ تفسیر (جو اعتراض اور دکرہ کوست کی)۔“
 وَقَالَ اللَّهُ بَيْنَ كُفْرٍ وَالْإِسْلَامِ كُنْزٌ عَلَى الْقُرْآنِ فَهَذَا مَا فِي كُنْزِ الْقُرْآنِ
 قول میں: (۱) قرآن کے کفار ہیں، یہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے قرآن کو تمہارے تمہارے
 نازل ہوتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا: یہ سارے کا ساما کیوں نہیں نازل کیا گیا جس حرج تو رات حضرت اسی علیہ
 السلام پر اور انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل کی گئی۔ انہوں نے فرمایا: کُنْزُ الْقُرْآنِ
 مَا فِي الْقُرْآنِ کہ یہ اس طرح کیا تاکہ اس کے ذریعے آپ کے دل کو قرآنی تحریریں وہ آپ اسے یاد کریں اور اس کو بروہشت کر۔
 ۱۔ ان روایت کی محنت یہ سوال تھا: کیا ہے قرآن کی سند میں جو کہ اب ہے

ہم نے تم کو ان دونوں جادوؤں کی طرف متوجہ کیا ہے، ہر کسی آیتوں کو (وہ گئے تو ان کو ٹھکرا دیا) تو ہم نے ان کو بالکل ہر یاد کر دیا۔

وَقَدْ أَنْذَرْنَاكَ مُنْذِرَ الْكَلْبِ أَتَآبَ سَعْدٍ مَرَدَاتٍ ہے وَاخْفَاةً هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُكَ سَوَاءٌ مِمَّنْ كَرِهْتَ
ہے۔ فَقَدْ أَنْذَرْنَاكَ عَذَابَ الْكَلْبِ ان دونوں کو ہے۔ ایک قرآن یہ کیا ہے: صرف حضرت سولی علیہ السلام کو اکیلے جانے کا حکم دیا گیا
تو یہ کلام اس طرح ہے جس طرح ارشاد ہے: قَبَسْنَا مِنْهَا (الکلب: 61) تَخْلُجُوا مِنْهَا الْكُلُوبُ وَالْمَرْجَانُ (الرحمن)
حالانکہ یہ ایک مندر سے نکلے ہیں یعنی حیرت خیز کا ذکر کیا گیا ہے اور مراد ایک ہے۔ نخاس نے کہا: یہ ایسی بات ہے جو مناسب
نہیں تھی کہ کتاب اللہ پر اس سے جرأت کی جاتی، جب کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَكُفُّوا أَلْسِنَآ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَلَا تَقُولُوا إِنَّا وَلَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ قَدْ قَاتَيْنَا هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتَہُمْ
یَنْحَسِبُونَ فَلَا تَرْهَبُوا إِنَّا خَافُ أَنْ يُقْعِظَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَفْشَىٰ عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا مِنْهَا خَائِفِينَ مَعْلَمَاتٍ أُتْرِیْہُمْ قَاتَيْنَا هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتَہُمْ جَعَلْنَا
بِأَنفُسِنَا سُلٰوً رَّحِيمًا (حد) اس کی مثل یہ ارشاد ہے وَیَمِزُّ ذُرِّيَّتَہُمْ جَعَلْنَا (الرحمن) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ثُمَّ أَرْسَلْنَا
مُوسٰی وَآخَفَا هَؤُلَاءِ بِآيَاتِنَا (المومن: 45) تمام آیات میں دونوں کو خطاب اور حکم ہے۔ قیسری نے کہا: ایک اور جگہ پر
اس کا قول ہے: إِذْ هَبْ إِلَىٰ ذُرِّيَّتِہِ الْإِلَٰهَ عَلٰی (ع: 24) یہ اس کے ساتھی نہیں کیونکہ جب دونوں مامور ہیں تو ہر ایک میں
مصور ہے، یہ کہا جائز ہے پہلے حضرت سولی علیہ السلام کو حکم دیا گیا پھر جب انہوں نے عرض کی: میرے خاندان میں سے میرا
ایک وزیر بنادے تو ارشاد ہوا: وَذُفِّعْنَا إِلَىٰ ذُرِّيَّتِہِمْ (ط: 43)

إِلَى الْغَوَاہِ الْجِنِّ لَمْ یُؤْمَرْ بِآيَاتِنَا اس سے مراد فرعون، ہان اور قحطی ہیں۔

فَدَمَّرْنَا لَہُمْ قَدْرَہُمْ اس کلام میں اضمار ہے کلام یوں ہے فَکَذَّبُوا قَدْرَہُمْ تَدْمِیْہُمْ تَدْمِیْہُمْ ہم نے انہیں ہلاک کر دیا۔
وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا کَذَّبُوا الرَّسْلَ أَغْرَقْنٰہُمْ لَنَّاہِیْہِۃً وَاعْتَدْنَا
لِطَّٰغِیَیْنِ عَذَابًا بَآئِنًا

اور قوم نوح کو یاد کرو جب انہوں نے جھٹلایا رسولوں کو تو ہم نے انہیں غرق کر دیا اور بنادیا انہیں دوسرے لوگوں
کے لیے عبرت اور تباہ کر دیا۔ ہم نے انہیں غرق کر دیا۔

وَقَوْمَ نُوحٍ لَفْظِہِ کے منصوب ہونے میں چار قول ہیں: لَمَّا فُتِنَ لَہُمْ اہم کی ضمیر یہ اس کا صنف ہے (۲) ذکر فعل
کی وجہ سے نصب ہے (۳) اور فعل مضارع جس کی ضمیر مابعد فعل کر، ہا ہے تقدیر کلام یہ ہے اَغْرَقْنَاہُمْ رُوحًا اَغْرَقْنَاہُمْ
(۴) اَغْرَقْنَاہُمْ کی وجہ سے منصوب ہے: یہ افراد کا قول ہے۔ نخاس نے اسے رد کیا ہے، کہا: اَغْرَقْنَاہُمْ فعل نہیں جو وہ منصوبوں
کی طرف متوجہ ہو کہ وہ ضمیر اور قوم نوح میں عامل ہو۔

لَمَّا کَذَّبُوا الرَّسْلَ جس کا ذکر کیا اور صرف حضرت نوح علیہ السلام ہیں، کیونکہ اس وقت سوائے حضرت نوح کے کوئی
ان کی طرف رسول نہیں تھا۔ حضرت نوح علیہ السلام کو اس لیے مبعوث کیا گیا تھا کہ وہ لوگوں کو لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ کی طرف دعوت
دینے اور اللہ تعالیٰ نے جو نازل کیا ہے ان پر ایمان لانے کی دعوت کے لیے مبعوث کیے گئے تھے جب انہوں نے حضرت

کھروں میں اس کے گرد بیٹھے ہوئے تھے تو وہ انہیں اور ان کے گھروں کو ہمارے لیے مبارک اللہ تعالیٰ نے انہیں زمین میں وھسا دیا اور وہ سب ہلاک ہو گئے۔ قادیان نے کہا: اصحاب دس اور اصحاب ایک دو اسیں تھیں اردوں کی طرف تھے تعالیٰ نے حضرت شعیب علیہ السلام کو بھیجے انہوں نے آپ کو کھلا یا اللہ تعالیٰ نے دو مختلف مذاہب میں انہیں بھلا کیا۔ قادیان نے کہا: دس ایک دیات تھا جو ہمارے کے علاقہ میں تھا۔ غمرہ نے کہا: یا سبکی قوم تھے جنہوں نے اپنے نبی کو زندہ ایک کنوئیں میں دفن کر دیا تھا، اس کی دلیل وہ روایت ہے جو محمد بن کعب قرطبی سے نقل کی گئی ہے جو جنہوں نے اس راوی سے نقل کی اس نے یہ جان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے روز جنت میں سب سے پہلے ایک حبشی غلام داخل ہو گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نبی آپ کی اپنی قوم کی طرف بھیجا اس نبی پر اس میں غلام کے ساتھ کوئی ایمان نہ لایا جسے اردوں نے ایک گڑھا کھودا اور اپنے نبی کو زندہ اس میں چھپک دیا۔ اور اس پر ایک بڑا پتھر رکھ دیا۔ وہ سیاہ غلام اپنی پشت پر گلزیں کاٹ کر لایا، انہیں بیت، اس سے کھانا اور مشروب خریدے اس پتھر کو ہٹانے میں اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے یہاں تک کہ وہ کھانا اس نبی تک لگا دے اس اثنا میں کہ وہ گلزیں کاٹ رہا تھا کہ وہ مویا تو اللہ تعالیٰ نے سات سات تک اسے ملائے رکھا پھر وہ خند سے بیدار ہوا پھر وہ دروازہ چوڑیا اور بائیں پہلو پر تک لگائی تو اللہ تعالیٰ نے سات سات تک اسے ملائے رکھا پھر وہ دفن گلزیوں کا کھانا اغویا اسے دھوا کر کھانا پانی کنوئیں کے پاس لایا تو اس نبی کو نہ پایا۔ اس نبی کی قوم کو اللہ نے ایک نئی نئی آسمانی قوم انہوں نے اسے نکالا۔ اس پر ایمان لائے اس کی تصدیق کی اور وہ نبی وصال کر گئے“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”وہ سیاہ غلام سب سے پہلے جنت میں داخل ہو گا“۔

اس واقعہ کو مہدی اور غلی نے ذکر کیا ہے الفاظ غلی کے ہیں۔ کہنا یہ لوگ اپنے نبی پر ایمان لے آئے تھے تو یہ ہمارے نبیوں کے یہ لوگ صحابہ الہیوں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اصحاب دس کے بارے میں خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ہمہ گیر دیا مگر یہ ہو سکتے ہیں کہ انہوں نے نبی کے بعد کوئی ایسے افعال کیے ہوں جن کی وجہ سے انہیں ہر باؤ کی کیا ہو۔

کھبی نے کہا: اصحاب دس سے مراد ایسی قوم ہے اللہ تعالیٰ نے جن کی طرف نبی بنا کر بھیجا تو وہ اپنے نبی کو کھائے یہ وہ پہلے ٹوک جن جن کی موتوں نے ہمیشگی حاصل کی: اور انہوں نے اسی کا ذکر کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد اصحاب اعداء ہیں جنہوں نے غنہ قبض کھو دیں۔ درمونیوں کو ان میں جلا یا اس کا ذکر بعد میں آئے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے یہ قوم مشرکوں کے ہوں گے تھے دس وہی کنوئیں سے جس کا ذکر سورۃ حج میں ویشو معطفہ میں ہوا جس طرح پہلے ذکر کیا ہے۔ صحابہ مسیح سے مراد کنوئیں کا زم ہے جو مشرکوں کے ہائی ماندہ اور ادا تھا۔ امام غفر بن محمد نے اپنے آپ سے روایت نقل کی ہے: اصحاب دس ایک قوم ہے جو اپنی موتوں کے لیے سختی (بہر جنسی) کو پسند کرتے تھے ان کی تمام موتیں ہم جنس پرست تھیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کی مثالوں میں سے ایک مثال یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں کی عورتوں پر آئنا، آئین کی۔“ بھی سختی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: دس نبی اس کا ہوتا۔ اور مردوں میں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: دس سے مراد بیادہ میں تہہ در تہہ عرف ہے آئینہ کی اس کا ذکر کیا ہے۔ امر نے جو پیسے ذکر کیا ہے وہ معروف ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نُورًا وَطَرَقَ مَعْلَنَ الشُّؤْمِ ۖ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنها بَلْ كَانُوا لَا يَتَرُجُونَ نُورُهَا ۝

”اور کئی بار، گزرتے ہیں یہ شُرک اس نصب کے پاس سے جس پر پتھر اُڑا گیا تھا یا ہر طرح کیا (وہاں سے) گزرتے ہوئے اودھ سے دیکھ نہیں کرتے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انہیں وہاں دیکھنے کی امید ہی نہیں۔“

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نُورًا وَطَرَقَ مَعْلَنَ الشُّؤْمِ ۖ افسوس! وہ پتھر جو ان پر برساتے گئے۔ افسوس! یہ گھٹاؤ اور کھانا کھانے میں نہیں دیکھا تا کہ وہ عبرت حاصل کریں؟ قدرت ان پر ہمیشہ برسرِ ہے کہ ہر قریش شُرک کی طرف توجہ دیتی، مغربِ قوم لوٹے شریوں کے پاس سے گزرتے جس طرح اللہ تعالیٰ کافران پر: وَإِنَّهُمْ لَشَارِكُونَ إِلَهِهِمْ مَقْصُودٌ ۚ (اصناف) فرمایا: وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ مُؤْمِنُونَ (الجمہار) یہ بڑے پکے گورنگل ہے بلی گائوں کو نہ چھوڑا، شُرکاء پر وہ شکی کی تحدید نہیں کرتے۔ یہ بھی ہر گز ہے کہ یَرْجُونَ کا معنی ہے وہ خوف کرتے ہیں۔ یہ جس جائز ہے کہ اپنے اصل معنی پر: وہ اس کا معنی ہو گا: وہ آخرت کے ثواب کی امید نہیں کرتے۔

وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَجَدَّوْكَ إِلَّا هَرُؤًا ۚ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝ إِن كَانُوا يُحِبُّونَ إِلَهِتَهُمْ لَوْ كَانُوا صَبِرُوا عَلَىٰ مَا فِيهِمْ ۚ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ هَٰؤُلَاءِ سُبُلًا ۝

”اور جب وہ آپ کو دیکھتے ہیں تو آپ کا مذاق اڑنا شروع کر دیتے ہیں (کہتے ہیں) کہ یہ وہ صاحب ہیں جن کو خدا نے رسول بنا کر بھیجا ہے۔ قریب تھا کہ یہ شخص ہمیں پرکا دیتا اپنے خداؤں سے اگر ہم شریعت خدا سے ہوتے ان کی (پوجا) پر، (اے حبیب) یہ جان لیں گے جب (ہمارے) عذاب کو دیکھیں گے کہ کون بھٹکا، (اے راہبر) راست ہے۔“

وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَجَدَّوْكَ إِلَّا هَرُؤًا ۚ افسوس! اگر آپ کا جواب: إِن يَتَجَدَّوْكَ ہے تاکہ اس کا معنی یَتَجَدَّوْكَ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: افسوس! یہ ہر جواب بخرد ہے وہ تو یہ یَقْنُونَ أَهَذَا الَّذِي ہے۔ إِن يَتَجَدَّوْكَ إِلَّا هَرُؤًا ۚ افسوس! یہ ہر آیت اور جمل کے حق میں نازل ہوئی۔ وہ سمجھا کہ خود پر نہیں کرتے سب سے زیادہ کہتے تھے: أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۚ افسوس! یہ کہ منصوب ہے تقدیر کا کلام ہوئی بعثت اللہ۔ نہ سہو لا مار ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے تقدیر کا یہ ہے افسوس! یہ بعثت اللہ مرسلہ۔ افسوس! مبتدا ہونے کی حیثیت سے مرفوع ہے۔ اَللّٰہِی اِنِّیْ اِنِّیْ لَمُرٌّ بِہٖ سَہْوٌ لَا دَالِ ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے۔ بَعَثَ الَّذِیْی مِلَّہٗ عَظَمَ اللہ اسمِ جلال بَعَثَ کی وجہ سے مراد ہے: یہ یگانہ جا رہے کہ تَرْسُوْکَ مَعْلَنَ مَطْلَعِ ہو گیا کہ بَعَثَ کا معنی اس سے ہے تَرْسُوْکَ کا معنی وسالۃ ہو گا، ہجر، استغفار، تفریر کے لیے یا اختار (انتہی جاننا) کے لیے ہو گا۔

کو سننے میں ترمو یا انہوں نے سنا ہی نہیں، سر ہوا ہل کد ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نام اس قسم کے مواقع میں ہل کے معنی میں ہوتا ہے، اِنَّمَا كَلَّا نَعْمَا وہ کھانے پینے میں چوڑوں کی طرح ہیں۔ چوڑاؤں پر نہ کوئی حساب ہے اور نہ ہی سزا۔ محافل نے کہا: چوڑے اپنے رب کو بھونپتے ہیں اپنی چمکا ہونہ کی طرف چلے جاتے ہیں اور وہاں تک کہ انہیں چارو کھاتے ہیں ان کی وہ اطاعت کرتے ہیں یہ اطاعت کرتے ہیں اور نہ ہی اپنے اس رب کو بچا دیتے ہیں جس نے انہیں پیدا کیا اور انہیں رزق دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: چوڑے ان سے افضل ہیں لہٰذا چوڑے انہیں چمکا دیتے ہیں چوڑے ان کی محنت کو نہیں سمجھتے تو وہ ان کے بظاہر کو بھی نہیں سمجھتے۔

اَلَمْ تَرَ اِذْ اَنۡزَلْنَا مَٰٔٔی الْبَلۡغِ تَوَّٰنَا وَاَلۡجَعَلۡنَا سَآٓئِلَکَٔمْ جَنَّٰتِ الْفُسۡحٰی عَلَیۡہِمْ
وَلَیۡلَآءِ لَکَٔمْ قَبۡضَہٗٓ اِلَیۡہِمْ اَفۡتَٰتَیۡلَہٗمْ ۝۱۰

”کیا آپ نے نہیں دیکھا اپنے رب کی طرف (کیسے بھلا دیتا ہے سایہ کو، اور اگر چاہتا تو بنا دیتا اسے ٹھہرا ہوا
بھرم نے بنا دیا آفتاب کو اس پر دھلیں، بھرم میں جاتے ہیں سایہ کو اپنی طرف آہستہ آہستہ۔“

اَلَمْ تَرَ اِذْ اَنۡزَلْنَا مَٰٔٔی الْبَلۡغِ یہ جانا ہے کہ رویت سے مراد آنکھ سے دیکھنا ہے۔ یہ بھی ہمارے کہ اس سے مراد علم
ہو۔ حضرت حسن بصریؒ انوار اور دوسرے علماء نے کہا: فجر کے طلوع سے لے کر سورج کے طلوع تک سایہ کو لایا گیا۔ ایک
قول یہ کیا گیا ہے: امر اور سورج کے غائب ہونے سے اس کے طلوع تک کا وقت ہے۔ یہاں قول زیادہ صحیح ہے، اس پر دھلی یہ
ہے کہ اس ساعت سے بڑھ کر کوئی ساعت اچھی نہیں کیونکہ اس میں مسافر اور بریچارا راحت پاتا ہے، ان میں مرد و زن کی
رو میں اور نفوس جنسوں کی طرف نونائے جاتے ہیں، اس میں زندوں کے نفوس خوش ہوتے ہیں مغرب کے بعد یہ صفت
منقود ہوتی ہے۔ ابو العالیہ نے کہا: جنت کا دن اس طرح ہوگا۔ صبح کی نماز پڑھنے والوں کی ساعت کی طرف اشارہ کیا۔ ابو
میدہ نے کہا: اعلیٰ پہلے پیر اور فنی پہلے پیر ہوتا ہے کیونکہ سورج کے ڈھلنے کے بعد وہ لوٹتا ہے۔ اسے فنی کا نام دیا گیا ہے
کیونکہ وہ مشرق سے مغرب کی جانب پٹتا ہے۔ شرح جو میر، ابن ثور ہے وہ مرد و رخت کی صفت بیان کرتا ہے اور اس کے
ساتھ اپنی بوی کا کما یہ کے طور پر ذکر کرتا ہے:

فَلَا الْفَلَّ مِنْ بَرَدِ الصَّحٰی تَسْتَطِیۡعُ وَلَا الْفَنٰی مِنْ بَرَدِ الْعَصٰی تَتَدَوَّقُ

تو چاشت کے غنڈے سایہ کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ بچھلے پیر کے سایہ کو بچھتا ہے۔

ابن سبکت نے کہا: اعلیٰ اسے کہتے ہیں جسے سورج ختم کر دیتا ہے اور فنی اسے کہتے ہیں جو سورج کو ختم کر دیتا ہے۔ ابو میر
نے وہ پیر سے یہ حکایت بیان کی ہے جس پر سورج ہو اور سورج اس سے ڈان ہو جائے تو وہ فنی اور فلی ہے جب تک اس پر
سورج ہے۔ جبکہ رہا تو وہ فلی ہو جاتا ہے۔

وَلَا تَشَاۡءُ لَیۡلَہٗٓ اَنۡ تَکۡوُنَ اِلَّا نَارَہٗٓ اَلۡحٰی جَاہِلَآ تَوَّٰی سَآٓئِلَہٗٓ اِلَیۡہِمْ اَفۡتَٰتَیۡلَہٗمْ ۝۱۱
نے کہا: اس سے مراد بھرم قیامت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جہنمی ہے اگر نہ تعالیٰ چاہتا تو سورج کو طلوع ہونے سے روک دیتا۔

لَمْ يَخْلُقْنَا لِنَفْسٍ عَلِيلٍ وَلَا لِمَنْ سَمِعَ سَوْرَةَ كُودَا (اس لیے کہ اس کے آنے کے وقت وہ سایہ کو ختم کر دیتا ہے اس امر پر دلیل بنادے کہ کون سے اور سنی ہے کیونکہ اشیاء کو خدا سے پہچانا جاتا ہے اگر سورج نہ ہو تو سایہ کی پہچان نہ ہوتی اگر نور نہ ہو تو تاریکی کی پہچان نہ ہوتی۔ دلیل کا غلط فہم کے وزن پر ہے اور اس نام داخل کے معنی میں ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ مخصوص کے معنی میں ہے جس طرح قتیل، دھوین اور حصیب بھول کے معنی میں ہیں۔ ہم نے سورج کو سایہ پر دلیل بنایا یہاں تک کہ سورج سے لے گیا یعنی ہم نے اس پر دلیل بنایا، یعنی سورج دلیل سنی حجت اور برہان ہے اسی ذات ہے جو مشکل کو دور کرتی ہے اور اسے واضح کرتی ہے۔ دلیل کو موت نہیں بنایا جب کہ یہ الشمس کی صفت ہے کیونکہ یہ اسم کے معنی میں ہے جس طرح کہا جاتا ہے: الشمس برہان والشمس حق۔

لَمْ يَخْلُقْنَا دُخَانًا مِمَّا يَبْلُغُ سَائِبًا ہے۔ اَلَيْسَا قَدْ خَلَقْنَا اس کا قبض کرنا ہم پر آسان ہے ہر امر اللہ تعالیٰ پر آسان ہے سایہ اس فضا میں آتی ویری رہتا ہے جتنا وقت فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک رہتا ہے سب سورج طلوع ہو جاتا ہے تو یہ مقبوض ہو جاتا ہے۔ فضا میں اس کے پیچھے سورج کی شعاع ہوتی ہے جو سورج کے غروب ہونے تک زمین اور اشیاء پر چلتی ہے۔ جب وہ غروب ہو جاتا ہے تو وہاں کوئی سایہ نہیں ہوتا، بے شک وہ دن کے نور کا بانی مادہ حصہ ہوتا ہے۔ ایک قوم نے کہا: سایہ کا قبض غروب شمس کے ساتھ ہوتا ہے کیونکہ جب تک سورج غروب نہیں ہوتا تو اس میں سایہ بقی رہتا ہے اس کا زوال رات کے آنے اور صلیب کے داخل ہونے کے ساتھ ہوتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ قبض سورج کے ساتھ واقع ہوتا ہے کیونکہ سب سورج طلوع ہوتا ہے تو آہستہ آہستہ سایہ چلا جاتا ہے یا وہ مالک اور ابراہیمؑ کی کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: لَمْ يَخْلُقْنَا اس سے مراد ہے ہم نے سورج کی روشنی کو سایہ کے ساتھ سمائی سے قبضہ میں لے لیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تَبَيَّنُوا کاشفی تیز ہے یہ ضحاک کا قول ہے۔ قواد نے کہا: غلیٰ یعنی دب سورج نہ سمجھو یہ نور یہ کوئی غریبہ سے فضاں کر لیا جاتا ہے جب بھی اس میں سے کسی جز کو قبضہ میں لیا جاتا ہے تو اس کی جگہ چار کی میں سے حصہ کھدایا جاتا ہے اور ایلہ کی دفعہ اکل نہیں ہوتا: یہ قواد کے قول یہ سنی ہے: یہی مجاہد کا قول ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اٰیٰتِي لِيَاْسَا۟لُوْهُ سُبْحًا وَنَحْوَ جَعَلَ اٰیٰتِهٖمُ لِيُتَسْوَرُوْا

”اور وہی ہے جو تمہارے لیے آیتیں بنائے تاکہ تم صبح و شام اس سے پوچھو اور تم اس سے سوار ہو سکو۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اٰیٰتِي لِيَاْسَا۟لُوْهُ سُبْحًا وَنَحْوَ جَعَلَ اٰیٰتِهٖمُ لِيُتَسْوَرُوْا میں لباس کے قائم مقام ہے۔ طبری نے کہا: رات کی صفت لباس سے کی گئی ہے کیونکہ رات بھی اشیاء کو زحانپ ہوتی ہے اور چھپاتی ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ اِنِّیْ عَرٰی نے کہا: جنس خالوں نے یہ کہیں کیا کہ جس نے تاریکی میں نکلے تو نہ پڑھی اس کے سینہ

نماز کر، کوئی کیونکہ رات لباس ہے۔ یہ تو اس امر کو بھی ثابت کرے گی کہ وہ کمرے میں ننگے نماز پڑھ لے جب وہ اپنے دروازہ بند کر لے۔ نماز کی حالت میں پردہ کرنا عبادت ہے یہ نماز کے ساتھ خاص ہے یہ اس لیے نہیں کہ لوگ اسے دیکھیں، اس میں طویل گفتگو کی کوئی ضرورت نہیں۔

مسئلہ نمبر 3: **وَاللَّوْثُ سُبْحَانَا** نیند کو راحت بنایا جو تمہارے بدنوں کو راحت پہنچاتی ہے، کیونکہ تم اس راحت کام کاج چھوڑ دیتے ہو۔ بات کا اصل معنی نسا ہوتا ہے یہ نسل والا جاتا ہے نسبت النساء سے شعروہا عورت نے اپنی چند صیروں کو گھول دیا اور نہیں لب کر لیں۔ رجل مسبوت لے بے قد والا آدمی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نیند کو بات کہتے ہیں کیونکہ نیند لے لینے سے ہی ہوتی ہے اور لسا لینے میں راحت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سبت کا معنی کاٹنا ہے: نوم، مصروفیات سے الگ تھک ہونا ہے اسی سے سبت الیہود ہے کیونکہ ہفتہ کے روز وہ کام کاج نہیں کرتے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سبت کا معنی مکان میں مقیم ہونا ہے گو یہ بات سے مراد سکون اور اس پر ثابت رہنا ہے النوم صیانت کا معنی ہوگا کہ یہ مضطرب اور حرکت سے سکون ہے۔ ٹھیلے کے کہا: سبات سے مراد بھی نیند ہے، یعنی ہم نے تمہاری نیند کو ٹھیل بنایا تاکہ راحت کھل ہو۔

مسئلہ نمبر 4: **وَجَعَلَ الشَّهَادَةَ نُفُوسًا** دس اکمات کے لیے چھلنے والا بنایا۔ دن احیاء کا سبب بنایا تاکہ تم بچل سکو۔ اس میں نیند سے بیداری کو شعور کہیا اس امر کے مثلاً ہے جس طرح زندہ کرمات کے ساتھ ذکر کر جاتا ہے نبی کریم ﷺ جب صبح کرتے تو کہتے: الحمد لله الذی احيانا بعد ما اصابنا ذواله النشود اس اللہ کے لیے تمام تر قریبیں ہیں جس نے ہمیں موت و حیات کرنے کے بعد زندہ کیا اور اس کی بارگاہ میں دوبارہ اٹھایا جاتا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي اَنشَأَ الْزَّوْجَ بَشَرًا مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ۚ وَ اُنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا

اور وہی ہے جو ہمیں جوتا ہے ہواؤں کو خوشخبری دینے کے لیے اپنی رحمت (بارش) اسے پہلے اور ہم اترتے ہیں آسمان سے پاکیزہ پانی۔

وَهُوَ الَّذِي اَنزَلَ الْزَّوْجَ بَشَرًا مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ۚ سوره اعراف میں یہ بحث کر رہا تھا ہے۔

وَاُنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا

اس میں چند مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1: **مَاءً طَهُورًا** اس کے ساتھ طہارت حاصل کی جاتی ہے جس طرح کہا جاتا ہے: اس سے مراد ایسا پانی ہے جس کے ساتھ وضو کیا جاتا ہے ہر طہور، طاهر ہو تا ہے مگر ہر طاهر، طہور نہیں ہوتا۔ طہور جب طہار کے فتح کے ساتھ ہوتا ام ہوتا ہے اسی طرح وضو اور تہجد وضو کے ساتھ معصوم ہوتا ہے ولت جس کی معنی معروف ہے: یہ ایمان و باری کا قانون ہے۔ یہ واضح کیا کہ آسمان سے حرا پانی نازل ہوتا ہے وہی نفع طہر ہوتا ہے اور طہر کے لیے مطہر (پاک کرنے والا) ہوتا ہے کیونکہ ظاہر کی نسبت طہور میں معاف ہے کیونکہ یہ ام مبالغہ کا صیغہ ہے یہ مبالغہ کا تقاضا کرتا ہے کہ وہ پانی طہارہ مطہر ہو، ہر طہارہ مطہر

مئے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے، مہود، طاهر کے سہلی میں ہے، ایہ اہم اہمیت کا قول ہے، آپ نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: **وَسَخَّطَهُمْ تَرْجُومًا مَّكَتُفًا تَلَا** (الانسان) سے استدلال کیا ہے جس میں مہود، طاهر کے معنی میں ہے، اس طرح شاعر کے قول سے استدلال کیا اس میں شاعر نے مہودوں کی صفت بیان کرتے ہوئے کہا: **وَبَقِيعِ مَهِودٍ**۔ احباب کی صفت مہود سے لگائی حالانکہ شوک پاک کرنے والا نہیں۔ عرب کہتے ہیں: **رَجُلٌ تَوَدَّ** اس کا معنی یہ نہیں کہ وہ کسی اور کو مسائے والا ہے یہ اس کے اپنے نفس کی طرف واقع ہے۔ ہمارے علماء نے اس کا یہ جواب دیا ہے: **جَنَّتْ كِي شَرَابٍ كِي صَفَتِ مَهِودٍ** سے کافی لگتی ہے کیونکہ وہ گناہوں کی غلاظتوں، نجس صفات جیسے کہ زہ اور مسو سے پاک کرنے والی ہے جب وہ یہ مشروب نہیں مئے اللہ تعالیٰ جیسے گناہوں کی آلودگیوں اور مذموم اعتقادات کی غلاظتوں سے پاک کر دے گا تو وہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں طہرل کے ساتھ آئیں گے اور مساکت کی صفات کے ساتھ جنت میں داخل ہوں گے اس موقع پر انکس کہا گیا: **سَنَمُ عَتِيَّتُكُمْ جَنَّتُمْ قَاوُ خَلُوقًا خَلُوقًا** (الامر) جب دنیا میں اس کا حکم یہ ہے کہ جب پانی اعضاء پر جاری ہوتا ہے تو آخرت میں بھی اس کی عفت میں ہوگی۔

جہاں تک شاعر کے قول کا تعلق ہے وبقیع مہود اس میں مبالغہ کا ذرا ذرا ہے کہ مہود بقیع کے ساتھ ریت کی صفت لگائی کیونکہ اس میں مضاف ہے اور دلوں کے ساتھ اس کا تعلق ہے اور نفوس میں اس کی خوشبو پائی جاتی ہے۔ اس کے ہم سے کے ساتھ حب کی ریاس کو سکون حاصل ہوتا ہے گو زہ و مہود طہور ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ احکام شریعہ اشعار میں ایسے الفاظ بڑی زنی معنی میں استعمال ہوں ان سے اس کا ثبوت نہیں ہوتا، کیونکہ شعرا صدیقی سے کذب کی طرف متجاوز کر جاتے ہیں اور عفتوں میں اتنی آزاد روی ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ چیز انہیں بہت دھمکتی کی طرف لے جاتی ہے بعض اوقات وہ کفر میں جا پڑتے ہیں کہ انکس شعور تک نہیں ہوتا۔ کیا تو ان میں سے ایک کے قول کو نہیں دیکھتا؟

وَلَوْلَا تَعْلَامُ مَصْفَعَةُ اَرَا ضِي بِجَنَّتِهَا لَسَا كُنْتُ اَدْرِى عَتَا لَلْعَتِيبِ
اور صحیح زمین اس کے پاؤں سے مس نہ کرتی تو مجھے عتیم کی ملت کا علم نہ ہوتا۔

یہ صریح کفر ہے نعوذ باللہ منہ۔ قاضی ابوبکر بن عربی نے کہا: یہ علماء کے کلام کا لب لباب ہے یہ اپنے نفس میں شیخ ترین ہے مگر میں نے عربی ملت کے حوالہ سے غور فکر کیا تو میں نے اس میں روشن مطلع پایا، وہ یہ ہے کہ اعلیٰ کا وزن مبالغہ ہے مگر مبالغہ کی فعل متعدی میں ہوتا ہے جس طرح شاعر نے کہا:

فَدَرَبْتُ بِبَصْلِ السَّيْفِ سَلَوْتُ بِسَانِي

او کو مار کے مجھ سے ان میں سے موتی اونٹنیوں کی پنڈلیوں پر ضرب نہ گانے والا ہے۔

بعض اوقات فعل لازم میں یہ آتا ہے جس طرح کہا: **تَتَوَدَّ النَّصْحَا چاشت کے وقت تک سونے والا**۔ پانی کا غیر کر پائیزگی عطا کرنا اسے عفت کے اعتبار سے لیا جائے تو یہ محض حسن ہے اور طہارت کے اعتبار سے لیا جائے تو یہ امر شرعی ہوا جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **لَا يَقْبَلُ مَنَّهُ صَلَاةٌ بَعْدَ بَعْدِ مَهِودٍ**، اللہ تعالیٰ مہادت کے بغیر نماز کو قبول نہیں فرماتا۔ لغت اور شرح کے اعتبار سے علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ مہود کا وصف پانی کے ساتھ خاص ہے یہ تمام رائے چیزوں کی

ذائقہ اور رنگ بدل جائے۔ احمد بن محمد نے ذکر کیا کہ پانی کے بارے میں یہ قول حضرت مالک بن انس کا ہے اسی طرف اسام بن اسحاق، محمد بن کثیر، ابو الفرج، ابیہری اور دوسرے علماء کا میلان ہے جو بغداد سے تعلق رکھتے ہیں؛ انہی قول امام ازہری، ابیہد، ابن سعد، مسن بن صالح، ابو داؤد، ابن علی کا ہے: یہی اہل مصر و کوفہ کے اعتبار سے بھی صحیح ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: جب پانی میں نجاست گر جائے تو پانی کو ناپاک کر دے گی وہ پانی زیادہ ہو یا قلیل؛ جو اس میں عموم نجاست تحقق ہو جائے۔ ان کے نزدیک اس کے تحقق کی صورت یہ ہے کہ ایک تالاب میں بیضاب کا ایک قطرہ گر جائے اگر تالاب کی آیت جانب دوسری جانب کو حرکت دینے سے متحرک ہو جائے تو تمام تالاب ناپاک ہو گا۔ اگر اس کی دونوں طرفوں میں سے ایک کو حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت نہ کرے تو دونوں ناپاک نہیں ہو گا۔

مجموعہ میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی شکل ہے۔

امام شافعی نے قلین والی حدیث سے استدلال کیا ہے (۱)۔ یہی حدیث ہے جس میں قلین جہاں کی سند اور متن میں اختلاف ہے اسے ابو داؤد، ترمذی، اور دارقطنی نے نقل کیا ہے آپ نے اپنی کتاب کے آغاز میں اس کا ذکر کیا اور اس کے طرف کو جمع کیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: دارقطنی نے اپنی امامت کے مل بوتے پر حدیث قلین کو صحیح قرار دینے کا قصد کیا مگر کامیاب نہ ہوئے۔ ابو عمر بن عبد البر نے کہا: امام شافعی نے حدیث قلین کی وجہ سے اس نقطہ نظر اپنایا ہے وہ انظر و لکر کے اعتبار سے کمزور نقطہ نظر ہے، اگر میں ثابت نہیں کیونکہ اہل علم کی ایک جماعت نے اس بارے میں گفتگو کی ہے کیونکہ قلین کی حقیقت کسی دھڑ میں بھی کوئی آگاہی نہیں اور نہ ہی جماع میں کوئی بات ثابت ہے اگر یہ لازمی حد ہوئی تو طوا، پر لازم تھا کہ اس سے بحث کرتے اور ضرور اس حد پر آگاہ ہو جاتے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کی، یعنی کیونکہ یہ ان کے دین اور فرض کی اصل ہے اگر یہ اس حد کو دوہرے طعن سے خارج نہ کرتے جب کہ انہوں نے اس سے ادنیٰ درجہ کے مسائل پر گفتگو کی ہے۔

میں کہتا ہوں: ابن منذر نے قلین کے بارے میں جو اختلاف ذکر کیا ہے وہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ ان میں کوئی نصیحتین واقعہ بد نہ ہوگی۔ سنن دارقطنی میں حماد بن زید، امام ابن منذر سے روایت نقل کرتے ہیں: یہ قتال سے مراد بڑے ٹکڑے ہیں۔ ہمام، قلین والی حدیث کے ایک راوی ہیں۔ دارقطنی کے قول سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حجر کے ٹکڑوں کی شکل ہیں کیونکہ انہوں نے اس راوی کی حدیث نقل کی ہے کہ حضرت انس بن مالک نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”یہ مجھے مسدود الشبکی سے ساتویں آسمان کی طرف لے جایا گیا اس کے چار حجر کے ٹکڑوں کی طرح تھے اور اس کے پتے ہاتھی کے کانوں کی طرح تھے اور حدیث ذکر کی۔“

ابن عربی نے کہا: ہمارے علماء نے خبر بغداد کے متعلق حضرت ابو سعید خدری کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ امام نسائی، امام ترمذی، ابو داؤد اور دوسرے علماء نے روایت کیا ہے (۲)۔ یہ بھی حدیث ضعیف ہے، مسند میں اس کا کوئی مقام نہیں

1۔ ابن ابی داؤد، باب ما یجب علیہ، حدیث نمبر 58-59۔ ابن ماجہ، باب ما یجب علیہ، حدیث نمبر 509، حاشیہ، القرآن، ابن ابی شیبہ،

2۔ ابو داؤد، باب ما یجب علیہ، حدیث نمبر 60-61، حاشیہ، القرآن، ابن ابی شیبہ،

اس لیے اس پر کوئی اعتقاد نہیں کیا جاسکتا۔ میں اس مسئلہ میں طبعی اکبر کا موافق ہوں۔ انہوں نے کہا: اس مسئلہ میں سب سے اچھا مذہب امام مالک کا مذہب ہے۔ پانی مطہر ہی رہے گا جب تک اس کا ایک نصف تبدیل نہ ہو جائے کیونکہ اس باب میں کوئی ایسا حدیث نہیں جس پر اعتقاد کیا جاسکے۔ اعتقاد قرآن کے ظاہر پر کیا جائے گا، وہ کہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: **وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً وَلَهَوْنَا فِيهِ جِبَالًا سَدًّا وَجَعَلْنَا صَبَاحَ دَرَّةٍ وَأَصْبَحَ آسَافًا مَّهِينًا**۔ جب ان میں سے کسی چیز سے خیر ہو جائے تو وہ اس اسم سے خارج ہو جائے گا کیونکہ وہ اس کی صفت سے خارج ہو چکا ہے ای وجہ سے جب امام بخاری نے جو حدیث و فقہ کے نام ہیں اس باب میں کوئی روایت نہ پائی جس پر اعتقاد کر سکیں تو فرمایا: باب اذا تغيّر وصف الملاء و حدیث صحیح اس باب میں داخل کی ماس من انسید یحکم فی سبیل اللہ و اللہ اعلم بین یحکم فی سبیلہ ولا جملہ بیور القیدیہ و جرحہ یثعب و ما النعلون لون اندم و اسویح و ریح السبل (۱) اللہ کی راہ میں جس کو بھی زخم لگایا گیا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ کسے اس کی راہ میں زخم لگایا جاتا ہے وہ قیامت کے روز آئے گا جب کہ اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہو گا رنگ خون کا ہو گا اور خوشبو کستوری کی ہو گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی کہ خون اپنی حالت پر رہے گا اور اس پر خوشبو کستوری کی ہو گی، خوشبو سے خون کی صفت سے خارج نہ کرے گی۔ اسی وجہ سے عمار سے علماء نے ارشاد فرمایا: جب پانی کی بومرہار کی ہو سے تبدیل ہو جائے جو اس کی ایک جانب یا ساٹل پر پڑا ہے تو یہ اس سے وضو کے مانع نہیں۔ اگر اس کی وجہ سے بوتہ بیل ہو چکی ہے جب کہ اسے پانی میں ڈالا گیا تو یہ اس کو ناپاک کرنے کا سبب بن جائے گا کیونکہ وہ آٹکس میں غلط ملط ہو چکے ہیں پہلی صورت میں نیچے پڑو اس کی وجہ سے ہے جس پر انحصار نہیں کیا جاسکتا۔

میں کہتا ہوں: اس کے برعکس پر استدلال کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ بوا بدل جانا اسے اصل سے خارج کر دیتا ہے اس استدلال کی وجہ یہ ہے کہ خون۔ جب اس کی خوشبو سے بدل گئی تو وہ ناپاک ہونے سے خارج ہو گیا بلکہ وہ مسک ہو گیا اور مسک (کستوری) بھی بدن کے خون کا حصہ ہے۔

اسی طرح پانی ہے جب اس کی بوتہ بیل ہو جائے۔ پانی کے بارے میں اسی تاویل کی طرف جھوڑے ہیں، پہلے قول کی طرف عبد الملک مجھے ہیں۔ ابو عمرو نے کہا: انہوں نے حکم ہوئی وجہ سے لگا یا، رنگ کی وجہ سے حکم نہیں لگایا، حکم ہی کا ہو گا۔ انہوں نے اپنے گمان کے مطابق اس حدیث سے استدلال کیا ہے، اس سے کوئی ایسا سختی مجھ میں نہیں آتا جس سے نفس سکون پائے۔ نہ ہی خون میں پانی کا صفتی ہے کہ اس پر قیاس کیا جاتا اور نہ اس قسم کی چیزوں میں فقہاء مشغول ہوتے ہیں اور نہ ہی علماء کا یہ کام ہے کہ وہ لوگوں کو مشکلات میں ڈالنے لگیں۔ ان کا کام یہ ہے کہ وہ اس کی وضاحت کریں، اسی وجہ سے ان سے مجھ نپا کیا کہ وہ لوگوں کے سامنے بیان کریں گے، وہ کوئی چیز نہیں چھپا دیں گے، پانی تغیر و تبدل سے خالی نہیں وہ نجاست کے ساتھ ہو یا نجاست کے بغیر ہو۔ اگر نجاست کے ساتھ ہو اور اس میں تغیر آ جائے تو علماء نے اس پر اجماع کیا ہے کہ وہ ظاہر ہو گا اور نہ مطہر ہو گا۔ اور اسی طرح علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ جب وہ نجاست کے خیر متغیر ہو جائے تو وہ اپنے اصل کے مطابق

پاک ہوگا۔ جمہور نے کہا: وہ مطہر نہیں ہوگا اس اس سورت میں مطہر (پاک) کرنے والا ہوگا کہ اس کا تفسیر منی سے ہو جس پر صلب طلاق کا اطلاق ہے یہی جی ہے اس میں کوئی اشکال نہیں اور نہ ہی اس کے ساتھ التماس ہے۔

مسئلہ نمبر 4۔ ایسا پانی جو ٹھہرنے کی وجہ سے خفیر ہو جائے جس طرح پڑتال یا کچھ جس پر پانی بہتا ہو یا کالی اور درخت کے پتوں کی وجہ سے خفیر ہو جائے جو درخت اس پانی پر اگتا ہے اس سے پینا ممکن نہیں علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ نجس وضو سے مانع نہیں کیونکہ اس سے بچا اور اس سے جدا ہو سکتا ہے۔ لیکن وہب نے امام مالک سے روایت نقل کی ہے کہ اس کے علاوہ پانی اس سے اولیٰ ہے۔

مسئلہ نمبر 5۔ جو شے پانی کے احکام۔ ہمارے علماء نے فرمایا: نصرانی، کفار، ہمیشہ شراب نوشی کرنے والے، مردار کمانے والے جیسے کئے کا جو ٹھہرا کر دیا ہے۔ جس نے ان کے جوٹے سے وضو کیا تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی یہاں تک کہ اسے نہاست کا یقین ہو جائے۔ امام بخاری نے کہا: حضرت عمرؓ نے نصرانی عورت کے گھر سے وضو کیا۔ سفیان بن عیینہ نے ذکر کیا ہے کہ زید بن اسلم نے اپنے باپ سے روایت نقل کی: جب ہم شام میں تھے تو میں حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس پانی لایا تو آپ نے اس سے وضو کیا۔ پوچھا: تو یہ پانی کہاں سے لایا تھا؟ میں نے اس سے زیادہ دیکھا اور پائیز پانی نہیں دیکھا۔ میں نے عرض کی: میں یہ پانی ایک نصرانی بوڑھی عورت کے گھر سے لایا ہوں جب آپ نے وضو کر لیا تو آپ اس عورت کے پاس آئے فرمایا: اے بوڑھی عورت! اسلام قبول کر لے تو سلامتی پا جائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمدؐ سے پہلے کو حق کے ساتھ بیعت کیا ہے۔ اس بوڑھی عورت نے اپنے سر سے کپڑا ہٹایا تو اس کا سر ٹھنڈا ہوئی کی طرح سفید تھا۔ اس عورت نے کہا: بہت ہی بڑھیا، میں اس وقت مرتے دہلی ہوں۔ حضرت عمرؓ نے کہا: اے اللہ! گواہ رہا۔ اسے دار تقی سے نقل کیا ہے۔

حسن بن اسماعیل، احمد بن ابی حاتم بوٹکی سے وہ سفیان سے روایت نقل کرتے ہیں اسے حسن بن اسماعیل نے ظاہر بن اسلم سے وہ سفیان سے وہ زید بن اسلم سے وہ اپنے باپ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے نصرانی عورت کے گھر سے وضو کیا تو آپ اس کے پاس بکریٹ لائے فرمایا: اے بڑھیا! اسلام قبول کر لے، اور کھلی کی مثل حدیث ذکر کی۔

مسئلہ نمبر 6۔ جہاں تک کئے کا تعلق ہے جب وہ پانی میں منہ ڈالے تو اس برتن کو سات دفعہ اصرامیام نے گا اس سے وضو نہیں کیا جائے گا اور وہ پانی پاک ہوگا۔ ثوری نے کہا: اس سے وضو کیا جائے گا اور ساتھ ہی تنجیم کیا جائے گا: یہ عبد الملک بن عبد العزیز اور محمد بن مسلمہ کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: کتنا پاک ہے اس کی وجہ سے برتن کو دھو یا جائے گا کیونکہ وہ پاک ہے۔ امام ثانی، امام احمد اور اسحاق کا بھی قول ہے جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال جاتا تو امام مالک اس برتن کے اصرامیام میں فرق کرتے کر کیا نکال دے جس کا پکڑنا جائز ہے اور جس کا پکڑنا جائز نہیں۔ آپ کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کے نزدیک کتا پاک ہے جب وہ کسی شے میں منہ ڈال جاتا ہے تو وہ اس چیز کو پاک نہیں کرتا وہ چیز نکال دے یا کوئی اور چیز ہو کر جب وہ پانی ہو جس میں کتے نے منہ ڈالا ہو تو اس میں مشقت کیونکہ کم ہوتی ہے تو اس کا بہار یا مستحب ۲۰ ہے، دھیالی اور شہری کتا برابر ہیں۔ برتن کو امر تبعیدی کے طور پر سات دفعہ دھو یا جائے گا۔ ان کے مصاب میں سے جو مناظر نوگ ہیں یہی وہ

یہی یہ قسم ہوتا ہے جس طرح چھلی اور سبکدھان چیزوں کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا مگر اس صورت میں کہ جو متغیر ہو جائے۔ اگر جو متغیر ہو جائے اور پانی بدلا ہو جائے تو اس کے ساتھ طہارت حاصل کرنا جائز نہیں ہوتا اور اس سے وضو نہ بھی جائز نہیں ہوتا۔ امام مالک کے نزدیک سینا پاک ہے۔ جس میں بے دلا خون ہو وہ پانی میں مروجے اسے نکال دینا چاہئے اس کا رنگ بدلا ہو ذائقہ نہ بدلا ہو تو وہ طاہر و مطہر رہے گا۔ خواہ پانی تھوڑا ہو یا زیادہ ہو۔ یہ حدیث طیبہ کے علماء کا نقطہ نظر ہے۔ ان میں سے بعض نے اس امر کو مستحب جانا ہے کہ اس پانی سے کچھ ذلول نکال لیے جائیں تو کہ دل کو مطمئن ہو جائے۔ اس میں وہ کسی حد کا تحقیر نہیں کرتے کسی سے تجاوز نہیں کیا جاسکتا۔ ذلول نکالنے سے پہلے وہ پانی کے استعمال کو مکروہ خیال کرتے ہیں اگر اس سے نہانے یا وضو کرنے کے لیے اس پانی کو استعمال کیا تو یہ جائز ہوگا جب اس کی حالت وہی ہو جو ہم نے ذکر کی ہے۔ امام مالک کے بعض اصحاب کی رائے ہے: جس نے اس پانی سے وضو کیا اگرچہ اس کا پانی حقیقتاً بدلا ہو تو وہ حتم کرے گا تو وہ وضو نہ کرے طریقہ پر دونوں طہارتوں کو صحیح کرے گا۔ اگر اس نے ایسا نہ کیا وہ اس پانی سے نماز پڑھ لی تو یہ جائز ہوگا۔

دارقطنی نے محمد بن یحییٰ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک حبشی زحیم کے کنواں میں گر گیا۔ یعنی مر گیا، حضرت ابن عباسؓ سے عرض کرتے ہیں کہ اس کے بارے میں قسم دیا اسے باہر نکال لیا اور آپ نے کنویں کا پانی نکالنے کا حکم دیا۔ کہا: وہ چتران پر غائب کیا جو حجر اسود کی جانب سے نکل رہا تھا، اسے قاضی (۱) اور سوارف (۲) سے بدگیا کیا یہاں تک کہ انہوں نے اس پانی کو نکالا۔ جب وہ ایک دفعہ پانی نکال چکے تو وہ چتران پر بچھوت پڑا۔

ابو القاسمؒ سے روایت مروی ہے کہ ایک حبشی زحیم میں گر پڑا تو اس کا سدا پانی نکالا گیا۔ یہ حتم موجود ہے کہ پانی حقیقتاً بدلا ہو چکا ہو۔ اللہ تعالیٰ اعلم جانتا ہے۔

شعبہ نے مغیرہ سے روایت اور ابیہم سے روایت نقل کرتے ہیں وہ کہا کرتے تھے: ہر ایسا جانور جس میں بیضہ والا خون ہو وہ اگر پانی میں مر جائے تو اس کے ساتھ وضو نہیں کیا جائے گا، لیکن گھبراہٹ، بھوک، تڑکی اور جد (میں گھر) جب برتن میں گر جائیں تو کوئی حرج نہیں۔ شعبہ نے کہا: میرا خیال ہے انہوں نے وزغ (چھلی) کا ذکر کیا ہے۔ اسے دارقطنی نے نقل کیا ہے۔ حسین بن ابراہیمؒ محمد بن اُمید سے دو دفعہ ابن جعفر سے وہ شعبہ سے روایت نقل کرتے ہیں اور اسی چیز کو ذکر کیا۔

مسئلہ ۵۸: جبہر صحابہ مختلف شیروں کے فقہاء، مجاز اور عراق کے تابعین کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جس پانی میں بلی مر جائے وہ پاک ہے اس کے جوٹے سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں اس کی دلیل حضرت ابو قتادہؓ جہنم کی حدیث ہے: امام مالک اور دوسرے علماء نے اسے نقل کیا ہے (۱)۔ حضرت عہد بربرہؓ سے اس کے برعکس مروی ہے۔ عطاء بن ابی رباحؓ سعید بن مسیبؓ اور محمد بن یحییٰؓ سے مروی ہے انہوں نے اس پانی کو پھانے کا حکم دیا جس میں بلی نے مرنا دیکھا اور اس برتن کو پھانے کا حکم دیا۔ حضرت حسن بصریؓ سے بھی اس بارے میں اختلاف مروی ہے۔ یہ احتمال موجود ہے کہ حضرت

حسن بھری نے اس کے منہ میں نجاست دیکھی تاکہ دونوں روایتیں آپ سے صحیح ہو جائیں۔

امام ترمذی نے جب امام مالک کی حدیث ذکر کی تو کہا: اس باب میں حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت مروی ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے یہ بھی کہ کرم اللہ وجہہ کے سناپ، تابعین اور بعد کے اکثر علماء کا قول ہے جس طرح امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق وغیرہ انہوں نے علی کے جوٹے میں کوئی حرج نہیں دیکھا یہ اس باب میں سب سے اونچی چیز ہے۔ امام مالک نے اس حدیث کو اسحاق بن عبداللہ بن ابی طھر سے لیا ہے، امام مالک سے بڑھ کر اسے کسی نے مکمل نہیں لیا۔

ماظہ ابو یوسف نے کہا: بئارضاع اور اختلاف کے وقت دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مست ہے، حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ثابت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے علی کے لیے برتن کو جھکایا یہاں تک کہ علی نے پانی پیا۔ ہر شہر کے فقہاء نے اس پر انکسار کیا ہے مگر امام بلاغیہ اور ابن کے موافق قول کرنے والوں نے اختلاف کیا ہے دوہلی کے جوٹے کو کمرہ خیال کرتے تھے۔ یہ بھی کہا: اگر کسی نے اس کے ساتھ دھوکا تو یہ جائز ہوگا۔ میں اس آری کے لیے کوئی اس سے اونچی دلیل نہیں پاتا جو علی کے جوٹے کو کمرہ کہتا ہے کہ اسے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث نہیں پہنچا، اسے کہتے کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پہنچی ہے تو اس نے علی کو بھی اس پر قیاس کر لیا ہو۔ سنت نے دونوں کے درمیان فرق کر دیا ہے کہ برتن احوئے کا قلم امر تعبدی ہے دلیل قائم کرنے میں سنت جس سے محفوظ کرے وہ اس پر غالب آجاتی ہے۔ اور جس کی مخالفت کرے اسے چھوڑ دیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کی اتالیقی تو یقیناً دینے والی ہے۔ ان کی دلیلوں میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے جسے قرآن میں خلافت کا نمونہ ہے میرا ہے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور وہی کرم اللہ وجہہ سے روایت نقل کرتے ہیں: ”جب علی برتن میں منہ ڈال جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے ایک یا دو بار دھویا جائے“۔ فرد کو خشک ہے۔ اس حدیث کو کمرہ ابن خالد کے سوا کسی نے بھی مرفوع نقل نہیں کیا۔ فرد نقد اور ثبت ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ دو حدیث ہے جسے ار قطنی نے نقل کیا ہے اس کا متن یہ ہے: ”جب کتا پانی میں منہ ڈال جائے تو برتن کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے سات دفعہ احوایا جائے کوہلی دفعہ منی سے دھویا جائے، جب علی منہ ڈال جائے تو ایک یا دو دفعہ دھویا جائے“۔ فرد کو خشک ہوا ہے۔ ابو بکر نے کہا: اسی حرج ابو عامر نے اسے مرفوع روایت کیا ہے دوسرے علماء نے فرد سے کہتے کے بارے میں روایت مرفوع اور علی کے بارے میں مرفوع نقل کیا ہے۔

ابو عامر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”علی کے جوٹے سے برتن کو دھویا جائے گا جس طرح تھکے کے جوٹے سے برتن کو دھویا جائے گا“۔ ار قطنی نے کہا: یہ مرفوع ثابت نہیں محفوظ حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے ان سے مختلف روایات مقول ہیں۔ سمر اور ابن جریر نے ابو ہریرہ سے دواہنے ہاپ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ وہی کو کتے کی شش قرار دیتے تھے۔ ماہد سے مروی ہے کہ انہوں نے اس برتن کے بارے میں کہا جس میں علی منہ ڈال جاتی ہے اسے سات دفعہ دھویا جائے اور قطنی نے کہا۔

مسئلہ نمبر ۹: جب دھوکہ کرنے والے کے اعضاء پاک ہوں تو اہ مستعمل بھی پاک ہو گا مگر امام مالک اور عظیم فقہاء کی

جماعت بیسے پانی کے ساتھ وضو کرنا پسند کرتی تھی۔ امام مالک نے کہا: اس میں کوئی حلائی نہیں، میں کسی کے لیے پسند نہیں کرتا کہ وہ اس کے ساتھ وضو کرے۔ اگر اس نے ایسا کیا اور نماز پڑھی پس اس پر نماز کا اعادہ نہیں دیکھنا اور اگلی نماز کے لیے وہ وضو کرے۔

امام ابو یوسف، امام شافعی اور دونوں کے اصحاب نے کہا: اگر پہلے وضو نہ ہوا تو ایسے پانی کا استعمال جائز نہیں جس نے اس کے ساتھ وضو کیا اور دوبارہ وضو کرے کیونکہ یہ مطلقاً پانی نہیں، جو آلودی صرف یہی پانی پائے وہ پانی پائے والا نہیں۔ میں ہمارے میں اصح بن فرح نے انہیں جیسا قول کیا ہے، یہ روز اعلیٰ کا قول ہے۔ انہوں نے منہ جی کی حدیث سے استدلال کیا ہے محمد بن عسید کی حدیث کو امام مسلم نے نقل کیا ہے اس کے علاوہ بھی آثار موجود ہیں۔ انہوں نے کہا: پانی سے جب وضو کیا جاتا ہے تو اس کے ساتھ خطا میں نکل جاتی ہیں، اس سے بچنا واجب ہے کیونکہ یہ نمازوں کا پانی ہے۔ ابو ہریرہ نے کہا: میرے بڑا ایک اس کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ گھلا پانی کو آلودہ نہیں کرتے کیونکہ نہ ان گھلاؤں کی وجہ سے اور نہ ہی اسرام میں جو پانی سے میرا در سے فاسد کر دیں۔ خراجعت خطا یا عدم الصافۃ معنی ہے یہ بتایا جائے کہ نماز کے لیے وضو کیا عمل ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ مسکن بندوں سے منہ نہیں کو ختم کرتا ہے۔ یہ اس کی وجہ سے درست اور فضل و حسان کے طور پر ہوتا ہے۔ ابو ہریرہ اور داؤد نے امام مالک کے قول کی مشق قول کیا ہے کہ مستعمل پانی کے ساتھ وضو کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ پاک پانی ہے اس کے ساتھ کوئی چیز ملی ہوئی نہیں یہ مطلقاً پانی ہے۔ اس کے پاکیزہ ہونے پر انہوں نے اجماع امت سے استدلال کیا ہے جب وضو کرنے والے کے اعضاء میں نجاست نہ ہو: ابو عبد اللہ محمد بن نصر اس طرف گئے ہیں۔

حضرت علی شریعتہ، حضرت ابن عمر، حضرت ابوالامامہ بن علی، عطاء بن ابی رباح، حضرت حسن بصری، امام محمد بن یحییٰ، ابو ہریرہ نے کہا: جو آدمی سر پر کپڑا بھول گیا اس نے اپنی ڈاڑھی میں تری پانی اس کے لیے جائز ہے کہ اس تری کے ساتھ اپنے سر کا کپڑا کرے۔ ان سب نے مستعمل پانی سے وضو کرنے کو ناجائز قرار دیا ہے۔

عبد السلام بن صالح، اسحاق بن سید سے وہ عطاء بن ربیع سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ایک روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا ہوا تھا آپ کے جسم کا ایک حصہ اپنا تھا جس تک پانی نہیں پہنچا تھا۔ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ وہ حصہ ہے جہاں پانی نہیں پہنچتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہل تھوڑے اس جگہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بالوں سے ہون کر دیا اور اس حصہ کو تر کر دیا: اسے دھو کر غسل کیے بغیر کیا ہے۔ عبد السلام بن صالح نے کہا: یہ مصری نے کہا: یہ دوقری نہیں۔ مکی اور ثقفی لوگ اسے اسحاق سے اور وہ حضرت طاہر سے اسے اس سے روایت نقل کرتے ہیں۔ یہی درست ہے۔

میں کہتا ہوں: ثقفی راوی اسحاق بن سید سے وہ عطاء بن ربیع سے وہ روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا۔ یہ وہ حدیث ہے جسے ہشتم نے ذکر کیا ہے۔ ابن عمر نے کہا: مستعمل پانی کا مسئلہ ایک اور اصل پر مبنی ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ جب ایک دفعہ فرض ادا کیا جائے کیا اس کے ساتھ کوئی اور فرض ادا کیا جاسکتا ہے یا ادا نہیں کیا جاسکتا؟ کالف نے غلام پر قیاس کرتے ہوئے اس کا انکار کیا ہے جب اس نے اس کے ساتھ ایک دفعہ غلام آزاد کرانے کا فرض دائر

وایا تکہ دوم سے فرض کو آ کر سمجھ نہ دیا گیا تو اس نے اصل سے انکیزا۔ جب وہی نے ایک لکھ نہ سو آ کر دیکھا تو اس نے کھٹ کر دیا تو دوسری دفعہ آ کر اس کے ساتھ فرض کی اور انکی کٹاؤں ہوتی نہ رہا۔ اس کی شکل ایسی ہی ہے جو عسکری پر کھٹ دیا جھٹکا ہے کیونکہ اس کے ساتھ تو اس کی فرض کی اور انکی سمجھ نہیں کیونکہ اس کا میں لکھ دینا ہے جس طرح کا کو آ کر دیکھنے کی صورت میں غلام ہنر لکھ دینا ہے۔ یہ نہیں بحث ہے اس پر غور فرما کر۔

مسئلہ نمبر 19۔ امرامک اور آپ کے اصحاب نے اس پانی میں کوئی فرق نہیں لیا جس میں نجاست گر پڑتی ہے اور پانی اس نجاست پر پڑتا ہے وہ پانی کھڑا ہو کر نہ ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رستہ ہے: "پانی کو کوئی چیز پاک نہیں کرتی مگر پانی پر غالب آ جائے اور اس کے ذائقہ میں کدھ اور بو نہ ہو"۔ امام شافعی نے ان میں فرق کیا ہے انہوں نے کہا جب نجاست پانی میں گرے تو وہ پانی کو پاک کر دیتی ہے۔ اس عربی نے اسے حق اختیار کیا ہے۔ کیا پانی کے اوکام کے بارے میں شریعت کے اصول یہ ہیں کہ پانی کا نجاست پر وارد ہوا اس طرح نہیں جس طرح پانی نجاست پر وارد ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رستہ وہاں تم میں سے جب کوئی شے سے پیدا ہوتا ہے تو وہ پانی یا کھڑا رہتا ہے یا اٹھ کر سے یہاں تک کہ اسے تھیں دفعہ جوئے کیونکہ قرآن میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں لڑائی ہے نہ ہاتھ کو پانی پر وارد ہونے سے منع کیا اور پانی کو کھڑا رہنے کا حکم دیا۔ اس باب میں یہ بہت عہد مضابطہ ہے اگر پانی کا دوسرا جوئے سے پرست ہوا ہو تو پانی یا زیادہ ہوگا تو وہ نجاست پاک نہ رہتی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دے پیٹاب کے بارے میں ارشاد کیا جس نے کہہ میں پیٹاب پر تھا اس پر پانی کے ذوال جادو۔

دوسرے صحیح اور احسان سے کہہ سکتے ہیں کہ حدیث فقہوں سے بھی استدلال کیا ہے انہوں نے کہا جب پانی دو مسکوں سے کم ہو اس میں نجاست گر پڑے تو وہ پانی پاک نہ جاتا ہے اگرچہ وہی میں کوئی قیہ واقع نہ ہو۔ اگر اسی متعدد ریاست سے کم ہو سست پر واقع ہو اور نجاست کے بھی کوئی نرست تو پانی مہارت پر ہوتی ہو گے گا اور نجاست ذوالی کر دے گا۔ نجاست کا پانی پر واقع ہونا یہ صوری فرق ہے اس میں فرق کا کوئی تعلق نہیں یہ باب امور فقہیہ سے نہیں بلکہ امور معقولہ میں سے ہے یہ نجاست کو ذوالی کرنے اور اس کے احکام سے متعلق ہے۔ پھر یہ سب میں حکما کی ہو گئی ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کر دیتا ہے اللہ اعلم۔ یہ چند میں عرض ہو گیا کہ وہ قطعہ اور قطعہ پانی پر کھڑی رکھ کر رکھنے والا ہے۔ اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جب اس کے رنگ اور مقدار جو کچھ مل کر دے۔

مگر کیا ہوا: یہ اسکی حدیث ہے جسے دارقطنی نے احمد بن محمد بن محبوب سے اور معاویہ بن صخر سے اور احمد بن محمد سے اور حضرت ابو امامہ باقر اور حضرت قبا بن جبر سے روایت نقل کرتے ہیں اس میں جگہ کا ذکر نہیں کیا۔ اسے فقہ بنی سعد کے اسے نے عرفان نقل نہیں کیا۔ اس کی حدیث ہے کہ وہ معاویہ بن صخر سے روایت نقل کرتے ہیں۔ وہ نقل نہیں حد مال میں جو سب سے اچھا ہے اور روایت ہے جسے یزید بن ابی اسیر نے اسے سے روایت کیا۔ آپ سے اور معاویہ بن معاویہ بن ابی اسیر سے اور حضرت ابو سعید خدری سے روایت نقل کرتے ہیں کہ عرض کی

مغنی: یا رسول اللہ! کیا ہم بخر بھاء سے وضو کر لیا کریں، یہ ایسا کنواں تھا جس میں بغیر آلودہ چیز سے اور وہ کنویں اور بد بودار چیزوں کو پینا جا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رد شاذ فرمایا: ”پانی پاک ہے اسے کوئی چیز تپاک نہیں کرتی“ (1)۔ اسے ابو داؤد متروکہ اور دارقطنی نے اس سند سے روایت کیا ہے۔ ابو یوسف نے کہا: یہ حدیث حسن ہے۔ لا امامہ نے اس حدیث کو بہت عمدہ انداز میں بیان کیا ہے۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی بخر بھاء کے بارے میں جو حدیث ہے حضرت ابو داؤد سے بہتر کسی نے اس حدیث کو بیان نہیں کیا۔ یہ حدیث اس بارے میں نہیں ہے کہ نجاست پانی پر واقع ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طہارت کا حکم دیا ہے اور اس کے مطہر ہونے کا حکم لگا یا ہے۔ ابو داؤد نے کہا: میں نے قیاب میں سعید سے سنا کیا: میں نے بخر بھاء کے قلم (متنصر) سے اس کی گہرائی کے بارے میں سوال کیا میں نے کہا: اس میں زیادہ سے زیادہ ست پانی گہرا ہوتا ہے؟ اس نے جواب دیا: انسان کے ٹھنڈی تک پانی پہنچ جاتا ہے۔ میں نے پوچھا: جب وہ کم ہوتا ہے؟ تو اس نے جواب دیا: انسان جتنے گھر کو ڈھانچتا ہے اس سے نیچے کے حصے تک۔ ابو داؤد نے کہا: میں نے اپنی پادر سے بخر بھاء کا انداز لگایا میں نے اسے اس کنویں پر لٹا کیا تھا پھر میں نے اسے پوچھا تو اس کی چوڑائی چھ ہاتھ تھی۔ جس نے میرے لیے بارگہ کا دروازہ کھولا تھا اور مجھے بارگہ میں داخل کیا تھا میں نے اس سے پوچھا: کیا جتنا یہ کنواں تھا اس میں توبہ لینی کی گئی ہے؟ اس نے کہا: نہیں۔ میں نے اس میں پانی کو دیکھا جس کا رنگ بدلا ہوا تھا۔ ہم نے جو ذکر کیا ہے اس پر یہ دلیل ہے اگر اہل عربی نے کہا: یہ شور بدو زمین میں تھا اور پانی اس میں گھرا ہوا ہے سے تغیر ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱۔ وہ پانی جو طہار (پاک) اور مطہر (پاک کرنے والا) ہوتا ہے جس کے ساتھ وضو کرنا اور نجاستوں کو دھونا جائز ہے وہ خالص صاف پانی ہے یہ بارش کا، دریاؤں، سمندروں، چشموں اور کنوؤں کا پانی ہے اور جسے لوگ باہر مطلق پھینکتے ہیں یا کسی ایسی چیز کی طرف مضاف نہیں ہوتا جو اس کے ساتھ مل جائے جس طرح خدا تعالیٰ نے اسے صاف پیدا کیا زمین کا رنگ اسے کوئی نقصان نہیں دیتا، جس طرح ہم نے بیان کیا ہے۔ اس مجموعی صورت میں امام ابو حنیفہ، حضرت محمد بن عمرو اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے اختلاف کیا ہے، جہاں تک حضرت امام ابو حنیفہ کا تعلق ہے آپ نے حالت سفر میں نیز تر (گھجور کی نیزہ) سے وضو کرنے کی اجازت دی ہے اور ہر مایع سے نجاست زائل کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ جہاں تک تھل اور شورب کا تعلق ہے ان سے ایک روایت یہ ہے کہ اس کے ساتھ ازالہ کرنا جائز نہیں مگر ان کے اصحاب کہتے ہیں جب اس کے ساتھ نجاست زائل ہو جائے تو یہ بھی جائز ہے اسی طرح آگ اور سورج کی شعاع کا مسئلہ ہے یہاں تک کہ مردہ کی جلد جب سورج کی تھمات میں خشک ہو جائے تو وہ بافت کے بغیر وہ پاک ہو جاتی ہے اسی طرح ایسی نجاست جو زمین پر واقع ہو جب سورج کی تھمات سے خشک ہو جائے تو وہ جگہ پاک ہو جائے گی اور زمین پر نماز پڑھنا جائز ہو جائے گا مگر اس معنی کے ساتھ حکم کرنا جائز نہیں ہوگا۔ ابن عربی نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے پانی کی صفت بیان کی کہ وہ مطہر ہے تو اس کو آسمان سے نازل کرنے پر احسان دینا یا تاکہ اس کے ذریعے ہمیں پاک کرے تو یہ اسی کے ساتھ خالص ہونے پر ہوا ہے اسی طرح

آقاؑ کے دوہلمے پہنچنے پر نے حضرت، سلامہ دہشت الی مکر صدیق، جبرہ سے فرمایا: جب انہوں نے اس جلیں کے خون کے بارے میں پوچھا تو تیرے کوٹک جاتا ہے: "اے کوسو پھر انگلیوں کے ساتھ اسے کھرچ دو پھر پانی کے ساتھ اسے مل دو"۔ اس لیے پانی کے علاوہ چیز کو پانی کے ساتھ لائق نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس میں احسان کا ابطال ہوتا ہے۔ نجاست کوئی گھوس چڑ تو نہیں یہاں تک کہ یہ کہا جائے کہ جو بھی اس کو نہاں کر دے تو اس کے ساتھ فرض قائم ہو جائے۔ نجاست عجم شرقی ہے شامی نے اس کے لیے پانی کو نہیں کیا اس لیے غیر کوس کے ساتھ لائق نہیں کیا جائے گا کیونکہ یہ غیر اس کے معنی میں نہیں کیونکہ اگر یہ اس کے ساتھ لائق، تو اس کو سنا قدر سے جب فرع کا اصل کے ساتھ الحاق اس کے استعلا میں جوتو یہ خود سنا قدر ہو جاتا ہے معراج السنۃ ذوالحجۃ، لہر تھی ویدی، سے فرمائی (نما کا جزو ۱) کا ۴۷ ہے۔

میں کہتا ہوں: فیذ کے استعمل کے بارے میں ابن رواحہ سے استبدال کیا گیا ہے وہ کمزور احادیث ہیں ان میں سے کوئی بھی اپنی اصل پر قائم نہیں۔ دارقطنی نے ان کا ذکر کیا، ان کو ضعیف قرار دیا اور اس پر گفتگو کی۔ اسی طرح حضرت ابن ماری جبرہ سے جو قوف روایات مروی ہیں انہیں بھی ضعیف قرار دیا گیا ہے: "جو آدمی پانی نہ پائے اس کے لیے فیذ وضو کا پانی ہے"۔ اس کی سند میں ابن عمر و مزہبک ہے، اسی طرح حضرت علی شیر خدا جبرہ سے مروی ہے۔ فرمایا: فیذ کے ساتھ وضو کرنے میں کوئی عرق نہیں۔ حجاج اور ابو یعلیٰ دونوں ضعیف ہیں۔ حضرت ابن مسعود کی حدیث بھی ضعیف قرار دی گئی ہے (۱) کیونکہ ابن عمر و ابن حدیث کو روایت کرنے میں مشروہ ہیں وہ حدیث میں کمزور ہے، علقمہ بن قیس سے یہ نقل کیا گیا ہے اس نے حضرت عبداللہ بن مسعود جبرہ سے پوچھا: کیا قرع میں سے کوئی اس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھا جس رات آپ کے پاس انہوں کا دایا تھا؟ فرمایا: نہیں۔

میں کہتا ہوں: یہ صحیح سند ہے اس کے راویوں کی عدالت میں کوئی اختلاف نہیں، امام ترمذی نے حضرت ابن مسعود جبرہ کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے سوال کیا: "تیرے مسکینوں میں کیا ہے؟" میں نے کہا: فیذ ہے۔ فرمایا: "بیکرو و کھجور اور پاکیزہ عمارتوں کے دایا پانی"۔ کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وضو کیا۔ (ابو یعلیٰ نے کہا: یہ حدیث ابو یزید سے مروی ہے وہ اسے حضرت عبداللہ سے روئی کریم بن مسعود سے نقل کرتے ہیں۔ علامہ حدیث کے نزدیک ابو یزید کھول ہے، اس حدیث کے علاوہ ہم اس کی کسی روایت کو نہیں جانتے۔ بعض علماء نے فیذ سے وضو کرنے کی رائے نہ مقرر کی ہے ان میں سفیان اور دہ سے علماء بھی ہیں۔ بعض علماء نے کہا: فیذ سے وضو نہیں کیا جائے گا، یہ امام شافعی، امام احمد اور احسان کا نقطہ نظر ہے ورنہ کسی قوی کو اس قسم کی صورت حال کا سامنا تو وہ فیذ سے وضو کرے اور تیمم کرے یہ مجھے زیادہ محبوب ہے۔ ابو یعلیٰ نے کہا: جو آدمی یہ کہتا ہے فیذ سے وضو نہیں کیا جائے گا اس کا قول کتاب اور سنت کے زیادہ قریب اور زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً وَلَهُمْ فِتْنَةٌ وَلَهُمْ فِتْنَةٌ وَلَهُمْ فِتْنَةٌ (النساء: 43) یہ مسند احمدی کتب میں بہت طویل بحث کے ساتھ مذکور ہے اجماع فقہاء پر ہے اس کی احسانیت سوز نامہ میں نوٹ کی ہے۔ اللہ تعالیٰ اعتراف جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر 12۔ جب اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **ذَٰلَکُمْ مِمَّنْ لَّکُم مِّنَ ٱللَّہِ مَا وَعَدُوْهُمْ** اور فرمایا: **نَسْهَکُمْ** یہ ایک جماعت نے سمندر کے پانی کے بارے میں توقع کیا ہے کیونکہ یہ منزل من السماء کی صفت پر لگنیں یہاں تک کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو کہ روایت میں اس کی کہ سمندر کے پانی سے دشمنوں کو ملے۔ صحیح کیونکہ وہ آگ ہے اور جنم کا ایک طیش ہے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم اس آدمی کے لیے بیان کیا جس نے اس کے بارے میں پوچھا تھا۔ **ہو الظہور ماء العلق میستہ**، اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار طالح ہے امام مالک نے اسے روایت کیا ہے اس کے بارے میں ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر صحابہ کا یہی قول ہے، ان میں حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ ہیں جو صحابہ کبار ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے پانی میں کوئی حرم نہ تھیں تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے سمندر کے پانی سے وضو کرنا قرار دیا ہے، ان میں حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے کہا: وہ آگ ہے۔ ابو یوسفؓ نے کہا: اہم تر نہی، ابو یوسفؓ سے امام مالکؓ کی اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو صفوان بن مسلمؓ سے مروی ہے کہ مالکؓ نے فرمایا: میرے نزدیک وہ حدیث صحیح ہے۔ ابو یوسفؓ نے کہا: میں نے اسے بخاری سے پوچھا بشیم اس کے بارے میں کہتا: ابن ابی بزرہ فرماتا: اسے اس میں رنم ہوا ہے وہ وضو کا بہترین قرار دے۔ ابو یوسفؓ نے کہا: میں نہیں جانتا، بخاری سے یہ لیا واقع ہوا، اگر یہ صحیح ہو تو اسے اپنی صحیح میں نہیں کرتے انہوں نے یہ لکھا کیونکہ وہ صحیح میں استاد پر مقدم کرتے ہیں۔ یہ حدیث اسکی ہے جس کی شکل سناتا ہے وہ استدلال نہیں کرتے۔ وہ میرے نزدیک صحیح ہے کیونکہ علماء نے اسے قبول کیا ہے اور اس پر عمل کیا ہے۔ مجموعی طور پر فقہاء میں سے کسی نے ان سے اختلاف نہیں کیا، انہوں نے اس کے بعض معانی میں اختلاف کیا ہے۔ علماء میں سے بہرہ ور فقہاء کے انہوں میں سے ایک جماعت نے یہ اتفاق کیا ہے کہ سمندر کا پانی پاک ہے اس کے ساتھ وضو جائز ہے مگر جو حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی خطاب اور حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی حامل روایت سے مروی ہے ان دونوں نے سمندر کے پانی سے وضو کرنا قرار دیا ہے زمانہ کے فقہاء نے ان کی مخالفت نہیں کی اور اس باب کی حدیث کی وجہ سے کوئی اس کی طرف متوجہ نہ ہوا۔ یہ امر حیرانی دہن کی بات ہے کہ کہتا ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک مشہور ہے، ان کا قائل اور ان کا قائل کہ نامشہور ہے، یہاں تک کہ اس کتاب کے اسرار اولیٰ ہے جس کی سند خارجی اعتبار سے صحیح ہے جو اس کی یہ ہے کہ اصل اس کی روایت ہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی قویٰ دینے والا ہے۔

ابو یوسفؓ نے کہا: صفوان بن مسلمؓ جو حدیث میں کوفہ نہی کے تابع تھے وہ اہل مدینہ کے ہمارے بزرگوں اور ان میں سب سے قوی تھے، جانتے گزارا، بہت زیادہ حدیث و غیرات کرنے والے جو بھی تھوڑا دیکھا، پڑھتے محدث کر دیتے، بڑے مامور اور عقلہ تعالیٰ سے خوف کرنے والے جنہیں ابو عبداللہ کے کام سے یاد کیا جاتا وہ مدینہ طیبہ میں رہے اس سے نقل مکان نہ کیا اور ایک مدت میں جہاں ہی خوف نہ تھا، انہوں نے کہا: سمندر کا پانی پاک ہے اور اس نے سنا جب کہ آپ سے صفوان بن مسلمؓ کے بارے میں پوچھا یا بار بار فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں میں سے اور فاضل مسلمانوں میں سے تھے، جہاں تک سعید بن مسروقؓ کا تعلق ہے جس قدر میرے علم ہے صفوان کے عواہد کسی نے ان سے روایت نہیں کی۔ اللہ

تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ جس کا یہ حال ہو وہ بھول ہوتا ہے کسی کے نزدیک بھی محنت نہیں کی۔ جہاں تک سفیرہ بن ابی بردہ کا تعلق ہے سوئی بنی نصیر نے مغرب میں جو مخازی کیے ان میں، میں نے اس کا ذکر بارہا کیا ہے سوئی بنی نصیر اسے گھوڑوں پر عامل بناتا۔ بربر کے خلاف میں اللہ تعالیٰ نے اسے فطقی اور سمندر میں فتوحات عطا کیں۔ وادِ قلعی نے امام مالک کے علاوہ ایک اور سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم پہلے وہ ماء البحر فلا جہدہ اللہ جسے سمندر کا پانی پاک نہ کرے اللہ تعالیٰ اسے پاکیزگی عطا نہ کرے۔ کہا: اس کی سند حسن ہے۔

مسئلہ نمبر 13۔ ابن عربی نے کہا: کچھ لوگوں کا وہم ہے کہ جب پانی جمنی کے غسل سے نجا جائے تو اس سے وضو نہ کیا جائے گا، یہ باطل مذہب ہے حضرت سیوطی رحمہ اللہ سے یہ ثابت ہے انہوں نے کہا: مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حقوقِ زوجیت ادا کیے، میں نے ایک نبیؐ قربت سے غسل کیا اور کچھ پانی بچا دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تا کہ اس سے غسل کریں میں نے عرض کی: میں نے اس سے غسل کیا ہے۔ فرمایا: "پانی پر کوئی نجاست نہیں" یا فرمایا "پانی جمنی نہیں ہوتا"۔ ابو ہریرہ نے کہا: اس باب میں ایسے مرفوع آثار دو ہوئے ہیں جن میں یہ بھی کی گئی ہے کہ آدمی عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے۔ بعض نے بعض روایات میں یہ اضافہ کیا ہے "لیکن دو دونوں اکٹھے چلو بھریں"۔ ایک جماعت کا قول ہے: یہ جائز نہیں کہ مرد عورت کے ساتھ ایک برتن میں چلو بھرے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر رہا ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: یہ مکروہ ہے کہ عورت تنہا ایک برتن سے پانی استعمال کرے پھر اس کے بعد اس کے بچے ہوئے پانی سے مرد وضو کرے۔ ہر ایک نے جو نقطہ نظر اپنایا ہے اس کے بارے میں ایک اثر روایت کیا ہے۔ جمہور علماء اور شیعہ کے فقہاء کی ایک جماعت اس طرف مائل ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے اور عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔ عورت سفیرہ کو کر برتن سے پانی لے پانے لے۔ اس میں بے شمار آثار ہیں جو گنج ہیں۔ جس خطہ فطری طرف ہم گئے ہیں کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جب اس میں نجاست کا اثر ظاہر ہو جائے اس لیے ایسے آثار اور اقوال میں معروف ہونے کی کوئی ضرورت نہیں جو گنج نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مدد طلب کی جاتی ہے۔

امام ترمذی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت سیوطی رحمہ اللہ نے مجھے بیان کیا کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے غسل جنابت کیا کرتے تھے۔ کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے (۱)۔ امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے: میں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے جس برتن کو فرق کہا جاتا۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سیوطی رحمہ اللہ کے بچے ہوئے پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔ امام ترمذی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی کے بچے ہوئے پانی سے غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت میں بھی فرمایا: "پانی جمنی نہیں ہوتا"۔ کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ یہ حضرت سفیر بن ثوریؒ امام مالک اور

یہ کیا۔ ہواؤں بھی ستاروں کی طرف کسی قسم کو منسوب نہ رہے تو اوجھل رہے۔ حضرت ربیع میں تصبیح نے کہا کہ میں نے اس میں اپنے
کے زہ میں ایک رات لوگوں پر بارش ہوئی مگر اس بارش کی توہنی اثر میں نہ پہنچے۔ فرمایا: "اس میں کوئی واسطہ نہیں ہے
میں نے جس شکر گزار اور شکر کرنے والوں کا تعلق ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حمد میں رہتے ہیں کہ ان کے لئے بارش ہو رہی ہے اور
ان پر بارش کی۔ یہاں تک کہ اگر تعلق ہے تو وہ کہتا ہے: ہم پر فلاں فلاں ستارہ کی وجہ سے بارش کی گئی۔ اس کی حکمت پر
تفان ہے اور سورہ واقفہ میں ان شاء اللہ یہ روایت آئے گی۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے فرمایا: "ما من سنة بلا مطر من ارضي ولكن اولا
عمل قوم بالناس ما يعرف الله بذلك الغياض والبهار اولی سالہ"۔ سال کی طبیعت زیادہ بارش والی تھیں اور پھر
جب کوئی قوم کا فرمانیاں کرتی ہے اللہ تعالیٰ اس بارش کو دور دہی کی طرف بھیجتا ہے جب سب ایک طرف ہوں گے تو
اللہ تعالیٰ بارش کو چٹھوں اور سدرہ کی طرف بھیج دیتا ہے۔ ایک قول یہ بھی کیا ہے کہ یہ ہوا کی طرف رہتی ہے اور
پھر زمین اس کی اصناف کو مڑھتی ہے۔ ہوا اور کھالی سے لینا کرنا مختلف ہے کچھ پڑھتا ہے ذکر سے مشتق ہے باقی قرار
نے تذکرے سے مختلف کے ساتھ پڑھتا ہے، یعنی واللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں غرور و ظن کریں اور یہاں نہیں کہ جو میں نے احرام کرے
اس کے ساتھ شکر کرنا چاہئے نہیں تذکرہ ذکر کے قریب ہے مگر تذکرہ کا احاطہ اس چیز پر ہوتا ہے جو اس سے اور بڑا ہے
تذکرہ میں تلفظ کی ضرورت ہوتی ہے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَنَعْنَلْنَا لِكُلِّ قَرْيَةٍ ثَلَاثًا ۖ وَلَآ تَطِيعُ الْكٰفِرِيْنَ ۚ وَجَاهِدْهُمْ يَوْمَ ذَا
الْكِبَرِ ۚ

"اور اگر ہم چاہتے تو چاہتے ہر گاؤں میں ایک ڈرامے والا، جس کا فروع کی چیز ہوتی نہ ہو اور خوب ڈرامے اور مقابلے
کرواؤں گا (قرآن کی آیات) ہے۔"

وَلَوْ شِئْنَا لَنَعْنَلْنَا لِكُلِّ قَرْيَةٍ ثَلَاثًا ۖ وَلَآ تَطِيعُ الْكٰفِرِيْنَ ۚ
انہیں ڈرامے جس طرح ہر شے کو تقسیم ہو گیا ہے۔ انہوں نے نبوت کے جوہر میں جو احاطہ میں ہیں ہم نے ایسا نہ کیا بلکہ ہم نے آپ
کو سب کے لیے تذکرہ بنایا تاکہ ہر چیز پر اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر ادا کرے۔

فَلَا تَطِيعُ الْكٰفِرِيْنَ ۚ کفار آپ کو اپنے جوش کی اہان کی جو دعوت دیتے ہیں اس میں کافروں کی اطاعت نہ ہو۔
وَجَاهِدْهُمْ يَوْمَ ذَا الْكِبَرِ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہنا: وہ تم سے مراد قرآن ہے۔ زمین زیادہ ہے کہ اس کا احاطہ نام ہے۔ ایک قول یہ بھی
کہا ہے ہر آواز ہے۔ یہ قول حقیقت ہے یہ ہے۔ کیونکہ سورہ تکوین میں انہوں نے تم سے کہنے کا لفظ بول دیا ہے۔ اگلی آیت
یعنی ایسا چاہو جس میں سستی اور کالی کا کوئی عمل نہ ہو۔

وَلَوْ شِئْنَا لَنَعْنَلْنَا لِكُلِّ قَرْيَةٍ ثَلَاثًا ۖ وَلَآ تَطِيعُ الْكٰفِرِيْنَ ۚ

ہُوَ الَّذِي خَلَقَ جَهَنَّمَ أَفَلَا يَتَذَكَّرُ ۝۱۱

”اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے عذاب دہے اور پادشہ کو یہ (ایک) بہت شہرہ کر دیا ہے اور یہ (دوسرا) سخت کھاری ہے اور بندہ کی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ان کے درمیان آزار مضبوط رکھا۔“

وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ الْبَشَرَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝۱۲
 وہی ہے جو انسان کو دوسرے میں بھائیہ ہے۔ ان حرفہ نے کہا: ”خَوَّلَ الْبَشَرَ“ دونوں کو خلط ملط کرو یا جس دونوں آپس میں مل جاتے ہیں۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: ”موجہ“ جب تو اسے خلط ملط کر دے۔ ”موجہ الدین والا مرد“ اور اس خلط ملط ہو جائے اور مضرب ہو جائے اس سنی میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ (ق) اسی معنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت الناس موجت عہودہم وغنت اماناتہم وکانوا ھکذا وھکذا (۱) جب تو لوگوں کو دیکھے کہ ان کے عہد و پیمان خلط ملط ہو جائیں اور ان کی امانتیں ٹٹیں ہو جائیں اس طرح گنڈ ہو جائیں آپ نے انھیں کا جل بنایا، میں نے عرض کی: میں اس وقت کیوں کروں۔ اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر قربانی کرے۔ فرمایا: ”انصرم بیتہم وامنک علیک لسانک وخذ بہا تعرف ودم ماتک وعیلک بغاصۃ اھولتک ودم غنت نھر الصاۃ اسے مگر میں انرا رہا، اپنی زبان کو قیام میں رکھو جسے پیکار نے ہو دے لے لو اور جس سے تو واقف ہے اس کو پھوڑ دو اپنے ذاتی امر کو اپنے اوپر لازم کرو اور عام لوگوں کے امور کو ترک کر دو۔ اہم نہائی، اہم افوڈ اور دوسرے محمد ثنین نے اسے نقل کیا ہے۔“

اور یہی نے کہا: ”خَوَّلَ الْبَشَرَ“ سے مراد ہے دونوں میں آزار بنائی۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: ”موجہ الدابۃ“ جب تو جانور کو چرنے کے لیے پھوڑ دے۔ ”غلب“ نے کہا: ”موجہ کا معنی جاری کرنا ہے۔“ ”خَوَّلَ الْبَشَرَ“ کا معنی ہے دونوں کو چر دیا گیا۔ انھیں نے کہا: ”ایک قوم کہتی ہے: ”امورہ النعمین“ یہ صوبہ کی طرح ہے فعل اور الفعل کا باب ایک ہی معنی میں ہے۔“

فَلَمَّا أَتَتْ مَرْيَمَ رُبُّهَا قَالَتْ هَذَا مَطْلَعُ الْأَجَلِ أَوْ بَرَاءٌ ۝۱۳
 کہ اسے (وہذا) صلب جگہ پر عام کیا ہے یعنی میم پر لقمہ اور لام کے نیچے کسرہ ہے۔ ”وَجَعَلَ الْبَشَرَ خَلْقًا“ معنی ان دونوں کے درمیان اپنی قدرت سے رکاوٹ بنائی ان میں سے ایک دوسرے پر غالب نہیں آتا، جس طرح سورہ رحمن میں فرمایا: ”خَوَّلَ الْبَشَرَ“ ”یَتَذَكَّرُ“ ”بِتَذَكُّرِ الْبَشَرِ“ (الرحمن)

وَجَعَلَ الْبَشَرَ خَلْقًا مَعْبُودًا ۝۱۴
 جبر سے مراد رکھنے والا ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: ”مراد جبر فاعل اور مفعول ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن جبر نے کہا: ”مراد آسمان اور زمین کا سمندر ہے۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ”اہر سائل میں ملے ہیں اور ان کے درمیان اس کی قضاء کا پردہ حائل ہے۔ ان پر قطع حرام ہے کہ یہ اپنی مصلحت کے ذریعے اسی حکم کو مٹا کر دے اور اس جیسے حکم کے ساتھ حکم کر دے۔“

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَهَسْبًا ۚ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٢٤﴾

”اور وہی ہے جس نے پیدا فرمایا انسان کو پانی (کی بوند) سے اور بنا دیا اسے خاندان والا اور نسب والا اور آپ کا رب بڑی قدرت والا ہے۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا یعنی انسان کو نسب اور سرسری والا بنا دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ”مِنَ الْمَاءِ“ سے غنقت کی اصل کی حرف اشارہ ہے کہ یہ زندہ پانی سے پیدا کیا گیا ہے۔ اسی آیت میں ان نعمتوں کا شمار ہے جو ان کے ہم کے بعد اس کے بعد اس کی صورت میں کی گئیں اور اس میں عبرت پر بھی ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَهَسْبًا اور صبر و اپنے مولیٰ ہیں جو ہر شے کو ہم میں جو دو آدمیوں کے درمیان موجود ہوتے ہیں۔ دین طریق نے کہا: نسب سے مراد ترکہ اور موت کے پانی کا شرعی طریقہ سے قطع ملنا ہوتا ہے۔ اگر وہ نسب شخصیت کی صورت میں ہو تو وہ مطلق نقل ہوگا و مطلق نسب نہ ہوگا، وہی وجہ سے رتا سے منہ سے والی یعنی خدومت غنقت کے اُمِّہِمْ وَبَنَاتِہُمْ (انشاء: 23) کے تحت داخل نہ ہوگی، کیونکہ ہمارے علماء کے دفتروں میں سے صحیح قول کے نزدیک اور دین میں دو قولوں میں سے صحیح قول کے نزدیک یعنی نہیں۔ بسب و شرعی طور پر نسب نہیں تو وہ شرعی طور پر نسب بھی نہیں تو ان کے لئے اس (میں) کی بیٹی (اور ام بنت) (یعنی کی ماں) کو حرام نہ کرے گی ہر چیز طلاق فعل سے حرام ہوتی ہے و حرام فعلی۔ حرام نہ ہونے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نسب اور صبر کے ساتھ احسان چلایا ہے ان کی قدر و منزلت کو بلند کیا ہے علت و حرمت میں ان دونوں پر احکام کو مطلق کیا ہے جو باطن کو ان دونوں کے ساتھ لاحق نہ کیا جائے گا و نہ ہی ان کے ہم جہ قر رہا جائے گا۔

میں کہتے ہیں: ہمگی بھی مرا کے اپنے ترنا سے پیدا کرنے والی بیٹی، اس کی بہن، اور زنا سے منہ لینے والی پوتی سے نکاح میں اختلاف کیا گیا ہے، ایک قوم نے اسے حرام کہا ہے، ان میں حضرت ابن قاسم ہیں: ”یہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول ہے۔“ فقہاء میں سے دوسروں نے اسے جائز قرار دیا ہے ان میں عبدالحکیم بن یحییٰ ہیں، ایک اور شافعی کا قول ہے: ”سورۃ النساء میں یہ بحث مفسر کر رہی ہے۔“ لہذا نے کہا: نسب سے مراد ہے جس نے ساتھ نکاح طلاق نہ ہو اور صبر سے مراد ہے جس نے ساتھ نکاح طلاق ہو، یہ زمانہ کا قول ہے، یہ حضرت علی بن ابی طالب بہتر کا قول ہے۔ صبر کا اشتقاقی مصدر اشیا سے ہے یہ جملہ ہونا ہوتا ہے جب تو اسے قطع مل کر دے دو توں صبروں میں سے ہر ایک اپنے صبر سے قطع مل کر ہو گیا۔ حرام کو صبر کہتے ہیں کیونکہ اس کے ساتھ نیک قطع ملنا ہوتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: صبر سے مراد نکاح کی قربت ہے نزدیک کی قربت، احسان ہیں اور خداوند کی قربت سران ہیں۔ صبر کا لفظ ان سب پر واقع ہوتا ہے: اپنا فعلی کا قول ہے۔ احسان سے مراد یہی کہ آپ (میں) کا بھائی اور اس کا چچا ہے جس طرح اصمٰی نے کہا: صبر سے مراد وہی بیٹی کا خداوند کا بھائی، اس کا والد اور اس کا چچا ہے۔ محمد بن حسن نے ابوطلحہ بیان جو ز جانی کی روایت میں کیا: مراد ان کے احسان سے مراد ان کی بیٹیوں سے۔

آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت نفی ثیر لہ کے بارے میں مانوس ہوئی، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو آپ اور حضرت اس
 جمع کیا، اس خطبے نے کہا: ان دونوں کا اجتماع قیامت تک حرمت کی جاکہ ہے۔

وَكَانَ تَحِيَّتُكَ قَبِيحًا - یعنی جس کا ارادہ کر رہے ہے پیدا فرما رہا ہے۔

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّ ظَاهِرًا ﴿٥﴾

”اور وہ چہرے میں اللہ تعالیٰ کے سوا ان باتوں کو جو صرف خدا پر ہی چھپا رکھے ہیں انہیں اور نہ توکھان اور کافر اپنے رب کے مقابلے میں ہمیشہ شیطان اور دغا باز سمجھتے۔“

[illegible][illegible]

تسیم بن قیس لا تگوئے حاجتی بظہر غدا یعبا حنفی ہو بہا

اے نسیم! میری حالت کو تو سب خیال نہ کرنا مجھ پر اس کا ہوا۔ مشکل نہیں۔

و جیدہ و کقول کا کسی معنی ہے۔ ملاحظہ ہو معنی کے معنی میں ہے یعنی کافروں کا لفظ انھیں پرانا ہے۔ معنی
اسے دلیل و حوا کرتے والا ہے کیونکہ اس کا لفظ کوئی نقصان نہیں اسے ملکا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ کافر اپنے اس رب جس کی
وہ عبادت کرتا ہے۔ بت ہے اس پر تکی اور نہ غالب ہے اس کے ساتھ ہو چاہتا ہے ملوک کرج ہے کیونکہ وہ اوقات و اکنان کے
دور کرتے اور نقصان پہنچنے پر کوئی آمدت نہیں ہوتی۔

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا جَهَنَّمَ ۖ وَنُفِيزُهَا (۱۰) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ كُنْتُمْ

أَنْ يَشْهَدَ إِلَىٰ مَهِيهِ سَمِيلاً ۝

”اور ہم نے نہیں سمجھا آئے تو کھڑا رہا دے دے والد اور والدہ نے کہا: ”جیسے کہ میں نہیں سمجھتا کہ تم نے“

تھوڑی سی بات پر تو میری حرمت پر ہے مگر جس کا منی چاہے وہ اپنے رب کا راستہ اختیار کرے۔"

یعنی جنت کا بیشتر حصہ والہ اور اگ سے ڈرانے والا بن کر بھیجا ہے ہم نے آپ کو مکمل اور زبردستی کرنے والا بنا کر بھیجا۔ میں تمہارے پاس قرآن اور وحی جو لے کر آیا ہوں میں پر غم سے اور کا مطلب نہیں کرتا۔ یہاں میں آنچہ میں صریح تاکید کے لیے ہے۔ بالآخر میں رُلا، لیکن کے معنی میں ہے یہ مستحق منقطع ہے معنی ہے لیکن جو چاہے، یعنی جو چاہتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ماں فرج کرے تو وہاں فرج کرے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ مستحق متصل ہو اور معضف ہو فقہیر کا کام یہ ہوگی اور نہر میں شاد، یعنی میرے دین کی اتباع کر کے اللہ تعالیٰ کی راہ کا چلنا ہے یہاں تک کہ خیار اور غربت کی کمر بستہ نہ ہو۔

وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْعَمَلِ الَّذِي تَزَيُّمُوتُ وَسَيُوعِيهِمْ بِهٖ ط وَكُلِّ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِ
خَبِيرٍ ﴿٣٧﴾

١٥٠

”اور (اے مصطفیٰ!) آپ بھروسہ کیجئے ہمیشہ زندہ رہنے والے پر جسے تمہی موت نہیں آئے گی اور اس کی حو کے ساتھ باکی چلان کیجئے اور اس کا کونے بندھ کے کہ تمہوں سے خیر ہونا کالی ہے۔“

توکل کا معنی سورا آں عمران اور اس صورت میں گزر چکا ہے وہ اس سے مراد یہ ہے کہ تمام امور میں دل کا اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا اور اسباب و تصرف واسطے ہیں جن کا حکم دیا گیا ہے ان پر بھروسہ نہیں کیا جا سکتا۔ و ستغفرہم کفار اللہ تعالیٰ کا جو صفات بیان کرتے ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرو۔ تسبیح کا معنی پاکی بیان کرنا ہے، یہ بحث پہلے کر رہ چکی ہے۔ ایک قول یہ یہ کیا ہے: و ستغفرہم کہ اس کے لیے نماز، ہرچہ نماز کو تسبیح کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے گناہوں پر آگاہ سے اس لیے انہیں دل عطا فرمانے کا۔

الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ الرَّحْمَنُ فَتَنَّا بِهِ وَلَبِثَ ۙ فِيهِ خَبِيرًا ۝

الْعَرْشِ^٤ الزَّخِينِ قَسْبًا بِهِ خَبِيرًا ۝ (٥٦)

”جس نے پیدا کر لیا آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چوڑیوں میں دھراہ متعلق ہوا عرض پر (مجھے اس کی شان ہے) اور زمین ہے سو پوچھو کسی کے بارے میں کسی واقف حامل سے۔“

الذی خلق السموات والأرض وعلم الغیوب ۚ یستوفیٰ انوار کرم التورۃ ۚ علیٰ العرش ۚ سورۃ اعراف میں یہ بحث کر رہی ہے۔ الذی کی کس جرم میں ہے کیونکہ یہ (وہی) کرم صفت ہے ۚ بینہما فرما ۚ بینہن میں فرما ۚ کیونکہ ۚ صفت ۚ اولیٰ ۚ اولیٰ ۚ جزیرہ اولیٰ میں جس طرح ظلال کا قول ہے:

نامہ تجزیہ ان سہاں قیس و تطلب فی شہرتہ اجتماعا

پہلے فلسفیں نہیں رہا کہ قیاس اور تفسیر کے لحاظ سے ختم ہو چکے ہیں۔

یہ بال بال بھبھکا اور دیکھا تو اسے ٹھنڈی بھبھکا، بھبھکا کی طرح دو چیزوں اور دونوں کا ارادہ کیا۔

روایت کیا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ يَّذُنۡ أَوۡ أَرۡمًا وَّلَا يَكۡتُمۡنَا ۝

”اور وہی ہے جس نے نیا ہے رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے والا اس کے لیے جو چاہتا ہے کہ وہ صیحت قبول کرے یا چاہتا ہے کہ شکر گزار بنے۔“

اس میں چار مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ خلفۃ ابو عبید نے کہا: خلفہ سے مراد ہر ایسی چیز ہے جو کسی چیز کے بعد ہو۔ رات اور دن میں سے ہر ایک دوسرے کے بعد آتا ہے۔ چیت کے مرض میں جلا ٹوٹوں کے بارے میں کہا جاتا ہے: اصابته خلفۃ یعنی وہ کیے بعد دیگرے آتا بیٹھا ہے۔ اسی سے خلفۃ النیات ہے یا اس پند ہے جو موسم سرما میں پہلے پتے کے بعد لگتا ہے۔ اسی معنی میں زبیر بن علیؓ کا قول ہے:

بعثنا العین والادامہ بشون خلفۃ وہاں نکل گامیں اور ہرن کے بچے کے بعد دگرے پتلے ہیں۔

دشہ ہرن کے بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع آرام ہے۔ وہ کہتا ہے: جب ایک جماعت چلی جاتی ہے تو دوسری آ جاتی ہے۔ اسی معنی میں ایک اور شاعر کے اشعار ہیں: وہ ایک حوریت کی صفت بیان کرتا ہے جو موسم سرما کی منزل کی طرف منتقل ہوئی ہے۔

تجانبہ نے کہا: خلفۃ یہ خلاف سے مشتق ہے یہ منفیہ ہے اور یہ سیاہ ہے۔ پسنا قول زیادہ قوی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اور روشنی تاریکی، زیادتی اور کمی میں ایک دوسرے کا جو عکس کرتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ کام ایسی ہے جس کا مصنف حذف ہے مثلاً یہ کام یہ ہوگی: جعل العیال والنہار ذوی خلفۃ اسی صورت میں خلفۃ کا معنی: اختلاف، دوکا۔

لَیۡسَ اَرۡمًا وَّ اَنۡ یَّذُنَ تَمَّ: جو ارادہ کرے کہ وہ غور و فکر کرے تو اسے علم ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نفسوں میں بنایا تو وہ اللہ تعالیٰ کی مصنوعات میں غور و فکر کرے گا۔ وہ عقل، فکر اور فہم میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر اس کا شکر بجالائے گا۔ حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت حسن بصریؓ نے کہا: اس کا معنی ہے جس سے رات کے وقت کوئی بھائی فوت ہو جائے تو وہ دن کے وقت اس کو پالے اور جس سے دن کے وقت بھائی فوت ہو جائے وہ رات کے وقت اسے پالے۔ صحیح یہ ہے ما من امر ی تنکون لہ سلوۃ یغفیل فلعلمہ علیہا نور فیضی ما بین علوم الشمس الی صلاۃ الفجر الا کتب اللہ لہ امر صلاحہ وکان نوحہ علیہ صدقۃ (۱) جب آدمی کی رات کے وقت کی کوئی نماز ہو اس پر نیند غالب آجائے تو دوسرے کے طلوع ہونے سے لے کر ظہر کی نماز تک نماز پڑھ لے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کی نماز کا اجر لکھ دیتا ہے اور اس کی نیند اس کا صدقہ ہے۔

امام مسلمؒ نے حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو آدمی اپنا وظیفہ

کرنے سے متوجہ یا اس میں سے کوئی حصہ بڑھنے سے سوجھا تو اس نے اسے نمازِ فجر اور نمازِ ظہر کے درمیان بڑھایا تو اس کے فتنے میں اسے لکھ لیا جاتا ہے تو بائیں نے اسے رات کے وقت بڑھایا ہو۔

مسئلہ نمبر ۲۔ ابن عربیؒ نے کہا: میں نے شہید و کبر کو کہتے ہوئے سنا: اللہ تعالیٰ نے بندے کو زندہ اور عالم پیدا کیا اس کے ساتھ اس کا کمال ہے، اس پر خیر کی آفت، حد تک ضرورت اور عظمت کا نقصان مسلط کر دیا کیونکہ کمال پہنچنے خالق کے لیے ہے بندے کے لیے جو ممکن ہے کہ وہ خود آکھانے اور اللہ تعالیٰ کی طاعت میں جاگنے کے ساتھ نیند کو دور کرے تو وہ ایسا کرے۔ لیکن عظیم مشیت یہ ہے کہ انسان ساتھ سالی تک زندہ رہے، سوئی رات سو یا رہے تو اس کی نصف عمر فنا چلی گئی۔ وہ دین کا ۱/۵ حصہ آدم کرنے کے لیے مرنے لگا ہے تو اس کے دل تھما لی چلے جاتے ہیں اور اس کے شمس سنن باقی رہ جاتا ہے۔ یہ امر حیات اور سقاہت سے قطع رکھتا ہے کہ انسان اپنی عمر کا دو تہائی خالی لذت میں گزار دیتا ہے اور وہ اپنی عمر بیکار ہو کر انہی لذت میں نہیں گزارتا جو باقی رہنے والی ہے اور وہ اس غنی کے پاس ہے جو پورا پورا حق دینے والا ہے۔ حزن و مصدوم ہونے والا ہے اور نہ ہی غلظت کرنے والا ہے۔

مسئلہ نمبر 3: اختیاء اپنی ذات کے اعتبار سے کوئی تخلیق نہیں رکھتیں کیونکہ جو اہم اور امراض وجود کے اعتبار سے باہم سماں ہیں۔ انہیں صفات کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ کون سا وقت افضل ہے رات یا دن؟ جہاں تک روزے کا تعلق ہے اس کے بارے میں رہنمائی کی ضرورت نہیں، اللہ تعالیٰ ہی بتا دیتا ہے ایسا ابن عربی نے کہا ہے۔

میں کہتا ہوں: رات کی بڑی شان ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو قیام کا حکم دیا۔ فرماؤ: مَنْ أَمَّنَ النَّبِيَّ فَتَحْتَهُمْ ثَابُوتٌ كَثِيرٌ (الاحزاب: 79) اَللّٰهُمَّ اِنِّى الْاِمْرَانِ (۲) جس کی وضاحت آگے آئے گی۔ سوئشیں کی قیام کرنے کی وجہ سے حرج کی فرمایا: شَتَا نَفْسِيْ جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَامِعِ (السجدة: 16) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: الْعَصِيَّةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُلْقِيَنَّ السَّارِدُ الشَّمْلًا۔ وصلاته الرجل في جو ف الميلى وقية ساعة يتعجب فيها الدعاء وفيه ينزل الثواب تبارك وتعالى (1) صدق خطا کی آگ کو بجھ دیتا ہے جس طرح پانی آگ کو بجھ دیتا ہے، رات کے وسط میں آدمی کا نماز پڑھنا پڑھنا بھی خطاؤں کو مٹا دیتا ہے اس میں ایک ایسا ساعت ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے اس میں رب عبادک و تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں۔ جس کی وضاحت ان شاء اللہ آئے گی۔

مسئلہ نمبر 4۔ صرف حمزہ نے بینہ کر ڈال کے سکون اور کاف کے صر کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ ابن دنا ب (ملا اور غنی کی قرأت ہے۔ حضرت ابی کے مصنف میں بیشہ کہ ۲۰ کی زیادتی کے ساتھ ہے۔ باقی قراء نے بینہ کی تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ یعنی اس نے دونوں وقتوں میں سے جو ملا وہ دوسرے وقت میں اسے یاد کر نے کا یاد اس میں اللہ تعالیٰ کی حمزہ اور فتح کو یاد کر لے گا۔

اذا أراد ان يخطو ترابيه جملہ بولا جاتا ہے شکر یشکر شکر ۱۰ شکر ۲۰ خمس طرح گفتن گفتن گفتن ۱۰ گفتن ۲۰ گفتن ۱۰ گفتن ۲۰ ہے یہ فکری ہوتا ہے

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں زبان کی زندگی کا سہارا بنادیا تو یہ جب انہوں نے کہا تو غلامانہ خلق میں جو اب یہ زبانیں وہ نے جو ان اشیاء پر قادر ہے۔

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَالَطَهُمُ الْمُهْلُونَ قَالُوا سَلَامٌ ۝

اور ان کے لئے سے وہ ہیں جو چلتے ہیں زمین پر قہر سے آہستہ اور جب ان سے ملتا کرتے ہیں ان سے سلام کہتا ہے۔

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا جب مشرکوں کی ہمتوں پر قرآن اور نبوت کے بعد۔ اس نے جس کا ذکر کیا تو اپنے سو کھنڈوں کا ذکر کیا اور ان کی صفات کا ذکر کیا اور انہیں شرف عطا کرنے کے لیے اپنی نبوت کی طرف منسوب کیا جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا** (سورہ 17: 70) ان کی وضاحت پہلے کر رہی ہے۔ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اس کی عبادت کی، اپنے کان، آنکھ، زبان اور دل وہ ان امور میں مصروف رہے جن کا اللہ تعالیٰ نے غم دیا تو وہی نبوت کے اسم کا مستحق ہو جو اس کے برعکس ہے اسے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان شامل ہے: **أَوْ قَبْلَ أَنْ تَقُولَ سَلَامٌ يَأْتِيكَ ظُهُمُ الْأَعْرَافِ** (179) یعنی وہ عبادت حاصل کرنے والے نہیں، جس طرح سورہ اعراف میں پہلے ذکر کیا ہے کہ کیا فرماندار عباد الرحمن ہم اللہ کے پیغمبروں علی الأرض، ہم غمیر کو حذف کر دیا گیا ہے جس طرح یہ اقوال ہے: **يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا**، اللہ تعالیٰ جسے اللہ تعالیٰ کی خبر ہے وہ ان کی باتوں ہے۔ ایک قول یہ کیا آیا ہے اس کی خبر سورہ کا آخر **أَوْ قَبْلَ أَنْ تَقُولَ سَلَامٌ يَأْتِيكَ ظُهُمُ الْأَعْرَافِ**، اللہ تعالیٰ نے ہر ایمان والے کے اوصاف اور ان کے مشققات میں یہ بیان کیا ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ خبر **الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا** سے مراد ان کی زندگی، ان کی زندگی کی حالت اور ان کے مشققات ہیں۔ ان میں سے ہر ایک چیز کا ذکر کیا خصوصاً ان میں زمین میں گھومنا پھرنا ہے دونوں کے ساتھ میل جول اور دنیا میں ملنا ہوا ہے۔

هَوْنًا ہون یہ ہون کا مصدر ہے جس کا معنی تسبیح اور آقا رہے، تسبیح میں ہے اور زمین پر چلنا، چکر اور تواضع اختیار کرنے کے لئے چلتے ہیں وہ میانہ روی اختیار کرتے ہوئے چلتے ہیں۔ میانہ روی، آفاقی اور اچھی چال چلن نبوت کے افاق میں سے ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِسَانِكُمْ فَإِنَّ الْبُزْجِي فِي الْإِيمَانِ**، اسے دو سکین و دو کو از بس بکرو ایسا کہ چال کا ایک انداز جو خوب کی خیر ہوتا ہے) میں کوئی غلط نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اوصاف میں یہ بیان کیا کہ: **يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا** ہونا ذریعہ التواضع و التواضع کا باعث ہے۔ تہذیب سے مراد نبوت کے ساتھ پاؤں کا اٹھنا، تنگ چلتے ہیں درمیانی چال کی طرف مائل ہونا۔ ہون سے مراد نبی اور نبوت کے ذریعہ سے مراد کھلے قدم والے یعنی آپ کی چال اس طرح تھی آپ ہمدی سے اپنے قدم کو اٹھاتے، اپنے قدم کو اٹھاتے کرتے مگر حقیقی چال کی طرح نہ ہوتا، اپنی سمت کو سیدھا رکھتے یہ ہر ایک آدمی سے ہوتا اور ملتی کے بغیر عبادت ہوتا جس طرح کہا: **كَلَّمَكَ اللَّهُ** منسب ہو گیا آپ ہمدی سے نبی کی طرف آ رہے ہیں، یہ خاص عبادت کا قول ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کلمہ کی بجائے لفظ

طرف میلان رکھتے تھے ماسون کے پاس گیا جب کہ ان کے پاس جماعت تھی میں خواب میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کو دیکھتا ہوں میں انہیں کہتا ہوں آپ کون ہیں؟ وہ خواب میں کہتے ہیں: علی بن ابی طالب۔ میں ان کے ساتھ ایک لمبی کی طرف آتا ہوں وہ جانتے ہیں وہ اسی کے طور پر گئے ہیں۔ میں مجھ سے پہلے کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں: توپ اس امر کا ایک صورت کی وجہ سے ہوئی کرتے ہیں جب کہ ہم اس کے آپ کی نسبت زیادہ حق رکھتے ہیں۔ میں نے ان کے جواب میں ایسی بلاغت نہیں پائی جیسی بلاغت ان کے بارے میں ذکر کی جاتی ہے۔ ماسون نے کہا: انہوں نے مجھے کیا جواب دیا؟ کہا: وہ مجھے سلاما کہتے۔ راوی نے کہا: ابراہیم کو آیت یا نہیں تھی یا اس وقت اس کے حافظہ سے نکل گئی۔ ماسون نے حاضرین کو اس آیت پر مشورہ کیا فرمایا: اسے میرے بچا جان اللہ کی قسم اولیٰ بن ابی طالب ہیں آپ نے مجھے لمبی ترین جواب دیا ہے۔ ابراہیم شرمندہ و محزون اور اسے حیا آئی وہ خواب یقیناً سچے تھے۔

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِيَرْثِيَهُمْ مَّجْدًا ذَرْوًا مَّا

”اور جو لوگ میرے لئے اپنے رب کے حضور مجد کرتے ہوئے اور کمزور ہوئے۔“

زجاج نے کہا: ثَابِتُ الرِّثْمِ ثَبِثٌ، جب اسے رات آ لے، دو سوئے یا سوئے۔ زبیر نے کہا:

لَبِثْنَا قَبَا حَا عِنْدَ رَأْسِ جَوَا حَا بَزْوَالَا مِنْ نَفْسِهِ وَ تَزْوَالُهُ

ہم نے اپنے کمزور سے کے پاس رات قیام کرتے ہوئے گزار دی وہ اپنے نفس کو چھڑانے کے لیے ہمارے ساتھ کوشش کر رہا اور ہم اسے قیام کرنے کی کوشش کرتے رہے۔

انہوں نے اولیاء کی معرفت میں یہ اشارة کیے:

اَمْنَعُ جَلُونَكَ اَنْ تَبْذُوقَ مَنَامَا وَاَذُو الدَّصُوعِ عَلَى الْغَدُودِ سَجَامَا

وَاَعْلَمُ بِأَنَّكَ مَيِّتٌ وَ مَحَا سَبِّ بِأَمْنٍ عَلَى سَهْطِ الْجَبِيلِ اَقَامَا

وَلَقَدْ قَوْمٌ اخْتَلَصُوا فِي سَبِّهِ فَرَضِي بِهِمْ وَ اخْتَلَصَهُمْ خُذَا صَا

لَقَدْ اِذَا مِنْ الظُّلَامِ عَلَيْهِمْ بَاتُوا هَتَاكَ مَسْجِدًا وَ قَبَا صَا

فَخَصِيَ الْبَطْنُ مِنَ التَّصَلُّفِ نَسْرَا لَا يَصِيرُ قَوْمٌ سَوَى الْخِلَالِ قَبَا صَا

یعنی پکڑوں کو کہو کہ وہ نیکو کاؤ اللہ بکھیں، دشمنوں پر تو انہوں کو سلا دھاہر برساؤ یہ جان لو کہ تو مرنے والا ہے اور حیرا خاص ہوئے والا ہے۔ اسے دو شخص جس نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہی سے بچنے کے لیے راتوں کو قیام کیا اللہ کی انکی قوم ہے جو اس کی محبت میں خلص ہیں، وہ ان سے راضی ہے انہیں خادم کے طور پر خاص کر لیا ہے۔ وہ انکی قوم ہیں جب ان پر تاریکی بھا جاتی ہے تو وہ مجدد قیام میں رات گزار دیتے ہیں جن کے پیٹ بڑھے ہوئے نہیں وہ حلال کھانے کے سوا کسی کھانے کو نہیں چکھائے۔ حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ: جس نے عشاء کے بعد دو یا زیادہ رکعتیں پڑھیں تو اس نے مسجد و قیام میں رات گزار دی۔ کبھی نے کہا: جس نے مغرب کے بعد دو رکعتیں اور عشاء کے بعد چار رکعتیں پڑھیں اس نے مسجد و قیام کرتے

کو تو کسی اور کام مال خرچ کرے۔ ابن علیؓ نے کہا: یہ اور اسی جیسی چیزیں آیت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں رکھتیں۔ زیادہ مناسب یہ ہے کہ کہا جائے: مصیبت میں خرچ کرنے سے شرع نے روک دیا ہے وہ خود اہو یا زیادہ ہو۔ اسی طرح غیر کے مال پر تعدی کرنا ہے۔ جن لوگوں کی صفت بیان کی جا رہی ہے وہ اس سے منزه تھے۔ اس آیت میں یہ ادب سکھایا جا رہا ہے کہ معاملات میں مال کیسے خرچ کرنا ہے؟ اس میں شرع کا ادب یہ ہے کہ انسان افراط سے کام نہ لے یہاں تک کہ کسی اور حق کو ضائع کرے۔ خیال کو ضائع کرے وہ اپنے مال کو اس طرح بھی نہ دے کہ یہاں تک کہ مال کو بھوکا رکھے اور غل میں افراط سے کام لے اس میں بہترین میزان روکی ہے عدل و توازن ہر ایک میں اس کے خیال اور عدل کے مطابق ہوگا اسی طرح اس کا ممبر اس کا خرفی پر قوی ہو: اس کی کمائی کے حساب سے ہوگا یا اس فطرت کی ضد مراد ہوگی اور اس میں سے بہترین ان کے وسط ہیں۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ سے یہ کہہ کر اپنا تمام مال صدقہ کرنے دیا (۱) کیونکہ یہ ان کے دین میں قوت اور عمر کے اشتہار سے وسط تھا اور دوسرے افراد کو اس سے منع کر دیا۔ ہر اہم غمی سے کتنی ہی اچھی بات کہی ہے: اس سے مراد وہ شخص ہے نہ خیال کو بھوکا رکھتا ہے اور نہ ہی بے لباس رکھتا ہے اور نہ ہی ایسا نقد خرچ کرتا ہے کہ وہ کہہ سکے کہ میں نے اسراف سے کام لیا۔

یزید بن ابی حبیب نے کہا: اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو خوبصورتی کے لیے لباس زیب تن نہیں کرتے اور ولادت کے لیے کھانا نہیں کھاتے، یزید نے اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی کہا ہے: وہ حضرت محمد ﷺ کے صحابہ ہیں ولادت کے لیے کھانا نہیں کھاتے تھے اور جمال کے لیے لباس زیب تن نہیں کرتے تھے لیکن وہ کھانے سے یہ ارادہ کرتے تھے کہ بھوک کا سدباب ہو، اور اپنے رب کی عبادت کی قوت حاصل ہو۔ اور لباس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ جوانی کی شرمگاہ کا پردہ کرے اور مردی اور کرمی سے انہیں بچائے۔ عبدالملک بن مروان نے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے کہا جب اس نے آپ سے اپنی بیٹی کا طہر کی شادی کی: تیرا فریضہ کیا ہے؟ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا: اور بایں کے درمیان غمی، پھر اس آیت کی تلاوت کی۔

حضرت عمر بن خطابؓ نے کہا: کسی بندے کے اسراف کے لیے بھی اسراف کافی ہے کہ جس چیز کی وہ خواہش کرے وہ اس کو خرید لے اور اس کو کھالے۔ منی ابن ماجہ میں حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اسراف یہ ہے کہ وہ چیز کھائے جس کی تو خواہش کرے"۔ ابو عبیدہ نے کہا: وہ صرف پر زبانی نہیں کرتے مراد وہ عمل سے کام نہیں لیتے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَلَا تَجْعَلْ لِّدِينِكَ تَفْهُوًّا وَلَا لَدِينِ الْغَيْبِ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الْبَشَرِ (الاحزاب: 29) شاعر نے کہا:

وَلَا تَغْلُزْ لِي مِنْ أَمْرِ الْاقتصادِ كَلَّا طَلِقَ لِقْدَ الْاُمُودِ ذَمِيمِ

کسی بھی معاملہ میں غلو نہ کرو، میانہ روی اختیار کرو، امور کی دونوں طرفیں نہ موم ہوتی ہیں۔

ایک اور شاعر نے کہا:

تو انی نے کافروں کے لیے اسے سزا بنایا ہے، شاعر نے کہا:

لَقِيتُ الصَّاهِلَاتِ فِي حَرِينَا بَعْدَ الْبَهَائِثِ تَلَقَى شَمَا
ہماری جنگ میں تو نے ملا کتوں کو یہ باطل کتوں کے بعد سزا پائے گا۔

سوی۔ نہ کہا آگ و جنم میں ایک بہاڑ ہے۔ شاعر نے کہا:

دَكَانُ مَقَامِنَا نَدْمُو عَلَيْهِمْ بِهَضَمِ ذِي الشَّجَانَةِ شَمَا

ن قعر میں آگ دھکنی پہاڑ ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، مشرکوں میں سے کچھ لوگوں نے قتل کیے، کثرت زیادہ قتل کیے، انہوں نے یہ کارنی کی تو کثرت زیادہ یہ کارنی کی وہ حضرت محمدؐ میں پناہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی، اجودت آپ کرتے ہیں اور ہمیں کی طرف آپ رحمت دیتے ہیں، وہ رحمت اٹھکی ہے، وہ وہ ہمیں یہ خبر دینا ہے کہ ہم نے جو قتل کیا اس پر عتاب ہے تو یہ قیامت ازل، ہوئی اور یہ ریت نازل ہوئی، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ لِتَتَذَكَّرُوا** (سورہ بقرہ: 129) یہ قیامت ازل، ہوئی اور یہ ریت نازل ہوئی، جس نے حضرت حمزہؓ کو شہید کیا تو انہوں نے حضرت حمزہؓ کی شہادت سے یہ قیامت ازل، ہوئی اور یہ ریت نازل ہوئی ہے، اس کی دھندلت سورہ میں آئے گی۔

إِنَّا بِالْبَاقِي مَكْرَاهِينَ مگر اس حق کی وجہ سے جس کے ساتھ نفوس کو قتل کرنا جائز تھا ہے جیسے ابراہیمؑ نے بعد غرضاتی سے۔ بعد یہ دہنی جس مرغان کی، مسامت سورہ الانعام میں گزرجکی ہے۔

وَلَا يَزِيدُهُمْ دُكَّانًا اور ملک حسین کے بغیر شرمگاہوں کو حال نہیں کھٹھے۔ یہ آیت اس امر پر، الا کہ کرتی ہے ضرب کے بعد **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ لِتَتَذَكَّرُوا** (سورہ بقرہ: 129) یہ قیامت ازل، ہوئی اور یہ ریت نازل ہوئی ہے، اس کی دھندلت سورہ میں آئے گی۔

وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ فِي نَفْسِهِ يَفْعَلْ کہ اللہ تعالیٰ کا فعل، اس کا ماضی اور کماؤ اور کماؤ۔ یہ مصاف اور بخند کر، یہ ہے۔ اس کچھ نے مصنف میں خود اور اللہ کو حذف کرنے کے ساتھ قراءت کی ہے اور دونوں فعل واحد و جمع پر ہیں۔ علی بن سلیمان نے تصنیف ان کے ضم اور میں مشدود کے کسر کے ساتھ پڑھا ہے۔ العذاب کو سب دی اور بخند و کماؤ دی ہے، ایسا بخند اور شیعہ کی قراءت ہے۔ ہضم نے ایک کفر کی روایت میں مصنف اور بخند دونوں میں پڑھا ہے۔ آپس میں مصنف مایہ ہیں اور بخند مشابہ ہیں۔

علی بن سلیمان نے بخند و کماؤ کے ساتھ پڑھا ہے، اخطاب کا کفر کو ہے۔ بخند و بخند یا کے ضم اور ام نے کماؤ کے ساتھ قراءت کی ہے۔ ابوہی نے کہا، روایت کے اعتبار سے یہ خطابت مصاف بخند و کماؤ ہے یہ معنی ہے کہ یہ جو کماؤ ہے، یہ بخند و کماؤ کے کماؤ کے ساتھ پڑھا ہے۔ شاعر نے کہا:

مَنْ تَدَنَا طَلَبَ بِنَا فِي وَهَارِنَا تَجِدَ حَطْبًا جَوْزًا وَتَارًا تَامِعًا

دیتے تو ہمارے پاس آئے گا تو ہمارے پاس ہمارے گمراہوں میں اتنے سے گا تو بہت بڑا چیز میں اور بھڑکنی آگ پاسے گا۔
مکمل استدلال صحیح ہے۔ ایک اور شارح نے کہا۔

إِنَّ عِلْمَ اللَّهِ أَن تَنْبِيعًا تَوَخَّذَ كَرِهًا لَوْ تَعَيَّنَ طَائِفًا
منہ کی قسم! مجھ پر لازم ہے کہ قریبت کرو تجھے مجھ پر کی کہہ علم میں بگاڑ کر لایا جائے یا تو خوش خوشی آئے۔
مکمل استدلال تو خذ ہے۔

جہاں تک رافع کا تعلق ہے اس میں دو قول ہیں: (۱) ناقص سے اسے انگ کر دیا جائے (۲) اسے معنی پر محمول کیا جائے،
تو یہ ایک کتبے والا کہتا ہے: آیتام سے لٹنے کا کیا مطلب ہے؟ اسے کہا جائے گا: اس کے لیے عذاب کی کن کر دیا جائے گا۔
مکمل اس کا معنی ہے ذلیل، ناقص، مقصد سے دور اور رکھا رہا۔

إِذَا مَنَّ تَابَ وَأَمْنٌ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
وَأُولَٰئِكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

”غفور“ میں نے توبہ کی اور ایمان لے آیا اور نیک عمل کیے تو یہ وہ لوگ ہیں بدل دے گا اللہ تعالیٰ ان کی برائیوں کو
نیکیوں سے اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

إِذَا مَنَّ تَابَ وَأَمْنٌ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا۔ میں سے کوئی اختلاف نہیں کرتا کہ استثناء کا فرق اور زمانی میں عامل ہے
مسلمانوں میں سے جو قافل ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے جس طرح اس کی وضاحت سورۃ النساء میں گزر چکی ہے،
سورۃ کہ وہ میں یہ قول گزر چکا ہے۔ مین میں جو استثناء ہو اس میں تراخی جائز ہے یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ کا قول
ہے وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ۔ اس نے کہا: اس کے بارے میں جو اقوال ذکر کیے گئے ہیں ان میں سے سب
سے بہتر یہ ہے کہ کافر کی جگہ مومن اور نافرمان کی جگہ مطیع کھد دیا جائے ہے۔ عباد اور مخلص نے کہا: اللہ تعالیٰ شرک کو ایمان
سے بدل دیتا ہے، حضرت حسن بصری سے اس کی مثل مروی ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: ایک قوم یہ کہتی ہے یہ تبدیلی
آخرت میں ہوگی، جب کہ معاملہ اس طرح نہیں بدلتا بلکہ دنیا میں ہوگی، اللہ تعالیٰ ان کے شرک کو ایمان سے بدل دیتا ہے، ایک
کوہنلا سے بدل دیتا ہے اور ابوہریرہ کو احسان سے بدل دیتا ہے۔ نہ جانے نے کہا: اس سے مراد یہ نہیں کہ جہنم کی جگہ مسدود دیتا
ہے بلکہ جہنم کی جگہ توبہ کھد دیتا ہے، اور حدیث دیکھو کہ اسے مانتھو رکھ دیتا ہے۔ حضرت ابو داؤد رحمہ اللہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
نقل کی ہے: إِنَّ سَيِّئَاتِ تَهْدِي الْعِصْمَاتِ، برائیوں کو نکالوں سے بدل دیا جائے گا۔ اس کے ہم معنی روایت حضرت سلمان
فارسی، سعید بن جبیر اور دوسرے علماء سے مروی ہے۔ حضرت ابوہریرہ فرمایا: یہ آخرت میں اس آدمی کے بارے
میں ہوگا جس کی نیکیاں اس کی برائیاں پر غالب ہو جائیں گی، تو اللہ تعالیٰ برائیوں کو نیکیوں سے بدل دے گا۔ حدیث میں
”توبہ“ اقوام نما کریں گی کہ ان کی برائیاں زیادہ ہوتیں۔ عرض کی گئی: نہ کوئی ہیں؟ فرمایا: ”جن کی برائیاں اللہ تعالیٰ

نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کی اور کھلم کھلا چلا۔ فقال نے کہا: یہ اتنا دل سوجھ رہا ہے کہ پہلی آیت ان لوگوں کے بارے میں ہو جنہوں نے مشرک ہونے کے بعد توبہ کی، وہی وجہ سے فرمایا: **وَالَّذِينَ تَلَذَّوْا بِالْإِسْلاَمِ** و انہیں پھر مسلمانوں میں سے جنہوں نے توبہ کی اور پر اس کا مختلف کیا اور اپنی توبہ کے بعد محسوس کیا یا اس کے لئے بھی تائید کا قلم ہے۔ ایک قول یہ کہ گیا ہے: جس نے زبان سے توبہ کی اور اپنے فعل کے ساتھ اسے ثابت نہ کیا ایسی توبہ نفع دینے والی نہیں بلکہ جس نے توبہ کی اور ساتھ ساتھ عمل کیا اور اعمال ساتھ کے ساتھ توبہ کو ثابت کیا اسی نے حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ کی، لیکن توبہ انہوں نے وہی وجہ سے مصدر کے ساتھ اسے کو کہا۔ مثلاً یہاں مصدر ہے اس کا معنی تاکید ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَأَوْفُوا بِالْعُقُوبَاتِ إِنَّكُمْ لَعِنَّا** (القدر اور وہ تعاقب کی بارگاہ میں حق کی توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی توبہ نہیں بخیر پر قبول فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّوْمَ وَأُؤَادًا لِّمَا كَرِهُوا

اور جو بھولی گواہی نہیں دیتے اور سب گزرتے ہیں کی گنجائش کے پاس سے توبہ سے باوقار ہو کر گزر جاتے ہیں۔

اس میں دو مسئلے ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ **وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّوْمَ** جو کذب اور باطل کے پاس حاضر نہیں ہوتے اور نہ ان کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ زور کا معنی کہتے ہیں جسے راستہ کر کے پیش کیا جائے۔ ان میں سے سب سے عظیم شرک اور شرک کیوں کی تعظیم کہا جاتا ہے، انہیں زور اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر بیان کی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے اسرا شہر کی صیور میں۔ مکر مکر سے کیا اسرا دلچ (کھیل کود) ہے اور جاہلیت میں اسے زور کہتے تھے۔ مجاہد نے کہا: اسرا رکنا کا ہے، یہ حضرت محمد بن سید کا معنی قول ہے۔ ان جراح کے کہ اسرا دھوٹ ہے، مجاہد سے بھی سبکی مروی ہے۔ علی بن علقمہ رحمہ اللہ نے کہا: اسرا معنی ہے وہ بھولی گواہی دینا دیتے، یہ شہادت سے مشتق ہے شاید اسے مشتق نہیں۔ ابن عربی نے کہا: جہاں تک اس قول کا تعلق ہے کہ یہ کذب ہے توبہ میں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک بھوت کی طرف راجع ہے۔ جس سے پتا چلتا ہے، جاہلیت میں نہیں ہوا تھا اگر اس میں جواز یا جہالت ہو یا ایسا امر ہو جو کفر کی طرف سے جائے والا ہو یہ حرام ہو گا جس سے ناکارے کا مشتق ہے زور وہاں تک نہیں پہنچتا۔

میں کہتا ہوں: ناکارے میں ایسی صورت بھی ہے جس کا احترام تک جائے چھٹا ہے، وہ ان افعال کی طرح ہیں جن میں مسیحین صوات اور اب وغیرہ کی عفت، یمن کی جالی ہے جو طبعی غریب میں حرکت پیدا کرتے ہیں اور اسے اعتدال سے نکل دیتے ہیں یا جڑ کے بارے میں عجیبی محبت کو ابھارتے ہیں، خصوصاً جب ان اشعار کے ساتھ اقوال جو واجب بھی مثالی ہو جائیں۔ جس طرح آج کے دور میں کیا جاتا ہے، وہیں کی وضاحت ہم نے کئی مواقع پر کر دی ہے۔ حسن نے کہا: اس سے مراد بھولی گواہی سے آؤ گیک، ورا مسئلہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے گواہ کو یہ پس کوڑ سے مار دے، اس کے چہرے پر ناک ٹپکے، اور اسے باطل گواہ اور بازار میں پھرانے۔ و آخر اہل عرب نے کہا: اس کی گواہی بھی قبول نہ کی جاتی اگرچہ وہ توبہ کرے اور

اس کا حال اچھا ہو جائے۔ اس کا امرانہ کے برابر ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے، اگر وہ اطلاع بھونٹے بنا دے تو وہ بدو اور اس کا حال اچھا ہو اور اس کی توفیق قبول کی جائے گی، جس طرح اس کی وصیت سورہ حج میں کرنا رکھی ہے اور اس میں گورنر مقرر ہے۔
وَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدًا مِمَّا كَانُوا فِيهِ عَدُوًّا بَدَّلْنَاهُ مِن فَضْلِهِ إِسَاءَةً إِلَىٰ بَعْضِ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (۱۰) یہ جو فائدہ عمل ان کا
نفاذیت سے کرنا اور اس میں غنا اور اس کے قریب قریب کی چیزیں مر دہیں۔ اس میں مشرکین کے لیے جو فائدہ عمل ان کا
مومنوں کو ازیت دینا، مومنوں کا ذکر اور ان جیسے پیسندیدہ عمل ہیں۔ مجاہد نے کہا: جب انہیں ازیت دی جائے تو وہ درگزر سے
کا رہ لیتے ہیں ان سے مروی ہے: جب وہ نکاح کا ذکر کرتے ہیں تو کہنا یہ ہے کام لیتے ہیں۔ حضرت حسن بصری نے کہا: مومن
سے مراد تمام قسم کی فرمانیاں ہیں (۱۰) یہ جامع قول ہے۔

کیا قصاص کا معنی ہے وہ امرائش کرتے ہیں، پسند کرتے ہیں، ان پر راضی نہیں ہوتے، اور اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے
اور دینے لوگوں کے ساتھ نہیں بیٹھتے، یعنی وہ کرم لوگوں کی طرح گرجا رہے ہیں وہ باطل میں داخل نہیں ہوتے۔ یہ جملہ اچھا
ہے انکرم فلان صیاح شیعہ، فلان نے عیب دار چیز سے اپنے آپ کو پاکیزہ رکھا اور اس سے اپنے نفس کو معذور کر دیا۔ یہ
روایت بیان کی جاتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود جو پڑھنے والے تھے ان کو سنا تو جلدی پٹے اور وہاں سے چلے گئے۔ یہ بات رسول اللہ
ﷺ تک پہنچی تو فرمایا: لقد نسب ابن اُمّ عبدہ کہیں، ابن اُمّ عبدہ کرم ہو گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد
ہے کہ وہ نیک کا عقیدہ سے اور پرانی سے روکے۔

وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِفُوا أَعْيُنُهُمْ أَفْرَافًا (۱۱)

”اور جب انہیں نصیحت کی جاتی ہے ان کے رب کی آیات سے ڈنکے نہ مارتے ان پر میرے اور اللہ کے ہونکر۔“

اس میں دو مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِفُوا أَعْيُنُهُمْ أَفْرَافًا (۱۱) ان پر قرآن پڑھا جائے تو وہ اپنی آنکھوں کو یاد کرتے ہیں
اور وہ غافل نہیں ہوتے یہاں تک کہ وہ اس کے قائم مقام ہو جائے جو سنا رہا ہے۔ لَمْ يَخِفُوا اَعْيُنُهُمْ کوئی خور و نہیں ہوتا، جس
طرف سے جملہ اچھا ہے، عقد پسند و دروہار، اگرچہ وہاں بیٹھا نہیں ہوتا، یہ طبری نے کہا: اور اسے پسند کیا، ابن عباس نے کہا:
وہ میرے اور نہ میرے پڑتے ہیں، یہ کفار کی صفت ہے اس سے مراد ان کا عراض کرنا ہے یہ قرآن کے اس قول کے موافق ہے:
قَعْدَ فَلَنْ يَشْتَعِبَ قَعْدَ فَلَنْ يَشْتَعِبَ، تو نے اس کے ساتھ قعود (بیٹھنے) اور قیوم (کھڑے ہونا) کی خبر دے کا قسم نہیں لیا۔
یہ کلام اور حدیث میں حمید کے طور پر ذکر کیے جاتے ہیں۔ ابن عباس نے کہا: ذکر کو سننے والا یہ حدیث ہے بخاری اور ترمذی میں
اور اس سے جب وہ عراض کرے اور گمراہ ہو جائے تو یہ خور و ہوتا ہے اس سے مراد انجام اور ترمذی کے بطور کرنا ہے اسے تحریف
دی جاتی ہے اس کے ساتھ جو عہدہ کرتے ہوئے کرتا ہے، لیکن اس کی اصل ترمذی کے یہ لکھی جاتی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا
ہے: جب ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات تلاوت کی جاتی ہیں تو ان کے دل ڈر رہے ہیں تو وہ عہدہ کرتے ہوئے اور اس سے روکے۔

پڑھتے ہیں وہ میرے اور ادا ہے ہو کر نہیں کرتے۔ خدائے کہا: وہ پہلی حالت پر نہیں بیٹھ رہے تو یا انہوں نے سنا ہی نہ ہو۔
مفسرہ فصیحہ 2۔ بعض علماء نے کہا: جنس نے کسی آدمی کو آیت مجدد خلاوت کرتے ہوئے سنا وہ اس کے ساتھ مجدد
 کرے کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی آیات کو سنا جو اس پر خلاوت کی جارہی تھیں۔ ابن عربی نے کہا: یہ صرف قاری پر لازم ہے
 جہاں تک دوسرے افراد کا تعلق ہے ان پر یہ لازم نہیں مگر صرف ایک مسئلہ میں، وہ یہ ہے کہ ایک آدمی جب قرآن کی تلاوت
 کرے اور آیت مجددہ کی تلاوت کرے اگر اس کے پاس کوئی اس لیے بیٹھا ہوا تھا کہ وہ اس کی تلاوت کو سنے تو اس کے ساتھ
 مجدد مگرے اس نے سنا کہ تلاوت نہیں کیا تھا تو اس پر کوئی مجدد نہیں۔ یہ بحث سورہ اعراف میں گزر چکی ہے۔

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتَيْنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا
 لِبَشَرَتِنَا إِمَامًا ۖ أُولَٰئِكَ يُصْرَفُونَ أَنْفُسَهُمْ يَا صَافِرَاتُ الْوُجُوهِ إِنَّهَا لَبِئْسَ لَكُمُ
 سَكَنٌ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ عَنَتُمْ عَنِّي وَأَنصَرْتُ وَأُقَامَت ۖ كُلُّ غَافِلَةٍ لَّهَا لُوكَا
 وَاعْلَاؤُكُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ تَكُونُونَ لِمَا عَمِلْتُمْ

”اور وہ جو عرض کرتے رہتے ہیں کہ اے اللہ سے! ہمیں ہماری بیویوں اور اولاد کی طرف سے
 آنکھوں کی نصرت اور بنا ہمیں پرہیزگاروں کے لیے چیز اور یہی وہ (خوش نصیب) ہیں جن کو بدلے کے (جنت
 کا) پالا خانہ ان کے صبر کرنے کے باعث اور ان کا استقبال کیا جائے گا وہاں دعا اور سلام سے وہ ہمیشہ ہمیشہ
 رہیں گے اس میں بہت عمدہ نمونہ اور قیام گاہ ہے۔ آپ فرمائیے: کیا پر وہ ہے تمہاری میرے رب کو اگر تم اس
 کی عبادت نہ کرو اور تم نے (تو اٹھا) بھلا اور شروع کر دیا تو یہ بھلا تمہارے گئے کا بار بار ہے۔“

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتَيْنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ خداک نے کہا: وہ میری اطاعت کرتے ہوئے۔
 اس آیت میں بچے کی دعا کا جواز ہے۔ یہ بحث پہلے گزر چکی ہے۔ ذریعہ واحد اور جمع ہے، واحد کے لیے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:
 رَبِّهِمْ هَبْ لِي مِنْ ذُرِّيَّتِي ذَكَرْتُكَ عَبْدًا (آل عمران: 38) کہہ لی میں نے کہا: اے اللہ! میرے لیے یہ آیت ہے:
 ذُرِّيَّتِي ذَكَرْتُكَ عَبْدًا (النساء: 9) سورہ بقرہ میں اس کا اشتقاق مفسر گزر چکا ہے۔

ابن کثیر، ابن جارود حضرت حسن بصری نے ذریعہ تلاوت کی ہے۔ ابو عمرو، حمزہ، کسائی، طلحہ اور یحییٰ نے ذریعہ تلاوت
 قرأت کی ہے۔

قُرَّةَ أَعْيُنٍ مفعول کے طور پر منصوب ہے جنہی ہماری آنکھوں کے لیے منطوق۔ جو اسی طرح ہے جس طرح نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس سے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اَكْثِرْ صَالِحَهُ وَوَسِّدْ وَهْلَهُ لَه قُبْحَهُ اے اللہ! اس کے مال اور اس کی اولاد کو زیادہ کر
 دے اور اس کے لیے اس میں برکت رکھ دے۔ اس کی وضاحت سورہ آل عمران اور سورہ مریم میں گزر چکی ہے۔ اس کی وجہ یہ
 ہے کہ جب انسان کے لیے اس کے مال اور اس کی اولاد میں برکت رکھی جاتی ہے تو اس کے دل اور عیاں کی وجہ سے اس کی

مذکورہ فتح کے ساتھ یہ لوزر کا مصداق ہے جس طرح مسلم سلاطین کے سامنے فتح کے ساتھ دوزخ میں کا
مکمل طرہ پر ہے اور ہذا کا معنی بخیر است ہے، دونوں قراءتوں میں مصداق امر فاعل کی جگہ واقع ہے ہذا۔ ہذا ذمہ کی جگہ واقع ہے
اور فاعل ہذا مفعول کی جگہ واقع ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **فَقُلْ اِنَّهُمْ يَشْتَرُونَ اَنْفُسَهُمْ بِمَا كُفَرُوا** (قلب: 30) اس میں
غوراً غائر کے معنی میں ہے۔ خاص سے کہا یہ کیوں کے اسم میں فاعل کا قول ہے کہہ دو مجھ کو بھلا۔ یہ قول غلط ہے کیونکہ مجھوں کی
خبر جمدی ہوئی ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَالَّذِينَ هُمْ يَشْتَرُونَ** (یوسف: 90) جس طرح کو بیوں نے کہا: کان
فرید مستحق کان میں اسم مجہول ہوگا مبتدا اور خبر مجہول کی خبر ہوگی، تقدیر کا یہ ہوگی کان بعدیت خدا مان یقیناً کان
مستحقاً کان میں اسم مجہول ہوگا۔ کسی ایک کو بھی نہیں جانتے ہیں کے نزدیک یہ جانتے ہو۔ اللہ تعالیٰ ہی تو فیض دینے والا ہے،
اسی سے ہر مطلب کی جاتی ہے، تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو رب العاقلین ہے۔

قرآن پڑھنا کیا ہے۔ لیکن سب سے بڑے ایک قول یہ کیا گیا ہے: سلام سے ہے اور حکم مجید سے ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ شعر ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ یہ نکتہ سے ہے۔ سورہ بقرہ کے آغاز میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ ملامتیں اور طواغیت قرآن میں سورتیں ہیں جن کی جمع تیرہ تین ہے۔ ابو عبیدہ کے شعر پر مبنی:

وَبِالْمُؤَسَّبِ الْاَقَى قَدْ فُتِّشَتْ وَبِالْمُعْوَبِ الْاَقَى قَدْ فُتِّشَتْ

جو اہم قرآنی سورتیں ہیں اور ان کی بوجہات تھیں۔

جو بڑی نے کہا تھا کہ یہ سہاوات کے ساتھ جمع ہائی جائے اور واحد کی طرف مضاف کیا جائے۔ لیکن کہا جاتا ہے مذوات صمیم، ذوات صم۔

وَالَّذِي لَكَ الْبُشْبُشُ الْبُشْبُشُ سِدْرًا كَيْ مَضَرُّوْنَ كَيْ سَاقِطِ اس كُورِثُ، یا جائے وہ حد ہے۔ یہ کتاب سب میں کی دو آیات ہیں جن کا تم سے وعدہ کیا گیا کیونکہ تو رات اور انہیں میں ان سے قرآن کے نزول کا وعدہ کیا گیا تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نکتہ۔ وعدہ کے معنی میں ہے۔

فَعَلَّوْا بِالْخُفِّ فَعَلَّوْا اے نہیں تو قتل کرنے والا اور اسے بڑک کرنے والا ہے۔ سورہ بکف میں اس کی وضاحت گزر چکی ہے۔ قرآن مجید کو انہیں کیونکہ انہوں نے ایمان کو ترک کر دیا۔ قرآن نے کہا: ان کے گل نصب میں ہے کیونکہ یہ جڑا ہے۔ تو اس نے کہا: یہ جڑا ہے کہ ان کے سرو کے نیچے سر ہے کیونکہ یہ جڑا ہے متعارف یہی ہے اس میں قوس دی ہے جو ایسا حق نے اپنی کتاب جو قرآن کی تفسیر کے متعلق ہے میں کیا ہے: ان گل نصب میں ہے مفعول لا جلد ہونے کی وجہ سے منصوب ہے مسمیٰ ہے۔ ان سے آپ نے انہیں کو ہلاک کر دیا کیونکہ انہوں نے ایمان کو ترک کیا ہے۔

اِنْ تَقَالُتْ لَاقُولُ عَلَيْهِمْ مِنْ الشَّيْءِ اَذِيَّةً تَقِيَّةً سے مراد ظاہر و مخبر اور غالب قدرت ہے۔ تو ان کی معلومات پر بھی ہو جائیں انہیں پہلے فیصلہ ہو چکا تھا کہ مخالف تھے۔ ان کے۔ ابو عمر و ثمالی نے اس آیت کی تفسیر میں کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ اس آیت کی آواز ہے جو رمضان شریف کی نصف کو آواہن۔ سے تپتی باقی ہے، کنواری عورتیں گھروں سے نکل آتی ہیں اور زمین اس کے لیے نکلتی ہے۔ یہ قول حقیقت سے عید ہے، کیونکہ مرد و عورتیں ہیں ان کے علاوہ کچھ اور نہیں۔

فَقَالَتْ اَعْنَاظُكُمْ لِهٰذَا خَشِيْعِيْنَ اِن كِي تَوَسِّرُنْ اِن كِي تَوَسِّرُنْ اِن كِي تَوَسِّرُنْ سے مراد ان کے بڑے لوگ ہیں۔ انہیں نے کہا: اور انہیں میں حروف سے جو کہا جاتا ہے: جہاں منی خلق من الناس میرے پاس ہو گوں میں سے دو سو آئے۔ ابو جریہ اور انہوں نے کہا: اَعْنَاظُكُمْ سے مراد ان کی جہتیں ہیں یہ بملہ بوا جا آئے جہاں خلق من الناس ہو۔ پاس لوگوں کی دست آویز، یہ قول یہ کیا گیا ہے اسباب اعتناق کا ارادہ کیا مصاف کو مداف کیا اور مصاف الیہ کو اس کے نام مقام کیا۔ قادیونے کہا: حق ہے اگر انہیں عدلی چاہتا تو ایک آیت نازل کرنا جس کے سامنے وہ عاجز نہ ہوتا تھا کرتے تو ان میں سے کوئی بھی اپنی زبان سے اس کی طرف نہ بھرتا۔ حضرت ابن عباس سے کہتے ہیں: یہ آیت نازل ہوئی اور انہی نے اسے اس میں سے لے لیا۔ ان میں سے انہیں تھی اور حضرت سہیل کے بعد ان کی کروٹیں جاری سامنے چلی جوں کی اسے

طبعی اور فروعی نے ذکر کیا ہے۔ اے تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ حاملین اور خاصۃً یہودی برادر ہیں، یہ یعنی میں نے کہا اور
جبرائیل سے پسند کیا حتیٰ کہ جب ان کی گروہیں دلیل ہوئیں تو وہ بھی دلیل ہو گئے، ان دونوں کے ہاتھ میں ہے۔ اور
عرب میں یہ جائز ہے کہ پہلے کی خبر کو ترک کر دیا جائے اور دوسرے کی خبر کو چاہے وہ غلط ہے۔

صَلَّى الْعِيَالُ لِمَسْئَلِ النَّفَقَةِ حَتَّى طَلَّقَ طَلُوقَ طَرَفَيْنِ

نسخت یا عیال کی خبر ہے اور طلاق کی خبر کو ترک کر دیا گیا ہے۔ جبر نے کہا:

لَزِي مَرَّ نَسْبَيْنِ اَمَّا مَنْ جَعَلَ كَبْرًا لِمَنْ مِّنْ اَهْلِهِ

میں نے دیکھا کہ ان مالوں کے ذریعے نے بھوکے حصار میں طرح سر ہاں سے حصار لگاتا ہے۔ عمل شدہ اس اعتبار ہے۔

یہ جائز ہے کیونکہ مَرَّ اور طلاق کا تلفظ کلام سے حذف ہوتا تو اس کا معنی نہ سمجھ سکتے، اسی طرح عقل کو بھی ان طرف دونا ہے

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں: قُلْتُ اَعْلَفْتُمْ كَيْدَ اَمْرِ عَالِي كَانَتْ سِرَاطُهُ نَرِيَامًا تَوَكُّمًا مَّا بَدَلَتْ نَوِيٍّ اور باقی ماندہ کلام اس

معنی کو ادا کرتی یہاں تک کہ ارشاد ہوتا: فَضْلُهَا خَالِعُونَ۔ غراء اور امیو دے اسی پر اختیار ہے۔ کہاں اس طرف گئے

تیں کہ مکی یہ ہے ضعیفہ اور عریض اور فراء کے نزدیک یہ قیاس اس حکم کا نہ ہے۔ کلام میں واقع نہیں ہوتا، یہی کہنے کے کہا۔

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ الزَّخْرِ مَصْحُوبٌ اِلَّا كَالْوِاْغَةِ تُغْرَضُونَ اور انا، میں ایک ذکر رکھتی ہے۔ فَقَدْ

كَلْبُوا لِمَنْ اَنْهَى نَسَبُ اَعْرَاضُ کیا اور جو کسی چیز سے عراض نہ رہا ہے اور سے تو اس نہیں کرتا تو اس کی تکذیب میں رہا ہے۔

فَسَيَايُجِدُ اَتُؤَاتِ كَالْوِاْغَةِ يَسْتَرْوُونَ یوں کہ سے دیر ہے جو انہوں نے بھڑایا اور جو انہوں نے استہزاء کی تھی

سرا انہیں ضرور پہنچے گی۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَّا اَنْزِلَ مِنْ سَمَاءٍ مِّنْ لَّبَنٍ لَّيْظٍ ذُو اُجْحٍ مَّرْجٍ اَلَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَقَدَرَ لَهُ رَبُّهُ اَلَمْ يَرَوْا اَنْزِلَ

اپنے انوں سے فرماتے اور سے اپنی انھوں سے دیکھتے و انہیں ہم ہو جاتا کہ، اسی مبارک کا مستحق ہے کیونکہ وہی جو پناہ پر

قادر ہے۔ ذُو اُجْحٍ سے مراد قسم ہے، یہ فرما نے کیا، کہم نیو سے مراد حسن شریف ہے۔ اکت میں کرم سے مراد شرف و فضل سے

منطقہ کہیے سے مراد ہے ایسا کجگوہ کا درخت جو بھی نسل کی ہوا اور یہ دو چل والی ہو۔ جس نے یہ سے مراد شرف و فضل اور

درگزر کرنے والا۔ بہت الارض اور بہت الارض دونوں کا معنی ایک ہی ہے۔ اور باقی میں یہ بحث نہ رہتی ہے۔ وہ

تعالیٰ ہی نے والا اور امانت والا ہے۔ امام شافعی سے مروی ہے فرما: زمین کی بات ہے جس میں سے وہ امانت سے

چلا گیا وہ کرم سے اور جو زمین کی طرف چلا آیا تو انہیں ہے۔ ان کی ذلالت لایقہ زمین میں امانت کا جو کرنا یا ان میں

المانت موجود ہے کہ وہ تھیں کہ وہ سے کوئی چیز اسے عاجز نہیں کر سکتی۔

وَمَا كَانَ الْغُرُفُ مَوْجِدِينَ اِس میں سے اطمینان کرنے والے نہیں کیونکہ ان نے کہا۔ میں مجھے پیسے سے مر

نے یہاں سے نفول میں کا زیادہ سے ان کی غرض کا یہ ہے اور صاحبان کلمہ مومنین۔

وَاِنْ شِئْتَ لَتَجِدَنَّ اَلْعَرَبَ رَاجِعَةً اِس سے مراد ہے وہ اپنے دشمنوں سے انتقام چنے والا ہے اور اپنے اہل و عیال

بکھڑوں کی طرف لایا ہے **يُضَيِّقُ صُدْرَهُمْ** وَلَا يَنْفُتُ لِسَانَهُمْ میں رُفَعُ کے ساتھ قرأت اور دُجُوع سے جوں (۱۱) میں ہے کہ پابندِ احکام ہے (۲) **يَرَانِي يَفِينُ صَدْرِي** وَلَا يَنْفُتُ لِسَانِي کے معنی میں ہے اس کا مطلب **إِلَى أَهْلِكَ** پر ہے۔ قرآن کے کلمات اسے نصیب کے ساتھ پڑھا گیا ہے! یہی چیز عربی طلبہ ہمیں شہرِ مکی ہے اور ان کی کوئی بات نہ ہوتی ہے۔ ان میں سے کہا: **مُطَابَرِغِي** ہے کیونکہ عرب کی صورت میں **مُطَفِ يَنْفُتُ لِسَانَهُ** پر ہے۔ یہ غیر مہذب اور حقارت ہے اس پر اسے کوئی کام نہ تھا۔ ان کی حالت کرتا ہے **وَأَخْلَلَ عَقْدَهُ فَمِنْ لِسَانِي إِلَى يَنْفُتُ لِسَانَهُ** (۱۲) جو اس پر دال ہے کہ یہ اس طرح ہے معنی میں کہ اس طرح میں پند کرتا ہوں اسے لائی میں میری زبان رواں نہ ہوگی۔ آپ کی زبان میں گفتِ حق میں اس طرح سوز و غم میں نہ رہے۔ **فَأَمْرَهُمْ إِلَى هَرُونَ** حضرت جبریل امین کو وحی دے کر اس کی طرف بھیجتا ہوں کہ میں نے اسے سوز و غم سے آزاد کیا ہے۔ میری مدد و حمایت کرے یہاں یہ عین ہی نہیں فرمایا کہ کہہ معنی معلوم ہے۔ سوز و غم میں اس کی وسعت نہ رہی ہے۔ **وَأَجْعَلْ لِي ذُرِّيَّتًا** (۱۳) (۲۹) سورہ قصص میں ہے **فَأَمْرَهُمْ لَعْنَةُ صَاحِبِ هَذِهِ الْأَعْيُنِ** (۳۴) گویا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس سوال کی اجازت تھی کہ تمہاری قوم کا قصود یہ نہیں تھا کہ دو ابجدی رسالت کو ختم کرنے کا مطالبہ کرے جسے بنیاد یہ مطالبہ کرتے تھے کہ اس نے انکار فرمایا جائے۔ اس میں یہ دلیل موجود ہے کہ جو امر میں مستحق نہ ہو اسے اپنے بارے میں قصیدہ کہہ دینا تو وہ اپنے دلوں کے مطالبہ کرتے ہیں اس میں اس پر کوئی ملامت نہ ہوگی۔

وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكَ عَاقِبَةٌ ۖ إِنَّ يَفْقَهُونَ هِيَاهُنَا مِنْ هُنَا ۚ نَحْبِسُ عَنْ قَوْمٍ مِنْهَا مَنَاسِكَ وَنَحْبِسُ عَنْ قَوْمٍ مِنْهَا مَنَاسِكَ وَنَحْبِسُ عَنْ قَوْمٍ مِنْهَا مَنَاسِكَ ۚ

اس کی وضاحت آئے گی، اس کا ذکر مروجہ میں نہ رہا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خوفِ ہوا کی اس الزامی وجہ سے نبی آپ کو نہ کر رہے تھے یہ قیامت اس سرچہ والی ہے کہ خوفِ بغض و اوجاتِ انبیاء، انفساء، اہل راہ و اہل کولاً حق ہو جاتا ہے جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذاتِ کاملِ حقیقی سے اللہ تعالیٰ کی سرچہ جاتا ہے کسی کو محفوظ کر دیتا ہے۔

[illegible]

ثَانِيًا فَرَعَوْنَ قَالُوا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَنْ أَرْجُلُ مَقَامًا بَيْنِي
 وَأَسْرَآوِيلَ ۖ قَالَ أَلَمْ تُؤْتِكُمْ فِيْنَا وَلِيَّةً ۖ وَلَئِمَّتْ فِيْنَا مِنْ عُمْرِكَ وَسِيفُكَ ۖ
 وَفَعَلْتَ مَعَتِكَ الْإِنْفَى فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۖ قَالَ فَتُتْلَىٰ إِذَا أَنَا مِنْ
 الْعَالَمِينَ ۖ فَقَرَّبْتُ إِلَيْكَ يُكَلِّمُكُم فَهَؤُلَاءِ فِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ۖ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىٰ أَنْ عَبَّدَتْ بَيْنِي إِسْرَآوِيلَ ۖ

”سورہوں جاؤ فرعون کے یہ کہ اور اسے کہو ہم فرستادہ ہیں رب العالمین کے (تم صبیحیں کہتے ہیں) کہ بھیج دے ہمارے ساتھ (ہماری قوم) نبی اسرائیل کو۔ فرعون نے (یہ سن کر) کہا: سوئی! کیا امر نے تجھے پالا نہیں تھا ہے یہاں جب کہ تو بچہ تھا اور سر کیے تو نے ہمارے پاس اپنی عمر کے کئی سال اور تو نے ارکباب کیا اس فعل کا جس کا تو نے ارکباب کیا ہے اور توجہ احسان فرماؤں ہے۔ آپ نے جواب دیا: میں نے ارکباب کیا تھا اس کا اس وقت جب کہ میں نادان تھا تو میں بڑھ گیا تھا کہ، اے ہاں سے جب کہ میں تم سے ادا پس غلط رہا مجھے میرے رب نے حکم اور بنادیا مجھے رسولوں سے اور یہ نعم ہے جس کا تو مجھ پر احسان جلتا ہے وہ لاکھ تو نے غلام بنا رکھا ہے نبی اسرائیل کو۔“

فَاتَّبِعُوا هَدْيَ مَنْ فَعَلُوا إِنَّكُمْ سَوْفَ تُرَبُّونَ ابو سعید ؓ نے کہا: رسولِ رسالت کے سوا کسی میں ہے اس تعمیر کی بنا پر تقدیر کا نام یہ نہ کہ اِنْفَاذ و وسایعہ: رب العالمین۔ قرآن کے کہا:

فَلْيَنْصَحْ إِلَيْهَا وَغَيْرُ الزُّنُوفِ لِي أَشْتَكُهُمْ يَتَوَاصَوْا الْعَقِيدَ
 مجھان کی طرف بھیجو جس میں رسول وہ ہو جسے جو غریبی اطراف کو ان سے سب سے زیادہ جانے والا ہو۔
 (ابو عثمان غنیؓ کے کلام)

لقد كَذَّبَ الوُشُوتَ مَا بَخْتُ مُنَادِمُ بَيْتِ دَا أَرَسَلْنَاهُ
بِطَلْفِ نَارٍ مِّنْ جَهَنَّمَ لِيُؤْذِنَهُمْ لَهَا فَيَكُونُوا فِيهَا
مُجْتَمِعِينَ

اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا هَلْ یَسْتَوِی الَّذِیْ هَدٰی اللّٰهُ وَ الَّذِیْ لَمْ یَهْدِ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ یَهْدِ الَّذِیْ یَشَآءُ ۚ وَ اِنَّ اللّٰهَ لَیَخْتَارُ ۚ
خُبْرہ وادنی مر کو پیغام پہنچاؤ کہ میں تمہارے فیصلے سے غمی ہوں۔
مجاہد بن مرثد سے کہتا:

ان میں میں نے سنی غلطی رسول کے احکامات میں سے ہے۔
 یہ دارا کوں غلام کی طرف سے غلام کی غلامی کا تیرے اہل کا گھر کی امر کی اجازت ہے۔

اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ
 الْاَوَّلِينَ ۝ قَالَ اِنْ رُسُلُكُمْ اِلَيْيْ اُرْسِلُوا اِلَيْكُمْ لَتَجْعَلُوْنَ ۝ قَالَ
 رَبُّ الْمُنْمَرِي وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ قَالَ لَيْسَ
 اِلَهًا غَيْرِيْ لَا جَعَلْتُكَ مِنَ الْمُشْجُوْنِيْنَ ۝ قَالَ اَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۝
 قَالَ قَاتِلْهُ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ اِذَا هِيَ مُبِيْرَةٌ ۝
 ثُمَّ يَدُهَا فَوْدٌ هِيَ بَيْتٌ ۝ لَتُظْهِرُنَّ ۝ قَالَ لِلْمَلَا حَوْلَهُ اِنْ هَذَا السَّحَرُ عَلَيْنَا
 يُرِيدُ اَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ بِسَحَرٍ ۝ قَالُوْا تَأْمُرُوْنَ ۝ قَالُوْا اُرْجِهْ وَاَخَاهُ
 وَابْنَتِيْ فِي السَّنَآئِيْنَ خَيْرِيْنَ ۝ يَأْتُوْنَ بِكُنْ سَحَابٍ عَلَيْنَا ۝ فَوَجَّعَ السَّحَرَةُ
 لِبَنِيْكَ يَزِيْرُ مُعَلِّمٍ ۝ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ اَنْتُمْ مُّجْتَبِهُوْنَ ۝ لَقَدْ اَنْتُمْ
 السَّحَرَةُ ۝ اِنْ كَانُوْا هُمْ الْعٰلِيْنَ ۝ فَمَا جَاءَ السَّحَرَةُ نَالُوْا الْيَزِيْرَ عَوْنِ ابْنِ لَنَّا
 لَا جُرْأِيْنَ كَذٰلِكَ نَحْنُ نُّطْلِبُكَ ۝ قَالَ نَعَمْ ۝ اِنْ كُنْتُمْ اِذَا الْوَسْطُ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝ قَالَ
 لَهُمْ مُّوَسَّى الْغُرَآءَ مَا اَنْتُمْ مُّتَّقُوْنَ ۝ قَالُوْا جِبَالُهُمْ وَعِصْوَتُهُمْ ۝ قَالُوْا بِحُزْنٍ
 قِرْعُوْنَ ۝ اِذَا السَّحَرَةُ اُتُوْا ۝ قَالُوْا مُّوَسَّى عَصَاؤُكَ اِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْبَى الْكَافِرُوْنَ ۝
 فَاَتَيْنِي السَّحَرَةُ لَهْجُوْنٍ ۝ قَالُوْا اِنَّا بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ رَبِّ مُوَسَّى وَهَارُوْنَ ۝
 قَالَ اَمْسِكُمْ لِهٖ قَبْلَ اَنْ اَدْرُكَكُمْ ۝ اِنَّهُ لَكَبِيْرُكُمْ اِلٰهِيْ ۝ عَلَّمَكُمْ السَّحَرَ ۝ فَلَمَّا
 تَعْلَمُوْنَ ۝ لَا تَقْصِرْنَ اَيْْيُكُمْ ۝ اَمْرُكُمْ مِنْ جَلَابِ ۝ لَوْ صَلَّيْتُكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝
 قَالُوْا اِلَّا صَحْرًا ۝ اِنَّمَا اِلٰهَنَا مَنْ مَّقْبُوْلُوْنَ ۝ اِنْ تَنْظُرُوْنَ اِلَّا تَعْلَمُوْنَ اَنْ يُّغَيِّرَ لَنَا رَبُّنَا حُصِيْنًا اَنْ
 كُنَّا اَوَّلَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝

فرعون نے کہا: کیا حقیقت ہے کہ وہاں میں کی؟ آپ نے فرمایا: (وہاں میں وہ ہے جو مالک ہے
 آسمان اور زمین کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اگر وہ تم نہیں کرنے والے۔ فرعون نے اپنے اور مرد بھیجے
 وہاں سے کہا: کیا تم سن نہیں رہے؟ آپ نے فرمایا: وہ جو تمہارا بھی مالک ہے اور تمہارے پہلے باپ و ابا کا بھی
 فرعون نے کہا: ہاں، ہر حال میں وہ جو کچھ ہے تمہاری طرف یہ خود بیان ہے آپ نے (معا) فرمایا: جو مشرق و
 مغرب کا رب ہے اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اگر تم کچھ حاصل رکھتے ہو۔ اس نے (وہ) جہات ہوئے کہا:
 (یا کہو) اگر تم نے میرے ۳۰ اکیس کو اٹھایا تو میں تمہیں ضرور قیدوں میں داخل کروں گا۔ فرمایا: اگرچہ میں

سے آؤں میرے پاس ایک روشن چیز۔ اس نے کہا: پھر پیش کر دے اگر تم سچے ہو۔ پس آپ نے ۱۱۱ اچھا مسوا تو اسی وقت دو صاف اثر دہاں گیا اور آپ نے باہر نکالا ۱۱۱ اچھا مسوا تو ایک لذت و منفید ہو گیا دیکھنے والے کے لیے (یہ دیکھ کر) فرعون نے اپنے پاس بیٹھنے والے دو بادلوں سے کہا: واقعی یہ باہر جادو کر رہے ہیں چاہتا ہے کہ نکال دے نہیں اپنے ملک سے اپنے جادو (کے زور) سے (اب بتاؤ) تمہاری کیا رائے ہے؟ ایلوئے: مصلحت دوات اور اس کے بھائی کو اور بھیج دو شیراں میں ہر کار سے تاکہ وہ لے آئیں میرے پاس (ملک کے کوٹہ کو تے) تمام باہر جادوگر الغرض جمع کر لیے گئے سہرے جادوگر مقرر وقت پر ایک خاص دن اور تہہ دیا گیا لوگوں سے: کیا تم (مقابلہ دیکھنے کے لیے) آگئے ہو؟ شاید ہم جیڑوی کرتے رہیں جادوگروں کی (کردو) مقابلے میں) غالب آ جائیں تب حاضر ہوئے جادوگر تو انہوں نے فرعون سے پوچھا: کیا ہمیں کوئی انعام بھی ملے گا اگر ہم (موسیٰ پر) غالب آجائیں؟ اس نے کہا: ہاں ضرور ملے گا اور تم اس وقت میرے مقربوں میں شامل کر لیے جاؤ گے۔ موسیٰ نے انہیں فرمایا: جو غلو جو ہم بیٹھنے والے ہو تو انہوں نے پھینک دیں لہٰذا دیاں اور لہٰذا لٹھیاں (سیدان میں) اور (بڑے دھڑک سے) کہا: اوس فرعون کی قسم! ہم یقیناً غالب آئیں گے۔ پھر پھینکا موسیٰ نے اپنا سونا قدوہ کا ایک ننگے ملک گیا جو قریب انہوں نے بنا رکھا تھا جس (یہ معجزہ دیکھ کر) گر پڑے جادوگر سجدہ کرتے ہوئے انہوں نے (بر ملا) کہا: یا اہم ایمان لانے وہ اللہ تعالیٰ پر، جو رب ہے موسیٰ اور ہارون کا۔ فرعون نے (خفت مٹانے کے لیے) کہا: تم تو ایمان لا چکے تھے اس پر اس سے پہلے کہ میں تمہیں مقابلہ کی اجازت دیتا یہ تو تمہارا بڑا (کرد) ہے جس نے تمہیں عرصہ کفن نکھایا ہے ابھی (اس سازش کا انجام) تمہیں معلوم ہو جائے گا جس ضرورت کاٹ دوں گا تمہارے ہاتھ اور تمہارے پاؤں مخالف طرفوں سے اور میں تم سب کو موسیٰ چڑھا دوں گا۔ انہوں نے جواب دیا: ہمیں اس کی پروا نہیں، ہم اپنے پروردگار کی طرف لوٹنے والے ہیں، ہمیں یہ امید ہے کہ ہمیں دے گا ہمارے لیے ہمارا رب، ہماری خطا کیلئے کہ ہم (تیری قوم میں سے) پہلے ایمان لائے والے ہیں۔

قَالَ فِرْعَوْنُ وَرَأْسُ الْقُلُوبِ جَبْ حضرت موسیٰ علیہ السلام دلیل میں فرعون نے غالب آگئے اور فرعون تمہیں نے قریب اور دوسری چیزوں میں کوئی دلیل نہ پائی تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے معاوضہ کے لیے آپ کے قول قرآن رسولی رتبہ الْقُلُوبِ کی طرف متوجہ ہوئے تو اس نے ایسا سوال کیا جو مجھول چیز کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے۔ مگر اور دوسرے علماء نے کہا: جس طرح اجتماع کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے، اسی وجہ سے ہمارے ساتھ سوال کیا گئی ہے کہ ایک اور جگہ من کے ساتھ بھی مسئلہ واقع ہوا ہے یہ اس کے مشابہ ہے کہ یہاں کی مواظن ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام مخلوقات میں سے اسکی صفات لائے جو اللہ تعالیٰ پر ولایت کرتی ہیں جن میں کوئی مخلوق اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ فرعون نے جنس کے بارے میں پوچھا جب کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی جنس نہیں کیونکہ اجناس حادثے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کی بدانت سے آگاہ ہوئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے سوال سے صرف نظر کیا اور اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت پر اسے آگاہ کیا جو مانت پر اس

نیز ابوہریرہؓ کہ فرعونؑ کو اس میں کوئی مشارکت حاصل نہیں۔ فرعون نے کہا: اَفَلَا تَشْعُرُونَ اس نے یہ قول فرعون اور مقررہ
کی مخالفت پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے کہا: کیا تم کو مذکورہ عقیدہ یہ تھا کہ فرعون ان کا رب ہے اور ان کا معبود ہے اس سے قبل
فرعون بھی اسی طرح جسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مزید وضاحت فرمائی تھی: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا لَكَ اُولَئِكَ اَيُّهَا اِيكِي
بائیں رائے نہیں کہ وہ کچھ سیکھتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ان کے آباء اچھے اور دانا ہوتے تو کوئی نہ کوئی مغیرے دراب میں
جب کہ بیٹے نہ تھے تو ضروری ہے کہ ان کا پیرا کرنے والا کوئی ہو فرعون نے استخفاف کے طریقہ پر کہا: اِنْ رَاٰوْكَ لَمَّا كُنْتُ اَلْبَنِي
اُنہیں اپنی اَلْبَنِي لَمَّا كُنْتُ اَلْبَنِي یعنی جو میں سوال کرتا ہوں وہ اس کا بوس نہیں دیتا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اس قول کے
ساتھ جواب دیا رَبُّكَ الشُّعْرُبُ یعنی اس کا ملک تیرے ملک کی طرح نہیں کیونکہ تو ایک ملک کا بادشاہ ہوتا ہے تو
وہ ہے ملک میں جو اہم نہیں چلتا اور وہ مرہا ہے جس کے مرنے کو تو پسند نہیں کرتا جس ذات نے مجھے بھیجا ہے وہ مشرق و
مغرب کا مالک ہے۔ وَهَآئِيْٓكُمَا اِنْ كُنْتُمْ تَحْقُلُوْنَ ایک قوس یہ کیا گیا ہے: حضرت موسیٰ علیہ السلام جان گئے تھے کہ اس
کے سوال میں حضور اس کی معرفت تھی جس کے بارے میں وہ سوال کر رہا ہے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اس چیز کے
ساتھ جواب دیا جو آپ کی معرفت کا طریقہ تھا۔ جب فرعون دلیل کا غم کرنے سے عاجز آ گیا تو وہ بائیں غلبہ کی طرف بوٹ آیا
تو اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قید کرنے کی دھمکی دی۔ اور اس نے یہ نہ کہا: اس پر کیا دھمکی ہے کہ اس الہ نے مجھے بھیجا
ہے کیونکہ اس صورت میں یہ اعتراف ہوتا کہ وہ اس کے مذہب بھی لاد ہے۔ قید خانہ میں ڈالنے کی دھمکی میں ضعف ہے جو
بات روایت کی جاتی ہے کہ اس کی قید قتل سے بھی سخت تھی جب وہ کسی کو قید نہ دے گا تو اہل قید خانہ سے نہ نکال یہاں تک کہ
وہ مر جائے۔ تو فرعونؑ کا پھر جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایسا امر تھا جس کے باعث فرعونؑ کی
رضعی آپ کو خوفزدہ نہ کر سکی۔ قَالَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر مہربانی کرتے ہوئے اور اس کے ایمان کا طمع کرتے
ہوئے کہا: اِنَّكَ جَنَّتْكَ بَشْرٌ وَلَٰمِيْٓمٌ جس کے ساتھ میری صداقت تجھ پر واضح ہو جائے۔ جب فرعون نے یہ سنا تو اسے طمع
موسیٰؑ اور اس کے درمیان معاہدہ کا کوئی عمل پائے۔ قَالَ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: فَلَا تَقْرَآنِ كُتُبَ
الْحَدِيثِ فَيَقِيْنُ سَيِّئًا بِكَ لَآ يَكُ شَرْطُ رُءُوْبِكَ اَنْ تَقِيْلَ شَرْطًا سے پتہ چو کہام گزر چکی ہے وہ کافی ہے۔

فَالْحَقُّ مَوْلٰی غَصَا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے عصا بھیجا تو وہ دو دو کچھ ہوا جو اللہ تعالیٰ نے بیان کیا۔ اس
نہایت اور دشمنان اور اعراف میں گزر چکی ہے۔ جب فرعون نے جان گزراں کو ساتھ پاؤں کانٹے کی دھمکی دی تو انہوں
نے کہا: اِنَّهٗ خَشِيَ عِيسٰی دَاخِلًا عَذَابٍ سَلْبًا کاس میں ہمارے لیے کوئی خیر نہیں مگر عذاب تو خود مجھ کے لیے ہوگا ہم اس پر
عبر لیں گے اور ہم اللہ تعالیٰ سے امن کی حیثیت میں ملوث نہ کریں گے۔ یہ چیزیں کی بصیرت اور ایمانی قوت پر راسخ ہے۔
نام مالک نے کہا: حضرت موسیٰؑ۔ یہ اسلام چالیس سال تک فرعونؑ کو اسلام کی طرف دعوت دیتے رہے اور بالآخر ایک دن
میں ایمان لے آئے۔ یہ کہا جاتا ہے: لَا صُورَ لَا خُفَا لَا غُرُورَ لَا ضَاوِرَ سب ایک مضمون میں ہیں یہ بڑی ذوق
دار اور پورے یہ شعر پڑھا:

فَمَا أَتَى لَا يَصُدُّكَ عَنْهُ مَوْلَىٰ أَخْيَبُ كَانَ أَكْبَرُ أَمَّ جِنْدٍ

ساں کے بعد قلمی تکلیف دے گا کیا تیری ماں ہر آنکھ پر گدھی ۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

جرم کی ہے کہا: فَاَرَأَيْتُمْ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ فَيَذَرُ لَهُمْ فَاْتَاكَ بِهِمْ وَيَقُولُ لَكَ اَلَمْ يُغْفِرْ لَكَ كُلَ الْجَاسِمِ بِمَا كُنتَ تَعْمَلُ۔

۱۰۔ سالانہ معنی ذلک ولا یصور یہ چیز نہ سمجھے، یعنی اس اور نہ نقصان دہتی ہے۔ تصور سے مراد، راہ و چوک کے وقت

یہ سچا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو جو کچھ چاہا ہے وہی کر دیا ہے۔

وہاں آئی رہتا تھا مشیونر ارادہ کیا ہے کہ ہم اپنے رب کی ہر ایک طرف لپٹنے والے میں ان کے جہانوں کی تعریف اور سزا کی خطرات

اَنْ تَكُنَّا اَوَّلَ الْمُؤْمِنِيْنَ۔ اے محمد! میں نے تجھے اس میں پہلا بھیج دیا ہے۔ لہذا اے ہزاروں کے لئے سر و کھنڈ کے لئے قرآن و احادیث

کہ یہ مجازات کے طریقہ پر ہو۔ اَوَّلِ التَّوْبَةِ کا معنی ہے غمخواروں کی جانب سے توبہ کے غم پر ہونے کے وقت۔

کہا: n دے زمانے کے سوشلزم میں مسئلہ - زچا جی نے کہ ۱۵ ازار کہا۔ کہا: ز و زیت جان کر گئی۔ یہ کہہ کر اس نے راجا کو

ہاں ستر ہزار لوگ ایمان لائے مگر دو تئیس ہجرت تھی جس کے بارے میں یہودیوں نے کہا تھا: اِنْ هٰذَا كَذٰبٌ فَاِنَّكُمْ

غیر ملوک: یہ حضرات ان مسعودیوں کے در و درم سے ملے۔ اسے مردکی ہے۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَاقِبِكَ عَلَىٰ النَّاسِ وَكُفَّ عَنْ بَعْضِهِمْ غَضَبَ بَعْضِهِمْ ۚ فَانْمَاسَ وَفِرْعَوْنُ فِي عَذَابٍ ۚ

الْمَدَائِيحِ خَيْرٌ مِنْهُ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَشْرَدُكُمْ فَلْيُتَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ لَكَ الْغَلْبَةُ وَأَنْتَ مُبْصِرٌ

إِنَّا لَنَجْعَلُ لَكَ خَلِيفَةً مِّنْ أَهْلِ بَيْتِكَ ۖ فَاصْبِرْ ۚ إِنَّكَ بِمَقَارِعِ الْمَوْتِ كَذَرَّ بَصِيرَتَكَ ۝

كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بنِي إِسْرَءِيلَ ۖ فَاتَّبَعُوهُمْ قُلُوبًا قَلِيلًا ۖ فَلَمَّا اتَّرَأَوُا الْجَبْنَ

قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّ آلَ لَهْوٍ كُنُوا ۖ قَالَ كَلَّا ۖ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۖ فَأَوْدَحْنَاهَا

إِلَّا مَوْتًا أَنَا أَضْرِبُ بِحَصَانِ الْبُخْرَةِ وَتَنْتَقِي نَكُونُ كُلُّ قَبْرِ كَانُوا الْعَظِيمِ

وَأَلْفَاظُ الْأَخْرَجَ (۲) وَ أَتَجَلَّأُ مُرْسٍ وَمِنْ مَعْنَى أَتَجَلَّأُ لَمْ أَكْرِفَ

الْأَحْمَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

العزیز الرحمن

”اور مجھ نے وہی کی سہیلی کی طرف کہہ اتوں، رات (یہاں سے) میرے بندوں کو لے جاؤ جتنا تمہارا پیسہ ہے۔“

جائے گا۔ یہی جمیع خرمون نے سارے شہروں میں ہیرا مارے (جو کہ لوٹوں کو نہ بھیں)۔ یہ لوگ ایک عجیبی سی

جماعت تھی اور انہوں نے ہمیں سخت و آفرین کر دیا ہے (ماہر فکر نے کرو) جس سب (اس کے متعلق) بہت کچھ

تو ہم نے نکالا انکی (مہینہ) فوں اور (پتے ہونے) پنکھوں اور (بھر پور) خزانوں اور شہزادہ کا ہے

وَعَيْنُهَا مُدَبَّرَةٌ يَنْزِلُهَا فُتُتٌ مَّا لِيَمِينًا مِنْ أَيْخَرٍ

اہل سخت نے دکایت برہان کی ہے کہ یہ جملہ کہا جاتا ہے: رجل حادہ جب وہ بھر سے گوشت والا ہو یہ بھی جائز ہے کہ اس کا معنی ہو اسلحہ ہے بحر اسرار۔ مہر دی نے کہا: حادہ سے مراد قوی اور شدید ہے۔

فَاتَّخَذَ مِنْهُمْ قَبْلَ جَثُوتِهِمْ قُلُوبًا مَرَّةً مَعْرُكَ عِلَاقَةٍ ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ نخل کے دونوں کناروں پر اسری سے رشید تک بانٹا تھے اور بانٹ کے درمیان کھیتیاں تھیں نخل سات چھبیس (نہیں) تھیں، طلحہ اسکندر یہ طلحہ سقا، خلیج و سبانا، طلحہ سردوس، خلیج صفت، خلیج یوم، خلیج الحسی (1)۔ یہ سب متصل تھیں ان میں سے کوئی دوسرے سے منقطع نہ تھیں کھیتیاں سب علیحدہ تھیں۔ مصر کی تمام سرزمینوں کو تھ (بلند پانی) سے سیراب ہو جاتی تھیں جو انہوں نے بڑے، چھوٹے، بڑے اور نڈیوں کے ذریعے نہریں کی تھیں اور انہوں نے جو اندازہ لگایا تھا اسی وجہ سے جب نخل کو سولہ ہاتھ پر بند کیا جاتا تو اسے نسل سلطان کا نام دیا جاتا اور اسے زمین الی و دار کے اندازے پر چھوڑا جاتا یہ حالت قریب تک جاری ہے۔ اسے نخل الحسان کا نام اس لیے دیا گیا کہ اس وقت نوگوں پر خراج واجب ہوتا جب نخل کی سطح ستر ہاتھ ہو جاتی تو مصر کی تمام زمین ایک انگلی بھر سطح سے سیراب ہوتی جب نخل کا پانی ستر ہاتھ پر بند کیا جاتا اور انصار دس ہاتھ سے ایک انگلی بلند ہوتا تو خراج دس دس لاکھ دینار کا اضافہ ہو جاتا اور جب وہ اس حد سے نکلتا اور انیس ہاتھ سے بڑھ جاتا تو اس کا خراج دس لاکھ دینار کم ہو جاتا اس کی وجہ یہ ہوتی کہ وہ خراج مصالح دیوں، دیوں، دران کی تعمیر میں خرچ ہو جاتا۔ جہاں تک موجودہ صورتوں کا تعلق ہے تو اکثر زمین سیراب نہیں کی جاتی یہاں تک کہ مصر کے پچھلے کے مطابق پانی اسی سو فی ہاتھ کی انگلی برابر پانی بند ہو۔ جہاں تک صدیقہ اعلیٰ کے علاقے ہیں تو ان کی سیرابی اس وقت تک نہیں ہوتی یہاں تک کہ پانی بائیس ہاتھ نہ ہو جائے۔

میں کہتے ہوں: مصر کی زمین اس وقت سیراب ہوتی ہے جب پانی میں ہاتھ اور کچھ انگلیاں اوپر ہو جائے، کیونکہ زمین اونچی ہو گئی ہے اور دیوں وغیرہ کی تعمیر کا اہتمام نہیں۔ یہ دنیا کے عجائبات میں سے ہے۔ یہ قریب اور بڑھ جاتا ہے جب تمام علاقہ جس پانی بہتا ہے یہاں تک کہ مصر کے تمام علاقہ میں سیلاب آتا ہے تو شہر پہاڑ کی طرح ہوتے ہیں جن تک کشتیوں کے ذریعے ہی پہنچا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے مروی ہے: مصر کا نسل تمام سوریاؤں کا سردار ہے اللہ تعالیٰ نے مشرق و مغرب میں برد یا اس کے لیے مقرر کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے نہروں کو مقرر فرمایا ہے جب اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے کہ مصر کے نخل کو بوندی کرے تو بوند یا ٹھکھو دیتا ہے کہ اس کی ہڈی کے گرد سے توڑ دیا اپنے پانیوں کے ساتھ اس کی ہڈی کے گرد سے ہیں اللہ تعالیٰ اس کے لیے چشموں کو کھول دیتا ہے جب وہ اس انتہ کو پہنچ جاتا ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ ہر پانی کو ختم کر دیتا ہے کہ وہ اپنی اصل کی طرف لوٹ جائے۔

تیسری تفسیر نے کہا: جب مصر فتح ہو گیا تو اس کے کچھ حصے مصر بن عمرو بن عاص کی خدمت میں حاضر ہوئے جب قبیلوں

کیا ہے؟ عرض کی: یہ وہی نوح ہے جو تیرے رب نے تیرے لیے چھپا رکھی ہے۔ حدیث کو ذکر کیا۔ مہر علماء کی یہ رائے ہے کہ عیون سے مراد پانی کے خشے ہیں۔ معین جبر نے کہا: مراد سونے کے خشے ہیں۔ سورہ دخان میں ہے کہ تشرکوا بین جنت و عذابہ ﴿۱﴾ ذرئۃ ذرئۃ۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے، ہر مصرعے کے آغاز سے لے کر آخر تک دو پہاڑوں کے درمیان بھٹی گاڑی کیا کرتے تھے سورہ دخان میں دو کھنڈ کا لفظ تین کھنڈ پر کنڈ کی جمع ہے۔ سورہ برادہ میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ یہاں اس سے مراد اذن اس ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد فائن ہیں۔ غماح نے کہا: اس سے مراد انہار ہیں، اس سے اعتراض کی گنجائش ہے کہ کونک جشمے ان پر مشتعل ہوئے ہیں۔

ذم مقام مگوئیہ حضرت ذہن مر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور یحییٰ نے کہا: مقام کریم۔ ہر مراد منبر ہے۔ ہر مراد منبر ہزار ہا ہر نعرہ زان کے لیے تھے جن پر بیٹھ کر وہ فرعون اور اس کی بادشاہت کی عظمت بیان کیا کرتے تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ مراد وہ مراد مراد کی جو س ہیں اس میں معنی ہے بیان کیا ہے یہ پہلے قول کے قریب ہے۔ معین جبر نے کہا: مراد اچھے ممکن ہیں۔ ابن سید نے کہا: میں نے نہ ہے کہ مقہ کریم سے مراد قہیم ہیں (۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کی مجلس میں سے ایک مجلس پر لکھا تھا: لا اله الا الله ابو وہ خلیل نفع الله تعالیٰ نے اس وجہ سے اس کا نام کریم رکھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد گھوڑوں کے تھان (اسٹبل) ہیں کیونکہ زعماء انہیں رمان جنگ اور زینت کے طور پر بانٹتے ہیں اس وجہ سے ان کا مقام سب سے ممتاز تھانہ یعنی نابودی نے اس کا ذکر کیا۔ اخیر یہ ہے کہ مراد اچھے ممکن ہیں جن کے سب سے گرامت کا، گھبراہٹ کا تھا۔ لغت میں مقہ سے مراد وضع ہے اسے مصدر ہے۔ غماح نے کہا: لغت میں مقام سے مراد موضع ہے یہ تیرے قول کا موقوفہ سے ماننا ہے اسی طرح مقامات اس کا واحد مقام ہے جس طرح شاعر نے کہا:

وہبہم مقامات جسان دیوہم وانذیۃ یشاہیہا القول و الغل

ان میں مقامات ہیں ان کے چہرے حسین ہیں اور مجاہدین ہیں جن میں قرب اور فضل بڑی باریک بینی سے۔

مقام بھی مصدر ہے یہ تاویقہ کا مصدر ہے مقام ضمہ کے ساتھ الام سے ام طرف ہے اس سے مصدر بھی ای وازں پر آتا ہے۔

گُل لَکَ لُوْاؤْ رَسْمُکَاجَہِی رَسُوْاہُمْ مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن جنات ایمان، کنوڑ اور مقام کریم کا ذکر کیا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ نے ہی اسرائیل کو درود کے طور پر دیا ہے۔ حضرت حسن بصری اور دوسرے علماء نے کہا: بنی اسرائیل فرعون اور اس کی قوم کے ہلاک ہونے کے بعد مصر کی طرف لوٹے (۲)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہاں اور لغت سے مراد وہ ہے جو بنی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے آل فرعون سے زیم رات اعمار بے تھے۔

میں کہتا ہوں، زوقوں، سورہ انہیں ہ صلی ہوئے الحمد للہ۔

فَاتَّبَعُوهُمْ فَمِنْهُمْ فَرِيقٌ اُذْ رَمَوْا نَارَ اِسْرَافِيلَ كَا رَجْمِ كَيْدٍ۔ یعنی۔ کہ جب سورج روشن ہوا تو انہوں نے کہا: جب زمین روشن ہو گئی۔ نہ جانے کہ یہ جملہ کیا ہے۔ شرکت شمس وطلوع ہوا۔ وقت جب وہ روشن ہو جائے۔ فرعون اور ان کی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کا رجم کرنے میں کوئی راہ نہ لی اس میں رد قول ہیں (۱) ان رات جو ان کے ذہن کو توت ہونے لگا تو ان کو قتل کرنے میں مشغول ہو گئے تھے کہ وہ کون سی رات ان میں رہا ہو چکی تھی۔ فَمِنْهُمْ فَرِيقٌ یہ قوم فرعون سے خاص ہے (۲) اور اس کی ان کے ساتھ تھیں جو بنی اسرائیل کے ساتھ بھی رات سے جا رہی تھیں ان سے منع کی۔ موعیدہ کے بعد فَاتَّبَعُوهُمْ فَمِنْهُمْ فَرِيقٌ کا معنی ہے مشرق کی جانب ان کا رجم کیا۔ حضرت مسیح مہدی اور مردیہ کیوں نے کہ فَاتَّبَعُوهُمْ فَمِنْهُمْ فَرِيقٌ تشبیہ و توفیق کا ہے۔ تو ان کی مشرق کی جانب اسرائیلیوں کے اس قول سے ماخوذ ہے مشرق و مغرب۔ جب وہ مشرق و مغرب کی طرف تھے۔ کام کیا یعنی وہ ہم سے مفرد کہہ کر بنی اسرائیل ان کے وارث نہیں تو قوم فرعون نے بنی اسرائیل کا مشرق کی جانب رجم کیا تو وہ سب ایک ہونے اور بنی اسرائیل ان کے گھروں کے وارث بن گئے۔

فَمِنْهُمْ اَنْفِثَتْ دُخَانًا عَظِيمًا۔ دونوں جمعیتیں، ان کا مل ہو کر ایک بڑی دھواں نکلا۔ یہ روایت سے حاصل ہوا۔ ان سے فانی اَنْفِثَتْ دُخَانًا عَظِيمًا۔ دُخَانٌ عَظِيمٌ سے قریب آگیا ہے اور ان کا مقابلہ کرنے کی بات میں حالت نہیں۔ یہ مدت کی قرأت تَعْنِي مَلَكُوتٌ ہے یہ اور اس سے مشتق ہے۔ اسی سے حَقٌّ اَوْ اَزْوَاجٌ لِّقَوْلِهِ (یعنی ۹۰) ہے۔ میدان میں امر اعراب و زبانی نے کہا: اسد و کون دال مفرد ہے یہ اور نہ۔ سے مشتق ہے۔ فراموش کیا: مفرد اور حقیقہ ایک ہی معنی میں ہیں اسی طرح صدر کون اور لندہ کو نایفہ معنی میں ہیں۔ نکاح۔ کہ انہی جو ان میں تھے ہیں۔ وہ بنی اسرائیل ہیں۔ صدر کون کہتے ہیں جن کو پیچھے سے آ کر ملائے۔ صدر کون جن کو گھنے کی پوشش کی جائے جس طرح وہ جملہ والا جاتا ہے کیسٹ یہ اُصْبَتْ اور ظفر سے معنی میں ہے۔ اکتسبت یہ اجتہاد اور طلعت کے معنی میں ہے۔ یہ یہودیہ کے قول کا معنی ہے۔

قَالَ كَلَّا اِنْ مَعِيَ رَبٌّ سَيُظْهِرُكُمْ رَبُّكُمْ بِمِصْرَ اِسْرَافِيلَ۔ کہ تم کو میرے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہدایت کو چلا اور ان کے قریب ہو کر بنی اسرائیل نے صیہون میں اور اپنے سامنے سمندر رکھا تو ان کے قتل کے قریب ہو گئے۔ انہیں نہ دیکھا۔ جفا کے انداز میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کی: (۱) اِنْ مَعِيَ رَبٌّ سَيُظْهِرُكُمْ رَبُّكُمْ بِمِصْرَ اِسْرَافِيلَ۔ ان کے قول کو رد کر دیا۔ انہیں جھڑکا اور اللہ تعالیٰ نے ہدایت اور ناسیالی کا جو وعدہ کیا تھا وہ ان کو یہ دہرایا۔ کَلَّا مَعِيَ رَبٌّ انہیں پکارا۔ اِنْ مَعِيَ رَبٌّ تو ان کے خلاف ہونے میں میرا ادب میرے ساتھ ہے۔ سَيُظْهِرُكُمْ اوجہات کے راستہ کی طرف۔ میری ہدایت فرمائے گا۔ جب بنی اسرائیل پر آزمائش عظیم ہو گئی اور انہوں نے اپنے لشکر کو بھیج دیا تا کہ اپنے لئے ان میں طاقت نہ آتی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ سمندر پر اپنا عصا مارے اس کی وجہ یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے راہ دیا کہ اُتیت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ شامل۔ اور در فضل حضرت موسیٰ علیہ السلام کہیں اس کے ساتھ متعلق ہو اور نہ عصا کا۔ یہاں سمندر کو بھارنے والا نہیں اور نہ ہی بالذات اس میں مددگار ہے۔ مگر نہ تو ان کی قدرت اور نہ اس کے ساتھ کسی۔ سمندر کا یہ تھا۔ مدد بخیر و میں

گزر چکا ہے۔ جب سمندر پھٹا تو بنی اسرائیل کے قبائل کے برابر اس میں بارہ راستے بن گئے اور پانی بڑے بڑے پہاڑوں کی شکل میں رک گیا۔ طوطے مراد پہاڑ ہے۔ اسی معنی میں امرء القیس کا قول ہے۔

فهبنا السوء فی الایام حود زمام الناس عن تمکب لبالا

آؤی قریل میں پہاڑ تھا۔ اور بنی مغیر نے کہا:

خلوا بانفسهم فی سبیل علیہم ماء العذاب یجوز من الطود

دو مغیر میں اترے ان پر غرات کا پانی بہتا جو پہاڑوں سے آتا۔

نطواد یہ صود کی جمع ہے جس کا معنی پہاڑ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کے اصحاب کے لیے سمندر میں خشک راستہ بن گیا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اصحاب نکل گئے اور فرعون کے ساتھی سارے کے سارے اس میں داخل ہو گئے جس طرح صود پوکس میں گڑا ہے تو پانی رواں ہو گیا اور فرعون غرق ہو گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک ساتھی نے کہا: فرعون جو نئی غرق ہو آؤ اس کو سمندر کے کنارے پھینک دیا گیا یہاں تک کہ انہوں نے اسے دیکھا۔

ابن قاسم نے امام مالک سے روایت نقل کی ہے تاجروں میں سے روادی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ساحل سمندر کی طرف نکلے جب وہ سمندر تک پہنچے دونوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کی: اللہ تعالیٰ نے تجھے کیسے علم دیا؟ فرمایا: مجھے علم دیا گیا کہ میں سمندر پر اپنا عصا اداں تو وہ پھٹ جائے گا۔ دونوں نے عرض کی: اللہ تعالیٰ نے تجھے جو علم دیا اس طرح نیچے اللہ تعالیٰ تجھ سے وعدہ فرمائی نہیں فرمائے گا۔ مگر ان دونوں نے قصد حق کی نہ طراپے آپ کو سمندر میں پھینک دیا سندھ اسی طرح رہا یہاں تک کہ فرعون اور اس کے ساتھی اس میں داخل ہو گئے۔ مگر وہ سمندر اسی طرح ہو گیا جس طرح دو تھا سو ابقر میں یہ عمت گزر چکی ہے یہ حضرت ابن عباس اور دوسرے علماء نے کہا۔ شاعر نے کہا:

دکل یوم مضع أو لیلۃ سلف فیها النغوش الی الآجالی تزدلف

بروز یا رات جو گزر گئے ہیں ان میں نفوس اپنی آجال تک جمع ہوتے رہیں گے۔

برصیدہ نے کہا اذلفنا اسم کو جمع کیا۔ اسی وجہ سے منزلت کی رات کو لیلۃ جمع کہتے ہیں۔ ابو عبد اللہ بن جرث والی بن کعب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قراءت کی و اذلفنا یعنی یہ قاف کے ساتھ ہے معنی ہے ہم نے انہیں ہلاک کر دیا (۱)۔ اسی سے یہ نیکے بولے گئے ہیں ذلقت الساقۃ ذلقت الفرس طعی مویق۔ جب وہ بچے کو پھینک دے۔ وَ اُذْلِفْنَا مُنْشِئًا عَنْ مَقْعَدِ اجْتِمَاعِ بَنِي لُحْمٍ اُذْلِفْنَا اِلَى خَرِيفٍ آخرین سے مراد فرعون اور اس کی قوم ہے۔ اِنِّیْ اِلٰی ذٰلِکَ لَا یُکَلِّفُ اَسَی اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ملامت ہے۔

وَ عَاکَا اَنْ اُکَلِّفُہُمْ مُّوْجِہِیْنِ کیونکہ قوم فرعون میں سے آل فرعون کے مومن کے علاوہ کوئی ایمان نہیں لایا تھا اس کا نام حزقیل تھا اس کی بیٹی حضرت آسیہ تھی جو فرعون کی بیٹی تھی اور اس کی بیٹی مریم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور کی وہ بڑھی

عورت تھی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر پر آگاہ کیا تھا اس کا واقعہ یہ ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے نکلے تو چاندان پر تار یک ہو گیا۔ آپ نے اپنی قوم سے فرمایا: یہ کیا ہے؟ ان کے چاندان نے بتایا: جب حضرت یوسف علیہ السلام کی موت کا وقت آیا تو آپ نے ہم سے بیعت وعدہ کیا کہ ہم مصر سے نہ نکلیں یہاں تک کہ ہم آپ کی ہڈیاں یہاں سے اپنے ساتھ منتقل نہ کریں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: تم میں سے کون ان کی قبر کو جاننا ہے؟ بنی اسرائیل کی ایک بوڑھی کے سوال سے کوئی نہیں جانتا۔ آپ نے ان کی طرف پیغام بھیجا فرمایا: مجھے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے بارے میں بتاؤ۔ اس نے کہنا: اللہ کی قسم! میں ایسا نہ کروں گی یہاں تک کہ تو میری ذات مانے۔ فرمایا: حیرت و عجز و بات کیا ہے؟ اس نے عرض کی: ابراہیم علیہ السلام سے ہے کہ میں جنت میں تیرے ساتھ رہوں۔ یہ امر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ناگوار ہوا۔ آپ سے عرض کی گئی: اس کے فیصلہ کو مان لو۔ اس بوڑھی نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر پر ان کی رانہ لٹائی کہ وہی لوگوں نے اس کی قبر کو کھودا، اس کی ہڈیاں نکالیں جب ان ہڈیوں کو کھنڈیا تو راستہ یوں جوڑا جس طرح روشن دن ہوتا ہے۔ ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو وحی کی کہ اس کو وعدہ دے دیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کر لیا وہ عورت بنی اسرائیل کو بخیرہ پر لے گئی۔ اس عورت نے لوگوں کو کہا: یہ پانی خشک کروا، انہوں نے پانی خشک کیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کی ہڈیاں نکالیں، تو ان کے لیے راستہ دن کی طرح روشن ہو گیا۔ یہ بحث سورہ یوسف میں گزر چکی ہے۔ اور برو نے حضرت ابراہیم کی روایت سے روایت نہیں کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عربی نے پاس فروکش ہوتے اس نے آپ کی تحریم کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: ”کوئی خدمت؟“ اس نے عرض کی: ایک اونٹنی جس پر میں سواری کروں اور ایک کبوتری جسے میں دوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تو بنی اسرائیل کی بوڑھی کی شکل نہ بنے سے کہیں نہ مرنا آگیا۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے عرض کی: بنی اسرائیل کی بوڑھی کا کیا شمار ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بوڑھی عورت کا ذکر کیا جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بیعت وعدہ کر لیا کہ جنت میں دو ان کے ساتھ ہوگی (۱)۔

وَإِذْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَوْمَهُ مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا الْعُتُبُ
أَصْنَامًا كُنُفْلٌ لَهَا عَافِيَتٌ ۖ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَ كَلِمًا إِذْ يَدْعُونَ ۖ أَوْ يَسْمَعُونَ كَلِمًا
يُفْسَدُونَ ۖ قَالُوا بَلَىٰ وَجَدْنَا آيَاتَكَ يَفْسَدُونَ ۖ قَالَ أَلَمْ تَكُونُوا مِمَّنْ كُنْتُمْ
تَعْبُدُونَ ۖ أَلَمْ تَكُنْ أُولَئِكَ الْمُفْسِدِينَ ۖ قَالُوا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۖ

”آپ بیان فرمائیے ان کے سامنے ابراہیم کا قصہ جب آپ نے اپنے آپ اور اپنی قوم سے کہا کہ تم میں کی پرستش کرتے ہو؟ انہوں نے کہا: بتو پوجتے ہیں، تو انہوں نے انہی کی پوجا میں ہر وقت شہک رہتے ہیں۔ آپ نے پوچھا: (بھلا یہ تو تباہی کا بارہ) کہہ دیتے ہیں تمہاری آواز جب تم انہیں پکارتے ہو یا وہ تمہیں (تکبر) سے نکل بیٹھتے

ہیں یا ضرر پہنچ سکتے ہیں؟ انہوں نے (لاجواب ہو کر) کہا: بلکہ ہم نے تو بایا ہے، باپوں کو کہ وہ یونہی کیا کرتے تھے آپ نے فرمایا کیا تم نے دیکھ لیا ان (کی بے بسی) کو جن کی تم پر سختی کیا کرتے ہو تم اور تمہارے کمرشلو اہل واپس وہ سب میرے دشمن ہیں سوائے رب العالمین کے۔“

وَأَشْنٰى عَلَيْهِمْ نَبَأَ اِيۡزٰهِيۡمَ سَخِرُوۡنَ كُوۡلًاۙ كِيۡدَ اِيۡنۡتٰہٰی جِبٰہَتِۢہٗۙ اَکَاوَدۡنَا كِيۡدَكَۙ وَہٗۤ اٰتٰہُمُ عَلٰی اِسۡلَامٍۭ كَے اِقتدار وین سے اعراض کرنے والے تھے جب کہ وہ ان کے ہوا علی تھے۔ نبی کا مٹی خبر ہے مٹی اے محمد! ان پر اس کی خبر اس کی مشق وہ قوم دشمن کی عبادت کرتی تھی اس پر عجب لگانے کو بیان کر دیجئے۔ یہ اس لیے فرمایا کہ ان پر جنت لازم کر دی جائے۔ ضرور قرآن دوسرے ہزرے میں تخفیف کرتے ہیں، یہ بہترین توجیہ ہے، کیونکہ قرعہ ملا، کا اس پر اذعان ہے کہ ایک نگر میں دوسرے ہزرے میں تخفیف کرتے ہیں جس طرح آدم۔ اگر تو چاہے تو دونوں کو ثابت رکھ اور تو کہے نبی ایزہیم اگر تو چاہے تو دونوں میں تخفیف کر لے تو کہہ لے نبی ایزہیم اگر تو چاہے تو پہلے میں تخفیف کر لے۔ وہاں پانچویں توجیہ بھی ہے مگر یہ عربی میں بعید سے کہ ہزرہ کو ہزر میں مدغم کرو یہ ہائے جس طرح ہر آدمی سر پہنچا ہے۔ سوائے اس کہتے ہیں۔ یہ تفسیر بعید ہے کیونکہ تو وہ ہزرہاں کو جمع کر رہا ہے زیادہ ایک نگر میں ہیں افعال کے دن میں یہ اچھا ہے کیونکہ وہ علم میں آتا ہے۔

لَاۤ اَقۡبِلُ اِلَّا بِوَجۡہِہٖۤ ذُوۡجِبۡہٖۤ ہَا تَعۡبُدُوۡنَ مَعۡنٰی تم کسی چیز کی عبادت کرتے ہو؟ قَاتِلُوۡا الْعِیۡدَ اَصۡحٰۤاۤہَاۤ اِنۡ کَانَ مَوۡنَہٗۙ چاندنی، چٹائی، سہارے اور کٹائی کے ہوتے تھے۔

فَاَتَقۡلُۢہٗۤ اِنۡۤ اَعۡیۡدُکُمۡۚ ہم ان کی عبادت پر قائم رہیں گے مگر دولت ممکن نہیں بلکہ جس کام میں وہ مصروف تھے اس کی خبر دی جا رہی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: دونوں کو عبادت کرتے تھے رات کو عبادت نہیں کرتے تھے۔ ویرات کے وقت تہذیبوں کی عبادت کیا کرتے تھے۔ یہ نمل بولا جاتا ہے نمل بفعل کذا۔ جب وہ دونوں کو کام کرے۔ بات بفعل کذا۔ جب رات کو نمل کرے۔ قَاتِلُ خَلۡیۡۤہٗۤ یَسۡمَعُ کَلَمَۃًۭ اَعۡمَشَ نے کہا: اس میں حذف ہے مٹی ہے کیا وہ تمہاری بات سنتے ہیں؟ یا کیا وہ تہذیبانی جانتے ہیں؟ یعنی تھوڑے کلام سے ہے دل بیسعون و عباد کم۔ شاعر نے کہا:

اِتۡقَادِ الْعِیۡدِۚ مَنۡکُوۡنَا ذُوۡاہِرۡہَاۤ قَدۡ اُتِیۡکُمۡ حِکَمَاتِۤہِۚ وَالۡاِبۡتَہَاۤ

کہ ابنتی سے مراد کراس (اس کا پورا) ہے یہاں حذف ہے حاصل ہے حکمت حکمت الیقین۔ صحاح میں ہے اجتہاب حرامت کے ساتھ ہوتا اس سے مراد تشبہ ایک رخت جس کی چھال سے رخی پائی جاتی ہے (کہا کہ اسے مروی ہے انہوں نے قرآن میں اِنۡۤ اَعۡیۡدُکُمۡ نام پر حضرت علیؑ کی کہ وہ تمہیں دینی آؤ نہیں سناتے ہیں؟

اِلَّاۤ اَتٰہُمۡ لَیۡۤ اَوۡیۡتُہُمۡۙ کَلَمَۃًۭ اَوۡ یَعۡزُوۡنَ کی یہ بات تمہیں منع پہنچاتے ہیں اور تمہیں رزق دینے لگا یا اگر تم ہمارا ہی کرو تو تمہارے لیے خیر اور شر کے مابین ہیں؟ یہ استہمام جنت ثابت کرنے کے لیے ہے جب وہ تمہیں منع اور نقصان نہیں دے لے تو پھر تمہارا ان کی عبادت کا کوئی مقصد ہے؟

فَاَتَقۡلُۢہٗۤ اِنۡۤ اَعۡیۡدُکُمۡ لَکَۡ یَفۡضَلُوۡنَ وہ جنت اور دہل کے بغیر تنہا کی طرف ہر گئے ہوں کے بارے میں گفتگو

اَنْبِيَاُ الصَّلٰوٰةِ (المعرہ: 43) اس کا معنی الصلوات ہے اسی طرح حضرت ہے یہ خطاب کے معنی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ بڑے رحیم ہے۔ مجاہد نے کہا: عطیۃ سے آپ کا یہ قول ہے بَلْ فَعَلَهُ كَهَيْئَتِهِمْ هَذَا (المعرہ: 63) اور ان کا قول: اِنِّیْ نَقِیْبُہُمْ (الصافات) اور ان کا قول: سارہ ان کی بہن ہے۔ حضرت حسن بصری نے اس کا اضافہ کیا ہے کہ ان کا قول جو کتابوں کے بارے میں ہے ہذا میں یہ میرا رب ہے اس کی مفصل وضاحت گزری تھی ہے۔ مزاحج نے کہا: انبیاء بشر ہیں یہ چاندی کے ان سے خطا واقع ہو اس کبر و گناہ جائز نہیں کیونکہ وہ کبر و گناہ سے معصوم ہیں۔ یَوْمَ الْقَدِیْنِ ایوم جزاء جہنم بدولتوں کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جانب سے اظہارِ ربوبیت ہے اگرچہ آپ کو ضرور کہ آپ دفعۃً نبوت میں بھیجے مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں جہاں دورِ پابلیت میں سفر جہی کرتا ہوں مسکینوں کو کھانا کھلایا کرتا کیا اب میرا اس کے لیے نافع ہو گا؟ فرمایا: اسے نفع نہ دے گا کیونکہ اس نے اس وقت نہیں کہا تھا رب الغریب عطیق یوم القدرین اسے میرے رب قیامت کے روز میرے گناہ بخش دینا (11)۔

رَبِّیْ حَبِّیْ حُكْمًا وَ الْخَفِیْقِ بِالْفُلُوحِیْنَ ﴿۱﴾ وَ اجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صِدْقٍ فِی الْاٰخِرِیْنَ ﴿۲﴾ وَ اجْعَلْنِیْ مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّوْمِ ﴿۳﴾ وَ اعْظِرْ لِّیْ اِنَّہٗ كَانَ مِنْ اَعْمَارِیْنَ ﴿۴﴾ وَ لَا تُخْزِنِیْ یَوْمَ یُنْفَخُ النَّفْسُ یَوْمَ لَا یَنْفَعُكُمْ صَالٌ وَّلَا بَعْدُ ﴿۵﴾ اَلَا اَمِنَ اَنَّ اللّٰہَ یَقْلِبُ السُّلُومَ ﴿۶﴾

”اے میرے رب! عطا فرما مجھے علم و عمل (میں کمال) اور ملا دے مجھے نیک بندوں کے ساتھ اور بنا دے میرے لیے بھی نامور و آئندہ آنے والوں میں اور بنا دے مجھے ان لوگوں سے جنہوں نے جنت والی جنت کے وارث ہیں اور بخش دے میرے باپ کو وہ گمراہ لوگوں میں سے ہے اور نہ مٹا سکا کرنا مجھے جس روز لوگ قبروں سے اٹھائے جائیں گے جس دن میں کام آئے گا اور نہ بے عکرا: فخر جو لے آیا اللہ تعالیٰ کے حضور قلب سلیم۔“

رَبِّیْ حَبِّیْ حُكْمًا وَ الْخَفِیْقِ بِالْفُلُوحِیْنَ حکم سے مراد تیری اعلیٰ حد اور تیرے احکام کی معرفت ہے۔ یہ حضرت ابن عباسؓ سے کہہ کر عقلمانی ہے کہ: مراد فہم اور حکم ہے: یہ بھی پہلی تعبیر کی حرفِ دان ہے۔ لہٰذا نے کہا: مراد نبوت اور کلون کی طرف رسالت ہے۔ وَ الْخَفِیْقِ بِالْفُلُوحِیْنَ مجھ سے نکل جو انبیاء و مومنین سے ہیں اور جب میں ان کے ساتھ لاتی کر دے۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہہ کر: بِالْفُلُوحِیْنَ سے مراد اہل سنت ہیں یہ حُبِّیْ حُكْمًا کی تاکید ہے۔

وَ اجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صِدْقٍ فِی الْاٰخِرِیْنَ حضرت ابن عباسؓ سے کہہ کر: اس سے مراد تمام امتوں کا میں یہ جنت میں ہے۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد اچھی تحریف ہے۔ ابن عبید نے کہا: طسیرین کا اس پر انعام ہے کہ لِسَانَ صِدْقٍ سے مراد ثناء، ہمیشہ کے لیے اچھا تذکرہ اور تہجد ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی دعا کو قبول کیا۔ برامت آپؐ سے حسرت کرنی ہے اور

ہوئے انسان کی طرح ہے۔ ضحاک نے کہا: سلیم سے مراد خدا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ قول اپنے عوم کی وجہ سے مختلف اقوال کو جامع ہے۔ یہ اچھا قول ہے۔ ”یہ دل اوصاف ذمیرہ سے پاک اور اوصاف ذلیلہ سے مستغف ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔“ مراد سے مراد یہ ہے: فرمایا: اے میرے پیغمبر! غفلت کرنے والے نہ ہو کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کبھی بھی سختی نہ کی اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَرَدَّ جَاءَ رَبُّهُ وَهَانَ مَثَلُهُ** (صافات) جو کہ جس میں میری نے کہا: قلب سلیم یہ ہے کہ وہ یہ جانے کہ اللہ تعالیٰ حق ہے اور قیامت قائم ہونے والی ہے اور قبروں میں جو عجب ہیں۔ وہ کو اللہ تعالیٰ اعظم کے گا۔

صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جنت میں اقوام داخل ہوں گی ان کے دل پر نگہوں کے دریا کی طرح ہوں گے (۱) اللہ تعالیٰ بھیجے جاتا ہے۔ یہ ارادہ کیا وہ ہر نگاہ سے غفلت ہوں گے یا ہر جیب سے محفوظ ہوں گے، دنیا کے امور کی انہیں کچھ خبر نہ ہوگی، جس طرح حضرت افس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت نقل کی ہے: "آخر میں بل ہوں گے یہ حدیث صحیح ہے، جو معاصی سے پاک ہوں گے۔ انہیں ہر جیب سے محفوظ ہوں گے، جس کو یہ دلی پرہیز کیا ہو وہ اسے غافل ہر وہ شر کو بچاتا ہی نہیں۔" ہم نے کہا: اللہ تعالیٰ سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر سینوں کی سلاحتی نام ہوا اور انہیں لوگوں کا حسن ظن حاصل ہو۔

وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمَشَاقِصِ ۖ وَبُورَتْ الْجَنَّةُ بِالْغَوِينَ ۖ وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ
تُعْبِدُونَ ۖ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَشْعُرُونَ أَوْ يَقْتُلُونَ ۖ فَلَوْ كُنُوا فِيهَا هُمْ
وَالْعَالُونَ ۖ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۖ قَالُوا رَهْ فِيهَا يُشْرِكُونَ ۖ كَانُوا
كُنَّا لِقَوْمٍ ضَالِّيٍّ مُبْهِنٍ ۖ إِذْ نَسَوْنَهُمْ بَرَبَ الْعَالَمِينَ ۖ وَمَا أَصْلَكُ إِلَّا
الشَّجَرُ مَذْمُومٌ ۖ فَمَا كُنَّا مِنْ شَاغِبِينَ ۖ وَلَا صَدِيقِي حَيٌّ ۖ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَلَكَّ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ
لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ

اور توبہ کر دی جانے کی جست پر حیرانگاروں کے لیے اور ظاہر کر دی جانے کی روزِ بخشنے والوں کے لیے اور کجا جانے کا عجیب کما کیا ہیں اور جن کی توبہ پر کرتے تھے اللہ تعالیٰ کو تجویز تر کیا اور تھہری (کچھ) اور نہ سکتے ہیں یا انعام لے سکتے ہیں پس اللہ صے چھٹک دینے جا بھی گئے اس میں دو اور دوسرے مگر اور اولیٰس کی ساری فوجیں اور کہیں کے اس عاں میں کہ وہ روزِ بخشنے میں باہر بھڑو رہے ہوں کے خدا کی قسم اہم کھلی گری میں گرفتار تھے یہ ہم نصیب رب الاولیٰس کے برابر بنائے ہوئے تھے اور میں مگر ادا کیا ہمیں عمر (ان آئی) عمر موں نے کو

ہمارے اسلاف پیہ جن کی ہم نے تھکید کی۔ ابوہریرہؓ نے کہا: معجزوں سے مراد ابلیس اور حضرت آدم علیہ السلام کا وہ بیٹا جس نے قتل کیا تھا وہوں وہ پہلے افراد ہیں جنہوں نے کفر، قتل اور مختلف قسم کے معاصی کی سنت قائم کی۔

فَمَا أَتَانِي مِنْ شَافِيَةٍ هَارِے کوئی شافیتھ نہیں فرشتوں میں سے، انبیاء میں سے اور مسلمانوں میں سے۔ وَلَا صَوْنِي خِيَمَ اور نہ کوئی مشفق دوست ہے۔ حضرت علیؓ خیر خدا ہے۔ کہا کرتے تھے: بھلائیوں کو لازم پکڑو کیونکہ وہ دنیا و آخرت کا سامان ہیں کیا تو جنہیوں کا قول نہیں سنا: فَمَا أَتَانِي مِنْ شَافِيَةٍ وَلَا صَوْنِي خِيَمَ ۝۔ زمخشری نے کہا: شافع کی جمع ذکر کی کیونکہ شفاعت کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہے اور صدیق کو اعداد ذکر کیا کیونکہ وہ تعداد میں نمود ہے جس کا تو نہیں دیکھتا کہ انسان جب عالم کے ظلم کا شکار ہو تو اس کے شہر کی بڑی جماعت اس کی سفارش کے لیے جاتی ہے مگر اس پر رحم و شفقت کا اظہار ہوتا ہے اگرچہ اکثر کو پسند اس کی پہچان تک نہ ہو جہاں تک صدیق کا تعلق ہے وہ وہ ہوتا ہے جو میری محبت میں بچا ہوتا ہے اسے وہ چیز ٹھیک کرتی ہے جو تجھے ٹھیک کرتی ہے۔

ایک حکیم سے مروی ہے اس سے صدیق کا معنی پوچھا گیا۔ اس نے کہا: یہ ایسا نام ہے جس کا کوئی معنی نہیں۔ یہ بھلا جان ہے کہ صدیق سے مراد صحیح اور قریبی اور خاص حمایتی ہو، اسی سے حاضیہ الرجل ہے۔ یعنی اس کے قریبی۔ اس کی اصل حیم ہے اس سے مراد گرم پانی ہے اسی سے حاضیہ الرجل ہے حاضیہ الرجل سے مراد وہ لوگ ہیں انہیں وہ چلائے جو اسے چلائے۔ یہ جملہ بولاجات ہے نیز حیمہ صابونہ، یعنی انہیں دو چیز ٹھیک کرتی ہے جو اسے ٹھیک کرتی ہے۔ یہ جملہ بولاجاتا ہے: حیمہ اللہ واللہ و لحنہ جب وہ قریب ہو جائے۔ اسی سے حیم ہے کیونکہ یہ موت کے قریب کر دیتا ہے۔ علی بن یحییٰ نے کہا: قریبی کو حیم کہتے ہیں کیونکہ وہ اپنے ساتھی کے غم کی وجہ سے حیمت کا مظاہرہ کرتا ہے، اسے حیمت سے ماخوذ مانا ہے۔ لہذا وہ نے کہا: اللہ تعالیٰ قیامت کے روز صدیق کی محبت اور محکم کی رقت ختم کر دے گا۔ لاصدیق حیم مرفوع پڑھنا بھی جائز ہے کیونکہ اس کا عطف میں شافیتھ کے کل پر ہے کیونکہ میں شافیتھ کا کل رفع ہے۔ صدیق کی جمع اصداقا، صدقا اور صدق ہے صدق نہیں کہا جاتا۔ کونست اور غیر میں فرق کیا جائے۔ کوئیوں نے کہا: اس کی جمع صدقان بھی آتی ہے۔ نحاس نے کہا: یہ یہ ہے کیونکہ یہ ایسی جمع ہے جو نعت نہیں۔ جس طرح رطب کی جمع رطبان آتی ہے۔ انہوں نے صدیق کی جمع اصداق بیان کی ہے۔ افعال یہ فعل کی جمع ہے جب و نعت نہ ہو۔ جس طرح اشخ کی جمع اشاجم آتی ہے۔ صدیق کا لفظ واحد جمع اور نعت کے لیے بھی ذکر کیا ہوتا ہے۔ ظاہر نے کہا:

لَصَدِيقٌ الْهَدَاةُ ثُمَّ ارْتَبَيْنَ قُلُوبُنَا بِأَعْيُنٍ أَعْدَادٍ وَفَضْلُ صَدِيقٍ

فصل استدلال حق صدیق ہے۔ حق جمع حقیقت کی ضمیر ہے۔

یہ جملہ بولاجاتا ہے: فقلان صدیق، قلان میرا خاص دوست ہے۔ مدح کے لیے تعظیم دہائی ہے۔ جس طرح حباب بن منذر کا قول ہے: اَنَا جُنْدِيهَا السَّحَابُ وَجُنْدِيهَا الْمُنْغِبُ كُلُّ اسْتِدْلَالٍ بِذِلِّ اور غریق ہے۔ جو بری نے اس کو ذکر کیا ہے۔ نحاس نے کہا: محکم کی جمع اصداق اور ایشا ہے تعریف کے لیے اصداق کے وزن کو کر دیا جاتا ہے۔

لَقَدْ اَنْتَ كَاكِبٌ، ان کل رافع میں ہے اگر ہمارا دنیا کی طرف ہونا ہوتا تو ہم ایمان لاتے یہاں تک کہ ہمارے بھی شفع ہوتے۔ انہوں نے اس وقت تمنا کی جب تمنا کوئی نفع نہیں دے گی۔ انہوں نے یہ بات اس وقت کی جب فرشتوں اور مومنوں نے شفاعت کی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے کہا: نبی کریم ﷺ نے کہا: ”انسان ہست میں کہے گا جہنم میں لٹاؤں اور اس کے دوست کا کیا معاملہ ہے وہ لوگ اس کی۔“ عداوت نہ رہے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں اس کی سفارش قبول کر لے گا۔ جب دو نجات پا جائے گا تو شرک کہیں گے۔ لَقَدْ اَنْتَ كَاكِبٌ شَالِیْہِیْنَ رَا وَاَصْحَابُہِیْ حَیْہِیْنَ ۝ حضرت حسن بصری نے کہا: کوئی جماعت اللہ تعالیٰ کے ذکر پر جمع نہیں ہوتی جن میں کوئی جنتی ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان سب میں اس کی شفاعت قبول کر لیتا ہے اہل ایمان ایک دوسرے کی شفاعت کرتے ہیں واللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاعت کرنے والے ہوتے ہیں اور ان کی شفاعت قبول کی جاتی ہے۔ کعب نے کہا: دو آدمی دنیا میں دوست تھے ان میں سے ایک اپنے ساتھی کے پاس سے گزرے گا جب کہ اسے جہنم کی طرف بھیجا جا رہا ہو گا، اس کا بھائی اسے کہے گا: اللہ کی قسم میری صرف ایک نگیں روگنی ہے جس کے ساتھ میں نجات پا سکتا ہوں تو وہ نگیں لے لے، اسے میرے بھائی امیر اخیال سے تو اس کے ساتھ (جہنم سے) نجات پا جانے کا، پھر میں اور تو اصحاب اعراف میں رہیں گے۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ ان دونوں کے بارے میں حکم دے گا تو وہ دونوں جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّمَنْ كَانَ اَلْقُرْاٰنُ مُوَدِّعًا ۝ وَاِنْ رَبَّكَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ اس بارے میں بحث پہلے کر رہی ہے۔ الحمد للہ

كَذٰلِكَ یُخَوِّمُ نُوْحٌ النَّوْسَ لَیْسَ لَہُمْ اَخْرَجُہُمْ نُوْحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّیْ اَنْتُمْ رَسُوْلٌ اٰمِنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰہَ ۝ وَاَطِیْعُوْا ۝ وَ مَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ مِنْ اَجْرٍ ۝ اِنْ اٰخِرِیْ اِلَّا مَلِیْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰہَ ۝ وَاَطِیْعُوْا ۝ قَالُوْا اَنْتُمْ لَکُمْ وَ اَسْبَغَکَ الْاَمْرَ اَلْوَنَ ۝ قَالَ وَ مَا عَلَیْہِیْ بِاَنْ اَعْمَلُوْنَ ۝ اِنْ جِئْتُمْہُمْ اِلَّا عُلَّ رَبِّیْ لَوْ شِئْتُمْہُمْ ۝ وَ مَا اَنَا بِقَاسِرٍ وَ النَّوْمُ مِیْنٌ ۝ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا قٰتِلِیْزِیْمِیْنَ ۝ قَالُوا لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ یُّنَوِّحُ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ یُّنَوِّحُ ۝ قَالَ رَبِّ اِنْ تُؤْمِنِیْ کَذٰلِکَ یُوْنُسُ ۝ فَاتَّقِہِمْ یٰنَبِیُّ فَتَعَاوِیْجُ وَ مَنْ شِئِیْ مِنَ النَّوْمِ مِیْنٌ ۝ فَاتَّبِعْنِیْ اَوْ مِنْ مَّعَدَیْ ۝ اِنَّ الْفٰلَکَ السَّجُوْنَ ۝ لَہُمْ اَعْرَضْنَا عَنْدَ الْیَقِیْنِ ۝ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ ۝ وَ مَا کَانَ اَلْقُرْاٰنُ مَوْحِیْنٌ ۝ وَاِنْ رَبَّكَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝

”مہملایا قوم نوح نے (اللہ کے) رسولوں کو۔ جب کہا انہیں اللہ کے بھائی نوح نے: کیا تم ڈرتے نہیں ہو؟“
تک کہ میں تمہارے لیے رسول امین ہوں جس کا اللہ تعالیٰ سے ڈر اور میری فرمانبرداری کرو اور میں طلب نہیں کرتا تم

کے ہم کا مکلف نہیں بنایا گیا مجھے تو اس امر کا مکلف بنایا گیا ہے کہ میں انہیں ایمان کی دعوت دوں اعتبار ایمان کا ہے حرفوں اور صنعتوں کا نہیں۔ نوچا نہیں نے کہا: ان کزود لوگوں نے عزت اور مال کی طمع میں آپ کی اتباع کی۔ فرمایا: میں ان کے امر کے ہاں پروا نہ تھیں میرے سپرد تو ان کا ظاہر ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: میں یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دے گا اور تمہیں تیرا درگاہان کی رہنمائی کرے گا اور تمہیں راہِ راست سے ہٹکا دے گا انہیں تو نفی دے گا اور تمہیں ہے یارِ مددگار، پیچہ زدے گا۔

إِنْ جَاءَلْتُمْ إِلَّا عَلَىٰ تَرْجَاتٍ لَّوْ شِعْرُونَ اِنْ كَانُوا لَوْ شِعْرُونَ ان کے اعمال اور ایمان کا حساب میرے رب کے ذمہ ہے۔ لو کہ جواب مخدوف ہے إِلَّا عَلَىٰ تَرْجَاتٍ لَّوْ شِعْرُونَ ۝ لو کہ جواب مخدوف ہے تقدیر کلام یہ ہوگی لو شِعْرُونَ حسابہم علیٰ ربحہم لسا حجتہم بسمئہم عام قراءت شعرون تا، کے ساتھ خطاب کا مسند ہے، کفار کو خطاب ہے مکی ظاہر ہے۔ ابن ابی عمیر اور محمد بن اسماعیل نے لویہ شعرون قراءت کی ہے تو یا کفار کے بارے میں خبر ہے اور خطاب کو ان سے ترک کیا گیا ہے جس طرح یہ ارشاد ہے: هُوَ الَّذِي يَسُوِّرُ كَلِمَ الْفِتْوَىٰ وَالْقَهْرِ (انہیں 22) یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے سفیان سے پوچھا: جس نے بدکاری کی اور اپنے بچے کو قتل کر دیا جب کہ وہ مسلمان ہے کیا اس کی آگ کا فیصلہ کیا جائے گا؟ فرمایا: اِنْ جَاءَلْتُمْ إِلَّا عَلَىٰ تَرْجَاتٍ لَّوْ شِعْرُونَ ۝

وَمَا أَتَانَا بِطَابِ وَلَا تَرْجَاتٍ لَّوْ شِعْرُونَ ان کے احوال اور اشغال کی سختی کی وجہ سے میں انہیں وحکار نے دلا نہیں گویا انہوں نے بھی شہداء کو وحکار نے کا مطالبہ کیا جس طرح قریش نے ان سے مطالبہ کیا تھا۔

إِنْ أَتَانَا لَذُنُوبٌ قَبْلُكُمْ یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے فقراء کو چھوڑ کر صرف انبیاء کے لیے مبعوث نہیں کیا۔ میں تو رسول ہوں میں تمہیں پیغام حق سناتا ہوں جس کے ساتھ مجھے بھیجا گیا ہے جس نے میری اطاعت کی وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں سعادت مند ہے اگرچہ وہ فقیہ ہو۔

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوٓسُ اِنْ كُنْتَ بِمَا نُرِيدُ لَنَكُونَنَّ مِنْ الْخٰسِرِيْنَ تم کو بخیروں سے رہم کر دیا جائے گا: یہ لادہ کا قول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور مقاتل نے کہا: ابوتہمتوں میں سے ہو جائے گا۔ مثالی نے کہا: قرآن حکیم میں جہاں بھی مرزبین کا لفظ آیا ہے اس سے مراد قل ہے مگر سورہ مریم میں لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَا نَكُنَّ مِنْكُمْ (مریم: 48) میں تجھے سب و شتم کروں گا۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے: معنی ہے تو سب دشمن کیے جانے والوں میں ہوگا: یہ سدی کا قول ہے۔ اس معنی میں ابو داؤد کا قول ہے۔

قَالَ رَبِّ اِنَّ تَوْحِيْدِيْ كَذِبٌ ۚ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَتَّقِيْ وَ يَبْتَغِيْ قُلُوْبًا مِّنْ حَيْثُ هُوَ مِنَ السُّوْفِيْنَ يٰ اِسْمٰعِيْلُ اِنَّ رَّبِّيْ يَدْعُوْكَ اِلَىٰ تَوْحِيْدِيْ ۚ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَتَّقِيْ وَ يَبْتَغِيْ قُلُوْبًا مِّنْ حَيْثُ هُوَ مِنَ السُّوْفِيْنَ يٰ اِسْمٰعِيْلُ اِنَّ رَّبِّيْ يَدْعُوْكَ اِلَىٰ تَوْحِيْدِيْ ۚ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَتَّقِيْ وَ يَبْتَغِيْ قُلُوْبًا مِّنْ حَيْثُ هُوَ مِنَ السُّوْفِيْنَ يٰ اِسْمٰعِيْلُ اِنَّ رَّبِّيْ يَدْعُوْكَ اِلَىٰ تَوْحِيْدِيْ ۚ

جب آپ ان کے ایمان سے مایوس ہو گئے۔ حق کا معنی ہم سے یہ بحث پہلے گزر چکی ہے۔ فَاَتَيْنِيْنٰهُ وَ هُوَ مَعْنِيْ فِي الْغُلَابِ اَلشُّعْرُوْنَ اس سے مراد شمش ہے اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ مشعرون سے مراد بھری ہوئی۔ شعبن سے مراد شمش کا لوگوں اور جانوروں سے بھر جانا۔ یہاں فلفل سونٹ نہیں کہو کہ یہاں فلفل واحد ہے جمع نہیں۔

إِذْ قَالَ لَهُمُ ابْنُ مَرْيَمَ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَافُونَ يَوْمَهُ تَكُونُونَ فِي شُكٍّ مِمَّا تَدْعُوا بِهُ وَتَذَرُونَ خَلْقَكُمْ وَيَعَذَّبُكُمْ إِنَّكُمْ أَتَيْتُمُوهُ فَسَبَّوهُ فَخَبَرَ عَنْ الْقَوْمِ نَصِيحَهُ فَأَتَاهُمُ الْبُرْجُ بِكُنُوفِهِ فَأَنزَلَ فِيهِ سُلَيْمَانَ ﴿١٢٨﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ ابْنُ مَرْيَمَ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٩﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٣٠﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَافُونَ يَوْمَهُ تَكُونُونَ فِي شُكٍّ مِمَّا تَدْعُوا بِهُ وَتَذَرُونَ خَلْقَكُمْ وَيَعَذَّبُكُمْ إِنَّكُمْ أَتَيْتُمُوهُ فَسَبَّوهُ فَخَبَرَ عَنْ الْقَوْمِ نَصِيحَهُ فَأَتَاهُمُ الْبُرْجُ بِكُنُوفِهِ فَأَنزَلَ فِيهِ سُلَيْمَانَ ﴿١٣١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ ابْنُ مَرْيَمَ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٣٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٣٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَافُونَ يَوْمَهُ تَكُونُونَ فِي شُكٍّ مِمَّا تَدْعُوا بِهُ وَتَذَرُونَ خَلْقَكُمْ وَيَعَذَّبُكُمْ إِنَّكُمْ أَتَيْتُمُوهُ فَسَبَّوهُ فَخَبَرَ عَنْ الْقَوْمِ نَصِيحَهُ فَأَتَاهُمُ الْبُرْجُ بِكُنُوفِهِ فَأَنزَلَ فِيهِ سُلَيْمَانَ ﴿١٣٤﴾

میں آخر ان آخری کلام علیہ السلام (علیہ السلام) میں واضح ہے کہ پہلے گروہ ہے۔

قول ہے، یہ۔ یہ عقلمند منع ہے کہ دیرِ عرصت تیری زمین کی بلندی گنتی ہے۔ قناد نے کہا: دینے سے مراد راستہ ہے، یہ ضحاک،
 علی، ابو علی اور سعدی کا قول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہ قول ہے اس معنی میں صیغہ بن علیؓ کا قول ہے۔

لَا يَنْفَعُهَا وَيَرْبِيْهَا يَلُوْهُ كَانَهُ سَخِلٌ (١)

راستہ کو سفید کیڑے سے ترسہ دی۔ نماس نے کہا: لغت میں مصروف ہے زمین سے جب کوئی چیز بلند ہو تو اسے راستہ کہتے ہیں اور راستہ کو بھی راستہ کہتے ہیں۔ اسی معنی میں شاعر کا شعر ہے:

مَرْقِي الْغُزَّالِ مَشَقِي قَرْقِي دِيْقَةِ نَدَى لِيْلِهِ لِي رِيْشِ بَقَرْقِي

ملاوے کے کیا: یہ سب سے مراد پہاڑ ہے واحد ریشہ ہے جس سے ریاض آتی ہے۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد وہ پہاڑوں کے درمیان تھا، راستہ ہے۔ انیس کے معنی شیعہ وغیرہ مروی ہے۔ ان سے اس کا معنی منظر و مردی ہے۔ عکرمہ اور متاس نے کہا: جب وہ سفر کرتے تو وہ ستاروں سے درنائی لیتے وہ راستوں پر لیے لیے نشان بناتے تھے کہ ان سے ہدایت حاصل کریں اس پر اللہ تعالیٰ کا فرزند ابراہیمؑ الہام سے اس سے مراد عاصت ہے۔ مجاہد سے مروی ہے ریشہ سے مراد عاصم کی عمارت ہے اس کی اسکا شعبہ بنی ہے یعنی تم کہتے ہو یعنی تم ہر بلند جگہ نشان کے طور پر بناتے ہو جس کے ساتھ تم چلیے ہو۔ مراد عاصم اور برج بنانا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جو آدمی راستہ سے گزرے اس کے ساتھ چلیے ہو، یعنی ہم بلند جگہ بناتے ہو تاکہ تم راستہ پر جمنا سکو اور ان سے مذاق کرو۔ بلکی نے کہا: اس سے مراد عاصم (نیکس لینے والے) کا گزرنے والوں کے اسوا سے چلیے ہے۔ ہماروئی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ابن اعرابی نے کہا: ریشہ سے مراد گرجا ہے اور ریشہ سے مراد عاصم کا ریشہ ہے جو صحراء میں ہوتا ہے۔ ریشہ سے مراد پانہ ٹنڈ ہے۔ ریشہ میں دو قسمیں ہیں۔ روا کے نیچے کسرا اور اس پر فحہ۔ اس کی معنی اریاح ہے: فطی نے اس کا ذکر کیا۔

وَتَشْعُرُونَ فَتَالَةً مِّنْهُمْ سَائِرًا مِّنَ الْأَعْيَانِ
ایں معانی اور ہر جہاد کا قول ہے۔ اسی معنی میں شاعر کا قول ہے:

وَتَرْكُنَا دِيَارَهُمْ مِنْهُمْ يَفْزَا وَهَدُنَا السَّامِ وَالْوُجَا

ہم نے ان کے گھروں کو چھینل چھوڑا اور ہم نے مصائب اور پرچ کر دیئے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد مضبوط عکلا ہے جس میں کچا کھانہ کا بھی قوت ہے۔ اس سے یہ بھی مراد ہے: حمام کے رفق، جو بدی کا قوت ہے۔

میں کہہ ہوں، مجھ سے پرزور نفیقت سے جدید ہے کیونکہ ان سے پہلے یہ غول گزر چکا ہے اس سے سراسیمہ کی عمارت

میں نہتا ہوں یہ ہر موسم، صاف اس امت کے کثیر افراد میں پائے جاتے ہیں خصوصاً مصری علاقوں میں جب سے ترک ان کے حاکم بنے ہیں وہ واقعی سوط اور لکھنا سے تئوں کو مار تے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ یہاں واقع ہوگا۔ سوطیہ یہ فرقہ نے ارشاد فرمایا: "اگر قسم کے لوگ جنہی ہیں میں نے ان دونوں کو نہیں دیکھا ایک ایسی قوم جن کے پاس سوط (خاندان) ہوں گے جس طرح گائیکوں کی دھنیں ہوتی ہیں جن کے ساتھ دو لوگوں کو مار دیں گے اور ایسی عورتیں جو لباس پہنے ہوں گی۔ ان کے منہ عیاں ہوں گے، جو خود گرد ہوں گی اور دوسراں کو بھی گرد کر دیں گی ان کے سر بھی انٹوں کی جھکی ہوئی کپڑوں کی طرح ہوں گے۔ اور جنت میں داخل نہیں ہوں گی اور نہ ہی اس کی خوشبو پائیں گی جب کہ جنت کی خوشبو اتنے اچھے فضا سے ششوں کی جاسکتی ہے" (۱)۔

یہودیوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حدیث نقل کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: ”جب تم شیخین (محققین) آ جاؤ، تم بیلوں کی دھس بیگزہ دو، گھنٹی پر راض ہو جاؤ اور جہاد کو ترک کر دو تو انہی تعالیٰ تم پر رحمت کو سسلے کر دے گا اور اس ذات کو اور نہیں کرے گا یہاں تک کہ تم اپنے رب کی طرف لوٹ جاؤ گے۔“

جیسا کہ میں نقل کرنے والے، جیسا کہ کہتے ہیں جو باحق نقل کرنے والا ہوتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَأَنذَرْتُكَ إِن تَتَكَبَّرَ فِي الْأَرْضِ إِنَّكَ لَأَرْسِلُ الرِّيحَ فَتَكْبُرُ** (انقص 19) یہ ہر اسی نے قول کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جبار سے مراد ایسا شخص ہے جو سرکش و رستاخوار نہ ہو۔ اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِمُعَافٍ** (ق: 45) جبار سے مراد ملا ہے۔ شاعر نے کہا:

سَلِّبْنَا مِنَ الْجِبَارِ يَا شَيْفَ هُدُنْكَ يَهْبِئًا وَأَطْرَافَ الرَّعَامِ قَوَارِمُ

ہم نے پچھلے پہر ہمارے اس کامک تجوار سے متحین اپنا جب کہ نیزے کی ایماں تہی ہوئی تھیں۔

لَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ وَلَا تَلْعَنُ الْكُفْرَانَ كَإِسْمَاءَ ابْنِ مَرْيَمَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَعَدَّ لِمَنْ يَكْفُرْ بَآيَاتِهِ عَذَابًا مُّخِيفًا ۚ

اِنْ اَخَافُ عَذَابَ رَبِّ عَظِيمٍ اگر تم اس کا انکار کرو اور تم اس پر اصرار کرو تو میں تمہارے بارے میں یوم عظیم

کے لئے ہے۔

[illegible]

وَبَشِّرْ بِكَ لَهَوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ اس کی بحث نہ رہی ہے۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي نَكَمٌ
رَسُولٌ مُنِى فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِنِ
اجْتَبَيْتُمُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَتُكْفَرُونَ بِمَا هُمْ بِإِيمَانٍ ۝ فِي جَنَّةٍ وَ
عَذَابٍ ۝ وَزُرُّوهُ وَذُلُّوا طَلْعًا فَضِيئًا ۝ وَتَجْعَلُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا يُفْصِدُونَ فِي
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ السُّرُوفِينَ ۝ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي
الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ۝ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُنَا ۚ نَبِئْنَا بِبَاقٍ ۚ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ أَنْتُمْ
يَوْمَ لَهَا يَوْمَ فَعْلُوهُمْ ۝ وَلَا تَسْخَرُوا مِنْهَا يَوْمَ قَيَّأُهَا ۚ كُمْ عَذَابٌ يُرَوِّعُ عَنِيمٌ ۝
فَعَقَرُوا فَاقْصِصْ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا هُمْ الْعَذَابُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ
أَلَّا تُعْزِمَهُمْ ثَمُودُ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ وَكَرِهُوا أَنْ يَكُونَ لَكَ نَذِيرٌ ۚ

”جہلانہ قوم عمرو نے رسولوں کو جب کہا انھیں ان کے بھائی صالحؑ نے کیا تم (تھرا لہی سے) نہیں دیتے میں
تمہارے لیے رسول امین ہیں سو ذرا دقت نہ لینی سے۔ میری پیروی کرو اور میں تمہیں طلب کرتا ہوں اس پر کوئی
معاوضہ میرا سوا نہ تو رب العالمین کے ذریعے کیا تمہیں رہنے دیا جائے گا اس (مجلس وطرب) میں جس میں تم
جیسا جو اس سے ان ذنات میں اور چشموں میں اور (شاداب) کھیتوں میں اور کجور کے درختوں میں جس کے
شکل نے بڑے زیور بنا دیے ہیں اور ترانے رہو گے یہاں میں گھر باہر (شگفتہ) بنے ہوئے جس ذرا اللہ
تعالیٰ سے دیر اجازت کرو اور نہ پیروی کرو وہ سے بڑھتے داؤں کے حکم کی جگہ اور پا کرتے رہتے ہیں زمین
میں اور اسلحہ (کی دوشی) انھیں کرتے جواب لا (اسے صالحؑ) تم تو ان لوگوں میں سے ہو جن پر جہاد کر دیا
کہا ہے جس جو تم شریک انسان ہماری مانند اور نہ کوئی مجرم و اگر تم راست بازوں میں سے ہو۔ فرمایا یہ ایک
انہی بنی ایف ان اس کے پانی پینے کی باری ہے اور ایک مقررہ دن ہماری باری ہے اور نہ پہچانا اسے کوئی اذیت
و نہ ناسے (نہیں) بڑے دن کا عذاب۔ ان (بدختوں) نے اس کی کونجیوں کاٹ ڈالیں پھر ہو گئے عداوت (و
افسوس) کرنے والے۔ پس آلیا تمہیں عذاب نے، بے شک اس واقعہ میں بھی (عبرت کی) لکھائی ہے اور تمہیں
تھے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے اور بے شک آپ کا رب مزید و رحیم ہے۔“

کذبت ثمود المرسلین حضرت صالح علیہ السلام اور ان کی قوم کا قصہ ذکر کیا۔ وہ قوم خود ہے جس طرح پہلے ذکر کیا
اور جس میں کرتے تھے یہ ملائی کجوری، کھیتوں اور چشموں کا لکھا۔

اَلَّذِي كَانَ فِي عَاظِمَاتِ اَمَوْنٍ یعنی دنیا میں موت اور عذاب سے امن میں۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: وہ بڑے سحر و جادو کے ساتھ ہمارے ان کی قبروں کے ساتھ باقی نہیں رہتی تھیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نکلتا کرتا ہے وَ اَسْتَعْتَمِلُ بَلَدِيهَا (سورہ: 61) حضرت صالحؑ علیہ السلام نے انہیں خرمن دہ کیا اور فرمایا: کیا تم ان کرتے ہو کہ تم دنیا میں موت کے بغیر باقی رہو گے۔

فِي جَنَّةٍ وَ عَجْوَانٍ وَ ذُرَّةً وَ تَحْلِي كَلْبَتَهَا قَصِيمٍ زَعْمَرِي نے کہا: اُرتو کے جنت کے بعد تھپی کیوں فرمایا جب کہ جنت مجبور کے درختوں کو پہلے شامل ہوتا ہے جس طرح انم کا غلا اوتوں کو شامل ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ جنت کا لکھنا کر کرتے ہیں اور وہ مجبور کے درخت مراد لینے ہیں جس طرح انم کا ذکر کرتے ہیں اور اس سے صرف ذات حق مراد لینے ہیں۔ زبیر نے کہا:

كُلٌّ قَبِيحٌ لِي عَجْوَانٍ مُشْكَلٌ مِنْ اَلْفَوَاصِحِ تَشْبِيْلُ جَنَّةٍ سَعْفَا

گویا میری دونوں آنکھیں میرا پ کرنے والی اونٹنی کے بڑے ڈن میں آئس گرادی ہیں جو مجبور کے لیے ہے درختوں کو میرا پ کر دی ہے۔ یہاں بھی جنت سے مراد مجبور کا مانا ہے۔ نخلہ سعوف سے مراد لمبی مجبور ہیں۔

میں کہتا ہوں: اس میں دو وجوہ ہیں (۱) پہلے مجبور کے درخت تمام درختوں کے ضمن میں داخل ہونے بعد میں مجبور کے درختوں کو انفرادی طور پر شامل ہوا اس کی غیبات کو ظاہر کرنے کے لیے (۲) جنت سے دوسرے درخت مراد لیے جائیں گے کہ یہ لفظ ان سب کی ملا جلت رکھتا ہے پھر اس پر نخل کا غلا معطف کیا۔ طلعة سے مراد ہے جو مجبور سے جھوٹا ہے جس طرح گوار کا پھل ہوتا ہے اس کے اندر کچے کی ٹاشیں ہوتی ہیں۔ قسم سے سے نکلنے والی چیز کو کہتے ہیں جس طرح اس کی سولی در باریک ٹاشیں ہوتی ہیں۔ حسب حضرت ابن عباسؓ نے کہا: جب تک وہ مخالف میں ہوتا ہے وہ اذیف (غرم ہوتا ہے) حفیم سے مراد لطیف اور باریک ہے۔ اسی معنی میں مراد القیس کا مصرع ہے:

مَنْ حَفِيمٌ اَلْقِسْمُ عَزِيْ اَلْمُتَلَفِلِ

پتلے پہلو پر اس حال میں جو نہ بصورت ہے اور پارہ کی جھڑ۔

جو ہری نے کہا: آخر شے کو اس وقت تک حفیم کہا جاتا ہے جب تک وہ اپنے خلاف سے باہر آئے، کیونکہ ہر ایک دوسرے میں داخل ہوتا ہے اور عورتوں میں سے حفیم سے کہتے ہیں جو نرم پہلوؤں والی ہو چکی ہو۔ اسی کی مثل ہواں نے بیان کیا ہے اس نے کہا: اس سے مراد وہ چیز ہے جو اپنے خلاف میں ایک دوسرے سے ہوتی ہو اور اچھا نہ ہو۔ اس سے مراد حفیم العنوں ہے جس کے پہلو آپ دوسرے سے ملے ہوئے ہوں یا وہ لخت کا قول ہے۔ بارہ کی اور دوسرے خلاف سے اس بارے میں بارہ قول ذکر کیے ہیں (۱) تر اور نرم مجبور یا عکس کا قول ہے (۲) تر مجبور میں سے جس کا ایک سرانگ پہلی پکاؤ وہ یہ سعید بن جبیر کا قول ہے۔ حفیم نے کہا: ہوا حق نے یہ سے روایت نہیں کی ہے اس سے مراد ان ابی زید اولیٰ اور زید بن ابی مریم شامی ہے وفضل حفیمہ حفیمہ کہا ان میں سے جو پک ہوگی ہوں اور ان میں سے جو نہ ہو گے سرے تک پہلے پٹ ہوں

فرہوں کا معنی خوش ہے: یہ بخش کا قول ہے۔ عرب و لہو اور عہد ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرتے رہتے ہیں۔ تو کہتا ہے: مدحتہ، مدحتہ۔ المعنی کا معنی خوش ہونے والا پھر قرع کا معنی سر (عکبر) مضموم ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ذوقہ نہیں لی الا فی حقہ (الاسراء: 37) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُغْوَجِّينَ** (القصص)

فَاتَّقُوا اللَّهَ ذَٰلِكُمْ يُخْلِفْ عَنْكُمْ وَرَثَتَكُمْ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد لوگوں میں جو زمین میں خدا کو برا کرتے رہے اور اصلاح احوال نہ کرتے۔ سہی اور دوسرے علماء نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت صالح علیہ السلام کی طرف وحی کی: تیری قوم تیری ادنیٰ کی کو نہیں کاتے گی۔ حضرت صالح علیہ السلام نے قوم کے افراد سے یہ بات کی۔ انہوں نے کہا: ہم ایسا کام کرنے والے نہیں۔ حضرت صالح علیہ السلام نے ان سے فرمایا: اس ماہ میں تمہارے ہاں ایک بچہ پیدا ہوگا جو اس کی کو نہیں کاتے گا اور تمہاری ہلاکت اس کے ہاتھ پر ہوگی۔ انہوں نے کہا: اس ماہ میں جو بھی بچہ پیدا ہوگا ہم اسے قتل کر دیں گے۔ اس ماہ میں ان کے ہاں لڑکے پیدا ہوئے تو انہوں نے اپنے بیٹوں کو ذبح کر دیا اور دوسروں کے ہاں بچہ پیدا ہوا اس نے اپنا بیٹا ذبح کرنے سے انکار کر دیا اس کے ہاں پہلے بچہ پیدا ہوا اقتصادوں کا پیرا سرخ رنگ والا اور نیلی آنکھوں والا تھا۔ وہ تیزی سے بڑا ہوا جب وہ بچہ الیٰہی نور ادا کے پاس سے گزرا تو وہ اس کو دیکھتے تو کہتے: اگر ہمارے بیٹے زندہ ہوتے تو وہ اس کی مثل ہوتے۔ دونوں افراد حضرت صالح علیہ السلام پر ناراض ہو گئے، کیونکہ حضرت صالح علیہ السلام ہی ان کے بیٹوں کے قتل کا سبب بنے تھے انہوں نے مصیبت کا اعتبار کیا اور اللہ تعالیٰ کے ہم کی حسرتیں اٹھائیں کہ ہم رات کے وقت ان کو اور ان کے اہل سے افراد کو قتل کر دیں گے۔ انہوں نے کہا: ہم سفر پر نکلے ہیں لوگ ہمارے سفر پر جانے کو دیکھیں گے تو ہم ایک ناراض چھپ چاکیں گے یہاں تک کہ جب رات ہوگی اور حضرت صالح علیہ السلام مسجد کی طرف نکلیں گے تو ہم انہیں قتل کر دیں گے، پھر ہم کہیں گے: ہم اس کے اہل کی ہلاکت کے وقت سوچنا نہ تھے بے شک ہم سچے ہیں۔ وہ ہماری قصد پکی کریں گے اور وہ جانتے ہیں کہ ہم سفر پر نکلے تھے۔ حضرت صالح علیہ السلام ان کے ساتھ ہستی میں نہیں سوتے تھے وہ اپنی مسجد میں آرام کیا کرتے تھے۔ جب صبح ہوتی تو ان کے پاس آتے اور انہیں نصیحت کرتے جب وہ نماز میں داخل ہوتے پھر ارادہ کیا کہ دو بار انہیں تو نماز پڑھ کر چلی اور ان سب کو قتل کر دیا اور لوگ جہاں امر پر مطلق تھے انہوں نے یہ دیکھا وہ ہستی میں خود بچانے لگے اسے اللہ کے بندہ کا کیا حضرت صالح ان کے بچوں کے قتل پر ناراض نہ ہوئے تھے کہ انہیں بچتی نہ دیا۔ ہستی کے لوگوں نے ادنیٰ کو قتل کرنے پر راضی نہ کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ کی کو نہیں کاتے سے بعد حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں جو سب ختم کیا اور انہیں مذہب سے ڈرایا تو لوگ انہیں لکھتے ہوئے۔ جس کی وضاحت سورہ نمل میں ان شاء اللہ آئے گی۔

فَلَمَّا رَأَوْا آيَاتِنَا مِنْ السَّمَاءِ يَوْمَئِذٍ يَخْسِرُونَ یہ خشت ہے یہ بجا ہوا اور قیادہ کا قول ہے جس طرح مہدی نے بیان کیا ہے۔ یعنی تمہارا جو کہ اثر ہے تو تیری عقل باطل ہوگئی ہے کہ یہ کہہ کہ ہماری مثل شر ہے تو کہتا ہے۔ سو اس طرح رسالت کا دعویٰ کرتا ہے؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے تو ان لوگوں میں سے ہے جنہیں بار بار کھلایا گیا ہے کہ یہ حضرت اہل ایمان ہیں رہا تھی قیادہ

اس کو جان کر رو پڑے ہیں۔

فَقَرَعُوا عَلَيْهِمُ اثْنًا وَخَمْسًا مِائَةً حَتَّى جَاءَهُمْ بِالنَّبِيِّينَ كَانُوا فِي شَرِّ مَنَاجِدٍ وَهُوَ فِي حَقِّهِ يَحْيَىٰ كَرِيمٌ
حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں تیس دن کی مہلت دی تو ان پر ہر روز ملامت ظاہر ہوتی انہوں نے شرمندگی کا اظہار کیا اور
مذہب کے معاذ کے وقت شرمندگی نے انہیں کوئی نفع نہ دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا شرمندگی نے انہیں کوئی نفع نہ دیا کیونکہ انہوں
نے توبہ نہ کی بلکہ انہوں نے حضرت صالح علیہ السلام کو کھاش کیا کہ انہیں قتل کریں جب انہوں نے مذہب کو دیکھا ایک قول
یہ کیا گیا ہے: ان کی خدمت اس پہنچے کے چھوڑنے پر بھی کیونکہ انہوں نے اس پہنچے کو دوسروں کے ساتھ قتل نہ کیا تھا یہ قول
حقیقت سے بعید ہے۔

إِنِّي أَنذَرْتُكُمْ لَآئِنَ آتْرَافِكُمْ كَمَا وَدَّعْتُمْ فِيهَا آبَاءَكُمْ وَابْنَكُمْ وَابْنَتَكُمْ وَابْنَتَكُمْ وَابْنَتَكُمْ وَابْنَتَكُمْ
سو افراد مردوں اور عورتوں کے ساتھ کوئی ایمان نہ لایا تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا کہ وہ چار ہزار تھے۔ کتب نے کہا: حضرت صالح علیہ
السلام کی قوم بارہ ہزار قبیلے تھے اور یہ قبیلے عورتوں اور بچوں کے ساتھ بارہ ہزار افراد پر مشتمل تھا قوم یہاں سے چھ تہا ہوتی تھی۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافِئِهِمْ وَبِأَوَّلِيٍّ إِذَا قَالَ لَهُمْ أَهْوُمْ لَوْ كُنَّا إِلَّا تَتَّقُونَ ۖ إِنِّي لَكُمْ
رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ اللَّهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِن
أَجْرِي إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۖ وَتَذَرُونَ
مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ فِرَاقًا ۖ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ۖ قَالُوا لَيْسَ لَكَ
بِلُوطٍ لِّغْزَىٰ ۖ مِنَ الْغُرُجِ ۖ قَالَ إِنِّي لَعَلَّكُمْ مِنَ الْغَالِينَ ۖ رَبِّ نَجِّنِي
وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ۖ فَجَنَّبْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عَجُوزًا مِّنَ الْعَجُوزِينَ ۖ ثُمَّ
دَمَرْنَا آلَ عَادٍ ۖ وَآمَطْنَا عَلَيْهِمْ فُطْرًا ۖ فَسَاءَ مَطَرُ السُّدُرِ ۖ إِنِّي ذُو ذِكْرٍ
لَّكِيَّةٍ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَإِنِّي رَبُّكَ لَهُمْ ۖ الْغَيْرُ الرَّحِيمِينَ ۖ

”جھٹلا یا قوم لوگ نے اپنے رسولوں کو۔ جب کہ ان سے ان کے بھائی لوہ نے کہا تم (تیسرا ہی سے) انہیں
ڈرتے؟ یہ شک میں تمہارا رسول، میں ہوں جس نے اللہ تعالیٰ سے اور میری حالت کو اور میں نہیں مانگتا
میں اس (تسلیم) پر کوئی معاوضہ، میرا معاوضہ تو اس کے ذمہ ہے جو رب العالمین سے۔ تو تم یہ قسمی کے لیے جانتے
جو مردوں کے پاس ساری مخلوق سے اور چھوٹے بچے جو بچہ کی ہیں تمہارے لیے تمہارے رب سے تمہاری
بجائیں بلکہ تم سے بڑھنے والے لوگ ہو۔ وہ (فطرت) کہنے کے (عاموش) نے لوہ اگر تمہاری۔ یہ وہ
ناتے تو تمہیں ضرور ملک بدر کر دیا جائے گا۔ آپ نے فرمایا: (من لوہ) میں تمہارے اس (گندے) شخص سے
بچو اور بچو۔ میرے ملک انتہا سے بچو اور میرے ملک وعیال کو اس (کی شامت) سے بچو کرتے ہو۔

اور جس طرح کہا:

فَاذْنَىٰ مَعْدُودٍ مِّنْ ذُنُوبِهِمْ لَهٗ الْاِلٰهُ مَا مَنَعَهُ وَمَا عَذَّبُوْهُ
حضرت محمد ﷺ کو زور دے ہوئے جب سے اللہ تعالیٰ نے ان کے گزشتہ آئے واپسے اعمال کو معاف کر دیا۔
ما مَنَعَهُ سے مراد وہی ہے۔ انہوں نے اس سے براہِ باقی مانعہ درود ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ هَمَّ اَنْ يُغْرِقَهُمْ فِي الْبَحْرِ وَلَمْ يَسْرِ بِالسَّيْفِ وَهَمَّ اَنْ يُغْرِقَهُمْ فِي الْبَحْرِ وَلَمْ يَسْرِ بِالسَّيْفِ
لو کہ کو زمین میں دھنسا دیا اور جو سختی سے باہر تھا اس پر بدھروں کی بارش کی۔
وَ اَصْحٰلُ الْاَنْثٰدِیْنِ مَعَهُ یَعْنٰی بدھروں کی بارش کی۔

فَاذْنَىٰ مَعْدُودٍ مِّنْ ذُنُوبِهِمْ لَهٗ الْاِلٰهُ مَا مَنَعَهُ وَمَا عَذَّبُوْهُ
اس پر دے جس کو نیچے کر دیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد بدھروں کی بارش کی۔

اِنَّ لِّذٰلِكَ لَاٰیٰةً لِّمَنْ هَدٰی وَ مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ
اِنَّ لِّذٰلِكَ لَاٰیٰةً لِّمَنْ هَدٰی وَ مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ
اِنَّ لِّذٰلِكَ لَاٰیٰةً لِّمَنْ هَدٰی وَ مَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ

اور یہاں۔

كَذٰبٌ اَصْحٰبُ النَّبِیِّۨ الَّذِیْنَ سَلٰوْا
رَسُوْلٌ اٰمِنٌ لِّیْ فَاٰتٰهُمُ اللّٰهُ وَاٰطٰیْعُوْبٌ لِّیْ وَ مَا اَسْأَلْتُمْ عَلَیْهِ مِنْ اٰجُرٍ اِنْ
اٰجُرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّیْ الْعَلِیِّیْنَ اَوْ قُوْا الْكٰفِرِیْنَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُحْضَرِّیْنَ
وَرَبُّنَا بِالْاَعْمَالِ الشَّیْخِیْنَ وَلَا تَهْبِطُوا الْاَشْاٰءَ فَمَنْ لَا تَعْمَلُوْا فِی الْاَلْبَاصِ
مُقْسِدِیْنَ لِّیْ وَ اَنْتُمْ الَّذِیْنَ خَلَقْتُمْ وَ الْجَهْلَةَ الْاَوَّلٰیْنَ فِی قَاتِلَا اِنْسَا اَنْتُمْ مِنَ
السَّعٰرِیْنَ لِّیْ وَ مَا اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَاِنْ تَنْفُكْ لَوْنَ الْكٰذِبِیْنَ فَاَسْقِطْ
عَلٰی سَاكِنِ السَّمٰوٰتِ اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ قَالَتْ رَاٰیَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ
لَقَدْ اُنۡبِئُوْا فَاَخَذْتُمْ عَذَابَ یَّوْمِ الْفُلۡكۡ اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ یَّوْمٍ عَظِیْمٍ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ
لَاٰیٰةٌ لِّمَنْ كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ وَاِنْ رَاٰیَكَ لَهٗوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ

”جہلا زائل ایک نے بھی (بچے) رسول کو جب فرمایا انہیں شعیب (علیہ السلام) نے کیا تم (قہر الہی سے) انہیں نہیں ڈرتے۔ بے شک میں تمہارے لیے رسول امین ہوں۔ پس ذرا اللہ تعالیٰ سے اور میری وجہ سے کرو۔ اور میں تمہیں طلب کرتا تم سے اس پر کوئی اجر میرا اگر تو اس کے ذمہ ہے جو سارے جہانوں کو پالنے والا ہے پورا کیا کرو تا پ اور نہ ہو واکم تپنے والوں سے اور وزن کیا کرو تیج فراز سے اور نہ کم کر دیا کرو لوگوں کو ان کی چیز میں اور نہ پھرا کرو زمین میں فساد برپا کرتے ہوئے اور ذرا اس سے جس نے پیو افرمایا جس میں اور (تم سے) چھٹی

خلیق کو۔ انہوں نے (تھا کر) کہا: تم تو ان لوگوں میں سے ہو جن پر جادو کر دیا گیا ہے اور انہیں دہم نما ایک بشر جادو کا مانند دہم تو تمہارے مصطفیٰ میں لے کر رہے ہیں کہ تم جھوٹوں میں سے ہو (تم تمہاری بات نہیں مانتے) لو اب تم دہم پر آملاں کا کوئی کٹڑا کر تم راست بازوں میں سے ہو۔ آپ نے فرمایا: میرا رب خوب جانتا ہے جو تم کر رہے ہو۔ وہ انہوں نے بھلا، شعیب کو بکلیہ نہیں سمجھتی والے ان کے خطاب نے، اسے شک پر بڑے دن کا خطاب تھا ہے شک اس میں بھی (مہربت کی) نکالی ہے اور نہیں تھے دن میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے اور یقیناً آپ کا رب ان سب پر غالب ہمیشہ رحم فرمائے والا ہے۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ لَكَرْسِيٍّ، انہی کے مراد کھینے کثیر درخت۔ اس کا واسطہ ایک ہے۔ جس نے اصحاب انبیاء قراءت کی تو یہی غیبت ہے اور جس نے نبی کے پڑھانے تو یہ حق کا نام ہے۔ ایک قوس یہ کیا جاتا ہے: ایک اور حدیث کی مثل ہے: یہ جو بہی کا قول ہے۔ غماص نے کہا: ابو جعفر اور باقی نے کذب صحابہ شیعہ الہیہ میں قراءت کی۔ اسی طرح سورہ عم میں قراءت ہے۔ سورۃ الفجر میں قرآن کے جر پر اتفاق کیا ہے۔ سورۃ عم میں جو ہے اس میں ضرور کیا ہے کہ مختلف کو متفق علیہ کی طرف پھیر دیا جائے کیونکہ معنی ایک ہی ہے۔ ابو عبید نے جو حکایت بیان کی ہے کہ نبی کے اس حق کا نام ہے جس میں اور باقی پڑے تھے دریا کہ ان کے ملک کا نام تھا یہ اسکا چیز ہے جو ثابت نہیں۔ اور جس نے یہ قول کیا ہے: وہ بھی معذرت نہیں کہ اس کا معنی ثابت ہوتا۔ اس کا اصل معروف، دہم تو بھی اس میں اعتراض کی محو نہیں ہوتی کیونکہ تمام علماء جو علماء تفسیر میں سے ہیں یا کام عرب کے ماہرین ہیں وہ اس سے خلاف ہیں۔

معدنہ ہی وہ ہے جو برہنہ ماز سے وہ قیادہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت شعیب علیہ السلام دو قوموں کی طرف مبعوث کیے گئے اپنی قوم اہل عرب کی طرف اور اصحاب ائیمہ کی طرف، ایک سے مراد کھینے اور نخل کا دہلی ڈنگل ہے۔ معدنہ میں قیادہ سے روایت نقل کی ہے: اصحاب ایک اہل غیبت ہے اور اہل شجر ہیں ان کا نام درخت دوم تھا درہنہ کی مجلس کا درخت ہے۔ اپنی بیچ نے ضحاک سے روایت نقل کی ہے: اصحاب، ایک نکلے یعنی جب انہیں سری نے آیا تو وہ مضہ اور درخت کی جگہ چھ گئے انہی نے انہی نے ان کی طرف بارلی کو بھیجوا انہوں نے اس کے نیچے ماہر ماسٹ کیا۔ جب اس کے نیچے آ گئے تو انہیں جلا دیا گیا۔ اگر کوئی اور نہ دیکھ کر حضرت ابن عباس بعد سے مروی ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: ایک سے مراد درخت ہے۔ انہی اس علم میں کوئی اختلاف نہیں پاتے سب کا اتفاق ہے کہ ایک سے مراد کھینا درخت ہے جہاں تک بعض لوگوں کے استدلال کا تعلق ہے جس نے اس آدمی کی قراءت سے استدلال کیا جس نے دو کون نفی کے ساتھ قراءت کی ہے کہ سورہ میں ایک ہے تو میں کہے کوئی دہم نہیں اس میں یہ قوس کہ اس کی اصل: ایک ہے پھر سورہ میں تخفیف کی گئی اور اس کی حرکت نام کوئی گئی تو ہمزہ حذف ہو گیا درود الف و صنی سے مستثنیٰ ہو گیا کیونکہ اہم کو بعض اوقات حرکت دی جاتی ہے تو وہ سرور ہی ہوتی ہے جس طرح تو ہمزہ کی موجودگی میں بالآخر اور تخفیف کی صورت میں بدلے دیا ہے، اگر تو چاہے تو اس کو اس خط میں تفسیر سے جس طرح میں نے پہلی دہم سے نکھا ہے اگر تو چاہے تو حذف کے ساتھ کہتے ہوئے۔ پھر سرور کے بغیر کوئی صورت

جائز نہیں۔

سیویہ نے کہا: جان لو جو اہم منصرف نہ ہو جب اس پر الف لام دخل ہو اسے مصناف کیا جاتا ہے تو دو مصنفات ہو جاتا ہے ہم کی کو بھی نہیں جانتے جس نے اس مسئلہ میں سیویہ کی مخالفت کی ہو۔ غلیل نے کہا: اولاً یہ سے مراد ایسا مصنف ہے جو عربی اور یلوا غیرہ کے درخت کا گاما ہے۔

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ فَكَرَهُوا بِهَا ۖ لَمَّ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ فَتَوَلَّوْا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُ الْقَوْمُ الَّيَّسُ﴾ (اعراف: 85) فرمایا کہ لوگ وہ نبی طور پر احباب ایک سے نہ تھے جبہ میں کا ذکر کرتے تو فرمایا: اَحَابَتُهُمْ شُعْبَتًا (اعراف: 85) فرمایا کہ لوگ یہ نبی طور پر انھیں میں سے تھے۔ ان کے نسب کے بارے میں قول سورۃ الاحراف میں مکرر چکا ہے۔ ابن زید نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت شعیب علیہ السلام کو ان کی قوم میں مہین کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور اہل باد یہاں مساب کہہ میں ان کی طرف رسول بنا کر بھیجا۔ یہ قرآن کا قول ہے۔ ہم نے اس کا ذکر کیا ہے: اَوَلَمْ تَشْفَقْنِ کہ اللہ تعالیٰ سے یس ڈرتے۔ اِنَّ لَكُمْ مَعْنٰی اَوْفٰی لِمَا تَقْرَءُ الْاِنَّہٗ ذٰلِکُمْ یُفٰیضُوْنَ ان رسول کا جواب ایک ہی قول ایک ہی صیغہ پر تھا کہ لوگ وہ امر یا تنویر، طاعت اور عبادت میں اعظم پر متعلق تھے اور رسالت کی تبلیغ پر ابرائے سے رکھنے والے تھے۔

حق را کائن ادا کرد۔ سورۃ الفاسرہ اور دوسری سورتوں میں بحث نہ ہو چکی ہے۔

[illegible]

مخبر نے کتاب "اعراب القرآن" میں کہا: کیا جاتا ہے جیسے دونوں نے جمع جہاں آئی ہے۔ ہاں سے ضرور کمر و حواف ہو جاتا ہے۔ اسی طرح امام سے شکر کو نہی کیا جاتا ہے کہ جو تا ہے منقذہ و جنتی۔ اسی صریح جیسے وہاں ہے۔ سب سے جاہ مخدوف کی جاتی ہے۔ حضرت ذہن بھری نے ان سے اختلاف کے ساتھ چڑھو ہے العیضۃ الاولیٰ جمع اور ہاں سے ضرور ہے شہیر اور امرح سے بھی مروی ہے۔ باقیوں نے کمرہ کے ساتھ روایت کی ہے۔ شمار نے کہ:

والسوء انقم حادث لها ينز عن اجنبية (11)

موت بڑا حادثہ ہے۔ جسے جو مخلوق پر گزر جاتا ہے۔

قَالُوا إِنَّا أَنْتَ مِنْ أَتَشْعُرُونَ جزماء کھاتے ہیں اور شراب پیتے ہیں۔ وَإِنْ لَقِيتُمْ لُكُيًّا يَضْحَكُ بِمِثْلِ ضَحْكِ تِمَارٍ کہتے ہیں کہ تم جو یہ دہلی کرتے ہو کہ تم پانی کے رسول ہیں اس میں آپ بھولے ہیں۔

فَنَقُطْ عَلَيْهِمُ الْكَفَّاتِ الشَّامَاتِ یعنی آسمان کی جانب اور اس کا کثیر اہم پر گرا رہیں اور ہم اسے انکھیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ (الطور) ایک قول یہ کیا گیا ہے انہوں نے ارادہ کیا کہ ہم پر غبار نازل کیا جائے۔ یہ بھانسنے میں مبالغہ ہے۔ (روح البیان) یہ کہا: کسف یہ کسف کی جمع ہے جس طرح سداور کا کس جمع ہے۔ سلی اور شخص نے کہا: کسف یہ کسف کی جمع ہے اس سے مراد کھلا اور جانب ہے اس کی تہ پر کسہ اور کسہ ہے۔ جو بری نے کہا: کسف سے مراد شے کا گزرا ہے یہ جملہ بلا جاتا ہے: اضعفی کسفة من ثوبك اس کی جمع کسف اور کسف ہے یہ جملہ بلا جاتا ہے: انکسف والکسفة واحد یعنی یہ واؤں ایک ہیں۔ انکسف نے کہا: جس نے کسفا پر حاکم اس نے اسے واحد بنایا اور جس نے اسے کسفا پر حاکم اس نے اسے جمع بنایا ہے۔ سورہ امر میں یہ بحث گزری ہے۔ بروئی نے کہا: جس نے کسفا واحد پر حاکم اس کی جمع اکساں اور کسوف آتی ہے گویا فرمایا: اَوْفِصْقَ عَيْنًا طَبَقًا وَاحِدًا یہ کسف اشییء کسف سے مشتق ہے جب تو اس کو ڈھنپ دے۔

إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ رَبِّیْ اٰغْلَمْ بِنَا تَعْمَلُوْنَ اس میں دیکھی ہے یعنی مجھ پر تبلیغ حق بیجا ہے۔ جی وہ مذاہب جس کا ترجمہ سے سوال کرتے ہو وہ میرے قبضہ میں نہیں اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اس کا بدلہ عطا فرمائے گا۔

فَلَمَّا بَرَزْنَا لَهُ نَوَاطِیْرُ الْعِلْمِ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: انیس صحت گری نے آیا۔ اللہ تعالیٰ نے ایک بادل ان کی طرف بھیجا جو اُن کے پاس بادل کی طرف گئے تاکہ اس سے سایہ حاصل کریں: جب وہ سارے اس کے نیچے جمع ہو گئے تو ان پر چٹائی کی تو سب ہلاک ہو گئے۔ ایک قول یہ کیا گیا: اللہ تعالیٰ نے اس بادل کو ان کے سروں پر کھانک دیا اور اسے گری سے بھڑکا دیا یہاں تک کہ وہ راکھ سے ہو گئے۔ (ابن عباس) یہ وہ مذہب کے اعتبار سے سب سے زیادہ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ نے ان پر مارسم بھیجی وہ ان کی طرف نکلے تاکہ وہ اس سے سایہ حاصل کریں تو اللہ تعالیٰ نے اسے دھڑک دیا اور اس کی صورت میں بھڑکا دیا تو وہ سب جل گئے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی اور دوسرے علماء سے سرائی ہے: اللہ تعالیٰ نے ان پر جہنم کا دروازہ کھول دیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر شہرہ گری کو بھیجا جس نے ان کی سانسوں کو رقت میں لے لیا وہ ان کے گھروں میں داخل ہو گئے انہیں نہ کوئی سائے نفع دیتا اور نہ ہی پانی۔ گری نے ان کو کچا دیا وہ جھٹ کر جنگلی کی طرف گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر بادل کو بھیجا جس نے ان پر سایہ کر دیا انہوں نے اس کی خوشگوار دوست اور عمدہ خوشبو پائی۔ انہوں نے ایک دوسرے کو بلایا جب وہ سب بادل کے نیچے جمع ہو گئے اللہ تعالیٰ نے ان پر آگ کو بھیجا کہ یازمین میں دلاڑی برپا کر دیا تو وہ بولیں جل گئے جس طرح کہ وہی میں کڑی جل جاتی ہے تو وہ سارے کے سارے راکھ ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا بھیجی مطلب ہے: فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَاصْبِرْ لِمَا يَمْسِرُكَ إِلَى السَّجْدِ اَوْ يَكْبِتُكَ اِلَى الْخَلْقِ اَوْ يَكْبِتُكَ اِلَى الْخَلْقِ اَوْ يَكْبِتُكَ اِلَى الْخَلْقِ (یوسف)

فَاَخَذَهُمْ نَوَاطِیْرُ الْعِلْمِ اِنَّهٗ كَانَ نَوَاطِیْرُ الْعِلْمِ اور خلیفہ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ نے ان سے سات سال تک جو ان کو رک لیا اس پر گری کو مسلط کر دیا یہاں تک کہ اس نے ان کی سانسوں کو اپنی گرفت میں لے لیا سایہ اور پہاڑ نے ان کو کوئی نفع نہ دیا اور وہ اندوں کے کھوکھوں میں داخل ہو گئے تاکہ اس سے خوشگوار حاصل کریں تو وہ اس کے ظاہر سے اندر زیادہ

إِلَّا عَجِبِينَ ﴿۱﴾ فَتَرَاكَ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿۲﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ
فَتَأْتِيهِمْ بَعْثَةٌ أَوْفُوا
يَسْمَعُونَ ﴿۳﴾ فَذُكِّرُوا أَهْلُ نَجْدٍ مُتَطَاوُونَ ﴿۴﴾

اسی نہیں تھی (ان مشرکین کو) کہ اے آپ کی چالی کی یہ پہل کو جانتے ہیں آپ کو نبی امرا کیسے کے معاذ اور
ثمر بن اذی سے قرآن کو کسی غیر عربی پر پھروان کو پڑھ کرنا مذہب و ایمان لانے والے نہیں تھے جو نبی سے
داخل کر دیئے تھے ان کی عادت جبرسوں کے وجہ میں دو زبان نہیں لائیں گے اس پر جب تک دیکھ نہ لیں
اور انکے مذہب کو دور سے کانٹے پر چاگ اور انہیں اس کی آمد کا احساس ہی نہ ہوگا جب (بعد صبر) نہیں
کئے گئے کیا ایسی مزید سہولت دے گی؟ کیا وہ اب ہمارے مذہب کے لیے جلدی بجا رہے ہیں؟

ذکرہ میں یہ نظم ایسا کہ اُن یَعْلَمُونَ عَلَّمُوا ابھی اسرار آدھیل بجا رہے کہا: مراد عبد اللہ بن سلام، سلمان اور ان دونوں کے
معاذ جو سلطان بنے (۱)۔ حضرت ابن عباس نے فرماتے کہ: انہوں نے یہودیوں کی حرف و عام میں بجا جو یہ طبع میں تھے
وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سے اس کرتے تھے۔ انہوں نے کہا: ایسا نبی کا زمانہ ہے ہم تو رات میں اس کی
نعت و وصفت پاتے ہیں (2)۔ غلامان میں سب کی حرف و عام ہے جو ان کی کہوں کا علم رکھتے وہ بھی گفتگو کرتے جو وہ
اسلام لایا نہ لایا علی کی کتاب کی کوئی مشرکوں کے خلاف دلیل بن گئی کیونکہ وہ دینی امور میں اولیٰ کتاب کی طرف رجوع
کرتے کیونکہ ان کو انان تھا کہ وہ اس کا علم رکھتے ہیں۔ ان عامر نے اولم لیکن لہ آیتہ قراءت کی باقی قراء نے اولم لیکن
لہ آیتہ نصب کے ساتھ قراءت کی ہے یہ خبر ہے اور لیکن کا ام ان یعصب ہے تقدیر کا یہ ہے اوس لیکن ہم علم علماء
بنی اسرائیل الذین اسلموا الیہ واضعۃ لکلی قراءت کی صورت میں کانہ کا اسم آیتہ ہے خیر ان یصلح علماء بنی اسرائیل
ہے۔ عامر محمدی نے قراءت کی ان تعصب علی دینی اسرائیل۔

ذُكِّرُوا نَزَّلَتْ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَبِينَ ﴿۱﴾ آدھیل آدھیل والوں کی اور ان کے انکس۔ فَتَرَاكَ عَلَيْهِمْ لَقْتُ مَب کے لکھنا یہ پڑھتا تو
وہ ایمان نہ دیتے اور کہتے ہم اسے کبھی ہی نہیں۔ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا زمانہ ہے: ذُكِّرُوا بِطَغْوَاهُ فَتَأْتِيهِمْ بَعْثَةٌ أَوْفُوا
(تفسیر: 44) ایک قول یہ پڑا ہے اس کا حق ہے اگر ہم اسے غیر عربی کی پر بھیجے تو تکبر کی وجہ سے وہ ایمان نہ دیتا۔ یہ
جملہ غماختا ہے اور جل اصعب و اصعب جب وہ فصیح نہ ہو تو وہ عربی نہ۔ رجل صعبی اگرچہ فصیح نہ ہو اسے اپنے اصل کی
طرف منسوب کیا جاتا ہے مگر فرماتے ہارت کی ہے کہ یہ کہا جائے: رجل صعبی یہ اصعبی کے حق میں ہے۔ حضرت حسن
بصری نے علی بعض الأعجبین قراءت کی تھی مشہور ہے صاحب روایہ ہیں اسے ام منسوب بنایا ہے جس نے الأعجبین
قراءت کی تھیں قول یہ کیا؟ وہ یہ اصعبی صحیح ہے۔ ان میں بعد ہے کہ وہ کہ وہ ام جو صفات میں سے جو جس کی ہوتی غلام کے
وزن پر جو اس کی جمع اور دونوں سے نہیں بنائی جاتی اور نہ ہی الف اور ہاء سے جمع بنائی جاتی ہے نہ اس کو نکلا جاتا ہے اور نہ

يُؤَدُّونَ لِمَا آغَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْشُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا أَهْلُكُمَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا هَٰؤُلَاءُ
مُتَّبِعُونَ ﴿٦١﴾ ذَٰلِكُمْ يَوْمَ لَقَائِهِمُ ﴿٦٢﴾

"کیا وہ بھلا سے عذاب کے لیے جلدی کیا رہے ہیں کیا تم نے کچھ نوکیلا کر ہم لطف اندوز ہونے دیں انہیں
یہ وہ سال بھر (پہرہ مرگڑ نے کے بعد) آئے ان پر وہ عذاب جس سے انہیں ڈرایا مٹا تھا تو یہ شخص دیں گے
انہیں (اس وقت) وہ (ساز و سامان) جن سے وہ لطف اندوز ہوتے رہتے تھے۔ اور انہیں ہلاک کیا ہم نے کسی
جتنی دُکھ اس کے لیے ڈرانے والے (بھیجے گئے) تھے یا دہائی کے لیے اور ہم نے انہیں گئے۔"

اَلْقَوْلُ اِيْنِ يَسْتَفْجِلُوْنَ مَقَال سے کہہ کر کہیں نے نئی کریم سونچا یہ تم نے کہا: اے عمر! کب تک آپ ہمیں عذاب کی
محنت دیتے رہیں گے اور اس کو لائیں گے نہیں؟ قریہ آیت کریمہ ذیل ہوئی: اَلْقَوْلُ اِيْنِ يَسْتَفْجِلُوْنَ

اَلْقَوْلُ اِيْنِ يَسْتَفْجِلُوْنَ اِيْنِ دُنْیا میں ہم لطف اندوز ہوتے رہیں رضو کہ اور دوسرے علماء کے نزدیک مراد اس
معدنی ہے۔ لَمْ يَجَآءَهُمْ مَا كَانُوا يَمْشُونَ عذاب اور ہلاکت جس کی انہیں دھمکی دی جاتی تھی۔ مَا آغَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَمْشُونَ یہ امام "سفیان" سے اس کا معنی تفسیر ہے اللہ کی وجہ سے یہ محض نصب میں ہے۔ دوسرا معنی رفع میں ہے۔ یہ بھی
ہوتا ہے کہ دوسرا معنی یہ اس کا کوئی عمل اعراض نہ ہو۔ ایک تو یہ یہ کہا گیا ہے: پہلا معنی ہے اور دوسرا ماغی کی وجہ سے
نقل رفع میں مومنین مانہ کھڑک ہے۔ تھوڑا گھڑک یہ ہے ماغی عنہم الزمان اذی کانت استعینہ ہری سے مروی ہے
حضرت عمر بن عبدالعزیز جب حج کرتے تو اپنی درویشی کو بکارتے پھر اسے پڑھتے اَلْقَوْلُ اِيْنِ يَسْتَفْجِلُوْنَ لَمْ
يَجَآءَهُمْ مَا كَانُوا يَمْشُونَ لَمْ يَجَآءَهُمْ مَا كَانُوا يَمْشُونَ یہ پھر دہانے اور کہتے:

نَهَارًا بِأَمْرٍ سَهْوٍ وَ غَفْلَةٍ وَلَيْسَتْ نَوْمٌ وَ لَوْ ذِي لَفٍ لَا زَمَ
فَلَا كُنْتُ فِي لَوْ كُنْتُ يَطْلُبُ حَازِرٌ وَلَا أَنتَ فِي التَّوَامِ نَاجٍ فَسَالَمَ
لَسْتُ بِمَا يَنْفَعُنِي وَ تَقْضِي بِالنَّاسِ كَمَا نَزَلَ بِالْمَلَكُوتِ فِي التَّوَامِ حَالَمَ
وَلَسْتُ بِإِيْنِ مَا سَوِّفَ تَكُونُ غَفْلَةً كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا تَعْبُرُ الْبَهَائِمَ

اسے دھوکہ میں مبتلا نہیں حیران ہیں "و غفلت میں ہے اور تیری رات نیز میں ہے ہلاکت تجھے لازم ہے۔ جو بیداری
میں بیدار اور غافل نہیں رہی تو سونے والوں میں نہایت ہائے والا اور سلامت رہنے والا ہے۔ جو چیز فانی ہے اس سے تو خوش
ہوتا ہے اور آئے اس پر خوش ہوتا ہے جس طرح لذات سے نیز میں خواب دیکھنے والا خوش ہوتا ہے۔ تو اس کی طرف اور آتا ہے
جس کو توکل ایجنہ کرے گا جس طرح دنیا میں پو پائے خوش ہوتے ہیں۔

وَمَا أَهْلُكُمَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا هَٰؤُلَاءُ اِيْنِ يَسْتَفْجِلُوْنَ اِيْنِ دُنْیا میں ہم لطف اندوز ہوتے رہیں رضو کہ اور دوسرے
عالموں کے لیے دُکھ اس کے لیے ڈرانے والے (بھیجے گئے) تھے یا دہائی کے لیے اور ہم نے انہیں گئے۔

ابو اسحاق کا قول ہے کہ یہ مفعول مطلق ہونے کی حیثیت سے محل نصب میں ہے۔ فرما: کہنا: تقدیر کلام یہ ہے جہاں ذکر کی۔ یہ قول صحیح ہے کیونکہ اِلَّا لَهَا مُنْقَضَةٌ ثُبُوتٌ کا معنی ہے مگر اس کے لیے نصیحت کرنے والے ہوتے ہیں۔ ذخیرہ کی میں اعراب واضح نہیں ہوتا کیونکہ اس میں الف مقصورہ ہوتا ہے۔ اسے تحریر کے ساتھ ذکر کی یا معنی میں جائز ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ کل رفع میں ہو اور اس کا سبب ماضی ہو: ابو اسحاق نے کہا: ابداً اور انصاف ہے۔ فرما: کہنا: تقدیر کلام یہ ہے ذات ذکر کی و تنک ذکر کی۔ ابن ابی ہریرہ نے کہا: بعض مفسرین نے کہا: سورہ شجرہ میں کسی جہد وقف تام نہیں ہوتا مگر اِلَّا لَهَا مُنْقَضَةٌ ثُبُوتٌ پر واقف تام ہے۔ ابداً سے نزدیک یہ وقف حسن ہے بھر کلام کو شروع کرے۔ ذخیرہ کی کام یہ ہے کہ ذکر کی یعنی نہیں نصیحت کی جاتی ہے۔ ذخیرہ کی پر وقف عمدہ ہے۔ دعا کا غائب غیبی لکن انہیں عذاب دینے میں ہم ظالم نہیں کیونکہ ہمارے ان پر جہت مکمل کر دی ہے اور تمام مہذرت ہم کر دیے ہیں۔

وَمَا تَكُنْ لَّهِ الْفَاطِنَةُ ۝ وَصَائِبُكُمُ اللَّيْلُ وَمَا يَكُونُ لَكُمُ مِنَ النَّارِ ۝

لَعَنُوكُمُ لَوْلَا ۝ فَلَا تَكُنْ لَكُمُ الْفَاطِنَةُ ۝

”اور تم نہیں اترے اس قرآن کو نے کر یا جہنم اور نہ یہ ان کے لیے مناسب ہے اور نہ ہی وہ اس کی طاقت رکھتے ہیں۔ انہیں (شیطان کو) تو ان کے سننے سے بھی محروم کر دیا گیا ہے۔ پس نہ پکارا کہ میں تعالیٰ کے ساتھ کسی اور خدا کو اور نہ ہو جائے گا ان کو توں میں سے جنہیں عذاب دیا گیا ہے۔“

وَمَا تَكُنْ لَّهِ الْفَاطِنَةُ، اخیر سے مراد قرآن ہے بلکہ اسے روئے ۱۱ میں نے نازل کیا ہے۔

وَصَائِبُكُمُ اللَّيْلُ وَمَا يَكُونُ لَكُمُ مِنَ النَّارِ، جس طرح سورہ حجر میں بیان کیا گیا ہے تو میں شبانہ کے بارگاہ سننے سے روک دیا گیا ہے۔ حضرت حسن بصری اور محمد بن کعب نے اسے وصائبہ کہتے ہیں شبانہ کے بارگاہ سننے سے روک دیا گیا ہے۔ یہ نصیحت عرب میں جائز نہیں اور یہ اسے خلاف ہے۔ خاص نے کہا: یہ قیام کو ہوس کے نزدیک غلط ہے۔ میں نے علی بن سلیمان کو کہتے ہوئے سنا وہ کہتے ہیں میں نے محمد بن زید کو کہتے ہوئے سنا یہ علماء کے نزدیک غلط ہے یہ شب کے داخل ہونے کی وجہ سے ہو جب حضرت حسن بصری نے اس کے آخر میں یاد اور فریاد کیونکہ جب کہ یہ کل رفع میں ہے وہ ان پر واقعہ سام کے متوجہ سے اشتباہ ہوا تو ان سے غلطی ہوئی۔ حدیث میں ہے ”عامر بن العرفی سے (جو ۱۱)“ جب کہ انہوں نے لوگوں کے ساتھ تہذیب و عبادت سے اِذَا حَلَكُوا اِلَى شَيْطَانِهِمْ (البقرہ ۱۵) اگر یہ کل رفع میں داؤ کے ساتھ ہوتا اضافت کی وجہ سے غور کا حذف واجب ہوتا۔ ثعلبی نے کہا: اسرا نے کہا حضرت حسن بصری نے غلطی کی۔ یہ نصیر بن مہبیل سے ذکر کیا گیا تو کہنا: اگر روئے بجا اور میں جیسے لوگوں کے قوس سے استدلال کرے جائز ہے تو حضرت حسن بصری اور ان کے اصحاب کے قول سے بھی استدلال کرنا جائز ہے۔ ساتھ ساتھ ہم جوتے ہیں انہوں نے اسے شب کے بارگاہ میں انہوں نے اس بارے میں کوئی روایت سنئی ہوگی۔ سورہ نے کہا: اگر غلط شیطان شام، شب سے شفق بہتر ان دونوں کی قرأت کی کوئی توجہ ہو سکتی ہے۔ یونس بن یویب نے کہا: میں نے ایک امرا کو کہتے ہوئے

ملائکہ جہنم کے ساتھیوں میں درج تھا۔ یہ قول حضرت حسن بصری کی قرأت کے کئے زیادہ مشابہ ہے۔

فَلَا تَنْتَفِعُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلِدْكُمْ وَمِنْ شِعَابِ النَّاسِ الَّذِينَ لَا لَكُمْ بِهِمْ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَتَّبِعْهُ يَكُونُ كَمَا يَبْغَىٰ ۚ لَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَأَكْبَرُوا كُفْرًا وَعُتُوًّا مُّبِينًا ۚ فَلَوْلَا دَعْوَةُ قُلُوبِهِمْ لَفُتَّ بَأْصَابُهُمْ وَفُتِّنَتْ أَعْيُنُهُمْ فَوَلَّوْا الْكَافِرِينَ ۚ وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَأَكْبَرُوا كُفْرًا وَعُتُوًّا مُّبِينًا ۚ فَلَوْلَا دَعْوَةُ قُلُوبِهِمْ لَفُتَّ بَأْصَابُهُمْ وَفُتِّنَتْ أَعْيُنُهُمْ فَوَلَّوْا الْكَافِرِينَ ۚ وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَأَكْبَرُوا كُفْرًا وَعُتُوًّا مُّبِينًا ۚ

وَأَنْتُمْ عَشِيرَتُكُمْ أَفْوَاقًا ۚ وَخَفِضَ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي لَا أَبْعَثُ لَهُمْ رَسُولًا ۚ وَتَوَقَّلْ عَلَى الْعَرْشِ الرَّجِيمِ ۚ الَّذِي يَرْزُقُ جِئْنَ تَقُومُ ۚ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّجْدِ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ ۚ

اور آپ فرمایا کریں اپنے قریبی رشتہ داروں کو اور آپ پیچھے کیا کیجئے اپنے پرانے لوگوں کے لیے جو آپ کی پیروی کرتے ہیں۔ اہل ایمان سے بھرا اور آپ کی فارمانی کریں قرآن فرمادی میں بری الذمہ ہوں ان لوگوں سے جو قرآن کرتے ہو۔ اور جو دوسرے کیجئے سب سے غالب ہمیشہ تم کرنے والے پر جو آپ کو دیکھا۔ جو ہے جب آپ سزا دیتے ہیں اور (دیکھا کرتا ہے جب) آپ پھر لگاتے ہیں حمد کرنے والوں (کے) محمد ان کا ہے شک و شبہ کچھ سننے والا جائے والا ہے۔

وَأَنْتُمْ عَشِيرَتُكُمْ أَفْوَاقًا ۚ

مفسرہ نمبر ۱۰۔ دار نے میں قریبی رشتہ داروں کو عام کیا ہے تاکہ تمام قبیلہ اور انہی لوگوں کی طبع ختم ہو جائے جب ان کے شک پر رہتے ہوئے آپ انہیں بھڑکائیں۔ قریبی مشیر سے مراد قریش ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ مرد جو عہد منافق ہیں۔ جس قسم میں حدیث واقع ہے "اپنے قریبی رشتہ داروں اور شخص ساتھیوں کو ذرا میں" (۱۶)۔ اس کا ظاہر یہ ہے کہ یہ قرآن تھا جو وہاں آج آج ہے۔ وہ یہ ہے کہ آپ پر لازم آتا ہے کہ آپ کی قوم ذرا میں مگر جو آپ کے مشیر میں سے ایمان لائے، کیونکہ وہ ان میں سے ایک ہیں جو اسلام دینی کریم میں پیچھے نہ رہیں۔ انہی کی موت میں: فاقص کی موت سے متصف ہیں نہ کہ شرک اس سے متصف ہیں نہ کہ شرک اس میں سے کسی چیز پر نہیں ہیں۔ یہی کریم میں پیچھے نہ رہیں اپنے تمام مشیر و کوفت دی اور میں نمایاں فرما۔ آپ نے سب کو دیا اور جو لوگ ان کے ساتھ تھے ان کو دیا اور جو ان کے بعد آئیں گے ان کو دیا۔ یہ یہ تھا ثابت ہے اور انہی "حق ثابت ہے۔"

امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے جب یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِذَا قُلْتُمْ لِلنَّاسِ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو دعوت دی کہ وہ سب عام و خاص جمع ہو گئے۔ قرآن پڑھا۔ اسے نئی کتاب میں لکھی اور اپنے آپ کو اس سے بچاؤ (16)۔ اسے نئی ہاشم اپنے آپ کو آگ کے عذاب سے بچاؤ۔ سے نئی عبد المطلب اپنے آپ کو آگ کے عذاب سے بچاؤ۔ اسے فاطمہ اپنے نفس کو آگ سے بچاؤ۔ میں تمہارے لیے کسی چیز کا مالک نہیں میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ میں تمہارے لیے کسی چیز کا مالک نہیں خواہ اس کے کہ تمہارے ساتھ رشتہ داری ہے میں تو میں تمہارے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور آخرت میں تمہیں کوئی نقص نہ ہوں گا۔

مسئلہ نمبر 2۔ اس حدیث اور آیت میں دلیل ہے کہ سیلاب میں بعد ہونے ہوئے سیلاب کا قرب بندے کو نصیب دے گا۔ اس امر کے جواز پر دلیل ہے کہ وہ کسی کا فر کے ساتھ صلہ رحمی کر سکتا ہے اس کی رہنمائی کر سکتا ہے اور اخلاص کا مذہب کر سکتا ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ لَحْمٌ وَدَمٌ وَخَلْقٌ** ان حکم دھما سنا تھا پہلا تھا تمہارے ساتھ رشتہ داری ہے میں دنیا میں تمہارے ساتھ صلہ رحمی کرتا رہوں گا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **لَا يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَافِرِينَ** (المعجذہ: 8) جس کی وضاحت آج آئے گی۔

وَإِذَا قُلْتُمْ لِلنَّاسِ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ اور اگر وہ اس میں یہ بحث کر رہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب وہ زلزلہ کرے۔ **فَإِنَّ عَصَاكَ تَكُونُ أَمْرًا** کی مخالفت کریں۔ **فَقُلْ إِنْ يَرَوْكُمْ قُتُلُوا** تم زبردستی قتل ہو جائے گی۔ اس سے بری ہوں کیونکہ ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر تم نہیں دیتے مگر وہی امر کا جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہو۔ جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو۔ کا اظہار کرنا۔ اللہ تعالیٰ اس سے براہت کا اظہار کر دیتا ہے۔

وَنُوحِيَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ أَنْ يَتَّقِ اللَّهَ اپنے امر کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں، کیونکہ وہی غائب ہے۔ اس پر کوئی طالب نہیں سکتا۔ اور نیم ہے۔ اپنے دوستوں کو ہے یا وہ وہی نہیں بھڑکتا۔ عام قرائت دونوں اذ کے ساتھ ہے کی طرح ان کے معنی منف ہیں۔

انہی اور میں نے مرے تلوکل فاد کے ساتھ پڑھا ہے (21) اسی طرح یہ چلا اور شام کے بعد نصف میں ہے۔ **الَّذِينَ يَتَّقُونَ اللَّهَ** جو اللہ سے ڈرتے ہیں ان کے قول کے مطابق: جب تو نماز کے لیے کھڑا ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حوالہ دے کر کہتے ہیں کہ اس سے مراد نمازیوں میں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہتے ہیں کہ آپ کی پشتوں میں۔ وہ حضرت آدم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام یہاں تک کہ آپ کو نماز کی حیثیت سے لکھا۔ قرآن ہے: **أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ** آپ کو قیام کرتے ہوئے دو بار کرتے

1۔ یک مسلم، کتاب الاحیاء، باب بیان ان من حدیث ابو نعیم، تفسیر فیہ فیہ السلفین، ج 1، ص 14، تقدیر کتب خانہ

ہوئے اور سجدہ کرتے ہوئے رنجنا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ قول بھی کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یعنی بچا پٹھار میں اپنے دل سے اپنے پیچھے ناز پڑھنے والوں کو دیکھتے ہیں جس طرح آپ اپنی آنکھوں سے اپنے سامنے والے لوگوں کو دیکھتے ہیں۔ مجاہد سے مروی ہے: مادری اور فطری سے اسے ذکر کیا ہے کہ یہ کہہ کر اپنے پیچھے والے لوگوں کو اس طرح دیکھتے تھے جس طرح اپنے سامنے والوں کو دیکھا کرتے تھے۔ یہ صحیح میں ثابت ہے۔ آیت کی یہ تاویل مجید ہے: إِنَّهُ هُوَ السَّامِعُ الْعَلِيمُ اس کے بارے میں متشکو پہلے گزر چکی ہے۔

قُلْ أَنتَبِتُكُمْ عَلَىٰ مَن تَتَذَلَّلُ الشَّيَاطِينُ ۖ تَتَذَلَّلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاقٍ آثِيمٍ ۖ يَتَّبِعُونَ الشَّيَاطِينَ أَكْثَرَهُمْ كَذِبُونَ ۖ

"کیا میں تمہیں ان چیزوں کی باتیں نہیں کہہ رہا ہوں جو تم پر ہوتی ہیں اور ان میں سے اکثر تم سے جھوٹے ہیں؟"

شیطانوں کی طرف (اللہ) نے رکھنے ہیں اور ان میں سے اکثر تم سے جھوٹے ہیں۔ تَسْتَزِيلُ الشَّيَاطِينَ ۖ تَتَذَلَّلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاقٍ آثِيمٍ۔ تسلط فرمایا کیونکہ اکثر یہ جہاں میں ہوتا ہے اور ہوا میں نزل رہا ہے۔ يَتَّبِعُونَ الشَّيَاطِينَ أَكْثَرَهُمْ كَذِبُونَ سورہ ہجر میں بحث گزر چکی ہے۔ يَتَّبِعُونَ الشَّيَاطِينَ یہ شیاطین کی صفات ہے وَاكْثَرُهُمْ كَذِبُونَ کی طرف لوتی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ شیاطین کی طرف راجع ہے۔

وَالشَّعَرِ آتِيهِمْ الْعَاوِي ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۖ وَأَنَّهُمْ يُفَكِّرُونَ مَا لَا يَقْعُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۖ وَكَوَدَ اللَّهُ كَثِيرًا ذُلًّا لِّكَافِرٍ ۖ

اور جو شعراء ہیں تو ان کی جیرونی سے جیسے ہوئے لوگ جی کرتے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ شعراء جو وادی میں گروں میں پھرتے رہتے ہیں اور وہ کہا کرتے تھے ایسی باتیں جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے جہاں شعراء کے جواہر ہیں لے آئے اور انہوں نے نیک عمل کیے اور کثرت سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں اور انتقام لیتے ہیں اس کے بعد کہ ان پر ظلم کیا گیا اور مغرب جان میں گئے جنہوں نے ظلم و ستم کیے کہ وہ کسی (بسیار تک) جگہ لوٹ کر آ رہے ہیں۔

اس میں جو مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1: الشَّعَرِ آتِيهِم الْعَاوِي۔ یہ شاعر کی جمع ہے جس طرح جاعل کی جمع جلا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اس سے مراد کفار ہیں ان کی جنوں اور انسانوں میں گمراہ لوگ جیرونی کرتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: الْعَاوِي سے مراد حق سے جھٹکنے والے ہیں اس میں یہ دلالت موجود ہے کہ شعراء بھی گمراہ ہیں کیونکہ اگر وہ گمراہ نہ ہوتے تو ان کے یہ دکار گمراہ نہ ہوتے ہم سورہ نور میں بیان کر چکے ہیں کہ کن اشعار کو پڑھنا جائز ہے، کن کو پڑھنا مکروہ ہے اور کن کو پڑھنا حرام ہے۔ لہذا مسلم نے محمد بن شریہ سے دعا ہے باپ سے روایت نقل کرتے ہیں ایک روز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر بیٹھا

ہوا تھا چچا: ”کیا تیرے پاس امیر بن ملت کا شعر ہے؟“ میں نے عرض کی: ”جی ہاں۔“ فرمایا: ”کچھ کہو۔“ میں نے ایک شعر پڑھا۔ فرمایا: ”کچھ اور پڑھو۔“ میں نے ایک اور شعر پڑھا۔ فرمایا: ”کچھ اور کہو۔“ یہاں تک کہ میں نے سوا اشعار پڑھے (۱)۔

پھر اس سند سے صحیح ہے۔ امام مسلم کے ایک راوی نے یوں روایت کی ہے مروی بن شریہ اپنے باپ سے، اس میں وہم ہے کیونکہ شریہ کو ہی رسول اللہ ﷺ نے سواری پر اپنے پیچھے بٹھایا ابو شریہ کا نام سید تھا۔ اس میں یہ دلیل موجود ہے کہ اشعار کو یاد کیا جائے اور ان کو ٹھوڑا کھا جائے جب وہ حکمتوں اور مستحسن معانی کو اپنے ضمن میں لے گئے ہوں۔ وہ معانی شرعی طور پر مستحسن ہوں یا ظہری طور پر مستحسن ہوں۔ نبی کریم ﷺ اس میں اپنی ملت مسلمان ہو جاتا۔ وہ ہے وہ اشعار کا کفر سنا کرتے تھے کیونکہ وہ یکیم تھا۔ کیا نبی کریم ﷺ کا ارشاد نہیں دیکھا: ”قریب تھا کہ امیر بن ابی ملت مسلمان ہو جاتا۔“ وہ ہے وہ اشعار جو اللہ تعالیٰ کے ذکر اس کی حمد اور اس کی ثناء کو اپنے ضمن میں لے جاتے ہیں تو وہ مستند ہیں۔ جس طرح کسی کہنے والا کا قول ہے:

الحمد لله المصلح البشائر صار للشرید فی رؤس الصیدان
یا رسول اللہ ﷺ کا ذکر اور مدح ہو جس طرح حضرت عباسؓ کے اشعار ہیں۔

بین قبلما یلین لی البلال دل مستودع حیث یلخص المورق
ثم هبطت البلاد لا بشئ أدنک ولا مفضل ولا غلق
پھر تو شہر اس کی طرف اترتا تو بشریہ، نہ مفضل ہے اور نہ ہی غلق ہے۔

بل غلقه ترکب السیفین وقد انعم نشتا واهله المرقی
تخل من صاحب لی رجم إذا منی غلقم یذا غلقی
تو پشت سے رجم کی طرف نکل جاتا ہے جب ایک عالم (زمانہ) گزر جاتا ہے تو دوسرا زمانہ ظاہر ہو جاتا ہے۔
نبی کریم ﷺ نے اسے فرمایا: لا یفقیض الله فاک الله تعالیٰ تمہارے دانت سناست رکھے۔ یا شاعر نبی کریم ﷺ کا دعا کرے جس طرح حضرت مسان کا قول:

هجوحت محبتنا فأجبت منه وعند الله فی ذلك العوداء
تو نے حضرت محمد ﷺ کی ہجو کی تو میں نے آپ کی طرف سے جواب دیا اللہ تعالیٰ کے پاس اس بارے میں جڑا ہے۔
وہ اشعار ہیں جن کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں ذکر کیا یہ سیرت میں مکمل ہیں۔ یا نبی کریم ﷺ پر درود پڑھا جائے۔
جس طرح آج بھی علم نے روایت کی ہے۔

ایک رات حضرت عمرؓ بچہ چھالی کے لیے نکلے تو آپ نے ایک گھر میں چراغ دیکھا کہ ایک عورت اور ایک عورت کی بیوی:

هل معتبتي صلاة الربوار صلی علیہ الطیبین الاھلبار

قد كنت قواماً بكاً بالاسحار ياليت شغري والنيايا اهلوا

هل يجمعني وحبيبي الدار

حضرت محمد مصطفیٰؐ پر ابرار کا درود ہوا آپ کے پاکیزہ اور نیک لوگوں کا درود ہوا آپ قیام کرنے والے تھے عمری کے وقت رونے والے تھے کاش میں نہ تاجب کہ سوسن ہے اور پے واقع ہونے والی ہیں۔ کیا دار مجھے اور میرے حبیب کو شش کرے گا۔ مردنی آرام سونپ لیں۔ حضرت عمرؓ بھی چڑھ کر رونے لگے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا ذکر اور ان کی مدح کر۔ محمد بن ساری نے سنا اچھا کیا جب کہا:

إني رضىت علياً للهذي عني كما رضىت عتبقا صاحب الغاب

وقد رضىت أبا حفص و شقيقه وما رضىت بقتل الشيعي الدار

كل الصابة عندي قلدي علم فهل عدي بهذا القول من عاب

إن كنت تعلم أني لا أحلهم إلا من اجنك فاعتق من النار

میں حضرت بنی پر راضی ہوں وہ ہدایت کے نشان ہیں جس طرح میں حق پر راضی ہوں جو صاحب غار ہیں ابو حفص اور ان کے ساتھیوں پر راضی ہوں میں حضرت عثمانؓ کے گھر میں قتل پر راضی نہیں۔ میرے نزدیک تم مسحابہ مقتدی ہیں۔ کیا اپنے قول کی وجہ سے مجھ پر کوئی شرمندگی ہو سکتی ہے؟ اسے میرے رب! امر تو جانتا ہے کہ میں ان سے صرف حیرتی وجہ سے محبت کرتا ہوں تو مجھے اس کے عذاب سے نجات عطا فرما۔

ایک اور نے اشعار کہے اور خوب کہے:

حب النبي رسول الله مفترض حب أصحابه نوره بهمان

من كان يعلم أن الله يلقه لا يرمي أصحابكم بهتان

ولا أبا حفص القادري صاحبه ولا الخليفة عثمان بن عفان

أما سوء المشهور لمضائه والبيت لا يستوي إلا بأركان

یہ جو رسول اللہ ہیں ان کی محبت فرض ہے اور آپ کے سوا چکی محبت نور ہے جس کے ساتھ یہاں ہے جو یہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا ملحق ہے وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ پر بہتان نہیں لگائے گا۔ وہ ابو حفص قادریؓ کا ملحق ہے جو حضور کے صحابی ہیں پر اور نہ خلیفہ عثمان بن عفانؓ پر بہتان لگائے گا۔ جہاں تک حضرت علیؓ کا تعلق ہے تو ان کے انصاف مشہور ہیں اور گمراہوں کے ساتھ ہی فعل ہوتا ہے۔ انہ عمری نے کہا: یہاں تک تشریحات میں امتد رات کا تعلق ہے تو ان اشعار میں اس کی اجازت ہے اگرچہ تو اس میں مستغرق ہو جائے اور مسداطریقہ سے تباد کر جائے۔ اسی وجہ سے وہ فرشتہ جو فرشتوں پر مقرر ہے وہ جانیس بیان کرتا ہے۔ حضرت کعب بن زہیر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کی:

بانت سعاد فلقبي مشبول منيتم بئرها لم يفتن مشكول

وَمَا سَعَادٌ فَعَادًا انْتَفَعُوا بِذَلِكَ فَخَلُّوا
فَعَدُّوا عَوَارِضَ ذِي قَلْبِهِمْ اِذَا رَاسَتْ كَانَتْ مُنْطَلِقًا بِمَعَارِضِ مُنْطَلِقًا

سعادہ اور سعادہ کی تو میرا دل اس کے پیچھے اس کی محبت کی وجہ سے بیکار ہو گیا اور وہی ہے جس کا دل پر نہیں آیا کیا اب انہوں
سے نوح کیا تو یہاں کی کج سعادہ سیر تھی مگر شکائت والی، انھیں چلی ہوئی جن میں سرمد کا جو جب وہ مسلمان تو تر بیکار
وانزل و خا بر کرتی گو یا وہ ایسا گھاٹ ہے جس سے نوح کرتے وقت دوسری دفعہ پانی نیا لے جو۔

اس قصیدہ میں ہر طرح کے استعارات اور تشبیہات آتی ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور اس نے ربی (عقاب) کو
راج (شراب) سے جو تشبیہ دی اس کو ناپائیدار نہیں کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ اشعار کہے:

فَقَدْ عَلِمْنَا الْوَحْيَ اِذَا دَلِيكَ مَثَلًا رَوَّعْنَا مِنْ اَمْنِهِ الْخَطَرُ
سَوَّى مَا قَدْ تَرَكْنَا لَنَا رَهْنًا تَوَافَلَا اَمْرًا ضَلَّ اَمْرًا
قَدْ اُورِثْنَا مِيرَاثَ مَدَنِي عِلْيَتٍ بِهَ السَّمِيَةِ وَالسَّلَامِ

جب آپ نے ہم سے رخ اور پھر تو وحی ہم سے منظور ہوئی اللہ تعالیٰ کی جانب سے کلام نے ہمیں دوا اور کیا اس کے
اس چیز کے جو آپ نے ہمارے لیے اعلیٰ شانیت چھوڑی ہے سحرز صحیفہ مکتوبہ کیے ہوئے ہیں تحقیق آپ نے ہمیں چٹائی کی
میراث عطا کی اور جسے آپ پر صلوات سلام ہے۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے اور حضرت ابو بکر صدیق سے پڑھتے تھے یا اس سے بہر تظلی کی کوئی صورت ہو سکتی ہے اور
میرے کہا: اعلیٰ علم اور اعلیٰ دانش میں سے کوئی بھی ایسے شعر کو ناپائیدار نہیں کرتا سہا صاحب اعلیٰ علم و مقتدی میں سے کوئی بھی ایسا نہیں
مگر اس نے شعر کہا اس کو سنا اس میں جو حکمت یا سبب اس تھا اس میں کوئی شخص بات یہ بھی اور نہ اس کی مسلم کے لیے اذیت کا شعور
تھا اس پر خداوندی کا اظہار کیا۔ جب وہ اس طرح ہو چکی وہ فخر ہو یا اذیت ہو وہ شعر اور اس جیسی نثر دونوں پر اذیتیں۔ اس کا
سننا اور اس کا قول کرنا عاں نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت نقل کی ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پر پہنچے
دوئے خاندانہ کی قلمہ اور اشعر حکیمۃ فالتوا العرب لول نبیہا انما کئی شہد ما عدا اللہ ہاں 11: اب سے مکتوبہ
عربوں نے کہا وہ ولیدہ کا قول ہے۔ خبر دار اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے ہاں ہے۔

نابہ مسلم نے اسے نقل کیا اور یہ اضافہ کیا "قریب تھا کہ میں ابی سلف مسلمان ہو گا"۔ ان سے پتا چلتا ہے مروی ہے کہ
انہوں نے شعر پڑھا تو ہنسی بیٹھے اسے لوگوں میں سے ایک نے کہا اے ابو بکر جی میں نے تو ہی شعر کہتا ہے۔ فرمایا وہ ہاں ہے۔
یٰ ذلکم شعر کی ایک کلام ہے تو اعلیٰ کے خدا و دوسرے کلاموں کے خلاف نہیں۔ ان میں سے پہلا اچھا ہے سچ ہے۔ اور سحر کا
بہم ذکر کر کے کرتے تھے۔ کہا میں نے حضرت ابن عمرؓ پر یہ شعر پڑھتے ہوئے سنا:

بُعِثَ الْخَمْرُ مِنْ مَالِ نَبَدَى وَبِكَرَاهٍ اَنْ يُّغَارِقَهُ انْقِلَابُ

وہ مجلس کے مال سے شراب پسند کرتے ہے اور یہ پسند کرتا ہے کہ عکس اس سے جدا ہو۔

نبیہ اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود جو یہ بیاضیہ کے کسی نقباء میں ایک، پھر سات شعراء میں سے ایک تھے وہ بہت عموماً شاعر اور اس میں مقدم تھے۔ زبیر بن عکرم جو قاضی تھے ان کی اشعار کے بارے میں کتاب ہے۔ اس کی ایک خوبصورت بیانی تھی جس کا نام عشر تھا کسی وجہ سے قاضی اس پر ناراض ہوئے اور اسے طلاق دے دی قاضی کے اپنی بیوی کے بارے میں ہے شاعر اشعار ہیں ان میں سے یہ بھی ہیں:

تَدْمِغُ نَبِيٍّ مُنْتَهَى فِي ضَوَادِي فَيَا حَبِيبَهُ مَعَ الْغَالِي بِسُورٍ
تَتَغْلُغُ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابُهُ وَلَا حَزَنِي وَهْمٌ يَبْلُغُ مَرُورٍ
اَلَا إِذَا ذَكَرْتُ الْعَهْدَ مِنْهَا أَطْوَرُ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا يَلُورُ

مصر کی محبت میرے دل میں موجزن ہے اس کا ظاہر اس کے باطن کے ساتھ مل رہا ہے۔ وہ وہاں تک غور کر گئی ہے جہاں شراب نہیں پہنچتی نہ جہاں تک حزن ہے اور نہ ہی سرور پہنچا ہے جب میں اس کے ساتھ گزرے ہوئے وقت کو یاد کرتا ہوں تو قریب ہے کہ میں نے ان لوگوں اگر انسان ان اذات۔

ابن شہاب نے کہا: میں نے کہا تو اس فضل و شرف میں جوتے ہوئے شعر کہتا ہے؟ اس نے جواب دیا: جس کے سینے میں تکلیف ہو جب وہ تھوکتا ہے تو اسے آرام آ جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ جہاں تک ذہن شعرا کا تعلق ہے تو اس کا اسرار حال میں اس کا کہنے والا ملامت کیا گیا ہوتا ہے۔ وہ باطل بات کہتے ہیں جہاں تک کہ لوگوں میں سے جو سب سے بزدل ہوتا ہے اسے محترم و پر فضیلت دیتا ہے۔ اور دنیا جہاں کے نہیں کو حاضر پر فضیلت دیتا ہے اور بری پر ہمتان لگاتا ہے، وقتی پر فتن کی تہمت لگاتا ہے۔ ایک کام کسی نے کیا نہیں ہوا تو وہ اُلٹا اسے کام لیتا ہے متعدد نظم کو تسوی دینے کی رغبت رکھتا اور قول کی حسین کر دے جس طرح فردوسی سے مروی ہے کہ سلیمان بن عبد الملک نے اس کا قول سنا:

فَبَشِّرْ بِجَانِبِي مُنْعَذَاتٍ وَبِئْسَ أَفْضَلُ الْخَلْقِ الْغَتَامِ

اس شعر میں جو رتوں سے غواش نظم پوری کرنے کا ذکر ہے۔

سلیمان بن عبد الملک نے کہا: تجھ پر عداوت ہو چکی۔ فردوسی نے عرض کی: اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے مجھ سے عداوت کو ساقط کر دیا ہے۔ فرمایا: وَأَنْتَ يَكْفُرُونَ مَا لَا يَفْهَمُونَ روايت بیان کی گئی ہے کہ نعمان بن عدی بن فضلہ حضرت عمر بن خطابؓ سے دعا کی کہ اس نے پراشعار کہے:

فَنَنْتَبِهُ الْمَسْتَهْ أِنْ حَلَبَهَا بَيْتَانِ يُسْكِلُ لِي زُجْجًا وَخَشَبًا
إِذَا شَتَّتْ غَشَشَ ذَهَابُونَ قَرِيبًا وَرَفَامَةُ تُخْلِدُ عَنِ كَلِّهِ مَلَبِيبًا
فَإِنْ كُنْتَ نَذْمَانِي فَاذْكُرْ أَسْقَبِي وَلَا تُسْقِي بِأَلْصَقِ السَّهْلِيبِ

لَعَنَ اَصْحٰبُ الْمِصْرَيْنِ يَسُوفاً تَتَّخِذُنَا هٰنَئِثْ سِقِي السَّعْبِ

ان اشعار میں شراب پینے کا ذکر ہے اور ساتھ ہی عورتوں کا ذکر ہے۔

یہ خبر حضرت عمرؓ کو پہنچی تو آپ نے اسے حاضر کی کا حکم دیا۔ کہا: اللہ کی قسم! یہ چیز مجھے پریشان کرتی ہے۔ اس نے عرض کی: اے امیر المومنین! جو کچھ آپ نے کہا اس میں سے میں نے کچھ بھی نہیں کیا۔ یہ تو فضول کام تھا، اللہ تعالیٰ کا نرا ہے۔ **وَالطَّغٰوٰۃُ اَلَيْسَ لَہُمْ اَلْعٰلٰوُنَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمْ یَقُوْنُوْنَ ۙ وَ اَنْتُمْ یَقُوْنُوْنَ ۙ اِنَّمَا یَقُوْلُوْنَ ۙ** حضرت مروانؓ نے اسے فرمایا: جہاں تک تیرے غور کا تعلق ہے اس نے تجھ سے مدد کو سافہ کر دیا ہے مگر تو میرا بھی عامل نہیں ہے گا تو نے کہہ دیا جو کہہ دیا۔ زبیر بن کثیرؓ نے ذکر کیا اور کہا: مصعب بن عثمانؓ نے مجھے خبر دی کہ حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ جب غلیظہؓ سے سوئے عمر بن ابیہ اور احوصؓ کے کسی کو پریشان نہ تھی آپ نے مدینہ طیبہ کے عامل کو خط لکھا: تو عمر اور احوصؓ کے شر اور بدلت کو بچانا ہے، جب تیرے پاس میرا یہ خط آئے ان دونوں کو گرفتار کرو اور دونوں کو میرے پاس بھیج دو جب عامل کے پاس خط پہنچا تو اس نے دونوں کو آپ کے پاس بھجوا دیا۔

حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ نے عمر بن ابیہؓ کی طرف متوجہ ہوئے فرمایا:

لَعَنَ اَصْحٰبُ الْمِصْرَيْنِ يَسُوفاً تَتَّخِذُنَا هٰنَئِثْ سِقِي السَّعْبِ

وَلَعَنَ اَصْحٰبُ الْمِصْرَيْنِ يَسُوفاً تَتَّخِذُنَا هٰنَئِثْ سِقِي السَّعْبِ

خبردار اگر توجہ کا ارادہ کرنا تو تو کسی اور چیز کی طرف نہ دیکھتا جب ان دونوں میں لوگ تجھ سے چھٹکارا نہیں پاتے تو کب چھٹکارا پاتے ہیں گے پھر اس کو ہلا وطن ہو جانے کا حکم دیا۔ اس نے عرض کی: اے امیر المومنین! کیا اس سے بہتر صورت بھی ہے؟ فرمایا: وہ کیا ہے؟ عرض کی: میں اللہ تعالیٰ سے وعدہ کرتا ہوں کہ میں دوبارہ اس قسم کے اشعار نہیں کہوں گا۔ اور کسی بھی اشعار میں عورتوں کا ذکر نہیں کروں گا۔ میں نے سر سے سے توبہ کرتا ہوں۔ پوچھا: تو ایسا کرے گا؟ عرض کی: ہاں۔ اس کی توبہ پر اللہ تعالیٰ کے نام کا واسطہ دیا اور اس کو چھوڑ دیا۔ پھر احوصؓ کو بلایا فرمایا:

اَللّٰہُ یَسِیْءُ ۙ وَ یَمِیْنُ ۙ فِیْہَا یَنْقِیْ یٰہٰ اَنْتُمْ

بلکہ اللہ اس کے قیام اور تیرے دور میں ہے۔ پھر اس کی جلا وطنی کا حکم دیا۔ اس کے تعلق انصار میں سے چند افراد نے منکھڑ کیا فرمایا: اللہ کی قسم! جب تک حکومت میرے پاس ہے میں اس کو واپس نہیں آئے رہوں گا، کیونکہ یہ اعلانِ فاس ہے۔ یہ مذہم شعر کا حکم ہے اور اس شعر کو کہنے والے کا حکم ہے۔ اس کا سننا اور سہد وغیرہ میں پڑھا حال نہیں، جس طرح قبیح کام کو نثر کی صورت میں پڑھنا جائز نہیں۔ اسماعیل بن عیاضؓ نے عبداللہ بن عثمانؓ سے روایت سن لی کہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت نقل کرتے ہیں حسن الشعر کہ حسن الکلام و قبیحہ کتبیبہ اللہ لا۔ اچھا شعر اچھی کلام کی طرح ہے، اور قبیح شعر قبیح کلام کی طرح ہے۔ اسماعیل نے عبداللہ ثمالیؓ سے روایت کیا ہے اہل شام سے اس کی حدیث صحیح ہے جو یحییٰ بن یحییٰؓ اور دوسرے علماء نے کہا ہے۔ عبداللہ بن عمرؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ شعر

بِسْمِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہیں انکھلا وہ قبیحہ کتبہم الکلام۔ (۱) شعر کلام کے قائم مقام ہے اچھا شعر اچھی کلام کی طرح اور قبیح شعر قبیح کلام کی طرح ہے۔

مسئلہ نمبر 3۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سے کسی کو بیت پیپ سے بھر جائے یہاں تک کہ وہ بیت کو کھا جائے اس سے بہتر ہے کہ وہ شعر سے بھر جائے۔“ صحیح میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: ”اس اشخاص کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل رہے تھے کہ ایک شاعر شعر کہتے ہوئے سامنے آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”شیطان کو کچڑو فرمایا: ”شیطان کو قابو کرو۔“ کسی آدمی کا بیت پیپ سے بھر جائے وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ شعر سے بھر جائے۔“ (۲)۔ دوسرے علماء نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ معاملہ شاعر کے ساتھ اس وقت سے جب اس کے اہل کو جاننا۔ شاید یہ شاعر وہ تھا جس کے بارے میں مصروف تھا کہ اس نے شعر کو کمالی کا ذریعہ بنایا ہے جب اسے کوئی مال دیا جائے تو وہ درج میں افراط سے کام لیتا اور برباد ہو جاتا تھا تو وہ بھلا اور ذمت میں زیادتی کرتا تو لوگوں کو ان کے اموال اور عزتوں میں اذیتیں دیا کرتا تھا۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں جس کی یہ حالت ہو تو جتنا مال وہ شعر کے ذریعے کوٹتا ہے وہ حرام ہے اس شعر کے خواص کچھ دے اور اس پر حرام ہیں ان کو سنا حلال نہیں بلکہ ان کا انکار واجب ہے جس کو اس کی زبان سے خوف ہو اور اس کے لیے انکار بھی ممکن نہ ہو تو جہاں تک طاقت رکھے وہ اس کے ساتھ فری کرے اور جس قدر ممکن ہو اپنا بی ذکر سے استقامت دے کہ نہ دے کیونکہ یہ صحبت پر ہدایتی ہے۔ اگر وہ کوئی صورت پائے تو عزت جانے کی نیت کرتے ہوئے اسے مال دے، بندے نے عزت بچانے کے لیے جو مال دیا وہ اس کے حق میں مدت کے طور پر کھڑا دے گا۔ میں کہتا ہوں: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میں قبیح سے مراد وہاں ہے جس میں غلو کی آمیزش ہوتی ہے۔ اسی بارے میں یہ کہا جاتا ہے خاص لہجہ و نغمہ و قبیحہ۔ ”یہ وہ“۔ اسی سے کہا یہ دوری سے شش ہے یہ دوری کی فصل ہے اس سے مراد ہے ان بدوی جو قبیلہ اس سے یہ نغمہ ذکر کیا جاتا ہے وہل مودی۔ یہ لفظ مشدہ ہے کمزور نہیں۔ صحاح میں ہے دوری لقب جو قبیلہ یہ وہ رہا۔ جب وہ اسے کھا جائے۔ یہ بڑی نے یہ شعر پڑھا:

قَالَتُ لَهُ وَبِأَنَّهُ تَشْتَعْنَا

اس کی تاویل میں جو کچھ کہا گیا ہے یہ حدیث ان سب میں آج بھی ہے۔ یہ حدیث وہ شخص جس پر شعر کا غلبہ ہوا اور اس کا سینہ اس سے بھر جائے اس کے علاوہ اس میں کوئی طعن نہ ہوا نہ ہی ذکر میں سے کوئی چیز ہو۔ اس (شعر) کے ساتھ وہ اصل میں اسی نہ کہ نہ بیان کا تار ہوتا ہے اور ایسے واسطے پر چلا ہے جس کی تعریف نہیں کی جاسکتی۔ جس طرح بہت زیادہ غلطیاں کرتا ہو، لہر ٹکٹو کرتا ہو، غیبت کرتا ہو اور قبیح قول کرتا ہو جس پر شعر کا غلبہ ہو تو اس کو یہ مذموم اور کہنے اور صاف لازم ہوتے ہیں کیونکہ ادبی عادت نہیں ہے، یہی وہ مسمیٰ ہے جس کی طرف امام بخاری نے بھی گج میں اشارہ کیا ہے جب اس حدیث کا باب یہ ذکر کیا جاوے گا۔ بکرا ان بکون القاصد حل الانسان الشعر اس کی تاویل میں یہ قول کیا گیا ہے اس سے وہ اشعار مراد ہیں جن میں غلو

لَعَنَى حَارِثُ لَا عَيْبَ فِيهِ ، يَحْرَى لَا تُكْذِرُوهُ الْيَوْمَ

تو نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کی عورت میں نے آپ کی طرف سے جو دیا جب کہ اس بار سے میں اللہ تعالیٰ کے پاس جزا ہے۔ میرا والد، میری والدہ اور میری عزت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کے سامنے ڈھل ہے نیا تو آپ کو برا بھلا کہتا ہے جب کہ تو آپ کا ہم چند نہیں، ہم میں سے برا تم میں سے اچھے پر قربان، میری زبان گواہ ہے اسی میں کوئی خراب نہیں اور میرے مسند رکھ دلی گدا تم میں کرتے۔

حضرت کعب نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے حجۃ اللہ تعالیٰ کے عمر کے بارے میں غمنازی کی کہ جس کو آپ جانتے ہیں آپ کی یاد دے ہے؟ یہی کہ میرے چچا نے مرثیہ فرمایا: "مومن ایسی جان تو ارادہ زبان سے جہاد کر رہا ہے اس بات کی قسم جس نے بعد قدرت میں میری جہن ہے اگوا تو ایسی زبان سے تیر برہا رہے ہو"۔ حضرت کعب نے کہا:

جاءت شجرة (١) في ثغاب رثها ويضربها مغايب الغراب

ترتیب آئے تاکہ اپنے رب سے غلبہ میں مقابلہ کریں غلبہ ہانے والوں میں سے غالب ہی غالب قرار دیے جائے گا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اے کعبہ اللہ تعالیٰ نے میرے من قول پر تیری تعریف کی ہے۔" شاکر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے اس آیت **وَالْفَخْرَ الْاَوْفِيُّ** کا معنی فرمایا: "اور اے اللہ تعالیٰ میں فخر اور غرور اور افسوس کے ساتھ مسخو فرما دیا۔" مہدوی نے کہا: صحیح میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ **اِنَّ الْاَوْفِيَ اسْتَمَدَ**۔

[illegible]

۱۔ چونکہ وہ نے جو کچھ سے ۱۰۰ روپے کا گرامر ہوا ہے فریض اس کے شیعہ باقی تھے اس لیے فریض کو ایسی آمد و جو اس سے کھانے کا تھا۔ مشرب

سورة النمل

﴿النمل: ٢٠﴾ ﴿النمل: ٢١﴾ ﴿النمل: ٢٢﴾ ﴿النمل: ٢٣﴾ ﴿النمل: ٢٤﴾ ﴿النمل: ٢٥﴾ ﴿النمل: ٢٦﴾ ﴿النمل: ٢٧﴾ ﴿النمل: ٢٨﴾ ﴿النمل: ٢٩﴾ ﴿النمل: ٣٠﴾ ﴿النمل: ٣١﴾ ﴿النمل: ٣٢﴾ ﴿النمل: ٣٣﴾ ﴿النمل: ٣٤﴾ ﴿النمل: ٣٥﴾ ﴿النمل: ٣٦﴾ ﴿النمل: ٣٧﴾ ﴿النمل: ٣٨﴾ ﴿النمل: ٣٩﴾ ﴿النمل: ٤٠﴾ ﴿النمل: ٤١﴾ ﴿النمل: ٤٢﴾ ﴿النمل: ٤٣﴾ ﴿النمل: ٤٤﴾ ﴿النمل: ٤٥﴾ ﴿النمل: ٤٦﴾ ﴿النمل: ٤٧﴾ ﴿النمل: ٤٨﴾ ﴿النمل: ٤٩﴾ ﴿النمل: ٥٠﴾ ﴿النمل: ٥١﴾ ﴿النمل: ٥٢﴾ ﴿النمل: ٥٣﴾ ﴿النمل: ٥٤﴾ ﴿النمل: ٥٥﴾ ﴿النمل: ٥٦﴾ ﴿النمل: ٥٧﴾ ﴿النمل: ٥٨﴾ ﴿النمل: ٥٩﴾ ﴿النمل: ٦٠﴾ ﴿النمل: ٦١﴾ ﴿النمل: ٦٢﴾ ﴿النمل: ٦٣﴾ ﴿النمل: ٦٤﴾ ﴿النمل: ٦٥﴾ ﴿النمل: ٦٦﴾ ﴿النمل: ٦٧﴾ ﴿النمل: ٦٨﴾ ﴿النمل: ٦٩﴾ ﴿النمل: ٧٠﴾ ﴿النمل: ٧١﴾ ﴿النمل: ٧٢﴾ ﴿النمل: ٧٣﴾ ﴿النمل: ٧٤﴾ ﴿النمل: ٧٥﴾ ﴿النمل: ٧٦﴾ ﴿النمل: ٧٧﴾ ﴿النمل: ٧٨﴾ ﴿النمل: ٧٩﴾ ﴿النمل: ٨٠﴾ ﴿النمل: ٨١﴾ ﴿النمل: ٨٢﴾ ﴿النمل: ٨٣﴾ ﴿النمل: ٨٤﴾ ﴿النمل: ٨٥﴾ ﴿النمل: ٨٦﴾ ﴿النمل: ٨٧﴾ ﴿النمل: ٨٨﴾ ﴿النمل: ٨٩﴾ ﴿النمل: ٩٠﴾ ﴿النمل: ٩١﴾ ﴿النمل: ٩٢﴾ ﴿النمل: ٩٣﴾ ﴿النمل: ٩٤﴾ ﴿النمل: ٩٥﴾ ﴿النمل: ٩٦﴾ ﴿النمل: ٩٧﴾ ﴿النمل: ٩٨﴾ ﴿النمل: ٩٩﴾ ﴿النمل: ١٠٠﴾

سب کے قول کے مطابق یہ سورت بھی ہے۔ اس کی ترانوے آیات ہیں۔ ایک قول یہ کہ گمات: اس کی چار نوے آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت ہی مہربان بخشنے والا ہے۔

طس ۛ تِلْكَ اٰیٰتُ الْقُرْاٰنِ وَكِتٰبُ مُبِیْنٍ ۝ هٰذِیْ وَبَشٰرِیْ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ۝
الَّذِیْنَ یُتِیْمُوْنَ الْخُلُوْفَ وَیُؤْتُوْنَ الزَّكٰوٰةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ یُؤْتُوْنَ ۝ اِنَّ
الَّذِیْنَ لَا یُؤْتُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ زَیْنًا لَّهُمْ اَعْمَالُهُمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ
لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ وَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ هُمْ الْاٰخَسَرُوْنَ ۝ وَاِنَّكَ تَكَلِّی الْقُرْاٰنِ مِنْ
لَّدُنْ حَكِیْمٍ عَلِیْمٍ ۝

طہ اسمین یہ آیتیں ہیں قرآن (تکسیم) اور روشن کتاب کی (یہ) سراپا ہدایت اور خوشخبری ہے اہل ایمان کے لیے جو صحیح صحیح ہوا کرتے ہیں غماز اور دیا کرتے ہیں ذکوہ اور وجہ آخرت پر زمین رکھتے ہیں بے شک وہ لوگ جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے خود بصورت بتا دیئے ان (کی نظروں) میں ان کے اعمال (بد) نہیں دوسرے گمراہ ہیں پھر رہے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے لیے بدترین عذاب ہے اور انکی آخرت میں سب سے زیادہ گھٹانے میں ہوں گے اور بے شک آپ کو سکھایا جا چکا ہے قرآن حکیم بڑے مناسب کھو گھٹانے والے کی جانب سے۔

طس ۛ تِلْكَ اٰیٰتُ الْقُرْاٰنِ وَكِتٰبُ مُبِیْنٍ سورۃ البقرہ اور دوسری سورتوں میں حروف مقطعات کے بارے میں محقق پہلے مقرر ہو چکی ہے۔ تِلْكَ یہ وہ اسے معنی میں ہے یعنی یہ سورت قرآن کی آیات اور کتاب میں کی آیات ہیں۔ لَقَدْ قَرَأْنِ مَعْرُوفُ ذِکْرُ کیا اور کتاب میں گمراہ کے لفظ کے ساتھ ذکر کیا اور نوں معرُوف کے ٹکڑے میں ہیں جس طرح تو کہتا ہے: فَلَانَ الرَّجُلِ مَا لَیْلٍ وَفَلَانَ الرَّجُلِ مَا لَیْلٍ۔ کتاب سے مراد قرآن ہے اس کی دو مستثنیٰ جمع کی گئیں یعنی یہ قرآن ہے اور یہ کتاب ہے کیونکہ یہ کتابت کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے اور قرأت کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے۔ سورۃ البقرہ میں ان کا اشتقاق گزر چکا ہے۔ سورۃ حجر میں فرمایا: اِنَّ تِلْكَ اٰیٰتُ الْکِتٰبِ وَفِیْہِ اٰیٰتُ مُبِیْنٍ ۝ (الحجر) کتاب کو معرُوف اور قرآن کو گمراہ ذکر کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن اور کتاب دو نام ہیں ان میں سے ہر ایک اس کی ملائیت رکھتا ہے کہ اسے معرُوف بتایا جائے اور اسے صفت بتایا جائے اس کی صفت جو

نے اسے آگ ہی گمان کیا تھا۔ عرب تو دور دور ناکہ ایک دوسرے کی جگہ رکھتے رہتے ہیں۔ معین بن جبر نے کہا: آگ اپنی ذات کے اعتبار سے تھی اللہ تعالیٰ نے اپنا کلام ایک طرف سے اسے سنایا اور اس کی جانب سے اپنی ربوبیت کو اس کے لیے ظاہر کیا۔ اسی طرح ہے جس طرح تورات میں مکتوب ہے جاء الله من سيناء و اشراق من ساموئیل و استعلن من جبال خادان، فصحیثہ من سیناء سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس سے مبعوث کرنا، اشراقہ من ساموئیل سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس سے مبعوث کرنا اور استعلنہ من خادان سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کرنا ہے۔ خادان سے مراد مکہ مکرمہ ہے سورۃ القصص میں اس بارے میں زیادہ وضاحت ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا کلام درست سے آپ کو سنایا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کے لیے حزیہ و قدح میں ہے۔ کئی مواقع پر یہ بحث پہلے مقرر ہو چکی ہے مگر
 ہے جو اس کے ارد گرد میں دو کہتے ہیں: ذِ سُبْحَانَ اللَّهِ تَوَاسُفِ حَذَفْ کَرُو یا گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا: حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے یہ کلام اس وقت کی جب وہ خدا کو سننے سے فارغ ہوئے متعبد و اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرنا اور اس کی پاکی بیان کرنا تھا۔ یہ
 سبوح کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان میں سے ہے معنی ہے جس نے اللہ، جو رب العالمین ہے کا
 پاکی بیان کی اس میں برکت رکھ دی گئی ہے، ابن عمرؓ نے اس کی حکایت بیان کی ہے۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِنَّ اللّٰهَ لَعَزِيزٌ عَلٰی مَا تُكْفِرُوْنَ ۝۱۰۱
 اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ بہت زیادہ عزیز ہے اس کے خلاف جو تم کفر کرتے ہو۔

[illegible]

نہی اور کو عطا فرمائی۔ وہ ملک و جوت میں اپنے باپ کے وارث بنے اور ان کے بعد ان کی شریعت پر قائم رہے۔ جبرئی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آیا جو ان میں سے تھا جسے نبوت کیا گیا یا نبوت نہیں کیا گیا، وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت پر تھا یہاں تک کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام مہوٹ۔ کچے گئے تو آپ نے ان کی شریعت کو منسوخ کر دیا۔ ان کے درمیان ہور ہجرت کے درمیان تقریباً اٹھ سو سال کا عرصہ حاکم ہے۔ یہودی کہا کرتے تھے: ایک ہزار تین سو بائیس سال کا عرصہ حاکم ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کے وصال اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا عرصہ حاکم ہے۔ یہودی اس میں سے تین سو سال کی کمی کرتے وہ پچاس سال سے زائد عرصہ زائد رہے۔

[illegible]

فرقہ کشی نے کہ: حضرت سیدنا علیہ السلام ایک لمبل کے پاس سے گزرے جو درخت پر فٹھی ہوئی تھی جو اپنے سر کو حرکت دے رہی تھی اور اپنی دم کو جھکا رہی تھی آپ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا: کیا تم ہاتھ جوں یہ لمبل لیا کہتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں اسے اللہ کے نبی! فرمایا: نوک پر رہا ہے میں نے صاف چھس کھا یا ہے اور دنیا پر جانتے ہے۔ آپ چہ کہہ؟ اس سے گزرے جو ایک درخت پر بیٹھا ہوا تھا اور اس کے ہاتھ اس کا کمرہ پرچہ کھڑا تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے فرمایا: اسے چہ درد؟ اس نے عرض کی: اے اللہ کے نبی! یہ بچہ اس میں کوئی عقل نہیں میں اس کے ساتھ مذاق کر رہا ہوں۔ مگر حضرت سلیمان علیہ السلام مولے تو اسے دیا کہ وہ ایک بچے کے پیچھے میں ہے جو اس کے ہاتھ میں ہے پوچھنا: چہ درد؟ یہ کہہ رہا ہے: اس نے عرض کی: اے اللہ کے نبی! میں نے اسے نہ دیکھا یہاں تک کہ میں اس جال میں گر پڑا۔ فرمایا: تجھ پر انہوں نے تو زمین کے نیچے پانی رکھ دیا ہے کہ تو اس پیچھے سے کو نکٹھ، کیجے سکتا؟ عرض کی: اے اللہ کے نبی! جب فلاں آبائے تو آنکھ اندھی ہو جاتی ہے۔

حضرت کعب نے کہا: قمری حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے سامنے پہنچی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے پوچھا: کیا ہے؟

تے آگے بڑھنے سے روکیں کیونکہ حکام کے لیے بذات خود یہ فریضہ سراج امام دینا ممکن نہیں ہوتا۔ انہی لوگوں نے کہا: ہمیں نے حضرت حسن کو یہ کہتے ہوئے سنا جب کہ وہ اپنی مجلس قضا میں موجود تھے جب آپ نے لوگوں کو دیکھا جو کچھ دیکھ کر رہے ہیں۔ فرمایا: اللہ کی قسم! ان لوگوں کو نہ بدانی درست کر سکے ہیں۔ حضرت حسن نے یہ بھی کہا: لوگوں نے مجھے ایک منظر دکھا جو نہ پہلی بار ہے یعنی ایسے سلطان کا ہونا ضروری ہے جو انہیں روکے۔ اس کا نام نے ذکر کیا ہے جس کا نام لکھنے سے کراہت ملے۔ سلطان میں عقاب پر پرکھا کرتے تھے۔ امام لوگوں کو حاجی منظر نہیں کرتا جتنا قرآن منظر کرتا ہے۔ اس کا نام نے کہا: ہمیں نے ایک ملک سے پانچ ہزار یزید لکھے ہیں۔ فرمایا: وہ رات ہے۔ قاضی ابو بکر بن عمری نے کہا: تو اس کا نام میں سے جو ملے ہے نہیں لے گا۔ کیا اس کا معنی ہے کہ سلطان کی قدرت و قوت لوگوں کو اس سے زیادہ دور کرتی ہے جس قدر قرآن کی حد اور قوتی ہیں یہ اللہ تعالیٰ اور اس کی حکمت سے نہ واقفیت ہے۔ فرمایا: نہ تعالیٰ نے حدود کو معلوم کیا، نہ کائنات کے لیے وضع کی جو مخلوق کے اور نہ درست رکھنی ہیں نہ ان پر کوئی زیادتی ہو سکتی ہے اور نہ ہی کسی جو تسلیم ہے اس کے سوا کوئی درست نہیں کیونکہ انسان کی وجہ سے ذلیل ہونے اور ان سے کوتاہی کی اور جو کچھ کھلیت کے بغیر کیا۔ فیصلہ کرتے وقت اللہ تعالیٰ کی رضا کا قصد نہ کیا اور حقوق ان کی وجہ سے نہ ملے۔ اگر وہ عدل کے ساتھ چلے کرتے، عزت کو نہ ملے رکھتے تو ضرور درست ہو جاتے اور یہ لوگ درست ہو جاتے۔

حَقَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ الْاَثَلِ ۖ قَالَتْ نُبُلَةٌ ۚ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اذْخُلُوا أَقْسِمُكُمْ ۖ لَا يَخْفِطُكُمْ
مُسْلِمِينَ ۚ وَجُنُودُهُ ۗ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا ۚ وَقَالَ رَبِّ
أَوَلَوْ عَسَيْتُ أَن أَسْأَلَكُمْ بِفَضْلِكَ الْبَرِّ ۖ أُنْعَمْتَ عَلَيَّ ۚ وَعَلَىٰ وَالِدَيْ ۚ وَأَنَا أَعْمَلُ صَالِحًا
لِّتَرْضَوْهُ ۚ أَوْ خَلِيفَتِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝

”یہاں تک کہ جب وہ گزرے بیوہوں کی وادی سے تو ایسا چوٹی پہنچے گی۔ کھس جاؤ اپنی ہلوں میں کہیں بھل کر نہ رکھ دے نہیں سلیمان اور ان کے لشکر اور انہیں معلوم نہیں ہو (کہ تم پر کیا نازل ہوگی) تو سلیمان جیسے ہوئے سکرا دیے اس کی اس بات سے اور عرض کرنے لگے: میرے والد! مجھے تو فیض دے تاکہ میں شکر ادا کروں تیری نعمت (مصلیٰ) کا جو تم سے مجھ پر فرمائی اور میرے والدین پر نیز (مجھے تو فیض دے کہ) میں وہ نیک کام کروں جیسے تو پسند فرمائے اور مثال کر لے مجھے اپنی رحمت کے باعث اپنے نیک بندوں میں۔“

اس میں چھ مسائل ہیں:

مفسرہ نمبر ۱۔ حَقَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ الْاَثَلِ ۖ لادہ نے کہا: ادا سے لیے یہ بات ذکر کی گئی کہ یہ غلام میں ایک وادی ہے۔ کعب نے کہا: یہ طائف میں ایک وادی ہے۔ قَالَتْ نُبُلَةٌ ۚ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ فیہی نے کہا: نبی کی طرف سے جو پند و نصیحتیں اس سے تھی اس وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام اس کی بولی سمجھ گئے۔ اگر وہ پند و نصیحت بولی تو آپ اس کی بولی کو نہ سمجھتے۔ یہ بحث نذر بھلی ہے اور بعد میں بھی آئے گی۔ سلیمان نبی نے مکہ میں مکہ اور منشیق بنوں کے لٹو اور عجم کے عہد کے ساتھ پڑھا

ہے۔ اس سے روایں کا ضمہ کے ساتھ پڑنے کی قرأت بھی مختصر ہے۔ مگر تامل اس لیے کہتے ہیں کیونکہ وہ کفر جو کہتے کرتی رہتی ہے اور اس میں ایک نیک شخصیت ہے۔ کعب نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام ظائف کی دوا دیوں میں سے دوا دی سدر سے کر رہے تو آپ دوا دی تمہارا آئے۔ نیک حیوانی مخلوق یعنی وہ دھڑکراتے ہوئے کس دلی تھی جس کی ہر سمت اچھی تھی جتنی ہر سمت بخیر یہ کی ہوتی ہے اس نے دعا کی: **يَا أَيُّهَا الْمَلَأْتُ**۔

مشرقی نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کی آواز میں سیلوں سے سن لی۔ وہ نظر کر رہی تھی جب کہ وہ نکل رہی تھی۔ اس کا نام طائی تھا۔ نیک نے کہا: علامہ نے اس حیوانی کا نام نیک رکھا ہے جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے حکام کی۔ انہوں نے کہا: اس کا نام "عمرسیا" تھا۔ میں نہیں پتا کہ نیک کے لیے کیسے اسم مقرر کیا جائے گا۔ کعب کی بیویوں میں ایک وہ ہے جو، جس میں اور بھی انسانوں کے لیے یہ ممکن ہے کہ ان کو ان کی مخصوص نام ہیں، کیونکہ انسانوں کے لیے وہ ایک اور ہے۔ میں نہیں جانتی کہ وہ وہی آدمی نیک کے تحت واقع ہیں، جس طرح تمہارے اور کتبہ وغیرہ جو جی اس طرح تھی اس کی طبیعت حیران کے باہر موجود تھی۔ اگر تو کہے: اہمیت جتنی اس میں موجود تھی جس طرح فعال، اسامہ، جھار، جھار، جھار کے یہ نام ہیں، اس کی خواہش ہے شہر ہیں۔ حیوانی کا نام اس قبیل سے نہیں کیونکہ انہوں نے لکان کیا کہ یہ نام تمام حیوانوں میں سے نیک حیوانی کا تھا فعال وغیرہ جس میں سے ایک کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اس میں سے جس کو چاہی تو دیکھے کہ وہ فعال ہے اس طرح سدر، اللہ تعالیٰ، ان میں میں اس اور اس سے: سدر۔ جو کچھ انہوں نے کہا کہ وہ صحیح ہے تو اس کی کوئی وجہ ہوگی۔ وہ یہ ہو سکتی ہے کہ اس نے وہی حیوانی کو کھڑا کیا۔ پانچویں پانچویں میں: مراد کیا اللہ تعالیٰ نے اس کا یہ نام رکھا اور انہما: حضرت سلیمان علیہ السلام سے پہلے اس کا نام نہ تھے یہ بعض انبیاء مر جاتے تھے۔ اس کے بولنے اور اس کے ایمان کی وجہ سے ہم میں وہ طائفہ کیا تو یہ وہی ہے۔ ہمارے قول کہ اس کے ایمان کی وجہ سے مراد یہ ہے کہ اس نے اور بھی حیوانی سے کہا: **يَا أَيُّهَا الْمَلَأْتُ وَفَوْقَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** اس کا قول۔ **وَفَوْقَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** میں اس کا قول ہو سکتا ہے یعنی حضرت سلیمان۔ یہ اسامہ عادل، ان کا فضل اور ان کے شہر اس کی غنیات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ حیوانی اور اس سے بھولی چیز ان میں سے نہیں کرتے مگر اس صورت میں کہ انہیں احساس تھا نہ ہو۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حضرت سلیمان علیہ السلام کا جسم اس کے حکم پر انہما مرست ہے۔ اسی وجہ سے ہم وہ ضابطہ کیا کہ اس سے سو کہہ کر، کیونکہ بعض اوقات ہم نیک اور اس کے نفع ہوتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے وہ کہتے ہیں: **تَبِمَ تَبِمَ الْغَفِيانَ تَبِمَ تَبِمَ السَّعِيرُونَ**۔ نیک کا کہہ کر خوشی سے ہی ہوتا ہے۔ نبی دین کے امر سے خوش نہیں ہوتا اور امر خیر اور امر معصی سے خوش ہوتا ہے اس کا قول: **وَفَوْقَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** یہ دین، عدل، رافت کی طرف اشارہ ہے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکروں کے بارے میں حیوانی کا قول: **وَفَوْقَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** کی مثل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکروں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَخَفُونَ** (النمل: 25) اس امر کی طرف متوجہ کرنے کے لیے ہے کہ وہ اس میں کے خون کو رائیگاں کرے کہ قصہ نہیں کرتے۔ مگر فرقی یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر کی شاکر کرنے والی حیوانی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کی تحریف اللہ تعالیٰ نے

وَشَيْئًا مِّنْ مَّكَانٍ فَرَّاجًا مُّسْتَجِبًا دُوتِ سَوَّاهُ مُتَكَرِّرًا مَّجْرُودًا بِخِيَالِ قَوْمٍ كِي مَرْفَعُ جِلْدِي بِطَلِي غَنِيٍّ . اس چوٹی سے کہا: کہہ تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو ہم اللہ تعالیٰ کے ہی کو پہنچا دیں۔ انہوں نے کہا: ہم اس کو جو پہنچا دیں اس کی کیا حیثیت ہے؟ انہوں نے قسم اٹھا کر اسے پاس تو صرف ایک ہی ہے۔ اس چوٹی کے کہہ بہت اچھا ہے وہ میرے پاس لے آؤ وہ اس چوٹی کے پاس لے آئے کہ میرے نوپے منہ میں اضافہ داسے کھینچے تو بے پٹی اللہ تعالیٰ نے یہ ان کو ٹھہرایا کہ وہ اسے اٹھا لے وہ اسے نوپے، اغرض، ہمارا انبیاء کو بھیجے تو بے قائمین پر آگئے وہیں یہاں تک کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے آگئی تو اس پر آئیے منہ سے آپ کی تعالیٰ پر ہر گز یاد رکھیے تھی:

اَن تَمُوتَ تُوَدَّعَ إِلَى اللَّهِ مَالَهُ
 وَكَانَ يُهْدِي لِلْجَلِيلِ بِقَدَرِهِ
 وَكَانَ يُهْدِي إِلَى مَا جِئْتَهُ
 وَمَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ كَرَمِ قَعْلَانِهِ
 وَأَنْ كَانَ مَعَهُ ذَا شَيْءٍ فَهُوَ قَائِلُهُ
 لَقَضَى عَنْهُ الْبَحْثُ يَوْمَ رِجَالِهِ
 فَيَرْضَى بِهِ عَنَّا وَيَشْكُرُ قَائِلُهُ
 وَلَا فَا لِي مَعَكُمْ مَا يَشَاكِدُهُ

نہ تو ہمیں نہیں دیتے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کامل جہیہ کے طور پر دیتے ہیں اگرچہ وہ اس سے مخفی ہے تو وہ اس مقبول کرنے والا ہے۔ اگرچہ ہمیں اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز اس کی قدر کے مطابق جہیہ کی جاتی تو مستند اور اس کا ساحل میں۔ تو سر ہوتے لیکن ہم وہ جہیہ کے طور پر پیش کرتے ہیں جسے ہم پسند کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہم سے راضی ہو جائے گا اور اس کا کامل طور پر غور کرنا ہوگا۔ یہ ہے ہمیں جس کے اللہ تعالیٰ کو راستہ والے ہیں اور ہمارے ایک مشن تو اس کی تمام شان و بلی پر نظر کرنا۔

حضرت علیہ السلام نے اسے فرمایا: اللہ تعالیٰ تم میں برکت ڈالے۔ وہ اسی دعوت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے زیادہ شہرت رکھنے والے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے زیادہ ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار ہائے سوسہ تئیس لکھنے سے منع کیا۔ بعد میں سلا (جیوٹی) (شہد کی مکھی) اور دوزن نے اسے نقل کیا ہے اور ابو جعفر محمد تقی نے اسے بھی نقل کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ سورۃ الاحزاب میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ بیچتے تھے عظمت علیہ السلام کی تحریف کی اور جو مقدمہ کیا جاسکتا تھا اس کی خوبصورت ترین انداز میں شہادتیں درج کر دی گئیں۔ انگریز شہنشاہ نے جوکہ وہ دارالارضے اور انیس کریم گئے۔ ظلم کی دن۔ غفلت کی اس وجہ سے اس کے نقل اور ہر کے نقل کی کمی کی زیادتی نے حضرت علیہ السلام کو پانی پر رہنے کی اور تئیس تک آپ کا پتہ نام پہنچایا۔ حکمران نے کہا: اللہ تعالیٰ نے یہ حضرت ایمان علیہ السلام کے شرور کیا کیونکہ وہ اپنے والدین کے ساتھ نیکی کرنے والا تھا۔ صرف قصور بھی کہتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سب سے پہلے مرد نے روزہ رکھا جب حضرت ابراہیم علیہ السلام شہر سے حرم کی طرف نکلے متعجب بیت اللہ کی تعمیر تھی تو سب سے پہلے (پاؤں) اور مرد آپ کے ساتھ تھا۔ مرد جنگ پر رہنے کی کرتا اور بارہا اکی تھوڑے پر ایمانی کرتا۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بعد مہاجر میں پہنچے تو بارہ بیت اللہ شریف کی جگہ کر رک گیا اور نہاد کی اسے

ابراہیم میرے سایہ کے برابر تھیں کرو۔ سورۃ الاعراف میں میں نے لکھا کہ ان کے لئے سے بھی کامیاب اور سوار، جس میں شہدائی گئی ہو، کرتے سے بھی کامیاب قرار دیا ہے۔ اُمید ہے

مسئلہ نمبر 2۔ حضرت حسن بصریؒ نے "بُغْيَتُكُمْ" اور "مُجْعَلَتُكُمْ" پر حواشی۔ حضرت حسن بصریؒ سے اور امام جہا۔ سے یہ بھی مروی ہے "بُغْيَتُكُمْ" معہ کما حقہ کو توڑ دینا ہے۔ جمعہ حضرات تفسیر میں نے سے توڑ دیا اور دونوں نے کیا۔ تعجب کا معنی کثرت سے و شدت سے توڑنا ہے وَهُمْ لَا يَسْتَعِزُّوْنَ (الزلزلہ) یہ جو کہے کہ یہ تسلیم و جفا کے ساتھ ہو احباب میں مال پہنچاؤں گے یہ زیادہ استعانت حال ہے اور مال غنات ہے۔ میں نے یہ کہ یہ خبروں کی حالت میں ہوگا، جس طرح تیرا یہ قول ہے نصرت و انصاف خالص اور یہ انصاف سے مال ہے اور مال غنات ہے معنی یہ ہے کہ میں نے لکھا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام ان کی بات سمجھتے تھے۔ یہ امر حقیقت سے بعید ہے اس کی وضاحت بعد میں آئے گی۔

مسئلہ نمبر 3۔ امام مسلم حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "ایک بیوی نے انبیاء میں سے ایک نبی کو کھانا تو اس نبی نے بیوی کو ہستی کو کھانے کا حکم دیا تو اسے جلادیا کہو۔ فقہ حنفی نے اس کی یہ کہ طرف دینی کی کہ یہ ایک بیوی کے کھانے کے باعث ہے تو اسے ایک نبی" کہ تو جانتا ہو یہ جو فقہ حنفی کی فتویٰ کرتی تھی۔" ایک اور سند میں ہے بعد فضلة و حدیث ۱۱۰۱۰ ہر سے ۱۰۰۰ کے کہا: ایک قول یہ کہ جو ثابت اس نبی سے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ انہوں نے عرض کی کہ اسے میرے رب کا اہل قریہ کو ان کی انکار ہائوں کے باعث ثابت ہے جب کہ یہ کہان میں احسان کر رہی ہوتے ہیں، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ نہ کیا کہ فقہ حنفی نے کہا: وہی ہے جو اس کے پاس اس کی ملکیت ہے، فقہ حنفی نے اس پر غصہ کیا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک درخت کی بنیاد پر ٹپ اس کے سایہ سے راحت حاصل کرنا چاہتے تھے۔ اس درخت کے پاس بیویوں کی ہستی تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر یہ نہ گاہی گئی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بیوی کی لذت پائی تو بیوی نے اسے کہا کہ آپ کو پارشان ہو رہا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں مسوا اور ان سے کہا کہ اگر یہ اور جس درخت کے پاس میں آؤں۔ اسے مسوا کرتے ہیں درخت کو چلا دیں۔ فقہ حنفی نے اسے اس میں اسے غصہ، انکسرت دکھائی۔ جب تجھے ایک بیوی کے کان تو تو۔ اس دوسری بیوی نے کہا: وہی؟ اور وہ یہ تھا کہ فقہ حنفی اسے آکا کر کے کہ فقہ حنفی کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ فریاد کیا اور برکت ہوئی ہے اور ہمارا زمانہ کے لیے شر اور نظام ہوتا ہے۔ اس تعبیر کی بڑے حدیث میں کوئی ایسی چیز نہیں جو بیوی کے غصے کی کراہت یا اختراع پر دلالت کرے۔ یہ خلیج جو تجھے نصرت دے تو میرے لیے نہائی ہے کہ تو اس سے اپنا منہ نہ کرے۔ فقہ حنفی کی خلق میں سے ہوس سے بڑھ کر کوئی غصہ والا نہیں۔ میرے لیے یہاں ہے کہ کوئی کرنے یا کرنے کے سامنے نہ نکال کرے۔ تو ان کیلئے توڑ دیں اور جانوروں کی کیا حیثیت ہے تو میرے لیے فکر کر دی گئی ہیں اور تجھے ان پر مسوا کرنا یا کیا ہے جب وہ تجھے نصرت دے تو میرے لیے اس کا نقل یہاں ہے۔

ہذا نیز سے مروی ہے بیہوشی میں سے جو جعبہ اذیت دے تو تو اسے قتل کر۔ یہ قول دلائل و اہدایہ ام پر رکھا ہے کہ اذیت دینا سے اسے اذیت دی جائے اور اسے قتل کیا جائے۔ جب قتل منع کے لیے ہو یا ضرر کو دور کرنے کے لیے ہو تو خدا کے مہربان میں وہی عین نہیں۔ غلط کو غلط نہ کرنا اور اس مسئلہ کو خاص نہ کرنا جس نے کانا تھا کہ مہربان اقصاء نہیں تھا کیونکہ اگر مہربان اور مہربان تو مہربان دلائل و اہدایہ مہربان۔ بلکہ غلطی کی جگہ فرمایا: لا تظلموا، اس کے ساتھ یہ جانی دور بری کو عام ہو گیا۔ آج کے مہربان کو حضرت وحی علیہ السلام نے یاد دہانی کیا تھا کہ مہربان اسے متہربا۔ نے کہ وہ اس لیے تمام سختی دلوں کو عذاب دینے کے لیے نہیں مہربان ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ اس نبی کی شریعت میں یہ وہ لوگوں کو عذاب کے ساتھ سزا دینا ہوا تھا۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے صرف جانے پر عتاب نہیں فرمایا بلکہ کثیر چوبیسوں کو عذاب نے پر عتاب فرمایا۔ کیا تو یہ فرمان نہیں دے گا کہ خداوند تعالیٰ تو نے ایک چوبیسوں کو کیوں نہ عذاب کیا۔ یہ ہماری شرع کے خلاف ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر مہربان عذاب دینے سے منع کیا ہے۔ فرمایا لا تعذب بالشار (۱) یعنی طرح اس نبی کی شریعت میں چوبیسوں کو قتل نہ کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے چوبیسوں کے قتل پر عتاب نہیں کیا جہاں تک ہماری شریعت کا تعلق ہے تو اس بارے میں احادیث میں عذاب اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں وہی سے بھی آتی ہے۔ امام مالک نے اسے مکرر دہرایا ہے کہ یہ نبی قتل نہ کیا جائے نہ اس صورت میں کہ وہ تکلیف دے اور اس کی تکلیف کو اس کو مارنے کے بغیر اور نہ کہ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ اس نبی کو اللہ تعالیٰ نے اس لیے عتاب کیا کیونکہ انہوں نے اپنی ذات کے لیے ایسی حدیث سے انتقام لیا جن میں اللہ ایک سے اذیت دی تھی۔ یہ وہ مہربان اور مہربان مہربان اب نبی کے لیے یہ واقعہ کہ وہ پورا انسان کو اذیت دیتی ہے اور نبی آخری رحمت خیر و انوار میں سے جو حق نہیں ان کی رحمت سے بڑھ کر ہے۔ اُن اس کے لیے یہ نظر مہربان ہوئی اور اس نے ساتھ ملحق ہوئی شامل نہ ہوئی تو اس کو عتاب نہ کیا جاتا۔ اللہ تعالیٰ مہربان جاتا ہے۔ لیکن جب ملحق ہوئی تو اس کے ساتھ تو اس کی جس پر بیانی حدیث و روایت کرتا ہے تو اس پر عتاب کیا جاتا۔

مسئلہ نمبر 4۔ نبی ان قرآن مجید اذیت اذیت من الامم قسم (2) اس کا مستحق تو یہ ہے کہ یہ شیخ قول اور لفظ کی صورت میں تھی جس طرح اللہ تعالیٰ نے عمل کے بارے میں خبر دی کہ اس کی زبان تھی جسے حضرت سلمان علیہ السلام سمجھ گئے۔ یہ حضرت سلمان علیہ السلام کا فقر و قحط۔ حضرت سلمان علیہ السلام اس کی بات پر مسکرائے، یہ وہ شیخ و روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہر کوئی نہیں سنا، بلکہ ان تعالیٰ جس ولی دینی کے لیے جو شرف و مروت ایسی صلاحیت پر مہربان ہوا ہے۔ ہم اس لیے اس کا انکار نہیں کرتے کہ ہم اسے نہیں سمجھتے۔ ہم دور و رک سے دور رک کا عدم لازم نہیں کرتے۔ مہربان انسان چنے نہیں میں قول اور کلام پاتا ہے مگر اس سے وہ کام اس وقت تک نہیں سنا جاتا مگر جب وہ کام کرے۔ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی کے لیے فرق مروت کے طور پر یہ صلاحیت پیدا کی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کی وہ کام ستادی جو انہوں نے آپس میں کی اور ان سے ان میں جو کچھ تھا اس کی بھی خبر دے دی۔ جس طرح کتب مہربان میں ہمارے شیعہ احمد سے منقول ہے۔ اس طرح

ہے ہی غیر حاضر (اگر وہ غیر حاضر ہے) تو میں ضرور اسے سخت سزا دوں گا یا اسے ذبح ہی کر ڈالوں گا یا اسے اپنا
چرسہ کی میر سے پاس کوئی روشن سند بھی سمجھ نہ پاؤں نہ گزری (کہ وہ آگیا) اور کہنے لگا: میں ایک ایسی اطلاع
لے کر آیا ہوں جس کی آپ کو خبر نہ تھی اور (وہ یہ کہ) میں لے آیا ہوں آپ کے پاس ملک سبا سے ایک یقینی خبر
میں نے پایا ایک عورت کو جو ان کی عسکران ہے اور اسے دی گئی ہے ہر قسم کی چیز سے اور اس کا ایک عظیم نشان
جنت ہے میں نے پایا ہے اسے اور اس کی قوم کہ وہ سب جہدہ کرتے ہیں سورج کو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور راستہ
کروائے ہیں ان کے لیے شیطان نے ان کے (یہ مشرکان) اقبال میں اس نے روک دیا ہے انہیں (سید سے)
راستہ سے ہیں وہ ہدایت قبول نہیں کرتے وہ کیوں سجدہ نہ کریں اللہ تعالیٰ کی جو رکنا ہے پر شیدائیزوں کو آناؤں
اور زمین سے اور وہ جانتا ہے جو تم پہچانتے ہو اور جو تم ظاہر کرتے ہو اللہ تعالیٰ نہیں ہے کوئی معبود بجز اس کے اور
مالک ہے عرش عظیم کا آپ نے فرمایا: ہم پوری تحقیق کریں گے اس بات کی کہ تو نے سچ کہا ہے یہ تو بھی غلط بیان
کرنے والوں سے ہے لے جا میرے لکھنؤ اور پہنچا دے ان کی طرف پھر سن کر کھڑا ہو جان سے اور دیکھو وہ
ایک دوسرے سے کیا گفتگو کرتے ہیں۔

ان میں امور و مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ وَتَنفُتُنَا ظَلَمَؤُا جس سفر میں بیوقوفی کا ذکر ہوا اس میں ایک اور چیز کا ذکر کیا جس طرح پہلے مکر رہا ہے۔
تَنفُتُنَا کا مطلب ہے جو چیز تجھ سے غائب ہو اس کی تلاش کرنا۔ عوام میں سے واحد طلبہ ہے۔ یہاں حدیث سے مراد جنس طہور اور
جماعت ہے۔ دوسری حدیث میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس رہتے اور اپنے ہر دن سے آپ کو سنا رہے کرتے لوگوں نے ہر دنوں کی
تلاش کی وجہ میں اختلاف کیا ہے۔ ایک جماعت نے کہا: یہ اس اعتبار سے تھا کہ اس وقت ملک کی بجا آوری اس کا نہایت کرنی تھی یہ
آیت کا ظاہر مٹنی ہے۔ ایک جماعت نے کہا: آپ نے ہر دنوں کو تلاش کیا کیونکہ جب ہر غائب ہو تو سورج کی شعاعیں اس
جگہ سے آپ پر پڑھیں۔ پھر سے کو طلب کرنے کا سبب یہی چیز تھی تاکہ یہ واضح ہو کہ سورج کی شعاع کہاں سے داخل ہوئی۔
حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا: آپ نے ہر دن کو طلب فرمایا کیونکہ آپ کو پانی کی معرفت کی ضرورت تھی کیونکہ وہ زمین
سے کنارا رہے۔ کیونکہ آپ نے ویسے جنگل میں چڑاؤ کیا تھا جہاں پانی نہیں تھا۔ اور ہر دن زمین کے ظاہر اور اس کے باطن کو دیکھ
لیتا ہے۔ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پانی کی جگہ پر آکا کرنا تھا پھر جن کوڑے سے وقت میں اسے نکال لیتے تھے اور اس
زمین کو یوں الگ کر لیتے جس طرح کھری سے میز اتارا جاتا ہے۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے جو حضرت ابن عباس
سے مروی ہے۔ ابو بکر نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عبداللہ بن سلام سے فرمایا میں تجھ سے تین مسائل پوچھنا
چاہتا ہوں۔ حضرت ابن سلام نے کہا: تو مجھ سے سوال کرے گا جب کہ تو قرآن پڑھتا ہے یا فرمایا: ہاں۔ یہ تین وعدہ کیا۔ پوچھا:
دوسرے ہر دنوں کو مجھو کہ حضرت سلیمان نے ہر دن کا کئی کیوں پوچھا؟ جواب دیا: پانی کی ضرورت تھی آپ اس کی توبہ اپنی انہیں
جانتے تھے ہر دن دوسرے ہر دنوں کی بھانے اسے پہنچاتا تھا اس لیے آپ نے اسے طلب فرمایا۔ تلاش کی کتاب میں کہہ دے۔

مہذب تھا۔ روایت بیان کی گئی کہ مفتح بن ازرق نے سنا کہ حضرت ابن عباسؓ جب اس جہت سے کہ کا ذکر کر رہے ہیں تو عرض کی: اسے علامہ رک جانیے وہ نہ زمین کے اندر کیسے دیکھ سکتا ہے جب کہ وہ پھندے کو نہیں دیکھ سکتا جب اس میں گرتا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ میں سے فرمایا: جب اللہ پر آجاتی ہے تو آنکھ بندھی ہو جاتی ہے۔ یہ وہ نے کہا: حضرت ابن عباسؓ سے عرض کی گئی کہ وہ کہہ دے کہ اس میں سے کس لیے تلاش کیا گیا؟ فرمایا: حضرت سلیمان علیہ السلام ایسی جگہ اترے جہاں وہ نہیں جانتے تھے کہ اپنی کشتی دور ہے وہ پانی سے بارے میں آپ کی رہنمائی کرتا تھا۔ تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے پوچھنے کا ارادہ کیا۔ عہدہ نے کہا: میں نے کہا: وہ پانی تک کیسے ہدایت پاسکتا ہے جب کہ اس کے لیے چند انگلیں تھیں تو وہ اس میں پھنس جاتا ہے؟ فرمایا: جب تشریف آجاتی ہے تو آنکھ بندھی ہو جاتی ہے۔ ابن عمرؓ نے کہا: اس جواب پر قرآن کا عالم ہی قادر ہو سکتا ہے۔

میں آج ہوں، نہیں یہ وہ جواب ہے جو وہ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو باجر پہلے گزر چکا ہے۔ یہ اشعار کہے گئے:

إذا أراد الله أمرا بدأ بهم
 وحيلة فعملها لرفع ما
 غرض عليه سعه د عقله
 حتى إذا أخذ فيه حكمه
 رز عليه عقله ليحتضره

جب اللہ تعالیٰ کسی انسان کے ساتھ کسی امر کا ارادہ کرتا ہے جب کہ وہ بڑا عقل مند، اچھی فکر و فکر والا اور بڑے حیلے والا ہوتا ہے اس بات پر کہ وہ جو کردہات اس تک لاتے ہیں اس حیلے کے دن وہ دفاع کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی قوتِ سماعت اور عقل کو صاحبِ جنت ہے اور اس کے ذہن سے یوں نکال لیتا ہے جس طرح بال نکال لیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس میں اپنا کلمہ نہ ہو کہ جتنے جتن اس پر اس کی عقل کو داپس کر دیتا ہے تاکہ عبرت حاصل کرے۔

پہلی نے کہا: آپ کے سفر میں صرف ایک ہی وہ تھا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ اس آیت میں دلیل ہے کہ امام کو اپنی رعیت کے احوال کی چمن بین اور اس پر نگاہ رکھنی چاہیے وہ کہ بخود چھوٹا سا پرندہ تھا، پھر بھی اس کا حال حضرت سلیمان علیہ السلام پر بھی خدا کا تو ملک کی بڑی بڑی چیزیں بھی دیکھتی تھیں؟ اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ پر رحم فرمائے وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سیرت پر غماغمے۔ آپ نے فرمایا: اگر فرات کے کنارے ایک مین کو بھڑایا پکڑ لے تو اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا تو تیرا ان والوں کے بارے میں کیا تعان ہے جس کے ناموں سے شہر دشمنوں کے قبضہ میں چلے جاتے ہیں رعیت ضائع ہوتی ہے اور گھبرانے لگتے ہیں۔

شیخ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت مروی ہے کہ حضرت عمرؓ خطاب شام کی طرف نکلے یہاں تک کہ جب وہ سرخ (اودی شوک کا ایک رعیت) کے مقام پر تھے تو اجداد کے امراء آپ سے ملے ان میں حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ امین الاماء اور آپ کے اصحاب بھی تھے انہوں نے عرض کی: شام کے علاقہ میں دباؤ پھوٹ پڑی ہے ہمارے علماء نے کہا: حضرت عمرؓ کا یہ دور دیت اللہ کی شخ کے بعد من ستر و بگری میں ہوا تھا جس طرح ظیفہ بن خیاط نے ذکر کیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود اپنی رحمت اور امراء کے احوال کی چٹان میں کیا کرتے تھے۔ قرآن اور سنت اس پر اس ہے اور دونوں نے واضح کیا کہ امام پر اپنی رحمت کے احوال کے حوالہ سے یہ واجب ہے اور یہ فیضانِ انفس نفیس اور ان کا چہرے نورانی کے لیے سفر کرتا چاہیے اگرچہ وہ غریب ہو۔ غفہ تعالیٰ ابن مبارک پر رحم فرمائے جب انہوں نے کہا:

وَهَلْ أَتَىكَ لُغَمٌ إِلَّا تَغْلِبُ وَأَغْلِبُكَ اللَّهُ عَدُوًّا مُبِينًا

اور کیا تو کاوشا ہوں۔ برے علماء اور برے جہالت گزراؤں نے غلبہ کیا۔

مسئلہ نمبر ۳۔ مَالِي لَا أَمْرِي الْهَذَا هَذَا جہاد کو کیا ہو گیا ہے میں اسے نہیں دیکھتا؟ یہ کیا اس قلب کے کام ہے۔ قطع رکھی ہے جس کا معنی معروف نہیں۔ یہ ترجمے میں قول کی طرح ہے۔ عالمی اراک۔ کنیسا یعنی جتھے کیا۔ دوسرے میں جتھے نہیں دیکھا ہوں؟ جہاد معروف نہ ہے حد حد تک حد تک میں نے اس کی آواز نکالی۔ ان اہل بیت کے کیا کام کا مقصد یہ ہے کہ جہاد قائب ہے لیکن لازم کا ذکر کیا وہ یہ ہے کہ میں اسے نہیں دیکھتا۔ قوازم پر آگاہی حاصل کرنے کے لیے حوالہ کیا۔ یہ بھیار کی ایک قسم ہے۔ مالی میں جو استقامت ہے اس سبب کے قائم مقام ہے جس کا مقصد جو ہے۔ ایک قواں یہ کیا ہے اور یا ضابطہ مَالِي الْهَذَا هَذَا اپنے نفس کی حالت کا اعتبار کیا کیونکہ آپ کو علم تھا کہ آپ کو غلبہ ملے گا۔ یہ گویا ہے تم حقوق آپ کے لیے خرچ کر رہی گئی ہے۔ وہ آپ پر حق شکر لازم ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ آپ طاعت اختیار کریں اور عدل کو دوام بخشیں۔ جب آپ نے جہاد کی نوبت و مقصد پنا تو خوف ہوا کہ آپ نے حق شکر میں کمی کی ہے۔ اسی وجہ سے وہ سخت طلب کی گئی ہے تو آپ نے تلاش کرنے لگے۔ قرآن مَالِي۔ اس میں نے کہا۔ یہ اصل ہے جو صوفیہ کے شیوخ کرتے ہیں جب وہ اپنی کمی پر اکتفا کرتے ہیں تو وہ اپنے احوال کی چٹان میں کرتے ہیں۔ یہ آداب میں ہے وہ علماء کی مثال ہوگا کہ ہم قرآن میں بھی کوتاہی کرتے ہیں۔

ان کثیرہ انہی کمین۔ امام اسحاقؒ، ہشام اور ابوبکر نے مَالِي کے فقہ کے ساتھ پڑھا۔ اسی طرح سوراہین میں ہے وَهَلْ أَتَىكَ لُغَمٌ إِلَّا تَغْلِبُ (یونس: ۲۲) جزو دلالت ہے اسے سارے پڑھا ہے۔ ہادی مدینہ طیبہ کے فرما اور ابو حرا نے سوراہین میں یہ کہہ دیا اور یہاں سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابو حرا نے کہا: سورہ یونس میں یہ استقامت ہے اور دوسری جگہ یہ مَالِي ہے۔ ابو حاتم اور ابو سعید نے اسکان کو پسند کیا ہے فقال عباس۔ ابو حرا نے کہا: ایک قوم نے مَالِي کے لے اور وہ کیا کہ وہ اجتہاد اور جو مائل پر معطوف ہے ان میں فرق کریں۔ یہ کوئی چیز نہیں۔ یہ یا نہیں ہے۔ ۔۔۔ سے جو اسے فتح دیتے ہیں اور ان میں سے کچھ اتنے سارے رکھتے ہیں۔ انہوں نے دونوں حقوں کے ساتھ اسے پڑھا ہے۔ یہ نہیں میں فصیح لغت یہ ہے کہ وہ مفتوح ہو کر مکہ و اہم ہے اور یہ حرف واحد پر ہے پسندیدہ ہے کہ اس کو مانا نہ جاتا کہ اس میں افعال ہو۔ امر کال ہیں لُغَمٌ اور ہل کے معنی میں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴۔ لَا تَعْلَمُ أَهْلُ عِلْمٍ بِأَشْيَاءٍ إِلَّا مَا أَتَى خَلْفَهُ اس میں یہ دلیل ہے کہ علماء کے اعتبار سے ہونی جسم کے اعتبار سے نہ ہوگی مگر بعض اوقات جس پر حد درجہ کی جا رہی ہوتی ہے زمانہ اور مصنف کے اعتبار سے درجہ کی جاتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، مجاہد اور ابن جریجؓ سے مروی ہے کہ پرندے کو کعبہ دینے سے مراد یہ ہے کہ اس کے پرانہ روپے جائیں۔ ان

السلام نہیں جانتے تھے اور اس کو کذاب اور ذبح کی جو جھکی دی گئی اس کی اپنی ذلت سے دور کیا۔ جمہور نے سب انہوں کے ساتھ پڑھا ہے۔ ان کثیر اور اوپر نے سب ستم پر فتنہ اور غویں کے ساتھ پڑھا ہے۔ ان کی توبہ کی صورت میں یہ ایک آدمی کا کام ہے جس کی طرف قوم کی نسبت کی گئی ہے۔ وہی تعبیر پر شاعر کا قول ہے:

الواردون و تبیع فی ذری سبیلہ قد غفر لسناقطہم جلد العو میس (17)

وارد ہونے والے درجہ سب کی نسل میں ہیں ان کی گزروں کو بخشوں کی جلد نے کاٹا ہے۔

زبان نے اس کا انکار کیا ہے کہ یہ کسی آدمی کا نام ہو۔ کہا: سب شہر کا نام ہے جو عرب کے نام سے مردانہ تھا جو یوں میں واقع ہے اس کے درمیان اور صفحہ سے درمیان تین ان کی مسافت ہے۔

میں کبھی ہوں اور غویں کے بیوں لطیفی میں واقع ہے کہ تین میل کی مسافت ہے۔ تار وار رسولی نے کہا: وہ تباری نے اس سب کی طرف بارہ انبیاء بھیجے تھے۔ اور نابذ معدی کا شعر پڑھا:

من سبنا العاصفین مآرب إذ یئنون من دون شیبہ الغرنا

جات ہوتا ہے میں رہتے تھے جب وہ میل کرم کی وجہ سے تھک جاتے تھے۔

کہا: ابواس توین لکھ دیا اس نے کہا: یہ شہر نام ہے۔ جس نے اسے تحریر دی۔ اور یہ قول اکثر کا قول ہے کہ کوکب یہ بلد کا نام ہے۔ وہ مذکور ہوگا اس وجہ سے مذکور کا نام یا گیا۔ ایک تو یہ کیا کیا ایک عورت کا نام تھا جس کی وجہ سے شہر کا نام رکھا گیا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ ایک آدمی کا نام تھا۔ کتاب الترمذی میں فروہ بن مسیک مرادی کی حدیث سے ثابت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں ان شاء اللہ اس کا ذکر آئے گا۔ ابن عطیہ نے کہا: مذکور جان پر یہ حدیث غلطی رہی اس وجہ سے اس نے ایک نو نیاں لکھا ہیں۔ فراء نے کہا: کیا ہے کہ رووی نے ابو عمرو بن عمار سے سنا کہ ہار سنہ میں پوچھا: انہوں نے جواب دیا: میں نہیں جانتا وہ کیا ہے انہوں نے کہا: فراء نے ابو عمرو پر توبہ کی ہے انہوں نے اسے غویں سے روک دیا ہے کہ کوکب وہ کجول ہے۔ کیونکہ سب شے صرف نہ ہو تو وہ مصروف نہیں ہوتی۔ انہوں نے کہا: ابو عمرو اس قسم کا قول کرنے سے متنبہ نہ ہوئے۔

روای نے اس سے جو بیان کیا ہے کہ یہ اس امر کی دلیل نہیں کہ یہ غیر مصروف نہ ہے بلکہ وہ اسے نہیں پہنچتے۔ فراء نے کہا: میں اسے نہیں پہنچتا، اگر کسی غوی سے یہ پوچھ دو کہ تو دو کوکب سے، میں اسے نہیں پہنچتا تو اس میں اس کا کیا خیال نہیں کہ یہ غیر مصروف ہے جو حق اس کے ملوہ ہے ضروری ہے کہ جب وہ اسے نہیں پہنچتا تو اسے یہ خیال ہمارا میں اصل ان کا مصروف ہونا ہے۔ شے غویں سے روکا جاتا ہے کسی ایسی حالت کی وجہ سے جو اس پر داخل ہوتی ہے۔ اصل یعنی طور پر ثابت ہے تو ابو عمرو نے جو وہ اس کے ساتھ ذرا لکھا ہے اور غویں سے نظیر نام لڑائی سے اس کے آخر میں کہا: ہاں کہہ رہے ہیں بات معلوم ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ یہ اصل میں آدمی کا اسم ہے اور تو اس کا غویں سے تو یہ اس لیے کہ کوکب یہ قبیلہ کا نام ہے اور انہوں نے غویں سے تو اسے قبیلہ کا نام قرار دیا ہے۔ مگر یہ وہی ہے کہ کوکب غویں اور مصروف سب اس میں اس کی دلیل

قلم ہے کیونکہ جب پیادہ اسلام ہے جوڑ کر اور دوش دونوں طرح آسکتا ہے تو ذکر اولیٰ ہے کیونکہ یہی اصل اور زیادہ خفیف ہے۔
مسئلہ فصیح 8۔ آیت میں دلیل ہے کہ چھوٹا بڑے سے کہتا ہے، معلوم، عالم سے کہتا ہے، عندی مابیس عندک میرے پاس وہ ہے جو تیرے پاس نہیں ہے۔ جب یہ چیز اس پر واضح ہو گئی اور اس کو اس کا یقین ہو گیا۔ یہ حضرت عرب بن خطاب رحمہ اللہ ہیں اپنی جلالت شان اور علم کے باوجود اہانت طلب کرنے والے قسم سے آگاہ نہیں تھے۔ ہم کاظم حضرت حمادہ وغیرہ کے پاس تھا اور حضرت عمر رحمہ اللہ اور حضرت امین مسودہ رحمہ اللہ کے پاس نہیں تھا۔ دونوں سنا بہ نے کہا: جیسی تم نہیں کرے گا۔ بالذات کے بارے میں ان کا حکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس تھا اور حضرت مسودہ بن زکریا پر مبنی تھا۔ اس کی تکثیر اشلہ ہیں اس وجہ سے اس کے ساتھ اس بحث کو طویل نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ فصیح 9۔ اِنِّیْ وَجَدْتُ اَمْرًا لَا یُکَلِّمُہُمْ جب 44 نے کہا: جَسْتُکَ مِنْ سَسَلٍ وَتَوَاقُفُ حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا: اس کی کیا خبر ہے؟ اس نے عرض کی: اِنِّیْ وَجَدْتُ اَمْرًا لَا یُکَلِّمُہُمْ مراد یہی ہے کہ شراب میں ہے جو اہل ہوا کی ملک تھی۔ یہ سوال کیا جاتا ہے: حضرت سلیمان علیہ السلام پر اس کا مکان کیسے غنی رہا جب کہ آپ کے پڑاؤ اور اس کے شہر کے درمیان فاصلہ بہت طویل تھا؟ یہ متنازع اور تآویب کے درمیان تین دن یا تین میل کی مسافت تھی۔ اس کا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ نے کسی مصلحت کی وجہ سے اسے غنی رکھا جس طرح حضرت یوسف کا مکان حضرت یعقوب پر غنی رکھا۔ یہ روایت یوں کی جاتی ہے کہ اس کے آباء میں سے ایک جن تھا۔ اس نے عرض کیا: یہ ایسا امر ہے جس کا فہم انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں: جن نہ کہاتے ہیں اور نہ ان کے ہاں ولادت ہوتی ہے۔ انہوں نے جھوٹ بولا اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت فرمائے۔ یہ صحیح ہے ان کا نکاح عقلاً جائز ہے اگر نظر صحیح ثابت ہو جائے تو یہ کتنی اچھی بات ہے۔

میں کہتا ہوں: ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے۔ جنوں کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا انہوں نے عرض کی: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنی امت کو منع کریں کہ وہ ہڈی ہلایے اور ہم (مصر کی کھوپڑی، بگڑی کا پیالہ، استخجار، کریم، اللہ تعالیٰ نے ان میں ہمارے لیے رزق بنالیا ہے۔ صحیح مسلم میں ہے "ہر وہ ہڈی جس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہو وہ تھپارے ہاتھ لگے گی تو اس پر اگر گرفت ہوگا اور ہر لید کا دانہ تھپارے ہاتھ لگے گا۔" (1)۔ بخاری شریف صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "ان دونوں کے ساتھ استخجار نہ کرو کیونکہ یہ جہار سے جن بھائیوں کا کھانا ہے" (2)۔ بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے میں نے عرض کی: یہ ہڈی اور لید کا کیا معاملہ ہے؟ فرمایا: "یہ جنوں کا کھانا ہے میرے پاس فصیحین کے منوں کا لہذا یاد دہانتیے اور مجھ میں تھے انہوں نے مجھ سے زور اور کا سوال کیا، میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ تمہاری ہڈی اور لید پر نہ گزریں مگر اس پر کہنا نا چاہیں" (2)۔ یہ سب روایات اس میں نص ہیں کہ وہ کھاتے تھے۔ جہاں تک ان کے نکاح کا تعلق ہے وہ صحیح لکھم فی الاقوال والاذا لاد (امراء: 64) کے ضمن میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ وہ سب بن جریر

1۔ صحیح مسلم، کتاب عساکر، باب اسیرہ، جلد 1، صفحہ 184

2۔ صحیح بخاری، کتاب بیان الکلبہ، باب ذکر یمن، قول اللہ تبارک و تعالیٰ میں اوس ال اللہ جلد 1، صفحہ 544

عرش میں عظیم کے ساتھ صفت لگا کر برابری کی ہے؟ میں کہوں گا: دونوں وصفوں میں بہت ہی دوری ہے کیونکہ ملک بقیس کے عرش کی عظمت اس مناجات سے ہے جو اسی جیسے بارشاد بتاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے عرش کی عظمت ان چیزوں کے اعتبار سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں جیسے آسمان اور زمین۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: اس کے عرش کی لمبائی اسی ہاتھ کی اور اس کی چوڑائی چالیس ہاتھ تھی اور اونچائی تیس ہاتھ تھی، جس پر مویں، سرخ یا قوت اور سبز زربعد کا تاج تھا۔ قناد نے کہا: اس کے پائے مویں اور جواہرات کے تھے اس پر ایوان (رہنم کی ایک قسم) اور حریر کے پردے تھے، اس کے سات کالے تھے۔ سخا نے کہا: وہ اسی ہاتھ لمبا اور اسی ہاتھ چوڑا تھا اس کی اونچائی اسی ہاتھ تھی اس پر جواہرات چڑے تھے۔ ابن عباسؓ نے کہا: عورتیں اس کی خدمت کا رخصس اس کی خدمت کے لیے چھ سو عورتیں تھیں۔ ابن عباسؓ نے کہا: آیت سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ ایک عورت تھی جو جن کے شہروں کی ملک تھی اس کا عظیم ملک اور عظیم تخت تھا۔ وہ کافر قوم کی ایک کافر عورت تھی (۱)۔

مسئلہ نمبر 12۔ وَجَدْنَا هَذَا قَوْلَهُمَا يَتَجَدُّونَ وَالْقَائِلِينَ مِنْ خُدَّيْنِ اللَّهُ أَيْكَ قَرَلَ بِهٖ كَمَا كَمِيَ اے : یہ امت ابن لوگوں میں سے تھی جو سورج کی پوجا کرتے ہیں جس طرح روایت کی گئی ہے وہ زیادہ تھے ۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے : وہ بخوبی تھے وہ انوار کی عبادت کیا کرتے تھے ۔ بائیں سے مروی ہے کہ وقف عرش پر ہو گا ۔ مہرودی نے کہا : اس قصیر کی بنا پر عظیم مابعد کے متعلق جو اس تعبیر کی بنا پر یہ مناسب ہو گا کہ تقدیر کلام یوں ہو عظیم ابن وحدتہ العظمیٰ عظیم وجودی لبایھا کاملہ ۔ ابن انباری نے کہا : وَلَقَدْ أَخَذَ عَلِيُّ عَزِيمُ اس پر وقف اچھا ہے عرش پر وقف جائز نہیں اور غریق عظیم ﷻ وَجَدْنَا ہذا سے ابتدا جائز نہیں مگر خوف تو دے کیونکہ عظیم عرش کی مفت ہے اگر یہ وحدت کے متعلق آؤ تو نہ کہنا : عظیمہ وحدت تھا ہے براستہ سے محال ہے ۔ ابو بکر محمد بن حسین بن شہر یار ، ابو عبد اللہ حسین بن اسود نقل ہے وہ بعض اہل علم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ عرش پر وقت اور عظیم سے ابتدا اس معنی کی بنا پر ہوگی ان کا سورج اور چاند کی عبادت کرنا عظیم ہے ۔ کہا : میں نے اس کو کہتے ہوئے سنا جو اس مذہب کی تائید کرتا ہے اور اللہ فتح کرتا ہے کہ اس کا عرش اس سے حقیر اور ذلتی تھا کہ اللہ تعالیٰ اس کی مفت عظیم سے لگتا ۔ ابنباری نے کہا : میرے نزدیک پسند یہ وہ ہے جس کا میں نے پہلے ذکر کیا ہے کیونکہ سورج اور چاند کی عبادت کے مضرب ہونے پر کوئی دلیل نہیں اور یہ کوئی عجیب بات نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کی مفت عظیم سے لگائے کیونکہ اس نے اسے طول اور عرض میں متناقص نہ کو دیکھا ۔ عرش کے اطراف پر اس کا جاری ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ یہ اس کی قسمت ہے ۔

وَذَرْنِ الْفُلَّ الْفُلَّ إِنَّهُم لَفِي انْصَافٍ ۚ وَكَرِهْتُمُوهُ سَبَّحْتَ عَلِيمٌ عَلِيمٌ التَّحْتِیٰ تَوْحِید کے راستے سے انہیں روکا اور اس امر کو واضح کیا کہ جو توحید کا راستہ نہیں وہ ایسا راستہ نہیں جس سے صحیح طور پر نفع حاصل کیا جائے۔ فُلُّمُ لَا یُغْنِیْ عَنْکُمْ وَلَا یُضِلُّکُمْ

مسئلہ نمبر 13۔ اَلَا تَسْتَعِذُّ فَاِنَّهُ اَبُو عَمْرٍو، نافع، عاصم اور حذره نے الایسجد و انعام، الا کی تفسیر کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس بات پر جس نے کہا: جس نے اَلَا کو شکر دیا ہے اس کے نزدیک قَدْ قَامَ لَا یُعْذَرُ عَنْ کُلِّ کَلَامٍ ثَلَاثٌ کیونکہ حنفی ہے شیطان نے

ہیں کے لیے حرجیں کیا کر وہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کریں۔ انھیں اس نے کہا: یہ ان ہے جو لا پر داخل ہوا ہے ان محل نصب میں ہے۔
 انھیں نے کہا: اسے زمین پر نصب دی ہے تقدیر کلام یہ ہوگی کہ میں انھیں لایسجدوں کہ اسانی نے کہا: حدیث نے اسے نصب
 دی ہے تقدیر کلام یہ ہوگی لایسجدوں اور انوں صورتوں میں مفعول لایسجد ہے۔ یہ یزدی اور علی بن سلیمان نے کہا: ان
 اصحاب سے بدل ہے یہ محل نصب میں ہے۔ ابو عمرو نے کہا: ان محل جرم میں ہے جو السبیل سے بدل ہے۔ ایک قول یہ یا گیا
 ہے: اس میں عامل لایسجدوں ہے تقدیر کلام یہ ہوگی انھیں لایسجدوں ان یسجدوا اللہ یعنی وہ نہیں جانتے کہ یہ ان پر واجب
 تھا۔ اس قول کی بنا پر لازماً وہ ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَمَا تَخَلَّفُوا عَنْهُ فَاُولَٰئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَكُمْ شَيْءٌ (الاعراف: 12) یعنی تجھے کسی نے
 سجدہ کرنے سے منع کیا؟ اس قراءت کی بنا پر یہ سجدہ وہی جگہ نہیں کیونکہ اس صورت میں یہ ان کے سجدہ ترک کرنے کی خبر ہے۔
 خواہ وہ تو ہیں دو کئے اور بدایت پانے سے رکھنے کی صورت میں ہو۔ نہ ہری و کسائی، غیر مانے پڑھا لایسجد اللہ معنی ہے
 خبر واداء لوگوں سجدہ کرو کیونکہ معروف خدا کے ساتھ اس کو خدا کی جاتی ہے انھیں کو خدا نہیں کی جاتی۔ یہ یہ نے یہ شعر پڑھا:

يَا لَعْنَةُ الْاَقْبَامِ كُلِّهُمْ وَالضَّالِّينَ هَلْ يَنْتَعِلُونَ مِنْ جَارٍ

یہ یہ نے کہا: یا لعنہ لعنت کے لیے نہیں کیونکہ اگر اس کا معنای لعنہ ہوتا تو حرف خدا اس کو نصب دیتا کیونکہ یہ معنای
 منصف ہوتا لیکن اس کی تقدیر کلام یہ ہے یا ہولاء لعنہ اللہ والاقوام علی سبیلان۔ اسے لوگوں اللہ تعالیٰ اور تمام اقوام کی
 معاف پڑ لعنت ہو۔ بعض علماء نے عربوں سے اپنے تابع کو بیان کیا ہے آیا یا ارحموا الایمانیہ وہ اس سے یہ مراد لیتے ہیں
 خبردار اسے قوم احم رحم کرو تم جی ہولو۔ اس قراءت کی بنا پر اسجد والامر کی وجہ سے محروم ہے اور وقف الایمانیہ ہوگا پھر تو نے
 کرے سے کلام کرے گا اور تو کہے گا: اسجدوا کہانی نے کہا: میں شیوخ کو امر کے ارادہ سے تخفیف کے ساتھ پڑھتے ہوئے
 سنا تھا عبد اللہ کی قراءت میں ہے الاھل تسجدون اللہ یعنی اراہ اور انوں ہے۔ الہی کی قراءت میں الا تسجدون اللہ یہ دونوں
 قراءتیں اس کے لیے محبت ہیں جو تخفیف کرتا ہے۔ نہ جانے نے کہا: تخفیف کی قراءت سجدہ کے وجوب کا تقاضا کرتی ہے تشدید
 سجدہ کا تقاضا نہیں کرتی۔ کہا تخفیف بہت اچھی توجیہ ہے مگر اس میں خبر سب کے امر سے منقطع ہونانی ہے پھر اس کے بعد ان کے
 ذکر کی طرف رجوع کیا۔ تشدید کے ساتھ قراءت ایسی خبر ہے جس کا بعض بعض کے تابع ہے اس کے وسط میں کوئی انقطاع نہیں
 اس کی مثل انھیں نے کہا: تخفیف کے ساتھ قراءت عید ہے کیونکہ کلام جملہ مترعد بن جائے گی اور تشدید کے ساتھ قراءت
 مشتق ہو جائے گی۔ نیز جو مسودات ہیں وہ اس قراءت کے علاوہ ہیں کیونکہ اس سے دو الف حذف ہیں۔ اس کی مثل کو ایک
 الف کے حذف کے ساتھ اختصار کیا جاتا ہے جس طرح ابی جیس بن مریم۔ ان انباری نے کہا: اسجدوا کا الف ساقط ہو گیا
 جس طرح یہ ساقط ہوا جاتا ہے ان کے ساتھ جب ظاہر ہو۔ جب یا کا الف ساقط ہو گیا تو اسجدوا کا الف متصل ہو گیا تو وہ مگر کیا
 اس کا شرط اختصار پر دلالت کرنے والا ظہر ہوا اور اس پر ترجیح دینے کے لیے شمار ہوا جو تخفیف کا قائل ہے اور الفاظ کی کی کا
 قائل ہے۔ جو ہری نے اپنی کتاب کے آخر میں کہا: بعض نے کہا اس جگہ یا یہ حبیہ کے لیے ہے گویا فرمایا لا اسجدوا اللہ جب
 اس پر یہ حبیہ کے لیے داخل کی گئی تو اسجدوا انھیں جو الف تھا وہ ساقط ہو گیا کیونکہ یہ الف وصل ہے اور ہائیں جو الف تھا وہ

اجتماع مائتین کی وجہ سے حذف ہو گیا کیونکہ یہ اور مائتین دونوں ساکن ہیں۔ مذرور نے کہا:

أَلَا يَا نَسِيبِي يَا دَارِقِي مَنِ الْمَوْلَى وَلَا زَالٌ مُنْتَهَلًا يَنْهَوُ عَنْكَ الْقَطْعُ (۱)

کل استدلال مسلم کا مندرجہ ہے۔

جرجانی نے کہا: یہ کلام معتبر نہ ہو، ہر دو کی جانب سے ہو۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی جانب سے ہو یا اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہو۔ یعنی آلاءِ یسجد ذوالجس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **يُطْفَرُ وَاللَّيْظُ لَيْزٌ يُجَوِّنُ أَيْتَاتِهِ اللَّهُ (الکافی: 14)** ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ امر ہے یعنی بخشش طلب کرو۔ اسی پر مصنف کی کتابت مستقیم ہے۔ یعنی یہاں خدا نہیں۔ ابن علیہ نے کہا: العظیم تک ہر دو کا کلام ہے۔ یہ ابن زید اور ابن اسحاق کا قول ہے۔ اسی پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ وہ تو مخاطب ہی نہیں تو وہ شریعہ کے معنی میں کیسے منتہو کر سکتا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول ہو جب ہر دو نے آپ کو اس قوم کی خبر دی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہو یہ دو کلاموں کے درمیان جملہ مترادف ہو گا یہ اصل کے ساتھ ثابت ہے۔ الامیں تشدید کے ساتھ قراءت یہ معنی دیتی ہے کہ کلام ہر دو کا ہے اور تخفیف کی قراءت اس سے مانع ہے۔ تخفیف کی قراءت اس امر کا تقاضا کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یاد گاہ میں سجدہ کا امر ہے یہ تقاضا اس امر کی وجہ سے ہے جس کو کم نے بیان کیا ہے۔ رخصری نے کہا: اگر تو سوال کرے کیا سجدہ عبادت دونوں قراءتوں میں واجب ہے یا ایک قراءت میں واجب ہے؟ میں کہوں گا: دونوں قراءتوں میں واجب ہے کیونکہ سجدہ کے جتنے بھی مواضع ہیں یا تو ان کا امر ہے یا ان لوگوں کی دعا ہے جو سجدہ کرتے ہیں یا جو اسے ترک کرے اس کی مذمت ہے۔ دونوں قراءتوں میں سے ایک سجدہ کا امر ہے اور دوسری تاکہ اسکے لیے مذمت ہے۔

میں کہتا ہوں: اللہ تعالیٰ نے کفار کے بارے میں خبر دی کہ وہ سجدہ نہیں کرتے جس طرح سورہ انشقاق میں ہے۔ نبی کریم ﷺ نے اس میں سجدہ کیا جس طرح بخاری اور دوسری کتب میں ثابت ہے۔ اسی طرح سورہ نمل کا مسئلہ ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ بجز جانتا ہے۔ رخصری نے کہا: ہر دو جاننے جو یہ ذکر کیا ہے کہ تخفیف کی صورت میں سجدہ واجب ہے اور تشدید کی صورت میں واجب نہیں تو اس کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا۔

اللہ یٰ نَاسِیْبِیْ یَا دَارِقِیْ مَنِ الْمَوْلَىٰ کے فقرات ہیں اور غلبہ الارض سے مراد اس کے فرمانے اور نباتات ہیں۔ قتادہ نے کہا: غلبہ سے مراد اور ہے۔ محاس نے کہا: یہ مروی ہے، یعنی جو آسمانوں اور زمین میں غائب ہے اس پر اللہ تعالیٰ کا فرمان: **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُونَ دُخَانًا لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ** وراثت کرتا ہے۔ عکرم اور مالک بن دینار نے کہا: الغیب ہوا کے نفخ کے ساتھ اور ہوا کے بغیر ہے۔ مہرانی نے کہا: یہ تخفیف قیاسی ہے اور جو وقف کی صورت میں ہمزہ کو ترک کر دیا ہے اس کا ذکر ہے۔ محاس نے کہا: ابو حاتم نے حکایت بیان کی ہے کہ عکرم نے اذی یغیرہ الغیبہ پر حاضی ہمزہ کے بغیر الف کے ساتھ اور گمان کیا کہ یہ لغت عرب میں ہر نہیں ملت یہ بیان کی کہ اگر ہمزہ میں تخفیف کی جائے تو اس کی حرکت ہا کو دی جاتی ہے تو کہا: الغیبہ فی السبوت والارض اگر ہمزہ میں حوّل کی جائے تو الغیبہ ہا ساکن اور اس کے بعد یا ہوگی۔ محاس نے کہا: یس علی بن سلیمان

مفسرہ نمبر 5: "مَصْدَقْتُ لَكُمْ لَيْسَ مِنْ اَفْكَانِي وَلَيْسَ جِاسِ اس پر دلیل ہے کہ امام پر واجب ہے کہ وہ اپنی رحمت کا بذر قبول کرے۔ اور ان کے باقی عذروں کی وجہ سے ان کے ظاہر احوال میں جو حق و بات واقع ہو رہی تھی اس کو ختم کرے، کیونکہ حضرت امیر ان علیہ السلام نے یہ بد کوئی عزت دی جب اس نے معذرت پیش کی کیونکہ ہمد کا صدق مذہب میں گیا کیونکہ اس نے اس سر کی خوردگی جرب کا تھمنا کرنا ہے۔ حضرت شیماں علیہ السلام جب دے سے محبت کرتے تھے۔ صحیح میں ہے "اللہ کی ذات سے بد کوئی بھی معذرت سے محبت کرنے والے نہیں اس وجہ سے اس نے کتاب کو باز کیا اور رسولوں کو بھیجا" (۱۰)۔ حضرت عمر بن خطاب نے عثمان بن عفان کا مذکور قبول کیا اور اسے عزت دی۔ لیکن امام کو حق حاصل ہے کہ وہ خوب چھان بین کرے جب اس کے ساتھ کوئی ظلم شریعی بھی متعلق ہو جس طرح حضرت عثمان علیہ السلام نے کہا کیونکہ جب ہمد نے آپ کی خدمت میں عرض کی: اِنِّیْ ذَلْتُ فَمَزَاتُ حَلِیْلَتُہُمْ وَ اَوْحِیْتُہُمْ جَنْ عَلٰی شَیْءٍ دُوْنِہَا عَزَّیْزٌ عَظِیْمٌ (۱۱) آپ کی طبع نے بھڑکی اور نہ ملک میں زیادتی کی محبت آپ اس طرف لے گئی کہ آپ اس سے تعرض کریں، یہاں تک کہ ہمد نے کہا تو جَلُّ لَہَا وَ قُوْمَہَا یَسْجُدُوْنَ لِشَیْءٍ مِّنْ ذَوْبِہَا (۱۲) جب یہ سنا تو اس وقت غصے میں ہوئے اور جو اس نے خوردگی اس کی تہہ تک پہنچنے کا فیصلہ کیا اور جو اس کی تک قریب تختہ ان کو حاصل کر دیا۔ فرمایا: اَسْتَغْلِیْ اَصْدَقْتُ اَمْرًا کَثِیْرًا مِّنْ اَفْکَانِیْ (۱۳) اس کی غلطی اور روایت ہے جس سے حضرت سوسریں نزلے۔ روایت لیا ہے جب حضرت عمر بن خطاب نے لوگوں سے اصلاح الصراۃ میں مشورہ کیا۔ اصلاح الصراۃ سے مراد عورت ہے جس کے پیٹ پر ضرب لگائی جاتی ہے تو وہ اپنا نام مکمل بچھینک دیتی ہے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے کہا: میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا تو حسنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے غلام بالونڈی کے غم (چھوٹا غلام) کا فیصلہ کیا۔ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا: وہ آج اسے اجیر کرے حق میں گواہی دے۔ حضرت محمد بن مسلمہ نے ان کے حق میں گواہی دی۔ ایک روایت میں ہے: تو یہاں سے نہیں جا سکتے یہاں تک اس سے نظریں کوئی راہ پائے۔ میں نکلا تو میں نے حضرت محمد بن مسلمہ کو یہاں آئینے آ یا تو انہوں نے گواہی دی۔ اس کی شکل اجازت طلب کرنے کے حوالے سے حضرت یونس بن اشعث بنی ہاشم کا واقعہ ہے۔

مفسرہ نمبر 6: "اَوْحِیْتُہُمْ یَحْیٰی اَلْقَوْلَ اَللّٰہُہُمْ زَجَاجَ نے کہا: اس میں پانچ وجوہ ہیں: اَلْقَوْلَ اَللّٰہُہُمْ لغہ میں یا ثابت ہے یا کو حذف کرنے اور سر و موثرت کرنے کے ساتھ جو یا کے حذف پر اس ہے۔ اَلْقَوْلَ اَللّٰہُہُمْ کے ضم اور او کو ثابت کرنے کے ساتھ اپنے اصل پر۔ اَلْقَوْلَ اَللّٰہُہُمْ داؤ کے حذف اور ضم کو ثابت کرنے کے ساتھ۔ اَلْقَوْلَ اَللّٰہُہُمْ پانچ وجوہ لغت سے جسے مزہ نے ہاء کے سکون کے ساتھ بڑھا ہے۔ اَلْقَوْلَ اَللّٰہُہُمْ جو اس نے کہا: خوبوں کے نزدیک یہ جائز نہیں مگر یہی کیلین کی صورت میں جائز ہو سکتا ہے اور وقف و متحد کیا جائے۔

یہاں سے فی بن یونس کو کہتے ہوئے سنا: اس صحت کی طرف متوجہ نہ ہوا، اگر یہ جائز ہوگا، اگر تو وہ وصل کرے اور وقف کی بات کرے تو اس سے حراب و حذف کرنا جائز ہوگا۔ اَللّٰہُہُمْ کہا: ضمیر معی و ذکر کی الیہا تک کہا کیونکہ کہا: وَحْیٌ لِّہَا وَ قُوْمَہَا یَسْجُدُوْنَ لِشَیْءٍ مِّنْ ذَوْبِہَا (۱۲) اسے ان کی طرف بھیجے جن کا یہ وہی ہے۔ مقصود دین کے امر کا اجتناب ہے اور غیر سے

اس کے ساتھ امراض کرتا ہے، اسی وجہ سے کتاب میں خطاب کی بنیاد جمع کے سینہ پر رکھی گئی ہے۔ اس آیت کے قصہ یا میں یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ وہ پہنچا اس نے اس ملک کے اور گروہ اوروں سے بنا جواب پایا اس نے اس وقت ان کا قصہ کیا۔ پچیس نے یہ روشن دان اس لیے بنایا تھا تا کہ سورج کے طلوع ہونے کے وقت روشنی اس سے داخل ہو تاکہ وہ سورج کی مہادت کر سکے۔ دھاس روشن دان سے داخل ہوا اور عطا ملک پچیس پر پچیسک زیادہ اس وقت موٹی ہوئی تھی یہ اس طرح روایت کیا گیا ہے جب وہ بیدار ہوئی تو اس خط کو پایا تو اس خط نے اس کو خوفزدہ کر دیا۔ اس نے گمان کیا کہ کوئی اس کے گھر میں داخل ہوا ہے مگر وہ اگلی تو اس نے وہی حال پایا جس طرح پہلے کا معمول تھا اس نے روشن دان کی طرف دیکھا تا کہ وہاں کے معاند کا جائزہ لے تو اس نے ہمدردی دیکھا تو اسے غم ہو گیا۔

وہب اور ابن زید نے کہا: سورج کے طلوع کے سامنے روشن دان تھا جب سورج طلوع ہوتا تو وہ عہد کرتی جہم نے چنے پروں کے ساتھ اسے بند کر دیا۔ سورج بلند ہوا اور پچیس کو اس کا ظلم نہ ہوا جب سورج کے نظر آنے میں دیکھ گئی تو وہ پچیس نے پچیس کی جہم نے صحیفہ اس کی طرف پھینکا جب اس نے سر ہلکی تو وہ کاسب بھی اور اجڑی کا اظہار کیا کیونکہ حضرت سلیمان نبیا عالم کی حکومت ان کی سر میں تھی اس نے خط پڑھا اس نے اپنی قوم کے سرداروں کو جمع کیا اور جو کچھ ہوئے اور اتفاق اس کے بارے میں ان سے بات چیت کی۔ حقائق نے کہا: جہم نے خط اپنی چوٹی میں اٹھا یا وہ اذاریاں تک کہ عورت کے سر پر رک گیا اس کے ارد گرد اس کے لشکر تھے۔ وہ تو ڈیڑ پڑ پڑا یا جب کہ لوگ اسے دیکھ رہے تھے عورت نے اپنا سراپہ کھانڈا تو جہم نے خط اس کی گود میں پھینک دیا۔

مسئلہ نمبر 17۔ اس آیت میں یہ دلیل موجود ہے کہ مشرکوں کو خط بھیجا، انہیں دعوت پہنچا اور اسلام کی طرف انہیں دعوت دیا درست ہے۔ نبی کریم ﷺ نے مکرئی، البصر اور ہر جاہ کی طرف خطوط بھیجے جس طرح آل غرآن میں ہے۔

مسئلہ نمبر 18۔ ﴿لَمْ تَوَلَّ غَنَمٌ بِمَرَايِكُ حُرَفٍ﴾ ہو جانے کا حکم دیا یہ امر حسن ادب کے طور پر تھا تا کہ وہ اس طرح اٹکے ہو جانے میں طرح بادشاہوں کے ساتھ معاملہ کیا جاتا ہے یعنی یہ قریب ہی رہنا تا کہ تو اس سے جواب دیکھے یہ وہب بن عبد قول نے کہا: اسے وہاں آنے کا حکم دیا یعنی خط اس پر بھیجا اور واپس آ گیا 41۔ ﴿فَالْغَنَمُ نَادَا يٰرُجُوعُونَ﴾ یہ حکم میں مقدم ہے ﴿لَمْ تَوَلَّ﴾ یہ حکم میں مؤخر ہے کام میں اتنا ہی نمایاں ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں اس کے درمیان دیکھنے یعنی انعقاد دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سنی ہے جان لے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿يَوْمَ تَنْتَظِرُ الْغَنَمُ حَافِظًا مِّنْ يَّدَايِهِ﴾ (النبا: 40) جان لو کہ کیا جواب دیتے ہیں اور کیا مشرورہ کرتے ہیں؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ﴿فَالْغَنَمُ نَادَا يٰرُجُوعُونَ﴾ انہیں میں کیا بھی کرتے ہیں؟

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا۟ اِلَآ اِلٰہِیۡنِ اِنِّیۡ کُتِبَ عَلَیَّ مِنَ الدِّیۡنِ اِنَّہٗ مِنْ سُلَیۡمٰنَ وَاِنَّہٗ یُسَمِّی اللّٰہِ
الرُّحٰمٰنَ الرَّحِیۡمَ ﴿۱﴾ اَلَا تَعْلَمُوۡا اَنِّیۡ وَاَتُوۡنِیۡ مُسْلِمٰتِیۡنَ ﴿۲﴾

اہل زمانہ کی مصنفت، مصلحہ، انور اور معبودِ رحمت تھیں۔ اگر آپ کو یاد آئے کہ ان کا خط و کتابت اور سوانح حیات میں اور شخصیت کے سحر و
انکسار کو سراہ کر دیا۔ یہ مصنف کے شمار سے افضل ہے جہاں تک انصاف کے ساتھ مصنف کا واسطہ ہے تو اس نے سرتاج
فرائین کی مصنفہ قرار کی گئی ہے وہ ان کے لکھنے والے خط و کتابت میں بھی ایک اور مصلحہ (مصنفہ: 1972) ہے
اس کی عزت ہے یہ کسی اور کے لیے نہیں اس کے کتب و تصانیف میں اس سے مستجاب کر کے کسی جگہ تصانیف کے ساتھ ساتھ اس کے
حق پر اور کرنے کے لیے اور اس کا مواظف کرنے کے لیے ہے اور کسی اور کو اس کی حوصلہ دینے کے لیے ہے۔

[illegible]

مسئلہ نمبر 4۔ جب انسان پر کوئی خطا وارد ہو جس میں سزا ملے تو توبہ کی کوبرا باندھ چاہیے کیونکہ توبہ کی سزا اس طرح ہے کہ جس طرح حاضر سزا ہوگا ہے۔ مغفرت ان کے عیاس میری سے مروی ہے کہ جس طرح سزا کا توبہ باندھنا ہے اسی طرح توبہ کا حج توبہ باندھنا ہے۔ اللہ تعالیٰ بہت مہربان ہے۔

مسئلہ نمبر 5: کتابت اور سرگ کے شروع میں ہنس اشوا الزخنف الزخنفیہ کہنے پر وہ دلا حقائق ہے اس طرح ان کے اختتام پر بھی ہنس اشوا الزخنف الزخنفیہ لکھنے پر اتفاق ہے اور اگر یہ حقیقت سے جڑ ہے تو طریقہ ہے حضرت عثمان خطاب ججو سے اسی طرح شروع ہوا ہے۔ جس کتاب پر مہر نہ ہو وہ غلط (جس کو نہ سمجھا جائے) اب رہنمائی ہے کہ کرم العقب عتبہ کتاب کی تراویح اس پر مہر ہے۔ ایک اور یہ ہے کہ جو ان متعلق ہے جس نے اپنے بھائی کو نہ سمجھا اور اس پر مہر نہ لگا کر اس نے اس کی تجارت بیان کی، یہ کہ مہر نہ لگا ہی اس کا انتقال ہے۔ حضرت انسؓ نے یہاں دست تحریر بھی لکھتے تھے اور وہ کہو کہ انہوں کو نہ لکھیں تو آپؐ پیچھے ہم سے عرض کی گئی تھی: اے خدا تعالیٰ یہ لوگوں کو کہتے ہیں میں پر مہر ہو، آپؐ نے مہر بخود لکھا اور اس کے بعد یہ برے فتنہ نکھار دیا: **وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** معذرت منسوب انتہی تو یہ میں اس کی چلت اور فہمی آپؐ کی عقل میں دیکھتے ہوں (۱)۔

مسئلہ نمبر 6۔ اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَاِنَّهُ بِشَيْءٍ شَاوٍ لِّالْخَمْنِ لَوْ جِئَیْهِ دُرُّوْنَ جَدَّ حِزْرِہٖ كَسْرُہٖ كَے ساتھ ہے اور دونوں نے کلام شروع ہوا ہے۔ قرآن نے دونوں میں ان حیزہ کے فقر کے ساتھ پڑھا ہے کہ یہ گلہ رفع میں ہے یہ الکتاب سے بدل ہے اَلْقُرْآنُ مِنْ سُلَيْمٍ یہ بھی جائز ہے کہ حرف جاد کے حذف کے ساتھ گلہ نصب میں اور یعنی لَانَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَلَا تَكُنْ كَوَیْہِ اِس کی کرامت کی علت یہ بیان کی کہ یہ سلیمان کی جانب سے ہے اور اس کے شروع میں بِشَيْءٍ شَاوٍ لِّالْخَمْنِ لَوْ جِئَیْہِ ہے اَشْبَحَ عَشِيٍّ اور مجھ میں صبح نے پڑھا: اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنْہِیْنَ عَمَّ كَے ساتھ وہب بن خدیج سے مروی ہے یہ ملامت سے مشتق ہے جب وہ مد سے تہجد کرے اور نیکر کرے۔ یہ جماعت کی قراءت کے معنی کی طرف راجع ہے۔

وَاَنْتَوْنِیْ مُسْلِمُوْنَ اطاعت کرنے والے اور ایمان والے بن کر ہمارے پاس آؤ۔

ثَلَاثٌ يَّاتِيهَا الْمَلُوءُ الْمُنُونُ فِيْ اَمْرِیْ مَا كُنْتُ قَاطِعًا مَّرَاحِلَ تَشْهَدُوْنَ ۝
ثَالِثَا نَحْنُ اَوْلَا قُوَّةً وَّاَوْلَا نَابِیْ سَبِيْہِ ۱ وَاَلَا مَوْزَانُہِیْ نَاظِرِیْ عَادَا
ثَامِرِیْنَ ۝ ثَلَاثٌ اِنْ اَتَمُّوْكَ اِذَا وَحَلُّوْا قَرْیَةً اَفْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا اَحْرَہٗ اَهْلِیْہَا
اِذْلَہٗ ۲ وَكَذٰلِكَ یَفْعَلُوْنَ ۝

”ملک نے کہا: اے سردارانِ قوم! مجھے مشورہ دہو میرے اس معاملہ میں، میں کوئی حتمی فیصلہ نہیں کیا کرتی جب تک تم موجود نہ ہو۔ وہ کہنے لگے: ہم بڑے طاقت ور اور سخت جگہ ہیں اور فیصلہ کرنا آپ کے اختیار میں ہے آپ فوراً کر لیں کہ آپ کیا حکم دینا چاہتی ہیں؟ ملک نے کہا: اس میں شک نہیں کہ بادشاہ جب داخل ہوتے ہیں کسی سختی میں تو اسے برابر کر دیتے ہیں اور بتا دیتے ہیں وہاں کے معزز شہریوں کو ذلیل اور یکی ان کا دستور ہے (اس لیے جنگ کرنا قرین و آشندہ نہیں)۔“

اس میں تین مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ ثَلَاثٌ يَّاتِيهَا الْمَلُوءُ الْمُنُونُ فِيْ اَمْرِیْ معاً سے مراد قوم کے، شراف ہیں۔ سورہ بقرہ میں اس کے بارے میں گفتگو کر رہی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اس کے ساتھ ہزار سردار تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ہزار ہزار سردار تھے، ہر سردار کے ساتھ لاکھ سپاہی تھے۔ قبیل سے مراد بڑے بادشاہ کے نیچے چھوٹے بادشاہ تھے اس نے اپنی قوم کے ساتھ حسنِ ادب کو ملحوظ خاطر رکھا ہے اور اس معاملہ میں ان سے مشورہ کیا اور انہیں یہ بتایا: یہ اس کا کام معمول ہے اس معاملہ میں جو سے ناخوش ہوتا ہے، اس کا اس قول میں ہے: مَا كُنْتُ قَاطِعًا مَّرَاحِلَ تَشْهَدُوْنَ تو اس بڑی مصیبت میں کیسے تم سے مشورہ نہ کروں؟ سرداروں نے اسے وہ جواب دیا جس سے اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں۔ انہوں نے اسے اپنی قوت اور طاقت کا بتایا پھر رسالہ کہا اس کی رائے کے سپرد کر دیا۔ یہ سب کی جانب سے اچھا مشورہ تھا۔ قرآن نے کہا: افسوس سے بات نہ کر کی گئی ہے کہ اس کے دشمن سویرہ آدمی تھے جو اہل مشورہ تھے ان میں سے ہر ایک دس ہزار افراد پر مشتمل لشکر کا سردار تھا۔

مسئلہ نمبر 2۔ اس آیت میں مشورہ کی صحت پر دلیل ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ سے ارشاد فرمایا: **وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ** (آل عمران: 159) یا تو آدمی سے مدد لی یا اولیاء کی خاطر مدارت حتیٰ اللہ تعالیٰ نے غفلت کی اس قول کے ساتھ مدح کی **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ** (شوری: 38)۔ مشاورت یہ قدمی امر ہے اور جنگی معاملات میں اس کا جو مستعمل ہے یہ بھی اس دور جاہلیت کی عورت بھی سورج کی مہارت کیا کرتی تھی۔ **كَانَتْ يَوْمَئِذٍ ابْنُ الْغَابِثِ فِي الْأَمْرِ** یعنی غائبانہ طاقتور آخر میں مصلحتی شخصوں کو تاکہ دشمنوں کے ساتھ برسرِ پیکار ہونے کے لیے ان کے عزم سے آگاہی حاصل کرے اور ان کے معاملہ کو درست کرے اس میں احتیاط کا کوئی خلا فائز رکھے اور اپنی اطاعت پر ان کے فیصلے سے آگاہی حاصل کرے اور یہ جانے کر کہ وہ اپنی جانیں اپنے اسواہ اور اپنے خون اس کے خارج کے لیے خرچ نہ کریں تو ان میں اپنے دشمنوں کے مقابلہ کرنے کی طاقت نہ ہوگی۔ اگر ان کا امر، اعتقاد اور کد کاوش کو سمجھنے نہ جوتو یہ ان کی اپنے دشمن کی مدد جوئی و اگر وہ خود انہماک نہ لے جو کہ کھان کے پاس ہے اور ان کے عزم کی قدر نہ پہچانے تو وہ بصیرت پر نہ ہوگی۔ بعض اوقات اس کا اپنی راست سے استبداد اختیار کرنا اس کی طاقت میں کمزوری کو ثابت کرتا اور ان کا امور کی تقدیر میں ذل اعلازی بھی اس نے ان سے جو مشورہ لیا اور ان کی رائے کی ترویج یا اس امر میں مددگار ثابت ہوا جس امر کا وہ ارادہ رکھتی تھی وہ ان کی شوکت کی قوت اور ان کی مدافعت کی شدت کا ملاحظہ کرتا تھا کیا آپ ان کے اس قول کو نہیں دیکھتے جو انہوں نے جواب دیا: **وَقَضَىٰ أُولَئِكَ لِيَوْمَئِذٍ شُهُبًا**۔ حضرت ابن عباسؓ بھیجے نے کہا: ان میں سے ایک کی قوت یہ تھی کہ وہ اپنے گھوڑے کو دوڑاتا جب وہ خوب تیز دوڑنے لگتا تو وہ دینی رالوں کو طاقا تو وہ اپنی طاقت سے گھوڑے کو دوڑانے سے روک لیتا۔

مسئلہ نمبر 3۔ **وَالَا تُؤْمِنُ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ تَتَّبِعُونَ** انہوں نے اپنی قوت، طاقت اور شدت کا اظہار کیا، اور معاندانہ اس کی رائے کے پیرو کر دیا۔ جب وہ یہ کہنے لگے تو اس موقع پر اس نے بتایا کہ بدشاہ جب نابہ پا۔ تہیں تو وہ مشیوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ اس کلام میں اسے اپنی قوم کے بارے میں خوف اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو عظیم جاننے کا تذکرہ ہے۔

وَكُلَّ لَوْ لَافْتَلُونَ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ بھیس کے قول میں سے ہے جس معنی کا اس نے ارادہ کیا اس کی تائید ہے۔ حضرت ابن عباسؓ بھیجے نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اس میں حضرت محمد ﷺ اور آپ کی امت کو آگاہ کرتا ہے (1)۔ وہب نے کہا: جب اس نے ان پر مدح پڑھا وہ اللہ تعالیٰ کے نام کو نہ پہچان سکی۔ اس نے کہا: یہ کیا ہے کہ کسی فرد نے بتا دیا کہ ان گناہیں گریہ جنوں میں بڑا جن ہے جس کے ذریعے یہ بدشاہ ہر اس امر پر کاربند جاتا ہے جس کا وہ ارادہ کرتا ہے۔ سرداروں نے اسے خاموش کرادیا، ایک اور نے کہا: میں انہیں تین ہفتوں میں سے دیکھتا ہوں۔ سرداروں نے اسے بھی خاموش کر دیا۔ ایک فوجیوں نے کہا جس کو علم تھا: اسے بادشاہ ہوں کی تک۔ امیرت سلیمان ایک بدشاہ ہے اسان کے بادشاہ اسے عظیم ملک عطا کیا ہے وہ کوئی کام نہیں کرتا مگر اس کے شرار میں اپنے ان کام لیتا ہے۔ اللہ یہ اسان کے بدشاہ کا نام ہے دشمن اور دشمن اس کی صفات ہیں اس موقع پر اس نے کہا: **الْغَثُورَىٰ فِي الْأَمْرِ** انہوں نے جواب دیا: **بعض أُولَئِكَ لِيَوْمَئِذٍ شُهُبًا** میں بڑے

تھے اس نے غلام سے کہا: جب حضرت سلیمان علیہ السلام تم سے گفتگو کریں تو ان کے ساتھ ایسی گفتگو کرو جس میں جانیث ہو اور وہ کام خود ان کے کام کے مشابہ ہو۔ اس نے فوٹو لیا۔ اس سے کہا: ان سے کام کرو جس میں ختی ہو اور وہ کام مردوں کے کام کے مشابہ ہو۔ یہ کہا جا تا ہے: نہ وہ آیا اور اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو سب کچھ بتا دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا: اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو خبر دی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ آپ کی جگہ نو فرارح تک سوئے اور چاندی کی اینٹیں لکھو، پھر فرما دیا: فنگل اور تری میں کون سا جانور تم سب سے خوبصورت دیکھتے ہو؟ ساتھیوں نے بتایا: اسے اللہ کے نبی! ہم نے سمندر میں غلاماں فلاں جانور دیکھے جس پر نقطے ہیں اس کے رنگ مختلف ہیں، اس کے پر ہیں، اس کی گردن پر بال ہیں اور پیشانی پر بال ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا تو جانور آگئے انہیں میدان کے دائیں اور بائیں اور سوئے چاندی کی اینٹوں پر باندھ دیا گیا اور ان کے لیے چارہ ڈال دیا پھر آپ نے جنوں کو کھم دیا کہ اپنی اولادوں کو لے آؤ تو آپ نے انہیں میدان کی داغ بیل دی اور بائیں جانب کھڑا کر دیا جو انتہائی خوبصورت جو ان تھے پھر حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی مجلس میں اپنی کرسی پر بیٹھے آپ کے لیے سوئے کی چار بڑ کرسیاں آپ کی دائیں جانب اور اتنی تعداد میں بائیں جانب رکھ دیں۔ ان پر انبیاء اور اولیاء کو بٹھایا۔ شیاطین، جنوں اور انسانوں کو کھم دیا کہ کئی فرسخ تک کھڑے ہو جائیں اور ندوں، کنڑے کنڈروں اور پرندوں کو کھم دیا تو انہوں نے کئی فرارح تک آپ کے دائیں بائیں صفیں بنالیں جب قوم میدان کے قریب ہو گئی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے ملک کو دیکھا اور جانور دیکھے جس سے مسکن ان کی آنکھوں نے نہ دیکھے تھے جو سوئے اور چاندی کی اینٹوں پر پیشاب کر رہے تھے تو انہیں اپنے آپ چھوئے لگے اور ان کے پاس جو دیا تھا انہیں بھیج دیا۔

بعض روایات میں ہے: حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب یہ حکم دیا کہ میدان کے فرش کو سوئے اور چاندی کی اینٹوں سے بٹھا دیا جائے تو آپ نے یہ بھی حکم دیا کہ راست میں قالین کے برابر زمین کا حصہ چھوڑ دیا جائے اس پر فرش نہ لگایا جائے جب وہ اس کے پاس سے گزرے تو انہیں خوف ہوا کہ ان پر رحمت لگائی جائے گی تو ان کے پاس جو کچھ تھا وہ انہوں نے وہاں بھیج دیا جب انہوں نے شیاطین کو دیکھا تو انہوں نے خوف کی نظر دیکھا تو وہ اس سے گھبرا گئے اور خوفزدہ ہو گئے۔ شیاطین نے انہیں کہلا کر گزرا تو ہم پر کوئی گرفت نہیں وہ جنوں، انسانوں، چوپایوں، پرندوں اور ندوں اور وحشیوں کی ہڈیوں کے پائے سے گزرتے رہے یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے جا کر غصہ گئے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے سمندر پیشانی سے خوبصورت انداز میں دیکھا ملک چھٹیس نے اپنے قاصد سے کہا تھا: اگر وہ تجھے غصہ کی نظر سے دیکھتے تو جان لینا کہ وہاں شاہ ہے اس کا منہ تجھے خوفزدہ نہ کرے بے شک میں اس سے زیادہ ظہر رکھتی ہوں اگر تو اسے ایسا آدھی دیکھے جو پیشانی بنائی اور شفقت کرنے والا ہے تو جان لینا وہ نبی مرسل ہے اس کی بات کو خوب سمجھنا اور جواب دینا۔ ہمد نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پہلے ہی سب کچھ بتا دیا تھا۔ ملک چھٹیس نے سوئے کے ایک چھوئے برتن کا ارادہ کیا جس میں ایک ایسا سوتی تھا جس میں سوراخ نہیں کیا گیا تھا اور ایک ایسا گول تھا جس میں سپید بیز کا کیا گیا تھا۔ اس نے قاصد کے ہاتھ ایک ٹکڑے لکھ رکھی تھی جیسا تھا اس میں اس نے کہا تھا: اگر تو جی ہے تو خدا ام اور خدا ماؤں میں فرق کر اور چھوئے برتن میں جو کچھ ہے اس کے بارے میں خبر دو اور مل گیا جانب

۔ عین کا سرا بھیجے، بجاؤ۔ موتی میں سیدھا چھید کر دو اور گونگے میں دھکا کا داخل کرو اور پیالے کو ایسے پانی سے بھر دو جو نہ زمین سے قطعاً رکھتا ہو نہ آسمان سے۔ جب کاغذ بناؤ اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے رکھنا، تو آپ کو لکھ کا خط پہنچا۔ تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے دیکھا پوچھا: دو برتن کہاں ہے؟ اسے بتلایا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان دو برتنوں کی تو اس میں جو کچھ حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کے بارے میں خبر سے دی۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے انکس خبر اسے دی۔ کاغذ نے عرض کی: آپ نے سچ فرمایا ہے۔ موتی میں سوراخ کیجئے اور گونگے میں دھکا کر ڈالیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بنوں اور انصاریوں سے فرمایا: کیا اس میں سوراخ کیجئے تو وہ عاجز آ گئے آپ نے شیاطین سے فرمایا: تمہاری اس بارے میں کیا رائے ہے؟ انہوں نے عرض کی: آپ دیکھ کر پیغام بھیجیں، وہ یکساں آگنی اس نے اپنے منہ میں ایک بالیا لیا یہاں تک کہ دھڑکی جانب سے نکل گئی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے فرمایا: تیری کوئی عادت ہے؟ اس نے عرض کی: میرا روزی درخت میں رکھ دیتے ہیں۔ فرمایا: تیرے لیے وہ ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: کون سا گھونگے میں دھکا کاغذ لے گا؟ سفید کپڑے لے گا، اسے اللہ کے نبی! میں اس خدمت کے لیے حاضر ہوں۔ کپڑے نے دھکا کا پیسہ میں لایا سوراخ میں داخل ہوا یہاں تک کہ دوسری جانب سے نکل گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: تیری کوئی عادت ہے؟ عرض کی: میرا روزی پیلوں میں رکھ دیتے ہیں۔ فرمایا: وہ تیرے لیے ہے۔ پھر آپ نے خدمت اور لونڈیوں میں فرق کیا۔ کہہ: حضرت سلیمان علیہ السلام نے انکس وضو کا حکم دیا، ہر ہاتھ اور پاؤں پر پانی بہانے، لکھنا، راونڈیاں، ہمیں ہاتھ سے دھکنا ہاتھ پر پانی بہانے ہمیں اور دائیں ہاتھ سے دھکنا ہاتھ پر پانی بہانے ہمیں۔ تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس طرح ان کو الگ الگ کر دیے۔ ایک قول یہ کہ گویا ہے: الوغی برتن سے ایک ہاتھ سے پانی مٹی بھراست دوسرے میں رکھتی پھر منہ پر زلفی جب کہ ظلم برتن سے پانی بھرا اپنے چہرے پر ڈالتا وہ کی اپنی کھائی کے بطن پر پانی بہاتی اور ظلم کھائی کی پشت پر پانی بہاتا۔ لونڈی کی زلفی اور ظلم اپنے ہاتھوں پر پانی چھڑی سے بہاتا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس طرح ان کے درمیان تمیز کی۔

پہلی بن مسلم نے سعید بن جبیر سے روایت نقل کی ہے کہ عکرمہ القیس نے دو وعظام اور لونڈیوں بھیجیں اس نے کہا: اگر نبی ہوں تو منوت سے خدا کو پہچان میں آئے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ وضو کرو انہوں نے وضو کیا ان میں سے جس نے وضو کیا وہ اپنی نیچی سے پہلے اپنی کھائی سے دھوئے کا عمل شروع کیا۔ فرمایا: یہ سوئٹ ہے اور جس نے کھائی سے پہلے غسل کیا وہ اس کا عمل شروع کیا تو وہ نہ کر رہا۔ پھر آپ نے عکرمہ کی طرف اچھا لافروہ: جو سرا پہلے زمین کی طرف آئے گا وہ اس کی اصل دھوگا۔ آپ نے گھونڈے کے دھکے میں حکم دیا کہ اسے دوڑا جائے یہاں تک کہ اسے پسینہ آجائے تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس نے پسینہ اس پر پالا کہ بھڑکا۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے انھوں سے پوچھا: کیا وہ اس کے قاصدوں نے ان چیزوں کے رویت بیان کی گئی ہے؟ جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ دھکے کر دیے اور اس کے قاصدوں نے ان چیزوں کے بارے میں بتایا جن کا مشاہدہ انہوں نے کیا تو عکرمہ القیس نے اپنی قوم سے کہا: یا آسمان کا معاملہ ہے۔

مسئلہ نمبر 2: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قیاس کیا کرتے تھے اس پر ثابت رہے اور محدثین قبول نہ فرماتے۔ حضرت

ایمان میں اسلام اور باقی انبیاء کا بھی یہی معمول تھا۔ مگر یقیناً یہ حد یہ کہ قیوں کرنے اور اس کے رد کرنے کو۔ اپنے ہاں ایک علامت بنایا تھا جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام درشاہوں یا غیوں کو ایک کپ نے اپنے خط میں لکھا تھا اَلَا تَهْتَكُوْنَ اَعْلٰی وَاَتْلُوْنَ مَسْلُوْلَیْنِ اس میں نہ یہ قبول نہیں ہوتا اور نہ ہی حد یہ لیا جاتا ہے یہ اس باب سے متعلق نہیں جس میں یہ ثابت ہو کہ اس میں وہ کس طریقہ سے قبول کیا جاتا ہے؟ یہ تو ثبوت ہے اور نقل کی باطل کے بدل میں بیچ ہے۔ یہ ایسی رسالت ہے جو اس میں جہاں تک مطلق وہ یہ کا قائل ہے جو باہم محبت اور صلہ رحمی کے سبب دیا جاتا ہے یہ ہر کیف ہا کر ہے جب کہ مشرک کی جانب سے نہ ہو۔

مسئلہ نمبر 3۔ اگر مشرک کی جانب سے جو حد ریث لکھیں یہ ہے ”مجھے مشرکوں کے ہاں یہ اور حدیات سے روک دیا گیا ہے“ (1)۔ حضور ﷺ نے یہ بھی مروی ہے کہ کپ یہی پہنچانے کے لئے قبول فرما۔ یا جس طرح مالک کی حد ریث میں ہے جو قورین زید و علی وغیرہ سے مروی ہے۔ علامہ کی ایک جماعت نے دونوں میں شیخ کا قول کیا ہے۔ دوسرے علمائے کبار نے کہا اس میں کوئی تداخل و منسوخ نہیں۔ اس میں معنی یہ ہے آپ اس کا ترکہ یہ قبول نہ کرتے جس پر غلبہ کارا اور رکھتے ہوں، دوسرے مالک کو لکھا جاتے ہوں اور اس کے اسلام میں داخل ہونے کی خواہش کرنے ہوں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی بھی حالت تھی۔ اس بھی صورت حال میں آپ کو غمی کی گئی کہ اس کا یہ یہ قبول نہ کیا جائے کہ آپ اس سے رک ہائیں۔ اس بارے میں علامہ کی تاویلات میں سے سب سے اچھی تاویل ہے کیونکہ اس تاویل میں حد ریث کی تعلیق ہو جاتی ہے اس کے علاوہ بھی علامہ نے تاویل کی ہے۔

مسئلہ نمبر 4۔ یہ مستحب ہے یہ محبت کو پیدا کرتا ہے اور دشمنی کو ختم کرتا ہے۔ امام مالک نے عطا فرمائی سے روایت نقل کی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یہ ہر مصافی کیا کرو یہ کیسے کو ختم کر دیتا ہے۔ یا نہ بد یہ دیا کرو تمہارے درمیان محبت پیدا ہو جائے گی اور یہ چیز کھل کو ختم کر دے گی (2)۔“ علامہ یہ سن حکم نے روایت نقل کی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے پہلے یہ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ”یا ہم بد یہ دیا کرو کیونکہ یہ محبت میں اضافہ کرتا ہے اور میں نے کہیں نہ سنا کہ کوہا کر دے (3)۔“ اور اعلیٰ نے کہا انہیں پھر اپنے باپ سے امام مالک سے روایت نقل کرتے ہیں وہ کوئی پندرہ و شصت نہیں سمجھتے یہ روایت امام مالک۔ ثابت ہے اور تہذیبی سے سے ثابت ہے۔ اس شہاب سے مروی ہے کہ انہیں یہی ہے کہ دوسرے علمائے مذہب نے ارشاد فرمایا ”یا ہم بد یہ دیا کرو بد یہ کیسے کو ختم کر دیتا ہے۔“ ان دنوں وہب نے کہا میں نے نبیوں سے سنا ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا ”یا ہم بد یہ دیا کرو بد یہ کیسے کو ختم کر دیتا ہے۔“ اس حدیث کو قاضی حاکم نے تہذیبی سے متعلق نقل کرتے ہیں اب یہ کہ وہ ضعیف ہے۔ قاضی مالک سے یہ بات ثابت ہے کہ کیا کریم ﷺ نے بد یہ کو ختم فرمایا کرتے تھے اس میں اسرار حدیث موجود ہے انتہا حدیث کے ساتھ ساتھ بد یہ نفسانی

1۔ جاسقہ تہذیبی السنۃ باب ما جاء فی قتلہ۔ حدیث النسخ، جلد 1، صفحہ 91۔

2۔ امام مالک، کتاب حسن الخلق، باب ما جاء فی نسب، جلد 708۔

3۔ جاسقہ تہذیبی السنۃ، باب ما جاء فی حدیث النسخ، جلد 2، صفحہ 35۔ (روایت اسلمی)

آلائشوں کو رکھ کر ہے ہدیہ دینے والے اور میں کو ہدیہ دیا جائے ان میں باہمی ملاقات اور محبت کی چاشنی پیدا کرتی ہے جس نے کہا کتنا اچھا کہنا:

هَدَايَا النَّاسِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَوَلَّدَ فِي قُلُوبِهِمْ مَوَدَّةً
وَتَوَدَّدُوا لِي الصَّبْرِ فَوَيْ دَوْدًا وَ تَكَسَّفَهُمْ إِذَا حَضَرُوا بِنَدَا

لوگوں کے ایک دوسرے کو ہدایا ان کے دلوں میں باہمی محبت پیدا کرتے ہیں۔ وہ ضمیر میں محبت کا بیج بونے ہیں اور جب وہ حاضر ہوتے ہیں تو انہیں جمال دے کرتے ہیں۔

إِنْ الْهَدَايَا لَهَا حِفْظٌ إِذَا وَرَدَتْ أَخْضَى مِنَ الْآبِنِ عِنْدَ الْوَالِدِ الْحَدَبِ

ہدایا جب بیٹے کی جانب سے واقع ہوں تو شیش پاپ کے نزدیک ان کا بڑا مقام ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر 5: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: ”تمہارے طیس ہدیہ میں تمہارے ساتھ شریک ہیں“ (1) اس کے مثلی میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ظاہر معنی پر محمول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: کرم اور عروت کی بنا پر ان کے ساتھ شریک ہیں اگر وہ ایسا نہ کرے تو اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابو یوسف نے کہا: یہ چلوں وغیرہ میں ہے۔ بعض نے کہا: وہ ہدیہ کی بجائے سرور میں شریک ہیں۔ خیر اصحاب صفہ، غلّ والے اور فقراء کے لیے وقف کیے گئے مکانات پر محمول ہے۔ اگر وہ فقہاء میں سے غنی ہو تو اس میں اصحاب کی کوئی شرکت نہ ہوگی۔ اگر وہ ان لوگوں کو شریک کرے تو اس کی عظمت ہوگی۔

مسئلہ نمبر 6: فَتُؤْتِيهِمْ مِنْهُمْ جُزْءًا مِمَّا سَلَوْا یہاں ناظر مستفرد کے معنی میں ہے۔ لہذا وہ نے کہا: اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے وہ اپنے اسلام اور اپنے شرک میں سمجھ دار تھی۔ وہ جاتی تھی کہ ہدیہ لوگوں کے ہاں بڑی شان رکھتا ہے۔ ہم میں الف ساتھ ہو گیا ہے تاکہ ما استفادہ اور ما خبر پر میں فرق نہ کیا جائے۔ بعض اوقات اس کا ثابت کرنا بھی جائز ہے۔ شاعر نے کہا:

عَلَى مَا قَامَ يَشْتَرِي نَعِيمٌ كَغَضَبٍ شَرَفٌ لِي وَمَا

کبیر آدمی مجھے حلاوت کرنے کا جس طرح خیر را کھ میں لینا ہے۔

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمٌ قَالَ أَلَيْدُؤُنْ بِهَذَا فَمَا أَشْنُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَشْنُ بَلْ أَشْنُ
بِقَدِّ يَتُّكُمْ تَقَرُّ حُزْنٌ ۝ إِنْ رَجَعْنَا إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُودٍ لَا قَبْلَ لَكُمْ بِهَا
وَلَنَكُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۝ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِيَنَّهُمْ بِغَرَمَةٍ
قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّا مِنْ مَسْلُوبٍ ۝ قَالَ يَعْرِضُهُمْ مِنَ الْجَنِّ أَنْ أَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ
مِنْ مَقَامِكَ ۝ وَإِنِّي عَلَى لَقْوَةٍ أَوْ مَوْءُودٍ ۝ قَالَ أَلَيْسَ عِنْدَ الْعِلْمِ مِنَ الْكُتُبِ أَنَا
أَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَوَدَّ إِلَيْكَ طَرَفُكَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْا مُسْتَقَرًّا أَرْضًا قَالُوا هَذَا مِنْ

سے قتل دیا تھا جب آپ نے اسے خدا کا تھا کہ وہ اس کی بارگاہ میں داخل ہوا بھی خطا نہیں سمجھا تھا کہ وہ عرش اُسمیاء ابن عبدیہ نے کہا: آیات کا ظاہر اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ منقوشہ بد کے آئے اور اس کو لوٹانے اور ہر بد کو خدا کے کریمینے کے بعد کی تھی، جسبہ و مفرین کی بھی رسائے ہے۔ عرش سلوانے کے فائدے کے بارے میں علماء نے اختلاف کیا ہے۔ قتادہ نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے اس کی عظمت اور مہرگی کا ذکر کیا گیا تھا تو آپ نے ارادہ کیا کہ قوس اس کے کہ اسلام اس کے تخت اور قوم کی حفاظت کرے اور ان کے احوال کی حفاظت کرے۔ یہ دو اس تخت کو لے لیں۔ اسلام کا یہی طریقہ ہے، یہ ابن جریر کا قول ہے۔ ابن زید نے کہا: آپ نے تخت اس لیے منگوایا تھا تاکہ ملکہ بلقیس کو اپنی وہ طاقت دکھا میں جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ کو دی گئی نیز اسے نبوت پر عمل بنائیں کہ وہ لشکر اور جنگ کے بغیر بھی ان کے گھروں کو اپنی تحویل میں لے سکتے ہیں۔ اس تاویل کی بنا پر منسلحین، مستلین کے معنی پر ہے: یہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اس کا قول ہے۔ ابن زید نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کی عقل کا امتحان لیا چاہا۔ اسی وجہ سے فرمایا: **لَقَدْ وَدَّ أَنْتُمْ أَنْ تَكُونُوا كَالْغَنَمِ لَا تَعْلَمُونَ أَمْثَلُهَا** جنوں کو خوف ہوا کہ کہیں حضرت سلیمان علیہ السلام اس سے شادی ہی نہ کر لیں تو حضرت سلیمان علیہ السلام کا اس کے بلوں سے بچ پیمانہ ہو جائے تو وہ ہمیشہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی نسل کے خادم اور تابع ہی رہیں گے۔ جنوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا: ملکہ بلقیس کی عقل میں خلل ہے تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے تخت کی وساطت سے اس کا امتحان لیا چاہا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حضرت سلیمان علیہ السلام نے وہی کی مداخلت کا امتحان لیا چاہا۔ جو اس نے کہا تھا: **وَلَوْ لَهَا عَرْشٌ مِثْلُ عَرْشِ عَزِزٍ** یہ طبری کا قول ہے۔ قتادہ سے مروی ہے: بد بد نے جو وصف بیان کیا اس کو دیکھنا حضرت سلیمان علیہ السلام نے پسند کیا۔ پہلے قول کو اکثر علماء نے تسلیم کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ الْمُسْلِمِينَ** کیونکہ وہ اگر مسلمان ہو جاتی تو اس کا کابل اس پر محفوظ ہو جاتا تو اس کی اجازت کے بغیر اس کو نہ لیا جاسکتا۔ روایت بیان کی گئی ہے: وہ اسو نے اور چاندی کا بنا ہوا تھا سرخ یا قوت اور جوہرات سے آراستہ تھا وہ سات کمران کے اندر تھا اس پر سات سالے لگے ہوئے تھے۔

قَالَ يَحْيَى بْنُ قَتَانٍ جسور کی قراءت یہی ہے۔ ابورباہ اور سی ثقفی نے اسے عطریہ پڑھا ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حدیث میں ہے: **لَقَدْ وَدَّ أَنْتُمْ أَنْ تَكُونُوا كَالْغَنَمِ لَا تَعْلَمُونَ أَمْثَلُهَا** جنوں نے کہا: بڑی مصیبت کو کہتے ہیں۔ ہم اس نے کہا: شہید کو عمر یہ کہتے ہیں جب اس کے ساتھ حبث ہو۔ بعد بعد و بضرہ و بضرہ و بضرہ۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: عمریہ کا معنی رکھیں ہے۔ ایک فرقہ نے قراءت کی قال بعض میں کے لچے کمرہ ہے: ابن عبدیہ نے اس کی حکایت بیان کی ہے۔ نحاس نے کہا: جس نے عمریہ کہا اس کی جمع عقار ہے جس نے کہا: عمریت، اس کی جمع میں نہیں صورتیں ہیں۔ اگر چاہے تو کہے: عقاریت اگر چاہے تو کہے: عقار کیونکہ ذرا کم ہے، جس طرح کہا جاتا ہے طوام یہ طاقت کی جمع ہے اگر چاہے تو کہہ کی جگہ یاد لے آئے اور کہے: عقاری۔ شیطانوں میں سے عمریت اسے کہتے ہیں جو طاقتور اور سرکش ہو۔ ذرا کم ہے۔ عربوں نے کہا: حضرت الرجل۔ جب اس نے اذیت پہنچانے والا روپ

ایجاب۔ وہب بن منبہ نے کہا: اس عفریت کا نام کون تھا۔ عباس نے اس کا ذکر کیا۔ ایک تو نے یہ کیا گیا: اس کا نام کون تھا؟ اسکی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ شعیب مہلبی نے کہا: اس کا نام دھوان تھا۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ سختی تھا۔ اسی نام کے بارے میں ذی رحمہ کا قول ہے:

كَانَهُ كَوَكَبٌ فِي اثَرِ عَفْرِیَّةٍ مُصَوَّبٌ فِي سَوَادِ اللَّیْلِ مُتَغَصِّبٌ

گو یا، عفریہ کے پیچھے ستارہ تھا۔

کسائی نے یہ شعر پڑھا:

ذِی قَالِ شِیْعَانُهُمُ الْعَفْرِیَّةُ لَیْسَ لَكُمْ مَلَکٌ وَ لَا تَوْبِیْثٌ

جب ان کی عفریت شیطان نے کہا: تمہارے لیے کوئی ملک اور ثابت قدمی نہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے صحیح میں حدیث ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "گزشتہ رات جنوں میں سے ایک سرکش جن مجھے دھوکہ دیتے لگا تاکہ مجھ پر میری نماز کو قطع کر دے اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قدرت دی تو میں نے اسے شدید دھکا دیا" (1)۔ حدیث ذکر کی۔ بخاری شریف میں تَفَعَّلْتُ عَلَی الْبَارِئَةِ کے الفاظ ہیں جو جعل یعنی تنکی جگہ ہیں۔ سوا میں یعنی بن سعید سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کرات کے وقت میر کرائی گئی۔ آپ ﷺ نے ایک سرکش جن کو دیکھا جو اُٹک کے ایک شعلہ کے ساتھ آپ ﷺ کی طلب میں تھا جب بھی رسول اللہ ﷺ متوجہ ہوتے تو اسے دیکھ لیتے۔ جبریل امین نے کہا: کیا تمہیں آپ کو ایسے کلمات نہ سکھاؤں جو آپ ﷺ کہیں۔ جب آپ ﷺ وہ کلمات پڑھیں تو اس کا شعلہ بجھ جائے تو اس کی ہڈی سے گوشت الٹ بیڑ کر گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں۔ حضرت جبریل امین نے یہ کلمات بتائے: اَلْعَفْرِیَّةُ اَبَانَهُ اَنْ تَكْنِیْمَہُ فَكَلَمَاتِ اللّٰہِ اَشْأَابُ اَفْعٍ لَا یُخَالَفُ وُفُؤُہُ وَلَا یُخَافُہُ بِنُ شَہْرَ مَا یُشْرِیْ مِنْ الشَّہْرِ اَوْ شَہْرَ مَا یَغْرُبُ وُ شَہْرَ مَا ذُو اِنِّی اَلَا وُ عِی وُ شَہْرَ مَا یُکَلِّہُ وَیُثْقِلُہُ اَوْ مِیْنُ الْغَلْبِیْلِ اَوْ الشَّہَادَةِ وَ مِیْنُ هَؤُلَاءِ اِلَی الْغَلْبِیْلِ اَوْ الشَّہْرِ اَوْ الْخَافِ اَوْ عَا یَطْرُقُ بِہُ یُؤْخِرُ اَوْ مَضْنُ (2)

میں اللہ کریم اور اللہ تعالیٰ کے کلمات نامزد جن سے کوئی نیک اور قاجر تمہارا نہیں کر سکتا کی بات نامزد ہوں اس شر سے جو آسمان سے نازل ہوئی ہے اور اس شر سے جو آسمان کی طرف بلند ہوئی ہے اور اس کے شر سے جو زمین میں پھیلی جاتی ہے اور اس شر سے جو زمین سے نکلتی ہے رات اور دن کے فتنوں سے اور دن کے وقت آنے والوں سے مگر جو بھلائی لائے اسے رحمن۔

اِنَّ اَجَلَکَ یَہْ قَبْلَ اَنْ تُشْکُوہُ مِنْ فُتَاہِکَ یعنی اس مجلس سے اگلے سے پہلے جن میں آپ فیصلہ کرتے ہیں۔ اَوَّلَی عَلَیْکَ لَقَوِیْ اَوْیْمَیْنِ اِس کے الفاظ نے پر قوی اور اس میں جو کچھ ہے اس پر آمین ہوں۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہا: بخاری کی شرح پر ماضی ہوں: مہدوی نے یہ ذکر کیا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا: میں اس سے بھی تجزی کا ارادہ کرتا ہوں۔

1۔ صحیح بخاری، کتاب الاشیاء، باب قول اللہ تعالیٰ وھو یشاہدہ اور سلیمان، جلد 1، صفحہ 487

2۔ روح البیان، ج 1، کتاب المعامد، باب ما یؤخرہ من التضرع عند الشدہ وغیرہ، صفحہ 722

ناگہری کرنا ہوں۔ وضو شکر اُٹھانا، شکر اُٹھانے کا قطع اس کی ذات کی طرف ہی نوتا ہے۔ شکر تمام نعمت اس کے دہم اور عزت و نعمت کا تقاضا کرتا ہے شکر موجود نعمت کے لیے قید ہوتی ہے اور اس کے ساتھ مفقود نعمت کو حاصل کیا جاتا ہے۔ وضو شکر کو نیت ہی قیود کرنا ہے شکر سے نئی ہے اور فضل و احسان فرمانے والا ہے۔

قَالَ لِيَكُوْزُهَا عَزَّ شَهَا نَسْطَرُ اَنْهَمْ سَبَقِيْ اَمْرٌ تَلُوْنُ مِنَ الْيَمِيْنِ لَا يَهْتَدُوْنَ ۝ فَمَنْ جَاءَتْ قَبِيْلٌ اَهْلَكَدَا عَزَّوْشَلْ ۝ قَالَتْ كَاَنَّهُ هُوَ ۝ وَاَوْيَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبِيْهَا وَكُنَّا مُصْلِبِيْنَ ۝ وَصَدَّ قُلُوبَنَا كَاَنَّهُ تَعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۝ اِنَّهَا كَاَنَّهُ مِنْ تَوْبِهِ كَلْعُوْنِ ۝

”آپ نے حکم یا شکل بدل دی تو اس کے لیے اس کے تخت کی ہمہ کہتے ہیں کہ وہ حقیقت پر نہ گامزن رہے یا یہ بات جاتی ہے ان لوگوں سے جو حقیقت کو نہیں پہچانتے۔ سو جب وہ آئی تو اس سے پوچھا گیا: کیا تیرا تخت یہی ہے۔ کہنے لگی: یہ تو میرا ہی ہے اور میں اعلان ملتی تھی اس واقعہ کی اس سے پہلے اور بعد فرما کر اور اس کے حاضر ہوئے ہیں اور وہ کہہ رہا تھا: (ایمان لانے سے) ان باتوں نے جن کی وہ عبادت یہ کرتی تھی اللہ تعالیٰ کے بعد، بے شک وہ قوم کنارہ سے تھی۔“

قَالَ لِيَكُوْزُهَا عَزَّ شَهَا اس کی ہیئت بدل دو۔ ایک قول یہ کیا گیا اس کا اوپر والا حصہ نیچے کر دو اور نیچے والا حصہ اوپر کر دو۔ ایک قول یہ کیا گیا: کی بجائی کے ساتھ اس کو تہہ مل کر دو۔ فردا دو دوسرے طرز کے کہنا: آپ نے اس کی ہیئت بدلنے کا حکم دیا کیونکہ شہین نے آپ سے عرض کی تھی: اس کی حمل میں فرانی ہے تو آپ نے اسے اس زمانے کا رادہ کر دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جنوں کو خوف ہو ا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس سے شادی کریں گے تو اس کے بھین سے حضرت سلیمان کا بیٹا پیدا ہو گا۔ فردا حضرت سلیمان علیہ السلام کی قاتل کے لیے ہمیشہ سحر میں گے۔ انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض کی: وہ حمل کی کمزوری ہے اس کا پاؤں اس طرح ہے جس طرح گدھے کا پاؤں ہوتا ہے۔ فرمایا: لِيَكُوْزُهَا عَزَّ شَهَا تاکہ ہم اس کی حمل کو پہچان لیں۔ جنوں میں سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے قلعہ بھی تھے۔ آپ نے پوچھا: میرے لیے اس نے قدم دیکھا کیسے ممکن ہو گا جب کہ میں اس کو اس کے نظروں سے کا پاؤں بھی نہیں کر سکتا؟ عرض کی: ایسی اس حمل میں زلی بھڑکا ہوا ہوں اور پانی کے اوپر شیشہ لگا دیتا ہوں وہ گمان کرے گی کہ یہ پانی ہے تو وہ اپنے کپڑے کو اوپر اٹھائے گی تو آپ اس نے قدم دیکھ لیں گے۔ یہی وہ صریح ہے جس کی خبر اللہ تعالیٰ نے دی ہے۔ فَمَنْ جَاءَتْ سَرَادِقِيْمْ بے قیبتی اسے کیا مہار اھلکدَا عَزَّوْشَلْ ۝ قَالَتْ كَاَنَّهُ هُوَ ۝ اسے اپنے عرش سے ساتھ تھیں وہی کیونکہ وہ ساتلوں میں بیٹھے چہرہ آفرینی تھی۔ اس نے اقرار کیا اور اس کا اقرار کیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اس کی کمال عقل سے آگاہ ہو گئے۔ عکرم نے کہا: وہ خبر تھی اس نے کہا: کَاَنَّهُ هُوَ حَاقِل نے کہا: وہ بیجاں مگر لیکن اس نے ان پر شہرہ والا جس طرح انہوں نے اس پر شہرہ لایا۔ اگر اسے نہ جانتا: کیا یہ تیرا عرش ہے؟ خود کہتی: ہاں وہی ہے! حسن بن مفضل نے یہی قول کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ اس کے سامنے یہ ظاہر کریں کہ جن آپ کے سامنے سحر میں ہی طرح کیا مگر سحر میں نہ کہ وہ بات

قَبِيلُ لَهَازِ عَلِيٍّ الْفَضْلُ سَبِيحِہ کے نزدیک اس کی تقدیر کلام میں ہے۔ داخل فی الصرح۔ نہ صرف جہاد فہم لہذا یا یا اور فعل کو براہ راست متقول بہ میں جا مل رہا گیا۔ ابو العباس اس نقطہ نظر میں اس کو غلط قرار دیتا ہے کہ یہ نیز لہذا فعل معترض پر لکات کرتا ہے اس عمل کا محقق شیعہ کا تھا جس کے نیچے پانی تھا جس میں کشتیاں تھیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام۔ نیز یہ کام اس لئے کیا تاکہ ملک تھیں کو یہ دکھائے کہ آپ کا ملک اس کے ملک سے بڑھ کر ہے۔ یہ چونکہ کا قوس ہے۔ قنادوئے گیر اور شیعہ کا تھا اس کے پیچھے پانی تھا حَبِثَةُ الْخُفَّةِ، نَجِیۃ کا معنی پانی ہے۔ ایک قول یہ نیز گنیا ہے۔ عذر کا معنی گل ہے۔ ابو عبیدہ سے مراد ہے جس طرح کہنا حسب اصطلاحنہ۔ وراہ اس مصرعہ میں الصروح سے مراد کھد متہ قنا۔ یہ قول یہ نیز آتی ہے اللہ۔ وراہ سے مراد محقق ہے جس طرح کہنا جاتا ہے اخذہ صرحۃ الدار وقت عتھاواؤں کا معنی ایک ہے۔ ابو عبیدہ سے المرہب معصن میں حکایت بیان کی ہے کہ صرح سے مراد۔ مکی اونچی عمارت ہے جو زمین سے بلند ہو۔ صرح کا معنی غریب ہے۔ فاس کے کہ۔ اس کی اصل یہ ہے کہ ہر ایک عمارت جسے ایک خداوند بنا گیا ہو اسے صرح کہتے ہیں۔ دن کا قول ہے زمین صریحین۔ وہاں جس میں پانی کی آمیزش نہ ہو۔ عربوں کے قول سے ہے صرح بلا امر وہی سے ہی عربی صریح ہے۔ ایک قول یہ کہ یہ ہے حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ فعل اس لئے کیا تاکہ جنوں نے ملک تھیں کے بارے میں جو قول کیا تھا اس کی تحقیق کریں کہ مدعا تھیں کی اس جنوں میں سے تھی اور اس کا پاؤں گدھے کے پاؤں جیسا ہے۔ یہ قول وہب بن عبدہ نے کیا ہے۔ جب اس نے خبر سے پانی کو دیکھا تو گھبرائی اس نے گمان کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے غرق کرنے کا یہ ارادہ کیا ہے۔ اور اس پر تیرپ ہا اظہار کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی کڑی پانی پر ہے اس نے اوچھڑ دیکھی جس نے اسے ٹوٹا دیا۔ اور نہ اس کے لئے قسم کی طاقت کے سوا کوئی عذر نہ رہا۔

وَلَقَدْ كَفَحْنَا عَنْكَ الْإِسْقَاطَ تَوَلَّوْا نَحْنُ بِمَقْعَدِ الشَّقَاةِ أَصْحَابُهَا
مگر یہ تھا کہ اس کی پندل پر بال زیادہ تھے۔ جب وہاں حد تک پہنچی تو حضرت سیمان علیہ السلام نے اسے کہا جب کہ آپ نے
اس سے انحر کو بھگدیا تھا: اِنَّهُنَّ فَوَاحِشٌ يُغْوِيْنَ بِهَا نَفْسًا مِّنْ رَّبِّكَ لَمَّا رَوٰى يٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
تسودہ ترجمہ میں جملہ اس وقت ہوتے ہیں جب لڑکے کے بالغ ہونے کے بعد اس کی رازش کو نہ تھے: یا اے ان کا خول: یہ ان
سے شجرہ مرداد ہے جس کے پتے نہ ہوں۔ رملہ مرداد: ان کی ریت جو کسی چیز کو نہ لگے۔ مرد کا معنی نہ لگنا ہے۔ گار: کوئی
مسارہ کہتے ہیں۔ اوسالے: کیا: بھگدو کے روخت کی طرح طویل۔ ابن جریر نے کہا: وہ وطن اور وطن سے روٹی: شاعر نے کہا:

محدث صباها باکرا فوجدتهم قبيل الضحی الشاری الشید

میں صبح صبح جلاتو میں نے چاشت سے پہلے انہیں کھلی زوروں میں پڑے۔

اس موقع پر مکہ تھیں۔ نے سر قسیم قمر کو دیا اس نے اطاعت کی، وہ اسلام لے آئی اور اس نے اپنی جان پر عظیم فدا کر کے۔
میں کا ذکر بعد میں آئے گا۔ جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کے قدم دیکھے تو آپ نے تیاغین میں سے، آج سے
پچھلے پچھلے کے لیے یہ کیسے ممکن ہو گا کہ جسم کو تکلیف دے بغیر میں اس باتوں کو آمیز دوں اس نے پونے کے انتقال کے

بارے میں بتایا۔ اس دن سے بال صفا پاؤں اور حجاب کا رواج ہے۔ یہ روایت بیان کی جاتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے شادی کرنی اور اسے شام میں حیرا پر ایسے ٹھاکے کا قول ہے۔

سبعہ بن عبد العزیز نے کتاب فتح میں فرمایا: حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے شادی کرنی اور اسے ملک یمن کی طرف واپس بھیج دیا۔ آپ ہر ماہ ہوا کے دوش پر سوار ہو کر اس کے پاس آتے، ملک یمن میں ایک بچہ جناس کا نام حضرت سلیمان علیہ السلام نے داؤد رکھا جو آپ کے دور میں ہی فوت ہو گیا۔ بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "بلکہ یمن میں یہاں بھری کھجوروں میں سے سب سے خوبصورت پھنڈی والی تمہیں وہ جنت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی زوجہ ہوں گی۔" حضرت عاتقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: وہ مجھ سے زیادہ حسین پھنڈیوں والی تھیں۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تو جنت میں اس سے زیادہ خوبصورت پھنڈی والی ہوگی۔" فقیر کی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ غلطی نے حضرت الاموی سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "امامات سب سے پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام نے بنائے جب ان کی پشت دیوار کے ساتھ لگی تو اس کی ٹہنی ٹھوس ہوئی تو کہا: ادا ادا من عذاب اللہ ہر ملک یمن سے شادی محبت کی اور ملک یمن پر اسے باقی رکھا جنوں کو حکم دیا تو انہوں نے ملک یمن کے لیے تین قلعے بنائے لوگوں نے ان سے بلند قلعے نہیں دیکھے تھے سلطون، بیٹوں اور عراق۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام ہر ماہ ایک دفعہ اسے ملنے کے لیے آتے اور تین دن اس کے پاس قیام کرتے۔ شیعی نے بیان کیا ہے کہ میرے لوگوں نے مقبرہ ملک کو کھودا تو انہوں نے اس میں ایک قبر پائی جس میں ایک عورت دفن تھی جس پر سونے سے بنے طے (دو چادریں پر مشتمل لباس) تھے۔ اس کے سر کی جانب سبک مرمر کی ایک تختی تھی جس میں یہ لکھا ہوا تھا:

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ اذْكُرْ مَا مَعَا وَارْجِعْ إِلَىٰ مَقْعَدِ الْعَرْشِ
تَعْلَمُ أَنَّ تِلْكَ الْأَنْثَىٰ قَدْ كُنْتُ أَدْنَىٰ إِلَهِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ
فَبِذِّقْ حَقِيرَ مَمْلُوكٍ لِي جَنِيحٍ قَدِيمٍ وَجَدْنَا كَانَ مَأْنُوسًا
وَكُنْتُ لِي مُلْكٌ رَّحِيمٌ أَرْفَعُ لِي اللَّهُ الْبَنَاءَ طَائِفًا
بِقَدْرِ سُلْطَانِ الْإِنْبِيَّ الَّذِي قَدْ كَانَ لِلشُّرَاةِ وَرَيْسًا
وَسُخَّرَ أَسِيرُهُ لِي مَرْكِبًا تَهْنَأُ أَهْلِيكَ زَوْجِيهِمَا
مَعَ ابْنِ دَاوُدَ الْبَنِي الْكَذِي قَدْ مَسَّ الزَّمَنُ تَقْدِيرًا

اے آدمی! یاد رکھ، یہاں اور میرے مقبرہ میں اونٹ باندھنا تاکہ تمہیں علم ہو کہ میں وہ ہوں جسے زمانہ یمنس کہتا تھا۔ میں نے میرے ملک کے محل کو مضبوط کیا جب کہ میری قوم قدیم زمانہ سے انوکھی تھی۔ میں اپنے ملک اور اس کی تدبیر کرنے میں اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر ناکوں کو خاک آلود کر دیتا۔ میرے خادم حضرت سلیمان علیہ السلام تھے جو تورات کو پڑھنے والے تھے۔ وہ انکان کے لیے سوار کی طوط پر مسخر کر دیا میرے جن حضرات قبروں پر چلا تھے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے بیٹے کے راجہ جس کی زمین نے تقدیر بیان کی ہے۔

محمد بن سحاق اور وہب بن منب نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے شادی نہیں کی حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے فرمایا: اپنے غلام کو منتخب کر لے تو مکہ بقیس نے کہا: مجھ جیسی عورت نکاح نہیں کرتی میرے لیے ملک ہے جو پہلے سے ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: اسلام میں اس کے سوا کوئی چارہ نہیں تو اس نے ہوان کے بادشاہ کو پسند کیا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے مکہ بقیس کی شادی اس سے کرادی اور اسے یمن کی طرف بھیج دیا۔ اور وہ ابو جہین کے بنوں کا امیر تھا اسے حکم دیا کہ وہ اس کی اطاعت کرے تو اس نے اس کے لیے کارخانے بنائے وہ امیر ہا یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا وہاں ہو گیا۔ ایک قوم کا خیال ہے اس بارے میں کوئی صحیح خبر نہیں خدا اس بارے میں کہ خود شادی کی اور اس بارے میں کہ آپ نے اس کی شادی کسی سے کی۔ مکہ بقیس کا شجرہ نسب یہ تھا بقیس بنت سرع بن ہادہ بن شریل بن اور بن ہدر بن سرع بن حوی بن قیس بن یثربی بن سہب بن عرب بن قحطان بن حار بن شافع بن ارفحہ بن سام بن نوح۔ اس کا دادا ہادہ عظیم بادشاہ تھا اس کے چالیس بیٹے ہوئے جو سب کے سب بادشاہ تھے یمن کا پورا علاقہ اس کی مملکت میں شامل تھا۔ اس کا والد سرع اطراف کے بادشاہوں کو کہتا: ہم سب سے کوئی بھی میرے ہم پلہ نہیں، اس نے ان میں شادی کرنے سے انکار کر دیا تو انہوں نے اس کی شادی بنوں کی ایک عورت سے کر دی جسے ریحانہ بنت سکن کہتے تو اس کی ایک بیٹی ہتسمہ پیدا ہوئی اسے بقیس کہتے ہیں اس بیٹی کے علاوہ اس کی کوئی اولاد نہ تھی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مکہ بقیس کے والدین میں سے ایک جن تھا“ (۱)۔ اس کا باپ قوت ہوا تو اس پر قوم نے اختلاف کیا اور وہ بنوں میں بٹ گئی انہوں نے اپنے امور مملکت ایسے آدوی کے سپرد کیے جس کی میرٹ بری تھی یہاں تک کہ اس نے اپنی اہلیت کی کوتاہی سے بدکاری کی۔ بقیس کو غیرت نے آگیا اس نے اپنے آپ کو اس بادشاہ پر پیش کیا تو اس حاکم نے بقیس سے شادی کر لی۔ بقیس نے اسے شراب پانی یہاں تک کہ اس کا سر کاٹا اور اپنے گھر کے دروازے پر اسے لٹکا دیا تو لوگوں نے اسے بادشاہ بنا لیا۔ ابوہریرہ نے کہا: مکہ بقیس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا گیا تو فرمایا: ”یٰٰلَیْسَ لَکُمْ حُجْرٌ وَلَوْ اَنْعَمَ لَکُمْ اَعْرَاقُکُمْ“ (۲) کوئی ایسی قوم تلاش نہیں پا سکتی جنہوں نے اپنا معاملہ عورت کے سپرد کر دیا۔

ایک قول یہ آیا جاتا ہے: اس کے باپ کے سختی سے شادی کرنے کا سبب یہ تھا کہ وہ ایک سرکش بادشاہ کا وزیر تھا جو رعیت کی عورتوں کو غصب کر لیتا۔ وزیر فقیر تھا اس نے شادی نہ کی ایک دفعہ راست میں وہ ایک آدمی سے ملا جسے وہ پہچانتا نہیں تھا اس نے پوچھا: کیا تیری بیوی ہے؟ اس نے جواب دیا: میں کبھی بھی شادی نہیں کروں گا کیونکہ ہمارے ملک کا بادشاہ مردوں سے ان کی بیویوں کو غصب کر لیتا ہے۔ اس نے کہا: اگر تو میری بیٹی سے شادی کرے تو وہ اسے کبھی بھی غصب نہیں کرے گا۔ وزیر نے کہا: نہیں بلکہ وہ غصب کر لے گا۔ اس نے کہا: ہم جنوں کی قوم سے تعلق رکھتے ہیں وہ ہم پر تو درپس ہو سکتا۔ مکہ بقیس کے باپ نے اس کی بیٹی سے شادی کر لی تو اس سے اس کی بیٹی بقیس پیدا ہوئی پھر ماں بہن کی مکہ بقیس نے صحرا میں محل جوایا خلطی سے بقیس کے والد نے اس کا ذکر کیا۔ بادشاہ تک وافر پہنچی بادشاہ نے اس سے کہا: اے لڑکی! تیرے پاس وہ خوبصورت بیٹی

ہے جب کہ سے میرے پاس نہیں لے آتا اور تو کہتا ہے میری محبت کو خوب مٹا ہے مگر اس کو گرفتار کرنے کا حکم دیا۔
 انھیں نے بادشاہ کی طرف بیٹھ کر بیٹھلا میں تیرے سامنے ہوں۔ بادشاہ نے اس کے گلے کی طرف جانے کی تیاری کی۔ جب
 اس نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ اندر داخل ہونے کا قصد کیا تو انہوں کی بیٹیلیاں جو سورج کی طرح روشن تھیں اس کے سامنے آ
 گئیں انہوں نے بادشاہ سے کہا: تجھے حیا نہیں آتی، ہمدانی، لگا تجھے کتنی ہے کہ تو ان لوگوں کے ساتھ اپنے افس پر دھن سوتا
 ہے تو بادشاہ نے ان لوگوں کو واٹھن جانے کی اجازت دے دی اور اکیلا داخل ہو گیا اس کے افس ہونے کے بعد وہ روز و رات سو رہا
 اور جو تیاں، رمارت اسے قہر نہ دیا اس کا سر کا جوہر اس کے انگریز کی طرف اسے پیچھا دیا تو انہوں نے ملکہ بقیس کو لہذا حکمران بنا
 لیا۔ اور اس طرح حکمران بن کر یہاں تک کہ وہ بد نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام وہاں کی بڑی بیچو دی۔ اس کی وجہ یہ تھی جب
 حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے کسی پروردگار میں اتارے وہ بد نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام فرماؤں گے کہ میں شیٹوں پر بیٹھے
 ہیں تو وہ بد کہان کی طرف بلند ہوا تو اس نے دیکھا کہ اس نے زمین کو نشانہ جو باؤ یکہ اس نے بقیس کا باؤ
 دیکھا جس میں وہ بد موجود تھا۔ اس بد کا نام مغیر تھا۔ لیکن کے مغیر نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے حضور سے کہا تو کہاں
 سے آیا ہے؟ اور کہاں کا اور کتنے ہے؟ اس نے جواب دیا: میں شام سے اپنے ملک حضرت سلیمان بن داؤد کے ساتھ آیا
 ہوں۔ مغیر لیکن نے پوچھا: کون سلیمان؟ اس نے جواب دیا: جنوں، انسانوں، شیاطین، پرندوں، وحشیوں، ہواؤں اور
 زمین و آسمان کے درمیان جو کچھ ہے اس کا بادشاہ۔ حضور نے پوچھا: تو کہاں کا رہنے والا ہے؟ اس نے جواب دیا: میں شہروں
 کو جن کی بادشاہ ایک عورت ہے۔ سے بقیس کہتے ہیں اس کے زیر حکومت بارہ ہزار چھوٹے شہروں ہیں۔ ہر ایک کے زیر تسلط
 ایک لاکھ بیسویں جو عورتوں اور بچوں کے ملاو ہیں وہاں کے ساتھ تیرا ملک بقیس اور اس کے ملک کو دیکھا۔ اور صبر کے وقت
 حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف لوٹ آیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے قہر کے وقت اسے پوچھا تھا اور اسے نہ پایا تھا۔
 وہ اس وقت پائی پڑھے۔

حضرت ابن عباسؓ نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام پر سورج کی شعاع پڑی تو آپ نے پرندوں کے ذریعے
 پوچھا: یہ کس کی جگہ ہے؟ عرض کی: اسے اللہ کے نبی آپ وہ کی جگہ ہے۔ پوچھا: وہ کہاں چھا گیا ہے؟ اس نے عرض کی: زحزہ
 تعالیٰ تیرے ملک کو سامت رکھے اس میں نہیں جاتا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام غصے ہو گئے۔ فرمایا: لَوْ اَنَّكَ بَشَرٌ لَّكُنْتَ مِنَ الْمَكِيدِينَ
 پھر آپ نے خطاب کر لیا اور پرندوں کا سر اور اذان سے قوی تھا۔ عرض کی: اسے اللہ کے نبی! اے اللہ اور کہتے ہو؟ کہہ دیجئے
 اسی وقت وہ رہا ہے۔ مقابلے نے اپنے آپ کو اس کی طرف بلند کیا یہاں تک کہ اس کے ساتھ چلا اس نے وہ کی طرف
 دیکھا جس طرح تیار سے سامنے پہنچا ہوئی دیکھ کر وہ لیکن کی جانب سے آ رہا ہے۔ وہ اس کی طرف پیچھے آیا اس
 میں اپنے پیچ کا زحزہ ہونے سے کہا: میں تھکتا ہوں اس لیے اللہ کے رسول اللہ نے سوال کرتے ہوں جس نے تجھے قدرت دی اور مجھ پر
 قدرت صحت کی طرح چھ پر دم کرے۔ اس سے کہا: تیرے لیے ممانعت ہو میری ماں چھ پر دم کے لیے اللہ کے نبی نے قسم کھائی ہے
 کہ وہ تجھے خطاب سے لایا تجھے ذرا کر دے گا۔ پروردگار سے آیا اس کا کہ صول اور بائی شکر کے پرندوں نے استقبال کیا۔

سب نے یہی کہا: تیرے لیے ہلاکت ہو اللہ تعالیٰ کے نبی نے تجھے دھوکا دیا ہے۔ ہر بد سے کہا: میں کیا اور میری وفات کیا ہے کیا آپ نے استقامت نہیں کی تھی؟ پرندوں نے کہا: کیوں نہیں۔ انہوں نے کہا: اُولَیِّئَکُمُ الْمَثَلُ فَمِنْهُمْ عَجْرَةُ حَنْفَرَتِ سَیْمَانَ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اپنا سراغ دیا بدہ نے اپنی دُوب اور پردوں کو تراش دیا۔ حنفرہ علیہ السلام نے کہا: تو اپنی خدمت اور جگہ کو چھوڑ کر کہیں چلا گیا تھا میں تجھے عذاب دوں گا یا تجھے دُوب کر دوں گا۔ بدہ نے آپ سے عرض کی: اے اللہ کے نبی! جس وقت آپ اپنے رب کے حضور کھڑے ہوں گے اس کو یاد کرو جس طرح میں آپ کے سامنے کھڑا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی جگہ کا پتہ لگی، آپ کا پتہ ملنے اور خوف کرنا۔ یاد کر رہے تھے: اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بدہ کو ذرا کرنے سے بھجور دیا کیونکہ بدہ اپنے والدین کے ساتھ تھی کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو ان کی طرف لے جاۓ اور انہیں نکال دے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے کہا: کس چیز نے تجھے دُوب میں ڈالی دیا؟ تو بدہ نے وہی کہا جو اللہ تعالیٰ نے ملکہ یقیس، اس کے عرش اور اس کی قوم کے بارے میں بتایا ہے جو پہلے گمراہ چکا ہے۔

مادرونی نے کہا: یہ قول کہ یقیس کی ماں جتنی تھی یہ قول کے لیے عجیب و غریب ہے کیونکہ جنس ایک دوسرے سے مختلف ہیں، طبیعتیں الگ الگ ہیں اور جنسوں میں فرق ہے کیونکہ آدمی جسمانی ہے، جنس روحانی ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کو تخلیق فرمائی مٹی سے پیدا کیا ہے اور جنوں کو ایسے ہنر کے والے شعلے سے پیدا کیا ہے جو آگ سے پیدا ہوا ہے۔ اس تباہی کی موجودگی میں احزان مصیبت ہوتا ہے اور اس اختلاف کے ہوتے ہوئے تعامل ہوتا ہے۔

میں سمجھتا ہوں: اس بارے میں گفتگو گزر چکی ہے۔ عقل اس کو محال قرار نہیں دیتی، ساتھ ہی ساتھ روایت بھی واضح ہوئی ہے جب غفلت کی اصل کی طرف دیکھا جائے تو اس کی اصل پانی ہے جس طرح وضاحت گزر چکی ہے۔ اس میں کوئی بعید نہیں۔ قرآن حکیم میں ہے: وَتَاسِرُ لِقَامِہِ اِلَیَّا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا (الاسراء: 64) یہ کثرت پہلے گزر چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَمْ یَخْلُقْہُمْ اِنْسَ فَکَیْفَہُمْ وَلَا تَاجِدُہُمْ (الرحمن) اس کی وضاحت سورۃ الرحمن میں آئے گی۔

قَالَ تَرْجُو اِنِّیْ خَلَقْتُہُمْ تَقْلِیْقِیْ میں نے شرک پر قائم رہتے ہوئے اپنی جان پر ظلم کیا۔ انہیں شعرو نے کہا: سفیان نے کہا: اور تمہارا اختیار کر کے ظلم کیا جو اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے بارے میں کہا تھا کیونکہ جب ملکہ یقیس کو کل جہان کے آدمیوں کا تصور تھا کہ یہ تو شیخہ کا ظلم تھا کہ اس نے یمن میں پیدا کیا اور یہ یمن کی ماں نے اس کو ظلم کیا۔ ان کو سرور دیا کیونکہ قول کے بعد اس سے حکام کا آغاز ہوا۔ عربوں میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو سے فخر دیتے ہیں کہ اس میں قول مل کر آتا ہے۔

وَ اَسْلَمْتُ مِنْ مَّوْجِہِ رَبِّہِ الْعَلِیِّیْنَ جب نومدم کو ساکن پڑے تو یہ حرف ہے جو مٹی کے لیے آیا ہے جو ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ جب تو اس کو فخر دے گا تو اس میں دو قول ہیں: (۱) یہ حرف کے مٹی میں ام ہے (۲) حرف بر ہے مٹی برکت ہے یہ محاسن سے کہا ہے۔

وَلَقَدْ اَمَرْنَا اِنِّیْ سَمُوْدَ اَحَاقُمُ طَلِیْحًا اَنِّیْ اَعْبُدُ وَاللّٰہُ قَافَا فَمِنْ قَوْمِیْنَ

يَتَّبِعُونَ ﴿١٠﴾ قَالَ لِقَوْمٍ لَمْ تَتَّبِعُوا بِأَمْرَهُ قَبْلَ الْحَسَنَةِ كَلَّا وَتَتَّبِعُونَ
 أَهْلَهُ لَعْنَتُمْ مُزْمَنُونَ ﴿١١﴾ قَالُوا أَتَعْذِرُ بِنَا يَا وَهَّابُ قَالَ هُوَ الَّذِي كَفَّ عَنِ اللَّهِ
 يَلِ أَمْرُهُ قَوْمٌ تَتَّبِعُونَ ﴿١٢﴾

[illegible][illegible]

تَسْبِيحُ تَعْلُو اَهْلَهُ ثُمَّ تَقْرَأُ لَوْ لَيْتَ مَا قَرَأْتَ وَاَنْتَ مِمَّنْ نَدْنُو اَنْتَ مِنْ اُولٰٓئِكَ
کسانی نے دونوں میں تار کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور تاہم اور لام کو ضم کر دیا ہے۔ یہ خطاب کے طریقے پر ہے یعنی انہوں نے اس
شعرا کا ہم خطاب کیا، ابو جہر نے اسے اختیار کیا ہے۔ مجاہد اور حمیر نے دونوں جگہ پایا، کے ساتھ پڑھا ہے۔ یا اور لام کو ضم کر دیا
اس صورت میں یہ باب کا صیغہ ہوگا۔ آیات سے مراد رات کے وقت دشمن پر اپنا کھیل چلانا ہے لَوْ لَيْتَ سے مراد ہے حضرت
خارج مہ اسلام باخانہ ان جسے قصاص لینے کا حق ہے۔ هَذَا شِعْرٌ لَا تُفْعَلُ بِالْأَعْيُنِ یعنی ہم تو یہاں موجود ہی نہ تھے ہم نہیں
ہانتے کہ کسی نے اس کو نقل کیا ہے اور کسی نے اس کے اصل کو نقل کیا ہے عَزَّ وَجَلَّ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ تَعَالٰی اس کے نقل کا جو رسم انکار کر رہے ہیں
اس میں ہم سچ ہیں۔ فُعِلَتْ كَمَا تَحْتَفَى بُلَانٌ کرنا ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ ظرف کا صیغہ ہو۔ عام اور علی نے ہم اور لام کو ضم
ایا ہے اور بلا کہتے ہیں۔ یہ جملہ جولا جاتا ہے انحراف یضرب مضرباً یا ضرباً کے معنی میں ہے۔ منفعل اور اولو کہنے کے ہم کے فقہ
اور لام نے جو گئے ساتھ پڑھا ہے۔ تو یہ اسم مکان ہوگا جس طرح مجلس بیٹھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ مصدر ہو جس
طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اَلَّذِينَ يَصِفُونَ جَعَلْنَا لَهُمْ (الانعام: 60) یہاں صرف ہ۔ سے اور جو ہے۔

وَمَكَرُوا مَكْرًا ۖ وَكَمْ تَأْمُرُهُمْ أَعْيُنُهُمْ لِيَفْعَلُوا كَمَا أُتُوا بِهَا ۚ فَاصْنُ فَمَا تُصَوِّرُ ۖ ﴿١٠٠﴾ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۚ ﴿١٠١﴾

کہ جب کل رفلغ میں دو ہفتہ انصر ہو متقد حاقہ کی وضاحت ہو۔ تقدیر نظام یہ ہوگی جس انادھو نامہم۔ ابو حاتم نے کہا: حضرت ابراہیم کی فراست میں انادھو نامہم ہے۔ پختہ کی تقدیر حق ہے۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ﴿٥٠﴾
اے اہل سے خالی ہے، برباد ہے وہاں کوئی رہائش رکھنے والا نہیں۔ کسائی اور ابو یہی نے کہا تھا پکا منسوب ہے قائل سے اسے قطع کر کے لیا ہے معنی ہو گا فتنک بیوتم الغدایۃ، جب اس سے الف لام کو الگ کیا گیا تو حال ہونے کی وجہ سے منسوب ہو گیا۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَلَوْ أَنَّ عَالِيَ السُّلُوبِ وَالْأَشْمُسِ لَخَ (نحل: 52) جیسی بن مرمر، نصر بن حاتم اور حمزہ دمی نے اسے وضع کے ساتھ پڑھا ہے اس بنا پر کہ یہ تئلی کی خبر ہے۔ بیوتهم یہ تئلی کا بدل ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ بیوتهم غلط بیان ہو خواہ یہ تئلی کی خبر ہو خواہ یہ کا وضع اس بنا پر بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مبتدا افتخروا کی خبر ہو یعنی حق خداوند یا یہ بیوتهم سے بدل ہو کیونکہ تم کو معرفت سے جدا کیا ہے۔

[illegible][illegible]

”اور یاد رکھ لو لوگو کہ جب اس نے اپنی قوم کو فرمایا: کیا تم اور کتاب کرتے ہو؟ حیوانی کا حال انہم دیکھ رہے ہو اوتے ہو۔ کیا تم جانتے ہو مردوں کے پاس شہوت رانی کے لیے (اپنی) بیویوں کو چھوڑ کر بلکہ تم تو بڑے زوالوں لوگ ہو۔ پس نہیں تھا آپ کی قوم کا جو بھروسہ اس کے کہ انہوں نے کیا: کمال دوا دل لوگو کہ اپنی ہستی سے یہ لوگ تو بڑے

کیا تو اس کی چیز کرتا ہے جب کہ تو اس کا ہم بدلہ نہیں بلکہ تم دونوں میں سے ہر آخر میں سے اچھے پر قربان ہے۔
 اس کا معنی ہے تم میں سے جس میں شر ہے وہ اس پر قربان ہے جس میں خیر ہے۔ یہاں کا معنی لینا جائز نہیں کیونکہ جب
 تو نے کہا: فذلک من فضلہ ان تو اداؤں میں سے ایک میں شر ہوگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے بطلانی میں ہے یا اس
 میں ہے جس کو تم مبادت میں شریک کرتے ہو۔ یہودیہ نے دکایت بیان کی ہے السجادة فصب البیت امر الشفاء۔ تجھے
 سعادت محبوب ہے یا بد بختی! جب کہ وہ جانتا ہے کہ سعادت اسے زیادہ محبوب ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ایہ امر تفضل کے
 باب سے ہے۔ معنی ہے اللہ تعالیٰ زیادہ بخیر ہے یا وہ جن کو تم اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہراتے ہو۔ معنی اس کا خطاب ہے: یہ یا جن کو
 تم شریک ٹھہراتے ہو ان کا خطاب بہتر ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: انہیں یہ فائدہ امتداد کہتے تھے کہ عرس کی مبادت میں
 بہتر ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے مطابق خطاب فرمایا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ استعمال کا ہے اور اس کا
 معنی خیر ہے۔ اور مرد و عورت اور بیعتب نے اسے بڑا پیشہ کون کیا۔ کے ساتھ تو اس وقت پر خیر ہوگی۔ ہائی قرآن نے خطاب
 کا اختیار کرتے ہوئے اس کے ساتھ بڑا معاف ہے: ایہ ابو عبیدہ اور ابو عامر کا یہ بندہ فقط نظر ہے۔ نئی کرامت میں یہ بندہ جب یہ آیت
 پڑھتے تو کہتے: ہلک اللہ غیور فیعی راجل و کرمہ۔

اقن خلق السوءات و لا ترض الی ما تم نے کہا: اللہ یہ ہے آہستہ کم عیرام من خلق المسوءات و لا ترض یہ
 بحث پہلے شروع کی ہے معنی ہے جو ان چیزوں کو بے پروا کرنے پر قادر ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے میں جو ان کی تم عبادت
 کرتے ہو وہ عبادت بہتر ہے یا ان ذات کی عبادت بہتر ہے جس نے زمینوں اور آسمانوں کو پیدا کیا یا تو یہ پہلے معنی کی طرف
 لوٹا، یا جانے گا۔ اس میں اس کے لیے تو بیج کا معنی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کے مہبودوں کے خواہ پر خیر ہے۔

فانبتناہ منہ اشیاء یخفق حدیقہ اس بار تو کہتے ہیں جس کے ارد گرد اوجھار ہو۔ پتھروں سے مراد خوبصورت و منظر
 ہے۔ فرماتے ہیں: کہ حدیقہ سے مراد وہاں ہے جو زمین کی حفاظت کرے اگر پورے زمین و آسمان کو بیت ان کہتے ہیں۔ وہ حدیقہ
 نہیں ہے۔ قرآن و کرمہ نے کہا: حدائق سے مراد کھجور کے درخت ہیں جو خوبصورت و منظر والے ہوں۔ پتھروں سے مراد نہایت
 اور میں ہے جو کئی است دیکھتا ہے خوش ہوا ہے۔

فما کان لک ان شجرتا الشجرہ ما تریہ اس کا معنی نہیں ہے انیس روکنا ہے یعنی پڑا کر یا نہیں یہاں نے بے جا
 نہیں کیا، یہاں کی قدرت کے تحت داخل نہیں کہ وہ اس کے درخت کو اکامیں کیونکہ وہ اس کی مثل سے عاجز ہیں کیونکہ اس سے
 مردہ کسی شے کو عدم سے وجود کی طرف نکالتا ہے۔

میں سمجھتا ہوں: اس سے یہ استدلال بھی کیا جاتا ہے کہ کسی شے کی تصویر بنا، صبح ہے وغیرہ اس کی آواز ہر وقت ہوا پر ہوگا
 قول ہے اس کی تائید کی کہ ہم میں سے کچھ کا ارشاد بھی کرتا ہے: افعال اللہ عروج و صعد فعد من ذوق یخلق خلقا کثیرا
 لیخلقوا ذرة او لیخلقوا حبة (1) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس آدمی سے بڑا کروں عالم ہے جو یہ فی خلق

(کس نے) بتایا ہے تمہیں زمین میں (انگوں کا) خلیفہ کیا کوئی اور خدا ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ تم بہت کم نور و فر کرتے ہو۔ بھلا کون رو کر دکھاتا ہے تمہیں بروجر کے اندھیروں میں اور کون بھیجتا ہے نواؤں کو خوشخبری دینے کے لیے اپنی (باران) رحمت سے پیچھے کیا کوئی اور خدا ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ برتر ہے اللہ تعالیٰ ان سے بہت نہیں وہ شریک بناتے ہیں۔ بھلا کون ہے جو آغاز کرتا ہے آفرینش کا پھر دوبارہ پیدا کرے گا اسے اور کون ہے جو رزق دیتا ہے تمہیں آسمان سے اور زمین سے؟ کیا کوئی اور خدا ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ؟ فرمائیے: (سے شکر کو) بیش کرم اپنی بولی وکل، مگر تم بچے ہو۔

اس میں نہیں سکتا تھا:

مسئلہ نمبر 1۔ اَلَّذِي يُضَيِّبُ الْاَرْضَ كُلَّهَا وَادْعَاؤُهَا حضرت ابن عباسؓ نے کہا: اس سے مراد سخت ضرورت وہاں ہے۔ ساری نے کہا: جس کے پاس کوئی حیلہ اور قوت نہیں۔ (والنون بصری نے کہا: جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا سے تعلقات قطع کر دیے ہوں۔ ابو سعید اور ابو یوسفؓ نے کہا: اس سے مراد فلس ہے۔ اسماعیل بن عبد اللہ نے کہا: اس سے مراد وہ شخص ہے جب وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کے لیے اپنے ہاتھ اٹھائے تو اس کے پاس طاعت سے کوئی وسیلہ نہ ہو جس کو وہ پیش کرے ایک آدمی، ایک بنو دینار کے پاس آیا اس نے کہا: میں اللہ تعالیٰ کے واسطے سے سواں کرتا ہوں، کرتے ہوئے لیے دن کرنے میں مضطرب رہتا ہوں تو پھر اس سے سوال کر کیونکہ مضطرب رہ کر رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ سے قبول کرتا ہے۔ غلام نے کہا:

رَبِّ زَكَاةً اَوْ اَدْنٰى اَوْ اَمْرًا خَيْرًا حَسْبُ مَا يَفْعَلُ اَنْ يَسْتَعِيْزَا

وَرَبِّ اِيْضًا مَخْلُوعًا عَلَيْهِ ذَوُوْهُ اَصَابَ فَعَلَا دَمًا اَنْفَعُ مَخْلُوعًا

میں اللہ تعالیٰ سے وہ کہتا ہوں جب کہ سوال مجھ پر تک ہے وہ چھٹنے والا نہیں۔ کتنے ہی بھائی ہیں جن پر راستے بند کر دیئے گئے جب اس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اس نے قریب پایا۔

مسئلہ نمبر 2۔ مسند ابی داؤد طبرانی میں ابو بکرؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا: ارسوں اللہ علی بن ابی بنی نے مجھ کو دے دے بارے میں فرمایا: ”اے اللہ! میری رحمت کی میں امید کرتا ہوں مجھے ایک لمحہ بھی میرے پرہیزگار اور میرے تمام اعمال کی اصلاح فرما میرے سوا کسی معبود نہیں“ (1)۔

مسئلہ نمبر 3۔ مجبور آدمی جب اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو اللہ تعالیٰ نے اس کی دعا قبول کرنے کی طاعت اٹھائی ہے اسنے بارے میں اس امر کی خبر دی ہے اس میں جب یہ ہے کہ اس کی بارگاہ میں یہ کی ضرورت اخلاص سے ہی پیدا ہوتی ہے۔ اور غیر سے قہری لگاؤ کے غم ہونے میں ضمیر ملتی ہے۔ اخلاص کا اللہ تعالیٰ نے اپنا بڑا موقع اور شان ہوتی ہے۔ وہ دکان سے پایا جائے یا کافر سے، طاعت شعا سے ہو یا کافر سے، اور جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے (2): خَلَقَ اِذَا مَنَّ اِنَّمَا اَنْفَالُ اَوْ

نے کو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور نے بھی پیدا کیا ہے۔ اِنْ تَسْتَمِعُوا مِنْ آفَاتِهِمْ

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ ۗ وَ مَا يَشْعُرُوْنَ اَيَّٰنَ
يُجْعَلُوْنَ ۝۱۰۰ بَلْ اَوْفَرَكْ عَلٰۤیْكُمْ فِی الْاٰخِرَةِ ۚ بَلْ هُمْ فِی شَكٍّ مِّنْهَا ۚ بَلْ هُمْ

جُنْهَآ عَمُوْنَ ۝۱۰۱

”آپ فرمائیے (خود بخود) نہیں جان سکتے جہاں آسمانوں اور زمین میں ہیں غیب کو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور وہ (یہ
بھی) نہیں سمجھتے کہ انہیں کب اٹھایا جائے گا بلکہ تم ہو گیا ان کا ظلم آخرت کے متعلق بلکہ وہ تو اس کے بارے میں
شک میں ہیں بلکہ وہ اس سے اندھے ہیں۔“

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ بعض سے مروی ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنے غیب کو حقوق سے نکل
رکھا کوئی اس پر مطلع (۱) نہیں۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ آیت کریمہ مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی جب انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت
کے بارے میں سوال کیا۔ حق نکل رہا تھا ہے معنی ہے کہ وہ کہنے لگے: اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب کو نہیں جانتا۔
کیونکہ لفظ اللہ اسم جلالت میں کا بدل ہے۔ یہ نہ جانتا اور فراء کا قول ہے۔ (۱) کے مابعد کو رفع دیا کیونکہ اس سے قبل کلام منفي
ہے جس طرح اس کا قول ہے ما ذهب احد الالہون عن انکذا ایسی ہے۔ نہ جانتا نے کہا: جس نے اس کو نصب دی ہے اس نے
استثناء کے طور پر نصب دی ہے۔ تم اس نے کہا: جو آدمی تم کی تصدیق کرتا ہے میں نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے
نہ کہا: مجھے خوف آتا ہے کہ وہ آیت کی وجہ سے کفر کا ارتکاب کر رہا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ بحث سورۃ الانعام میں مفصل مگر روکل ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: جس نے یہ گمان کیا کہ
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہیں کہ کون کیا ہوگا تو اس نے اللہ تعالیٰ پر بہتان باعجاب اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ۔ امام مسلم نے اسے نقل کیا ہے۔ یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ حجاج کے پاس ایک عجمی آیا
حجاج نے اسے روک لیا پھر تنکریاں لیں اور انہیں گنا پھر پوچھا: میرے ہاتھ میں کتنی تنکریاں ہیں؟ عجمی نے حساب لگایا پھر کہا:
اتنی۔ تو درست جواب دیا پھر اسے روک لیا تنکریاں لیں انہیں شمار نہ کیا پوچھا: میرے ہاتھ میں کتنی تنکریاں ہیں؟ اس نے
حساب لگایا تو غلطی کی پھر حساب لگایا تو غلطی کی پھر اس نے کہا: اے امیر! میرا گمان ہے تو وہ کوئی جانتا۔ حجاج نے کہا: نہیں۔
نہی نے کہا: تو پھر میں صحیح جواب نہیں دے سکتا۔ اس نے کہا: وجہ کیا ہے؟ نبوی نے کہا: اگر تو انہیں شمار کر لیتا تو یہ غیب کی حد
سے نکل جاتا انہیں تو نے شمار نہیں کیا تو یہ غیب ہے قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ یہ بحث سورۃ آل
عمران میں مگر روکی ہے۔

بَلْ اَوْفَرَكْ عَلٰۤیْكُمْ فِی الْاٰخِرَةِ یہ اکثر قراء کی قراءت ہے: ان میں عاصم و شیبہ و نافع، یحییٰ بن وثاب، اعمش، حمزہ اور کسائی

۱۔ یہ لفظ غیب کے اسم ماضی ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے اپنے چنے ہوئے بندوں کو اٹھایا تو یہ اور درست ہو گی کہ اس کے بجائے غیروں کو نہیں جانتا۔

ہے۔ ابو جعفر ابن کثیر، ابو عمر و ابو نعیم نے بیل اذکر قراءت کی ہے یہ اور ایک سے شفق ہے۔ طحاوی بیار اہل کے بھائی سلیمان بن یسار اور اعمش نے اسے بیل اذکر، امزہ کے بغیر اور شدہ پڑھا ہے۔ ابن حصین نے بیل اذکر استقبام کے طریقہ پر قراءت کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے بھی قراءت کی یعنی یا کہ ثابت رکھا۔ اداران ہمزہ قطعی ہے وہل مشدود ہے اس کے بعد الف ہے۔ نحاس نے کہا: اس کی اسناد اسناد صحیح ہے یہ شعبہ کی حدیث ہے۔ سے سے دو حضرت ابن عباسؓ میں سے ایک مرفوع نقل کرتے ہیں۔ ہارون قاری سے روایت نقل کی ہے: اہل کی قراءت بیل تدارک عنہم ہے۔ قطعی نے حکایت کی ہے اہل کی قراءت میں امر تدارک ہے عرب امر کی جگہ بیل اور بیل کی جگہ امر کہتے ہیں جب ظام کے شروع میں استقبام ہو۔ جس طرح شمر کا قول ہے:

فَوَافَتْ لَا أَدْرَى نُسْلِي تَقُولُتْ أَمْ تَقُولُ أَمْ كُلُّ إِيٍّ حَبِيبُ

یہاں امر کل، بیل کی کے معنی میں ہے۔ نحاس نے کہا: دوسری قراءت اور آخری قراءت کا معنی ایک ہی ہے۔ یہ کہہ اذکر کا اصل تدارک ہے مال کو دوسرا مقام کیا اور الف وصل کو لائے۔ اس کے معنی میں دو قول ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے بلکہ ان کا علم آخرت میں مکمل ہو گیا کیونکہ انہوں نے سب ہر چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا جن کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا تو اس کے متعلق ان کا علم مکمل ہو گیا۔ دوسرا قول یہ ہے معنی ہے آخرت کے بارے میں ان کا علم آج پہلے ہی ہے۔ انہوں نے کہا: وہ دہلی اور انہوں نے کہا: نہیں ہوگی۔ اس کی دوسری قراءت میں بھی دو معنی ہیں (۱) اس کا معنی ہے آخرت میں کامل ہو گیا یہ پہلی کی شکل ہے۔ مجاہد نے کہا: آخرت کے بارے میں ان کا علم احاطہ کرنے والا ہے۔ وہ اسے جانتے ہیں جب وہ اسے دیکھیں گے اس وقت اس کا علم انہیں کوئی نقص نہ دے گا۔ کیونکہ وہ دنیا میں جھٹلانے والے تھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ انکار کے طریقہ پر ہے، یہ ان کا مذاق کا مذہب ہے۔ اس قول کی صحت پر یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اس کے بعد بیل لُحْمٌ جُشَّاءُ عَلَوْنَ یعنی ان کا علم آخرت کے علم کا مدھ کرنے والا نہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: بلکہ ان کا آخرت کے بارے میں غم کم ہو گیا اور غائب ہو گیا ان کا اس میں کوئی علم نہیں۔ تیسری قراءت بیل اذکر یہ بیل اذکر کے معنی میں ہے۔ بعض اوقات اختصار اور تفصیل ایک ہی معنی میں ہوتے ہیں اس وجہ سے اذکر جو کہ لفظ صحیح ہوتا ہے جب دو متضاد جوا کے معنی میں ہو۔ چوتھی قراءت: اس میں ایک ہی قول ہے: اس میں انکار کا معنی پڑ جاتا ہے جس طرح تو کہتا ہے: لَنَا قَاتِلَتُکَ ہو معنی ہو گا اس نے ارک نہ کیا: ای کی طرف حضرت ابن عباسؓ کی قراءت لوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: بیل اذکر عنہم علی الاخرۃ یہ ہم ہدوک کے معنی میں ہے۔ فراء نے کہا: یہ چھ قول ہیں جو یا بیٹ کے انکار والوں کی طرف استہزاء کو متوجہ کیا۔ اس طرح یہ ایسے آدمی کے بارے میں قول جس کو تو جھٹلاتا ہے۔ نبی صبری قداد دکت الشلف فانت شروی مالا ادروی کیوں کہتے تو نے اسلاف کو پایا تو روایت کرتا ہے جو میں روایت نہیں کرتا جب کہ تو اس کو جھٹلے گا ہوتا ہے۔ ساتھ ہی قراءت بیل اذکر ہے اس پر نقیہ فتح کی طرف۔ اس لیے عدولی کیا ہے کیونکہ یہ خفیف ترین حرکت ہے۔ قطرب سے اس کی شکل فُحْمٌ اَنْبِلُ (المرفوع) 2 اس میں عدولی ہے، کیونکہ اس میں فتح کی طرف عدولی کیا گیا ہے۔ اسی طرح ذُبْنٌ اَنْبُوبٌ وغیرہ میں ہے۔ زبھری نے کتاب

میں کہا: اہل اذرن درجہوں کے ساتھ اسے پڑھا گیا ہے اسی طرح ہل اذرت درمیان میں الق ہے یہی اذرنہ اور ثذرنہ، اذرنہ اور ثذرنہ ہے۔ وقرآنہیں ہیں۔ پھر قراءتوں کی صورتوں کی ظہنیں بیان کیں۔ کہنا اگر تو کہے ہل اذرنہ استنبہام کے ساتھ قراءت کی کیا وجہ ہے؟ میں نے کہا: یہاں استنبہام انکار کے طریقہ پر بیان کے علم کے اور انکار کی وجہ سے۔ اسی طرح جس نے پڑھا اذرنہ اور اذرنہ مارن کیونکہ یہ امر ہے جو ہل اور حمزہ کے معنی میں ہے۔ جس نے پڑھا ہل اذرنہ استنبہام کے طریقہ پر تو معنی ہوگا کیوں نہیں وہ دشوور کہتے ہیں کہ کب ان کو اٹھا جائے گا؟ اس کے وقوع کے وقت ان کے علم کا انکار کیا۔ جب اس کے واقع ہونے کے وقت اس کے علم کا انکار کیا تو اس کے وقوع کے وقت کا شعور انہیں حاصل نہ ہوا کیونکہ کسی نے وہی چیز کے وقت کا علم اس چیز کے ہونے کے علم کے تابع ہے۔ **وَإِذَا جِئُوا مِنْ قُرْآنٍ فَرَأَوْهُ مُتَشَلِّقًا**

يُلْقِيهِمْ فِي شُكٍّ مِّنْهُمَا فَخُتِلَىٰ فِيهَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِّنْهُ فَخُتِلَىٰ فِيهَا عَمُوْدٌ جلد وہ اس کے بارے میں دل سے اندازے ہیں۔ اس کا وہ مدد ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے یہ وہ ہے اصل میں عیبوں تھا امتحان سائنس کی وجہ سے یا وہ خلاف یہ تیار حرکت کے شکیں ہونے کی وجہ سے حرکت دینا جائز نہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ يَبْغِي كُفْرًا إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ الْكِتَابِ أَلَمْ يَأْتُوا بِنَبَأٍ فَسَبَّوْهُ ۝۱۰

لَئِنْ لَّمْ يَنفِرْ فِي سَبْعِ مِثْقَالٍ مِّنَ الْكِتَابِ لَيُذْخِرْنَ فِيهَا نَارًا ۝۱۱

اور انکار کہنے لگے: کیا جب ہم مٹی ہو جائیں گے اور ہمارے باپ دادا بھی تو کیا نہیں (پھر) **لَا يَأْتِيهِمْ** جانے گا۔ بے شک قیامت کے آنے کا وہ دھمکتے بھی کیا گیا اور ہمارے باپ دادا سے بھی اس سے پہلے نہیں ہے یہ مدد مگر پہلے لوگوں کے سن حضرت افسانے۔

وَقَالَ الَّذِينَ يَبْغِي كُفْرًا إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ الْكِتَابِ أَلَمْ يَأْتُوا بِنَبَأٍ فَسَبَّوْهُ اور سورہ عنکبوت میں ان طرح قراءت کیا کرتے تھے۔ ابو حمزہ نے دونوں استنبہاموں کے ساتھ پڑھا ہے مگر حمزہ میں تخفیف کی ہے۔ عامم اور حمزہ نے دو حمزہ کے ساتھ پڑھا ہے مگر دونوں حمزہ کو ثابت رکھتے ہوئے پڑھا ہے۔ دونوں صورتوں میں جزم نے ذکر کیا ہے وہ سب ایک ہی ہے۔ کسائی، ابن عامر، روہس اور یعقوب نے اندازہ حمزوں کے ساتھ قراءت کی ہے۔ ابتدا دونوں کے ساتھ اس صورت میں خبر کے ساتھ پڑھا ہے۔ سورہ عنکبوت میں دو استنبہاموں کے ساتھ ہے۔ ابو حمزہ نے کہا: قراءت **وَإِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ الْكِتَابِ أَلَمْ يَأْتُوا بِنَبَأٍ فَسَبَّوْهُ** بہت اچھی ہے۔ ابوہم نے اس میں اس کے ساتھ معاوضہ کیا ہے اور کہا یہ اس کے کام کا معنی ہے۔ اذ استنبہام نہیں آتا، استنبہام ہے اس میں ان ہے تو یہ جیسے جار ہے کہ وہ اس میں مل کرے جو اس سے قبل استنبہام کی چیز میں ہے؟ جب اس میں یہ استنبہام ہوتا پھر یہ بہت ہی عجیبی صورت حال ہوگی جب اس کے بارے میں سوال ہو تو یہ اس وجہ سے مشکل ہوگا جو ہم نے ذکر کیا۔

ابو حمزہ نے کہا: میں نے تمہاری دلیل کو سمجھ لیا ہے۔ ہمارے سامنے نے ابوہم نے قرآن کی آیت میں موجود ایک مشکل کے بارے میں سوال کیا وہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَهْلِ الْبَيْتِ أَكْثَرُ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ قُرْآنٌ**

لَمَّا دُفِّلَ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا
تَكُونُ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ لِيُشْهِدَ إِلَّا مِنْ دُونِ
كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

”آپ فرمائیے: قریب ہے کہ تمہارے پیچھے آگیا ہو جس عذاب کا کچھ حصہ جس کے لیے تم جلدی پھا رہے ہو۔ اور بے شک آپ کا رب بہت فضل (و کرم) فرمائے والا ہے لوگوں پر لیکن اکثر لوگ ناشکری کرتے ہیں۔ اور یقیناً آپ کا رب خوب جانتا ہے جو کچھ چھپا رکھا ہے ان کے سینوں نے اور جو وہ ظاہر کرتے ہیں۔ اور نہیں کوئی پوشیدہ چیز آسمان اور زمین میں مگر اس کا بیان کتاب میں موجود ہے۔“

قُلْ غُلُوْا اِنْ يَّمْكُنُوْنَ رَدْفُكُمْ تَمَّارَے قَرِیْبَ آگِیَا ہے بَعْضُ الَّذِیْنِ شَتَّعُجُوْنَ مراد عذاب ہے۔ عذاب قریب آگیا ہے یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ یہ دفعہ سے مشتق ہے جب وہ اس کی جو ردی کرے اور اس کے پیچھے آئے۔ لاہ داخل ہوا ہے کیونکہ معنی ہے اقتداء بہم و دنا لکم یہ یہ مصدر کے مشتق ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے معکم تمہارے ساتھ۔ ابن جریر نے کہا: معنی ہے تبعکم میں سے ردف الردف ہے عورت کا چننا کیونکہ پاس کا تابع ہوتا ہے۔ اس معنی میں ابو ذؤب کا قول ہے:

عَادَ السَّوَادُ بِلَاغًا فِي مَقَارِعِهِ لَا تَخْرُجُنَا بِلَاغُ الشَّيْطَانِ إِذْ رُوِّفَا
سای اس کی مانگ میں سفیدی کی شکل میں لوٹ آئی بڑھا چے کی سفیدی کو کوئی خوش آمدید نہ ہو جب وہ اسے بعد میں لائن ہو۔

جو بری نے کہا اور دفعہ امر یہ دفعہ میں ایک لغت ہے جس طرح متبعہ و تابعہ دونوں کا معنی ایک ہے۔ خزیمہ بن الحکم بعدی نے کہا:

إِذَا الْعِيْذُ رُوِّفَ الْغِيَا فَنَبْتُ بَالٍ فَاعْلُهُ الْكُفْرَا

جب عذر استہوار کیا کو پیچھے سے آکر ملتا تو میں آل فاعلہ کے بارے میں گمانات کا شکار ہو گیا۔

یہاں فاعل صرحت پذیر نہیں جزو مراد ہے جو قارئین میں سے ایک تھا۔ فراء نے کہا: نہ جوف لکم تمہارے قریب ہو گیا۔ اسی وجہ سے کہا: لکم۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ردفعہ اور ردف بعد دونوں ایک معنی میں ہیں لام تاکید کے لیے زائد ہے: فراء سے بھی یہ قول منقول ہے جس طرح تو کہتا ہے: انقدتہ، منقدتہ، بکتہ، و زنتہ، بکت لہ، و زنت لہ اس کی شکل دوسرے افعال میں۔ بَعْضُ الَّذِیْنِ شَتَّعُجُوْنَ مراد عذاب ہے جس کی تم جلدی کھاتے ہو یہ یوم بدر کو واقع ہوا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد عذاب قریب ہے۔ وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَّا دُفِّلَ عَلَى النَّاسِ دوسرا اس تاخیر کرنا ہے اور رزق میں فراخی پیدا کرنا ہے اس پر فضل فرمائے وہ ہے۔ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ وہ اس کے فضل اور نعمتوں کا شکر نہ کھاتے ہیں۔

وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ان کے سینے جس کو چھپائے ہوئے ہیں نیز وہ اسے جانتا ہے۔

اور جن امور کو وہ غائب کرتے ہیں اسے بھی جانتا ہے۔ ان ٹیپس اور میسجس نے مانتائی پڑھا ہے یہ کثرت تشوہ سے متعلق ہے جب تو اسے چمکائے۔ قصص میں ہے تو قرآن کلام ہے شکن سعد و رحم علیہ کو یہ سینوں میں پونچھ پڑھتا ہے وہ باقی ماندہ جسم کی طرف سے جس نے شکن پڑھا جب کہ یہی قراءت معروف ہے یہ بصر والا جانتا ہے، کثرت تشوہ، جب تو اسے اپنے دل میں چمکائے۔

و قاصول غایۃ فی الشفاء والاضراض الا فی کتب طب حضرت مسیحی کے کہنا یہاں غائبہ سے مراد ہی مت ہے۔ ایک قرآن یہ کیا گیا ہے، آسمان اور زمین کے طراب میں۔ جو ان سے غائب ہے وہ مراد ہے غائبی کے یہ بیان کیا ہے۔ ان شجرہ کے کہ غائبہ سے مراد ہر وہ چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق سے پوشیدہ اور غائب رکھا ہے یہ عام ہے۔ غائبہ کے آخر میں ماہ داخل ہے یہ معنی کی طرف اشارہ ہے تو یہ لوگ جسے پوشیدہ رکھتے ہیں اس کا اظہار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں یہ غیبی ہوگا؟ ایک قرآن یہ کیا گیا ہے، ہر شے جسے اللہ تعالیٰ میں ثبت کیا ہے وہ اس اعلیٰ منزل کے لیے دکھاتا ہے۔ جس طراب کی وہ جہدی چاہتے ہیں وہ بھی اعلیٰ منزل پر ہے وہ وقت نہ پیسہ نہ کٹا ہے نہ پیچھے ہو سکتا ہے۔ کتاب سے مراد وہ محفوظ ہے اللہ تعالیٰ نے جو اور وہ فرمایا اس کو اس میں ثبت فرما یا تاکہ ملائکہ میں سے جس کے بارے میں چاہتا ہے ہی آفا کرے۔

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُصُ عَلَى نَبِيٍّ رَسُولٍ أَوَّلَىٰ أَكْثَرِ النَّبِيِّ هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمٍ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۖ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ الْعَرْشِ الْمُبِينِ ۖ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ النُّفُسَ الدُّعَاءَ إِذَا وَقَفُوا عَلَىٰ حَرْشٍ ۖ وَ مَا أَنتَ بِبَصِيرٍ فِي الْعُيُ عَنْ صَلَاتِهِمْ ۖ إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْمِعُونَ ۖ

”بلاشبہ یہ قرآن بیان کرتا ہے نبی و رسول کے سامنے اکثر ان امور (کی حقیقت) کو ان میں دو حضرت رہے ہیں اور بلاشبہ یہ قرآن ہر اہل ہدایت و رحمت کے لیے۔ یعنی آپ کا یہ فیصلہ ہے کہ ان کے درمیان اپنے حکم سے اور وہی ہے ہر دوست سے کچھ جاننے والا ہے آپ کو اور۔ ان کو یہ فیصلہ ہے کہ آپ کو آپ کو سنیں کہ آپ نہیں سنا سکتے مردوں کو اور نہ آپ سنا سکتے ہیں جو ان کی باتیں کر رہے ہیں بھانے جا رہے ہیں پیچھے کیجیے ہرے۔ اور انہیں آپ حیات اپنے والے (دل کے) اندر ان کی عمرانی سے نہیں سنا سکتے آپ بحران کے جو اہل ان لاتے ہیں ہماری آیتیں یہ مجھ اور ہر مرد کی جانتے ہیں۔“

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُصُ عَلَى نَبِيٍّ رَسُولٍ أَوَّلَىٰ أَكْثَرِ النَّبِيِّ هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اس لیے کہ انہوں نے ہر نبی و رسول میں اختلاف کیا یہاں تک کہ انہوں نے ایک دوسرے کو ان میں کیا بھی ہے یہ قرآن نے ان کے لیے اس چیز کو بیان فرمایا ہے جس میں انہوں نے اختلاف کیا ان میں اس کے بارے میں وہ خدا فرمایا جانتا ہے۔ اس سے مراد وہ چیزیں ہیں جو ان کے احوال میں

کی۔ وہ پہچان نہیں کے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکیں گے وہ ان سے شراب کرے گا وہ ان کے چروں کو روٹھ کر دے گا یہاں تک کہ انہیں جادے گا گویا اور دشمن ستادہ ہو۔ وہ زمین میں تھوے پھرے گا کوئی طالب اسے نہیں پکڑ سکے گا اور کوئی برٹنے والا اس سے نجات نہیں پائے گا یہاں تک کہ آدمی نماز پڑھ کر اس سے بڑھ چاہے گا۔ وہ ادب اس کے پاس اس کے پیچھے سے آئے گا وہ ادب کہے گا: اب تو نماز پڑھتا ہے؟ اور ادب اس کے سامنے آئے گا اور اس کے چہرے پر نشان لگائے گا پھر چلا جائے گا۔ لوگ احوال میں شریک ہو جائیں گے اور شہروں میں صلح کریں گے مومن کافر سے پہچان لیا جائے گا یہاں تک کہ مومن کافر سے کہے گا: میرا حق ادا کرو۔ اس حدیث میں دیکھیں کمال کہ دولت کا بچہ ہے وہ یہ قول ہے وہی توفیق و ہدایت کا۔ وغیرہ یہ دولت کا ہی ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب حضرت صالح علیہ السلام کی اونچی کوئل کیا گیا تو اس کا بچہ بھاگ گیا تھا اس کے لیے ایک بھڑ میں اور اس بن گیا تو وہ اس بھڑ کے اندر داخل ہو گیا پھر وہ بھڑ اس پر مل گیا وہ بچہ اس بھڑ میں ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے ان سے وہ بھڑ سے نکلے گا۔

روایت بیان کی گئی ہے: اور ایسا جو نور ہے جس کے جسم پر بہت زیادہ وبال ہوں گے وہ پاپوں والا ہوگا اس کی لہائی ساتھ ذراغ ہوگی اسے کہا جائے گا: جیسا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر کا قول ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: وہ انسان کی شکل میں ہوگا وہ بادلوں میں ہوگا اور اس کے پاس زمین میں اوسٹے۔ ایک روایت یہ بیان کی گئی: وہ ہر حیوان کی خصوصیات کو جامع ہوگا۔ ہوروی اور ثعلبی نے کہا: اس کا سر تیل کے سر جیسا ہوگا اس کی آنکھیں خنزیر کی آنکھ جیسی ہوں گی، اس کے کان ہاتھی کے کان جیسے ہوں گے، اس کی گردن شتر مرغ کی گردن جیسی ہوگی، اس کا سینہ شیر کے سینہ جیسا ہوگا، اس کا رنگ چیتے کے رنگ جیسا ہوگا، اس کی زحاک بی کی زحاک جیسی ہوگی، اس کی ذب بیٹھ سے کی ذب جیسی ہوگی، اس کے پائے دولت کے پائوں جیسے ہوں گے، ہر دو جوڑوں کے درمیان ہوا تھو ہوگی۔ دھڑکی نے کہا: ذراغ سے مراد حضرت آدم علیہ السلام کا ذراغ ہے۔ اس باب کے ساتھ حضرت سہیل علیہ السلام کا عصا اور حضرت سلیمان کی مہر ہوگی وہ حضرت آدم علیہ السلام کے عصا سے سلطان سے چہرے پر سفید نشان لگے گا تو اس کا چہرہ سفید ہو جائے گا اور کافر کے چہرے پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی مہر سے نشان لگے گی تو اس کا چہرہ سیاہ ہو جائے گا! حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

کتاب نقاش میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: وہ بچہ سے مراد وہ صاحب ہے جو کعبہ کی دیوار سے جھانک رہا تھا جسے عقاب نے ایک لکھا تھا جب قریش نے کعبہ کو بنانے کا ارادہ کیا تھا۔ ہاروی نے محمد بن کعب سے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جہد سے روایت نقل کرتے ہیں آپ سے وہ بچے کے متعلق سوال کیا گیا انہوں نے جواب دیا: خبردار اللہ کی قسم! اس کی ذب نہ ہوگی جب کہ صاحب کی ذب ہوتی ہے۔ ہاروی نے کہا: اس قول میں اثر شاو ہے کہ وہ انسانوں میں سے ہوگا اگرچہ اس کی تصریح نہیں کی گئی۔

میں کہتا ہوں: اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اس لیے بعض صاحب فرطرسین نے کہا: زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ یہ باب انسان ہوگا مگر کہ ہوائی بدعت اور اہل کفر سے مناظرہ کرنا اور ان سے جہل کرنا ہوتا کہ وہ اقوام ہو کر رہ جائیں گے کہ جہل ملک ہو تو وہ دیکھیں

سے ہلاک ہو اور جو زندہ رہے تو وہ اہل کفر سے زندہ رہے۔ اگلا اسے شیخ امام ابو العباس احمد بن محمد قرطبی اپنی کتاب المعیاد میں کہتے ہیں: ان کا نسل کے نزدیک اقرب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تکلمہ ہم اس تعبیر کی بنا پر یہ کوئی خاص نکتہ نہیں بلکہ جو خلاف عادت ہو اور یہ ان دنوں ملائحت میں سے بھی نہ ہو جن کا ذکر حدیث طیبہ میں سے کیونکہ یہ عقیدوں کے خلاف مناظرہ کرنے والوں اور استدلال کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے یہ کوئی خاص نکتہ نہیں اس لیے اس سے اس ملائحت کے ساتھ ذکر کرنا مناسب نہیں اس کے وجود کی خصوصیت ختم ہو گئی جب قول واقع ہو گیا۔ پھر اس نکتہ میں جو نہ ہے حاصل ہے اور اہل زمین پر عالم ہے اسے انسان کا نام دینے والا یہ کہ نام دینے سے جو عدول کو کیا یہاں نہ کہہ کر اس کا نام دیا نہ کہتا تو یہ فعل خاص کی عادت کے خلاف ہے اور ملائحت کی تعلیم سے باہر نکلنا ہے یہ عقول کا طریقہ نہیں اولی بات وہی ہے جو اہل تعبیر کا قول ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے حقائق کے بارے میں زیادہ آگاہ ہے۔

میں کہتا ہوں: اس دابہ کے بارے میں اشکال او وہ حدیث فخر کر رہی ہے جو ہم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے اس لیے اس پر بھروسہ کیجئے۔ کسی جگہ سے یہ دابہ نکلے گا اس میں اختلاف ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ مکہ مکرمہ میں چل سکتا ہے نکلے گا مکہ کا پہلا پھٹ جائے گا تو اس سے دور دابہ نکلے گا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی فرمایا کہ یہ انہی طرفوں میں سے ہے جہاں اس کے نکلنے کی جگہ پہنچا قدم رکھنا چاہوں تو میں ایسا کر سکتا ہوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہی طرف مرئی ہے۔ زمین دابہ سے پھٹ جائے گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیت اللہ شریف کا طرف کر رہے ہوں گے جب کہ ان کے نامور مسلمان سہمی کی جگہ کی ایک طرف ہوں گے دو دابہ مناسے نکلے گا اور مومن کی آنکھوں کے درمیان نشان لگانے کا کہ یہ مومن ہے وہ نشان ایسا دو گویا وہ چمکتا موتی ہے کاغذ کی آنکھوں کے درمیان نشان لگائے گا کہ یہ کافر ہے۔ حدیث میں یہ مذکور ہے کہ وہ بالوں اور پروں والا ہوگا: عیدوی نے اسے ذکر کیا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ کھائی سے نکلے گا اس کا نام بادلوں سے مسمیٰ کر رہا ہوگا اور اس کے پاؤں زمین میں ہوں گے وہ باہر نہیں نکلیں گے وہ دل نکلے گا جب کہ اس کے ساتھ عیسا موتی ہوگا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی آنکھوں کی موتی۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ زمین والو نکلے گا کایہ اللہ وہ انگلی سے نکلے گا پھر چپ جائے گا پھر وہ وہاں میں ظاہر ہوگا جن میں امر و انکار میں قتال کریں گے یہاں تک کہ خون ریزی زیادہ ہو جائے گی ایک دفعہ وہ سب سے بڑی سب سے معزز سب سے شرف والی اور سب سے فضیلت والی مسجد سے نکلے گا۔ زکریا نے فرمایا: وہ دو راہوں میں خرم کے اہل اقصیٰ خرم اس کے سامنے سے مسجد کی دروازی جانب سے نکلے گا۔ بنو حوہ کہتے ہیں گے اور کچھ کہتے ہیں کہ وہ کھڑے ہو کر دیکھیں گے کہ وہ کھڑے ہو کر دیکھیں گے۔ فرود سے مروی ہے اور ہمارے سے نکلے گا۔ ایک روایت یہی ہے: وہ کوئی مسجد سے نکلے گا جہاں سے حضرت نوح علیہ السلام کا تود پانی سے اُبل پڑا تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ طائف سے نکلے گا۔ ابو بکر نے کہا: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے طائف کی زمین پر پاؤں مارا اور فرمایا: یہاں سے وہ اُبلے گا جو لوگوں سے کلام کرتے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ تھامہ کی ایک وادی سے نکلے گا: یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ شعب ایجا کی ایک چٹان سے نکلے گا: یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔

یہ عمر سعد سے نکلے گا: یہ وہ بے حد شہر کا قول ہے۔ ماری نے اپنی کتاب میں ان عین اقوال کا ذکر کیا ہے۔ امام بخاری اور
 القاسم عہدہ نے من محمد بن عبد الوہاب نے ذکر کیا کہ علی بن عبد الفضل بن مرزوق روایتی (یعنی بن سہیم سے اس کے بارے
 میں جو چہا چاہتا ہوں) نے کہا: وہ ثقہ ہے، (کہ وہ علیہ عرفی ہے وہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ وہ کعبہ کے
 سردار سے تین دن نکلے گا اور نکلنے میں اٹھارہ سو گنا جتنا کھڑا تیزی سے دوڑتا ہے اس کا تہائی بھی باہر نہیں نکلے گا۔

ابن کعبہ بنو تميم سے روایت کیا ہے کہ اس میں جو وہ اپنے نکلنے اور کسی صفت کے بارے میں ہیں یہ مضمین کے اس
 قول اور روایت ہیں جس میں ہے کہ وہ انہیں سے وہ کلام کرنے والا ہے وہ اصل بدعت اور اصل کفر سے منظر اور کرے گا۔ ابو
 اسد جبر نے روایت نقل کی ہے کہ کسی کریم سہیلہ نے ارشاد فرمایا: "وہ نکلے گا وہ لوگوں کی باتوں پر نشان لگائے گا۔"
 ماری نے اسے ذکر کیا ہے: تکلیف یہ کہ اس کے بعد اور لام مشدودہ کسرہ کے ساتھ ہے۔ یہ کلام سے شقی ہے یہ عام قرأت
 ہے اور حضرت بنی قریاتہ اس پر وراثت کرتی ہے جو تیسہم ہے۔ ماری نے کہا: وہ اسلام کے سوا تمام ادیان کے باطل
 کو نے ہی عام کرے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان سے اس کا کام کرے گا جو ان کو پریشان کر دے گی۔ ایک قول یہ کیا گیا
 ہے: وہ ان سے نہایت ولی زبان سے کلام کرے گا وہ ان کی آواز سے کلام کرے گا جس کو قرعی اور بھیدی سب سنیں گے۔ شیخ
 الناس کاٹوا ہا بیتنا لا یؤہلونا وہ اب کے نکلنے پر نہیں نہیں رکھتے کیونکہ وہ اب کا ثقہ بھی آیات میں ہے وہ کہے گا: لا لستہ
 ثقہ علی اللہ وبنی ہارثا میں نے ثقہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ حضرت ابو زہرہ و حضرت ابن عباس، حضرت حسن بصری اور ابو
 جابر تکلیف دہ کے نکلنے کے ساتھ کلام لی ہے یہ کلم سے شقی ہے جس کا معنی دہم ہے۔ عمرہ نے کہا: یعنی وہ ان کو دہم لگائے
 گی۔ ابو جہزہ نے کہا: میں نے حضرت ابن عباسؓ سے اس قرأت کے بارے میں پوچھا کہ یہ شکیکھنم یہ شکیکھنم ہے
 انہوں نے فرمایا: اللہ کی قسم وہ ان سے کلام کرے گا اور ان کو دہم لگائے گا وہ ان سے کلام کرے گا اور کافروں کو دہم لگائے
 گا۔ ابو جابر نے شکیکھنم جس طرح تو کہتا ہے شکیکھنم یہ تعبیر اس طرف جاتی ہے کہ یہ شکیکھنم میں کثرت کا ظاہر کرنے کے
 لیے تعبیر۔ ماری نے اسے ذکر کیا ہے: ان الناس کاٹوا ہا بیتنا لا یؤہلونا کوئی کے قراءہ انہی الی اسحاق اور یحییٰ نے ان ہمزہ کے نکلنے
 سے۔ ابو جہزہ نے کہا: ابی حریس، ابی شام، اور ابی بصرہ نے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ان پڑھا ہے۔ انہوں نے کہا: ہمزہ مفتوحہ
 کہ انہوں میں ابی حریس ہمزہ کسرہ میں روایت ہیں۔ انہوں نے کہا: ماری نے کہا: حضرت ابن مسعودؓ کی قراءت یہ انہی
 ابی حریس کے کہ ان کا کلام ہے کیونکہ فعل اس پر واقع ہو رہا ہے ثقہ یہ کلام ہے یہ تعبیر وہ ان الناس۔ کسی اور قراءہ
 نے یہ حارث الناس یہ جملہ مستثقل ہے۔ انہوں نے کہا: یہ اس معنی میں ہے فتول بن الناس، الناس سے مراد کفار ہیں۔
 پانچویں جملہ فتول مراد قرآن اور حضرت محمدؐ کی ذات ہے۔ یہ اس وقت ہو گا جب اللہ تعالیٰ کا فر سے ایمان قبول نہیں
 لے سکاں۔ اب کے نکلنے سے یہی اللہ تعالیٰ کے طرح میں ہوں اور بھاری دوجا میں گئے۔ یہ اللہ تعالیٰ ہیتر جاتا ہے۔

فریوہ شقی من کل منہم و جافون سے مراد جمع عت ہے شقی لکھا کہ ہا بیتنا آیات سے مراد قرآن ہے اور
 انہوں نے اس بات میں جو حق پر دل ہیں۔ لہذا لکھا کہ انہوں نے اس کی جگہ کی طرف دیکھ کر لے لیا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ ہر مرد کو زندہ کرے گا۔ اگر یہ قول کیا جائے اللہ تعالیٰ کا فرمان: **يَوْمَ تَوَلَّوْا اِلَآ اِجْتِهَادَكُمْ ثُمَّ تَتَّبِعُنَا اِلَآ اِذْ يَوْفِكُمْ** (الانعام) سے لے کر **اِنَّ هَؤُلَاءِ اَوْ اَهْلُكُمْ** (الانعام) اس کا ظاہر دلالت کرتا ہے کہ تم نکلے ہو۔ اسے کہا جائے گا: اس طرح سوا ملے نہیں۔ زجر سے مرد اور سرگھو ہے جس کے واقع ہونے پر تو مفلوک قہرلوں سے باہر آئے گی۔ حضرت ابن عباسؓ، عطاء، ابن زید وغیرہ نے یہی کہا ہے۔ عطاء نے کہا: اگلے ہیں جب تک پہلے لکھ کا تعلق ہے اللہ تعالیٰ کے اذن سے وہ ہر چیز کو موت دلا کر دے گا جہاں تک دوسرے کا تعلق ہے واللہ تعالیٰ کے اذن سے ہر چیز کو زندہ کر دے گا۔ عطاء نے کہا: انرا حلقہ سے مراد قیامت ہے اور الرافقہ سے مراد بعثت ہے۔ اذن زید نے کہا: اہل الجفہ سے مراد موت ہے اور الرافقہ سے مراد قیامت ہے۔ واللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

اللہ تعالیٰ اللہ اس مسئلہ میں اختلاف کیا کیا ہے وہ کون ہیں؟ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے: "مراد خدا۔ جہاں ان کے رب کے اہل انیس رزق دیا جاتا ہے فرخ زندہوں کو اس مانتا ہے۔" یہ معنی میں جیسے کا قول ہے مراد وہ جنہو، ہیں جو عرض کے اور مردو گئے ہیں تلوار میں لٹکائے ہوئے ہیں۔ قیصری نے کہا: مراد انبیاء ہیں جو ان کی جماعت میں شامل ہیں؛ کیونکہ ان کے لیے نبوت کے ساتھ شہادت بھی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد فرشتے ہیں۔ حضرت مسن لہری نے کہا: فرشتوں کی کچھ جماعتوں کو مستحق کیا گیا ہے جو دونوں کے درمیان میں گئے۔ عطاء نے کہا: مراد حضرت جبریل امین۔ حضرت میکائیل، حضرت اسرافیل اور ملک الموت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد حورین ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ مومنین ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد فرمایا: **لَنْ يَخْوَفَكَهُنَّ اُولَئِكَ قُلْ هُمْ مِمَّنْ خَلَقْنَا فَسَيَكُونُ هُمِ اَوَّلُ خَلْقٍ** (سورہ احزاب) بعض علماء نے کہا: صحیح یہ ہے کہ ان کی تعین میں خبر صحیحہ دار نہیں سب محتمل ہے۔

میں کہتا ہوں: اس پر حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث غلطی رہی جس کی تصحیح کا ضیٰ ابوبکر بن عمری نے کی یا چاہتے کہ اس پر ہر مرد کو جائے، کیونکہ وہ زمین میں نہیں ہے اور باقی سب جہنم دے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کے علاوہ کا ذکر سورہ ازہر میں آئے گا۔ **قُلْ هُمْ اَوْ هُنَّ اِلَى الشُّجُوْبِ يَهْلِكُ بَاسْنِیْ** ہے اور **يُنْفَخُ** مستغنی ہے۔ تو یہ سوال کیا جائے؟ فعل ہاشی کا عطف فعل مستغنی پر کیسے کیا گیا ہے؟ انرا، نے کہا کیا ہے؟ یہ سنی پر محمول ہے کیونکہ معنی جتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم و معذور اور من شاء اللہ یہ مسئلہ کے صواب ہے۔

وَالَّذِي اَنْشَأَ فِیْہِمْ اِلٰہَ مُرَدٍّ مَّامٍ، کسائی، مانع، اس کا مراد ابن کثیر نے اسے اتوار چاہے انہوں نے اسے فعل مستغنی یعنی امر فاعل کا صیغہ بنایا ہے۔ اعترض، یعنی حصرہ اور فاعل نے نام سے وکل اتوار ہنرہ پر زہرہ کے بغیر فعل، ہاشی کا صیغہ چاہے۔ حضرت ابن مسعود نے بھی اسی طرح قراءت کی ہے۔ قتادہ سے مروی ہے: وکل اتوارہ خربہ۔ نحاس نے کہا: یہی کتاب بواہر الاحمال سے قراءت میں مروی ہے اس میں ہے جس نے چاہا وکل اتوارہ کا صیغہ لفظ کل کے ساتھ ہے اور جس نے اسے اتوارہ کا صیغہ چاہا انہوں نے معنی کا اعتبار کیا ہے۔ یہ قول غلط اور صحیح ہے، کیونکہ جب کہا وکل اتوارہ بواہر کا صیغہ نہیں یہ معنی کا صیغہ ہے اگر واحد کا صیغہ ہوتا تو فرمان ہوتا ان لوگوں جس نے کہا: اتوارہ کا صیغہ ہے معنی کا

اعتبار کیا ہے اور، انہی کا صیغہ کیا ہے کیونکہ اس نے اسے فزوم کی طرف لوٹایا ہے اور جس نے پڑھا تو کل اتوہ اس نے بھی گئی تھی پر معمول کیا اور کہا: اتوہ دیا ایسا جملہ ہے جو یہاں سے منقطع ہے۔ ابن نعمر نے کہا: ابو اسحاق سے وہ مروی ہے جو انہوں نے کہا میں ابو اسحاق کی نہیں ہے وہ کل اتوہ واخرین اور وہ قرأت کرتے ہیں اتوہ جس نے واحد کا صیغہ پڑھا ہے۔ وہ کل کے لفظ کا اعتبار کرتے ہیں اور جس نے جمع کا صیغہ پڑھا ہے تو وہ معنی کا اعتبار کرتے ہیں وہ اس سے یہ ارادہ کرتے ہیں کہ قرآن حکیم اور دوسری چیزوں میں جو کل کی خبر واحد ذکر کی گئی ہے وہ کل کے لفظ کا اعتبار کرتے ہوئے ہے اور جمع کی صورت میں خبر معنی کے اعتبار سے ہے۔ ابو نعمر نے یہ معنی اخذ نہیں کیا۔ مدہ وی نے کہا: جس نے وہ کل اتوہ واخرین قرأت کی ہے تو وہ اتیان سے فصل ہے اور کل کے معنی کا اعتبار کیا ہے لفظ کا اعتبار نہیں کیا۔ جس نے وہ کل اتوہ واخرین تو وہ اتیان سے ام قائل کا صیغہ ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان، **الذات کرتا ہے: نَوَلَّيْهُمْ اَيُّوَيُوْمَهُ الْفَيْصَلُ الَّذِي فِيهِ اَسْمَاءُ** (مریم) جس نے پڑھا تو کل اتیان اس نے کل کے لفظ پر معمول کیا ہے معنی کا اعتبار نہیں کیا۔ ذخیرہ میں یہ معنی پر معمول ہے اس کا معنی مسافرین ہے ذلیل و رسوا، یہ حضرت امی مہاس بنہ صہ اور قتادہ سے مروی ہے سورہ فصل میں یہ بحث گزر چکی ہے۔

وَشَرَى الْجَنَاحَ تَمَتُّجًا جَاوِدًا فَذُو هَيْئًا تَمَرًا اَلْعَدَابُ حضرت امی مہاس بنہ صہ نے کہا: جاسدہ سے مراد ہے طہرے ہوئے جب کہ وہ تیزی سے بھڑ رہے ہیں۔ غمینی نے کہا: اس کی وجہ یہ ہے کہ پہاڑ بہت زیادہ ہیں اور انہیں چلایا جاتا ہے آنکھ کے دیکھنے میں وہ کھڑے ہیں جب کہ وہ چل رہے ہیں اسی طرح ہر عظیم شے اور جمع کثیر ہوتی ہے آنکھ میں۔ سے قاصر ہوتی ہے کیونکہ وہ بہت زیادہ ہوتے ہیں اور اس کی اطراف میں بہت دوری ہوتی ہے۔ وہ دیکھنے والے کے مکان میں واقع کی طرح ہوتے ہیں جب کہ وہ چل رہے ہوتے ہیں۔ رائد نے شعر کا وصف بیان کرتے ہوئے کہا:

بَاؤُفْنِ مِثْلِ اَنْظُوْدٍ شَعْبِ اَنْهَمُ ذُووُثٍ بِنَاجٍ وَالْبَنَاجُ شُعْبُوْدُ

اور من کے مقام پر بڑے نیلے کی مانند تو انہیں مکان کرے گا کہ یہ بچ کا توقف ہے اور اونٹ نرم اور تیز چال چل رہے ہیں۔ فقیری نے کہا: یہ بوم قیامت ہے یعنی وہ کثرت کی وجہ سے محسوس ہوتا ہے۔ وہ جاہ ہیں۔ آنکھ کے دیکھنے میں کھڑے ہیں اگرچہ وہ ہاتھ کے چمپے کی طرح تیزی سے چل رہے ہیں۔ تیرے ہاتھوں کے بارے میں مکان کیا جاتا ہے کہ وہ تھہرے ہوئے ہیں جب کہ وہ چل رہے ہیں وہ دال کے ٹوڑنے کی طرح گزر جاتے ہیں ان میں سے کوئی چیز بھی ہائی نہیں رہتی۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے **نَوَلَّيْهُمْ اَيُّوَيُوْمَهُ الْفَيْصَلُ الَّذِي فِيهِ اَسْمَاءُ** (النبأ)

یہ جملہ کہا جاتا ہے: اللہ تعالیٰ نے پہاڑوں کی مختلف صفات بیان کی ہیں پس اس امر کی طرف اونی ہیں کہ انہیں زمین کی طرف لوٹا دیا جاتا ہے اور جن چیزوں کو یہ پوشیدہ کیے ہوتے تھے ان کو یہ ظاہر کرتے ہیں ان صفات میں سے ہر ایک صفات میں کا بہم نگر اور درود و جود ہوتا ہے یہ نزلہ سے قائل ہوگا۔ پھر وہ چلے ہوئی روٹی کی طرح ہو جائیں گے یہ اس وقت ہوگا جب آسمان جھلے ہوئے تانبے کی طرح ہو جائے گا اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو جمع کیا فرمایا: **يَوْمَ تَلُوكُمُ الْمُنَاجِدُ كَالْهَنَاقِ** وَ تَلُوكُمُ الْفَيْصَلُ كَالْهَنَاقِ (المعارج) تیسری حالت یہ ہے کہ وہ ہار یک ذرات کی طرح ہو جائیں گے۔ پہلے وہ چلے ہوئی

فَلْيَبْزُقْ أَتَقْنُ كَلْحُ لُحْنُ هُوَ اس سے برکت کو نکھم کر دے۔ اسی معنی میں نبی کریم ﷺ کا اور شاہ ہے: رحمہ اللہ من عمل صلا
 فاقنہ۔ اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم فرمائے جو مل کرے تو اسے پختہ کرے (۱)۔ قرآن کے کہنا اس کا معنی ہے ہر چیز سے اچھ۔
 اتقان کا معنی پختہ کرنا ہے۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے رجل تقن یا آدمی جو اشیاء کی سمجھ بوجھ رکھتا ہو۔ زہری نے کہا: اصل میں یہ
 اتن تقن ہے۔ یہ قوس کا ایک آدمی تھا اس کا کوئی تیر خاں نہ کرتا تو مثال بیان کی گئی تیر جملہ بجا جاتا ہے: انرو من ابن تقن۔
 دو ابن تقن سے بھی زیادہ تیر انداز ہے۔ بحر برد آدمی جو اشیاء کا ماہر ہوتا ہے اس کے لیے تقن کا لفظ استعمال کیا جاتا: إِنَّهُ خَدَّ
 جَنْفَهُ لَكُنْ تاء کے ساتھ خطاب کا سیف جہد کی قراءت ہے۔ ابن کثیر اور مرد اور ہشام نے یاد کے ساتھ قراءت کی ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ مِثْرُهَا مِنْ فَحْرَتٍ ابن مسعود اور حضرت ابن عباسؓ نے کہا: حسن سے مراد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 ہے۔ ابو حشر نے کہا: ابراہیم قسم اٹھا یا کرتے تھے بِاللّٰهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔ یہ استثناء نہیں کرتے تھے کہ نیکوئی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ہے۔ حضرت علی بن مسین بن علیؓ نے کہا: ایک آدمی نے فرمود: میں قرمت کی جب دوستی ہو گئی تھی ہوتا
 تو کہہ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحدہ لا شریک لہ اسی اثنا میں کہہ: دوم کے علاق میں جلفا اور بردی کے علاق میں تھا اس نے جلفا واز
 سے کہا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحدہ لا شریک لہ تو ایک آدمی اس پر خط برجا جو کھڑے پر سوار تھا جس کے جسم پر سفید لباس تھا۔ اس
 نے اسے کہا: اس ذات کی قسم جس کے چند قدرت میں اس کی جان ہے! یہ کہہ: اے! ہے جو ہندہ ثقی نے فرمایا: من جَاءَ
 بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ مِثْرُهَا مِنْ فَحْرَتٍ ابو حشر نے روایت نقل کی ہے میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! مجھے کچھ وصیت کیجئے۔
 فرمایا: ”نہ سے رو جب تو کوئی برائی کرے تو اس کے بعد اچھ میں بھی کر لے جو اس برائی کو مٹا دے۔“ میں نے عرض کی: یا
 رسول اللہ! کیا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے بھی حسنت میں سے ہے؟ فرمایا: ”یہ افضل حسنت میں سے ہے۔“ ایک روایت میں ہے:
 ”ہاں یہ بہترین نیکی ہے۔“ یعنی نے اسے ذکر کیا ہے۔ قرآن کے کہنا اس سے مراد ہے جس نے اعلیٰ اور توحید کے ساتھ اچھا
 عمل کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد ہے جو تمام فرائض دا کرے۔

میں کہتا ہوں: جب اَوْفَى إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کو ایک حقیقت اور جو اس کی وجہ سے چیزیں لازم ہوتی ہیں ان کو اتا ہے جس
 طرح سورہ ابراہیم میں گزر چکا ہے تو توحید، اعلیٰ اور فرائض کو ماننے والا ہے۔ اس کے لیے خبر ہے فَلَهُ مِثْرُهَا مِنْ فَحْرَتٍ
 حضرت ابن عباسؓ نے کہا: اس تک اس کی بھلائی پہنچے گی۔ یہ گناہ کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کے لیے
 خواصورت جزا سے دو سنت ہے۔ یہاں مِثْرُ کا کلام تفصیل کا نہیں ہے۔ عکرمہ اور ابن حرج نے کہا: جہاں تک اس بات کا
 تعلق ہے کہ اس کے لیے اس سے خبر ہو تو ایسا نہیں کیونکہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے بہتر کوئی چیز نہیں لیکن اس کے لیے اس کی خبر ہو
 گی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: فَلَهُ مِثْرُهَا مِنْ فَحْرَتٍ اس خبر ہم تفصیل کا سیف ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا ہولہ بندے کے عمل اس کے قول
 اور اس کے ذکر سے بہتر ہے، اسی طرح ہندہ ثقی کی رضا بندے کے لیے بندے کے عمل سے بہتر ہوگی: یہ حضرت ابن عباسؓ
 سے رو کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ کئی گنا کی طرف لوثا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ایک کے بدلہ میں مگر مٹا دیتا ہے اور

نصرتی مدت کے ایمان کے بدلہ میں ایسی ثواب عطا فرماتا ہے ایسے محمد بن کعب اور مہدی الرحمن بن ابی کا قول ہے۔

وَهُمْ قَوْمٌ لَّدُنَّا يَكُونُ ابْنُكُمْ حَامِئًا وَرَسُولُكُمْ آتِيًا مِّنْ عِندِ غَضَبِنَا فَهَلْ يُظْلَمُ أَفْوَاجًا ۚ
میرے لیے زیادہ قریب کا باعث ہے کیونکہ یہ دونوں تاویلوں کو حاکم ہے کہ اس روز تمام قسم کے غریبوں سے اس سے۔ جب کہا:
مِنْ عِندِ غَضَبِنَا گویا وہی غم ہے جو غم اور غم سے کم ہے۔ قشیری نے کہا: اس میں غم و غم کے ساتھ بڑا ہے، بھر یہ کہا:
کیا اس سے مراد ایک ٹھہرا ہوا ہے، جس طرح فرمایا: اَلَا يَخْذُلُكَ الْغَضَبُ الْاِثْمُ (الانبیاء: 103) ایک قوم یہ کیا ہے:
اس سے مراد کثرت ہے کیونکہ یہ مصدر ہے اور مصدر کثرت کی صلاحت رکھتا ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ تعبیر کی بنا پر دونوں قرأتیں ایک معنی میں ہیں۔ مہدی نے کہا: جس نے میں غم و غم و غم و غم کے ساتھ بڑا ہے اس نے یہ معنی کو غم و غم و غم و غم سے نصب دی۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ غم کی صفت ہو اور غم و غم کے متعلق ہو، کیونکہ
مصادر کی خبر اس زمانہ کے ساتھ لگائی جاتی ہے اور ان کے ساتھ صفت لگائی جاتی ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ اسم فاعل کے متعلق
ہو جو آمنوں ہے۔ اور غم و غم میں اضافت بطور تکرار ہوتی ہے جس نے غم کو حذف کیا اور ہم کو فتح دیا تو اس نے اسے جہی قرار
دیا کیونکہ یہ ظرف و زمانہ میں طرف میں اعراب معرب کا نہیں ہوتا، جب یہ غیر متصرف کی طرف متصرف ہو یا غیر معرب
کی طرف متصرف ہو تو یہ جہی ہو جائے۔ یہ وہی ہے یہ شعر پڑھا۔

مَنْ حِينَئِذٍ الْغَيْثُ يُخْلِفُ الْغُيُوبَ

جب لوگوں کو ان کے بڑے بڑے امور کے خالق کھودے۔

میں استدلال حین ہے۔

وَمَنْ يَتَّخِذْ بِاللَّهِ عَصِيَّةً يَافِكْهُمُ سَعِيرٌ ۚ
میرا وہ حضرت حسن بصری کا قول ہے۔ اہل تدریس کی جانب سے یہ اجازت ہے کہ حد سے مراد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور جہنم سے
مراد شرب ہے بلکہ اس آیت میں تعبیر ہے۔ فَكُنْتُ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ حضرت ابن عباسؓ سے اسے کہا: انہیں بھیج دیا
جائے گا۔ عموماً نے کہا: انہیں پر سے پھینکا جائے گا۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے نہ کبھی انہوں نے اس کے بارے میں کہا: ان کے بارے میں
دیا۔ اس سے لازم و کب ہے۔ کلام عرب میں بہت سی کم و اتع ہوئے۔

هَٰذَا يُفْعَلُ بِهِمْ لَمَّا جَاءَهُمْ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ
کہ یہ فرشتوں کا قول ہے: اَلَا عَاثِلْتُمْ فَعَسَلْتُمْ مَحْرَمِينَ اِنِمْ اِلٰہِی جَزَآءُ

اَلَمْآ جَزَتْ اَنْ اَعْبَدَتْ رَبَّ هَٰذَا وَهَٰذَا الَّذِي اَلَزَمْنِي حَرَمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ۚ وَ اَوْجَزْتُ

اَنْ اَكُوْنُ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۚ وَ اَنْ اَكُوْلُ الْقُرْآنَ ۚ لَنْ اَشْتَدَّ لِي قَرَابَتَا يَفْعَلُنِي

لِنَفْسِي ۚ وَ مِنْ مَثَلٍ قَتَلُ اَنَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۚ وَ قُلِ الْقَصْدُ بَيْنَ سَيِّئٍ يَوْمَ

اَلَيْكُمْ فَتَعْرِفُوْنَهَا ۚ وَ تَارَتْ بِكَ بِعَاثِلٍ عَمَّا عَمَلْتُمْ ۚ

نہ پیش لائن جو تو ذوال دینا سے دریا میں اور نہ ہر اس میں ہوتا اور نہ ممکن تھا تا یقیناً ہم لوگ اس کے اسے تیری طرف
ور نہ بنانے والے ہیں اسے دونوں میں سے۔ پس (اور یا سے) نکال لیا۔ سے فرعون کے گھر والوں نے تاکہ
(انجام کار ہو) ان کا دشمن اور باعث رنج و الم بنے۔ یہ ایک فرعون، یامان اور ان کے لشکر کی خطا کو دیکھتے اور کہا
فرعون کی بیوی نے: (اے میرے سر تاں!) یہ تو میری اور تیری آنکھوں کی غلطی ہے اسے قتل نہ کرنا شاید یہ
ہمیں نفع دے یا ہم اسے اپنا فرزند بنالیں اور وہ اسے جوہر کے انجھڑے ہو جائے۔

وَ اَوْ حَيْثُ بَاتِيَ اَوْ مَوْتِي اَنْ اَنْتَ مُجِيبٌ وِی کَافِی اور اس کے مصداق کی وضاحت پہلے گزر چکی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ
السلام کی ماں کی طرف جرح کی گئی ہے اس میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا کہنا ہے یہ قول اس کی نیند میں کیا۔ قتادہ نے
کہا: وہ البام تھا۔ ایک جماعت نے کہا: وہ فرشتہ تھا جو مثالی شکل میں اس کے پاس آیا تھا۔ مخالف نے کہا: حضرت جبریل امین
یہ پیغام لائے تھے۔ اس تعبیر کی بنا پر دو ہی احادیث صحیحہ البام صحیحہ نہیں تھا۔ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے اور نہ ان میں اس کی طرف
فرشتے کے جینے کی صورت وہی تھی جس طرح فرشتے نے افریخہ اور اس کے ہمشکری تھے جس کا ذکر حدیث مشہورہ میں ہے
امام بخاری اور امام مسلم نے اسے نقل کر کے سورہ برآۃ میں ہم نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ بھی مروی ہے کہ فرشتوں
نے لوگوں سے ان کی نبوت کے بغیر کام کیا۔ عمران بن حصین کو سلام کیا وہ بھی نہیں تھا اس کا نام ایہر تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا
ہے: حضرت موسیٰ کی ماں کا نام یارخت تھا: بکلی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ثعلبی نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں کا نام
لو حانت ہاند بن لاوی بن شعوب تھا۔

اَنْ اَنْتَ مُجِيبٌ عربین عبد العزیز نے ان وضع حدوں کے کسر و ادراغ و ملل کی صورت میں پڑھا ہے۔ ارضیہ کے جزو
کو مختلف کے طریق پر حد تک یا چھوڑ دیا انہوں نے جمع ہونے کی وجہ سے وزن کو کسر دیا۔ مجاہد نے کہا: یہ وہی واو است سے پہلے
رضاعت کے بارے میں تھی۔ دوسرے علماء نے کہا: یہ وہی واو است کے بعد تھی۔ سدی نے کہا: جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
والدہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جاتا تو انہیں غم یا کیا کہ دو ولادت کے بعد اسے دودھ پلائیں اور اس سچے کے ساتھ وہ کچھ
کریں جس کا اس وقت میں ذکر کیا گیا ہے کیونکہ خوف ولادت کے بعد شروع ہوا تھا۔ ابن جریر نے کہا: انہیں غم یا کیا کہ چار
ماہ تک ایک بار میں دودھ پلائیں اور جب اس کے پینے کا خوف ہوا (کیونکہ ان کا دودھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے کافی
نہ تھا) تو اس وقت انہوں نے یہ کہا: پہلا قول زیادہ نمایاں ہے مگر دوسرے قول کی تائید قُلْنَا فَخَلَّتْ عَلَیْکَ کے الفاظ ظاہر سے
ہو سکتا ہے یہ زمانہ مستقبل کے لیے آتا ہے روایت بیان کی جاتی ہے انہوں نے بڑی لکڑی کا دیوت بنا یا امی کے اندر کی جانب
تا رُؤل ملا۔ اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رکھا اور دینے لگیں اس کی وضاحت سورہ طہ میں گزر چکی
ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: جب بنی اسرائیل مصر میں بہت زیادہ ہو گئے تو وہ لوگوں پر اپنے آپ کو بڑا کھینے لگے
برائیاں کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر قلعوں کو مسلما کر دیا۔ اور انہوں نے بنی اسرائیل کو سخت عذاب میں مبتلا کیا یہاں تک
کہ انہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ پر نبوت ہوئی۔ وہ ب نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں اہل مکی اور کنعہ پیدا ہو گئی جس طرح سورہ طہ میں مکر چکا ہے۔

فراء نے کہا: میں نے محمد بن مروان سے سنا جنہیں سہلی کہا جاتا وہ بھی سے وہ ابو صالح سے وہ حضرت ابن عباس سے وہ حضرت ابن عباس سے وہ روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت اسے نے کہا: قُوْتُ عَقِيْنِیْ وَ لَوْ جَعَلْتَنِيْ فَا فراء نے کہا: اس میں تقدیم و تاخیر ہے۔ ابن ابیاری نے کہا: فراء نے اس پر تقدیم و تاخیر کا قول کیا ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو کلام یوں ہوتی تفتلوه یعنی فعل کے آخر میں نون ہوتا کیونکہ فعل مستقیم مرفوع ہوتا ہے یہاں تک کہ میں پر تاسب یا جازم داخل ہو۔ اس میں نون علامت رفع ہوتی ہے۔ فراء نے کہا: حضرت عبداللہ بن مسعود قراءت اس کی تائید کرتی ہے و کانت امرأۃ فرعون لا تفتلوه قراءۃ معین ل و نث یعنی لا تفتلوه مقدم ہے۔

وَاَصْحَابُ فُلُوَادٍ يُرْمَوْنَ مِنْ غَاۗءِ اِنْ كَاذِبٌ تَشْتَبِیْ بِهٖ لَوْلَا اَنْ تَرٰ بَطْنَ اَعْلٰی قُلُوْبِهَا
لَتَكُوْنُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاَقَالَتْ لِاُخْتِہِ قُتَيْبِہٖۤ ۙ فَمَضَتْ بِهٖ عَنْ حُجُبٍ وَهَمَّ لَا
يَسْمَعُوْنَ ۝ وَحَزَنَّا عَلَیْہِ الْمَوَاضِعَ مِنْ قَبْلِ فَقَالَتْ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰی اَهْلِ بَنِیۤ
یَاقُوْبَ لَنْ لَّکُمْ وَہُمْ لَہٗ یُصِیْعُوْنَ ۝ فَرَدَدْنٰہُ اِلٰی اٰوَمَ کٰی تَقَرَّ عَیْنُہَا وَ لَا تَحْزَنَ وَ
لَتَعْلَمَنَّ اَنَّ وَعْدَ اللّٰہِ حَقٌّ وَلٰکِنْ اَکْثَرُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَمَّا یَاۡمُ اَسْذٰۤءَا وَاَسْتَوٰی
اٰتٰیۡنَہٗ حٰکِمًاۤ وَاَعْلَمًا ۙ وَ کَذٰلِکَ رَجَعْنٰی اِلَیَّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝

"اور موسیٰ کی ماں کا دل بے قرار ہو گیا قریب تھا کہ وہ ظاہر کر دے اس راہ کو اگر ہم نے مضبوط نہ کر دیا ہوتا اس کے دل کو تاکہ وہ نہ پڑے کہ وہ پر یقین کرنے والی اور اس نے کہا سہلی کی بہن سے کہ اس کے پیچھے پیچھے بولے ہیں وہ اسے دیکھتی رہی دور سے اور وہ اس (حقیقت کو) دیکھتے تھے اور ہم نے حرام کر دیں اس پر ساری دودھ پلانے اور اسل اس سے پہلے تو موسیٰ کی بہن نے کہا: کیا میں پتہ دوں تمہیں ایسے گھر والوں کا جو اس کی پرورش کریں تمہاری خاطر اور وہ اس بچے کے خیر خواہ بھی ہوں تو (اس طرح) ہم نے لوہا دیا اس کو اس کی ماں کی طرف تاکہ اسے دیکھ کر اس کی آنکھ خشک نہ ہو اور (اس کے فراق میں) غمزدہ نہ ہوں اور وہ یہ بھی جان لے کہ بادشاہ غامد دیکھا ہوتا ہے لیکن اکثر (اس حقیقت کو) نہیں جانتے اور جب پہنچ گئے موسیٰ اپنے شباب کو اور ان کی خواہش مکمل ہوئی تو ہم نے انہیں حکم اور علم عطا فرمایا اور ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نیکو کاروں کو۔"

وَاَصْحَابُ فُلُوَادٍ اُفُو قُتُولِیْ عَلٰی حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت حسن بصری، بکرہ، قتادہ، جھاک، ابو عمران ذہبی اور ابو سعید نے فہم علیہ السلام یہ کیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں کا دل آپ کے ذکر سے سوا دنیا کی برائے کے ذکر سے خالی تھا۔ حضرت حسن بصری نے یہ بھی کہا نیز ابن اسحاق اور ابن زید نے کہا: وہ وحی سے خالی تھی کیونکہ ان کی طرف وحی کی گئی جب اسے علم دیا گیا کہ وہ اس بچے کو پانی میں چھینک دے وہ غمزدہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں سے کہا وہ یہ

امراؤ اٹل ہے۔ مراد ہے اس کے امر کو ظاہر کر دے یہ ہدایہ دوسے شیعہ ہے جب وہ ظاہر ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ چھٹکے کے وقت نکلی۔ ہائے بیٹے اسدی نے کہا: جب وہ دواہ پلانے کے لیے اٹھائی اور چھائی سے لگائی تو قریب تھا کہ وہ نکلتی یہ میرا بیٹا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب حضرت موسیٰ علیہ السلام جو ان دو کے نولوگ کہتے موسیٰ بن فرعون۔ ان کی ماں پر یہ بات شاق کر دئی اور ان کا سیر جنگ ہو جا۔ قریب تھا کہ وہ کبرا نکلتی: یہ میرا بیٹا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ہم جو ضمیر وہی کی طرف لوٹ رہی ہے اس کی تقدیر کام ہے ہے ان کا نعت لبتدی بالوس اندی اور حناہ البیہا ان نرد و عیہا، قریب تھا کہ وہ اس کی ظاہر کر دیتی جو ہم نے اس کی طرف دس کی قحی کہ ہم موسیٰ کو اس پر لوٹا رہیں گے۔ پس قول زیادہ نمایاں ہے۔ حضرت ابن مسعود فرماتے: کہا: قریب تھا کہ وہ نکلتی: میں اس کی ماں ہوں۔ فرماتے: کہا: قریب تھا کہ وہ حضرت موسیٰ کا نام ظاہر کر دیتی کیونکہ اس کا سیر جنگ پڑتا تھا۔

لَوْ لَا اَنْ تَهْتَ اَلْقَابُہَا قَادَرُہُ نے کہا: اگر ہم ایمان کے ساتھ اس کا دل مضبوط نہ کرتے۔ عدلی نے کہا: اگر ہم نصرت کے ساتھ اس کا دل مضبوط نہ کرتے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اگر ہم صبر کے ساتھ اس کا دل مضبوط نہ کرتے رہے علی القلب سے مراد صبر کا الہام ہے۔ لَنْ تَكُونُ مِنْ اَلْمُؤْمِنِیْنَ تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ کی تصدیق کرنے والی ہو جائے جب اللہ تعالیٰ نے اسے لڑا یا ظلمہ آؤ ذہ لہائی۔

تثبیت یہی ہے فرمایا: تثبیدہ نہیں فرمایا کیونکہ حروف کی صفات بعض اوقات کام میں آتی ہیں جو کہتے ہیں: اخذت تعجل و بالعجل، یعنی بھی واسطہ ذکر کیا جاتا ہے اور بھی واسطہ ذکر نہیں کیا جاتا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تقدیر کام لبتدی مقبول ہے۔

وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّیْہِ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن سے فرمایا: اس کے پیچھے جاؤ تاکہ تم سب اس کی خبر سے آگاہ ہو۔ اس کا نام ہم مریم بنت عمران تھا اس کا نام حضرت مریم جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ماں تھی اس کے نام سے ملحق تھا: اسی اور شعبی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اور دوسرے صحابہ کے ذکر کیا ہے اس کا نام کثر تھا۔ سبکی نے کہا: اس کا نام کلثوم تھا اس کا ذکر دوسرے میں کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد بن جریج سے فرمایا: ”میں نے موسیٰ کیا سے کہ: بنت علی امہ تعالیٰ نے میری شادی تیرے ساتھ ساتھ حضرت مریم بنت عمران، حضرت کلثوم جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن ہیں اور حضرت سیرہ جو یمن کی یحییٰ قحی سے شادی کی“ (۱)۔ حضرت عبد بن جریج نے عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی خبر دینی سے فرمایا۔ عرض کی یعنی حضرت عبد بن العسری نے عرض کی: ہنسناؤ وہ ابیہن یہ لفظ مبارکباد کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ ”حق تعالیٰ اور جنوں اللہ ہوتا ہے۔“

فہم حضرت ہد عن خلپ جب داسنی داری ہے، یہ عباد کا قول ہے۔ اس سے اجنبی ہے۔ شاعر نے کہا:

قَدْ شَعَرَہُی حَائِلًا عَنْ خَلْبِیَہُ فَوَلَّی اَمْرًا وَشَفَّ الْمُتَعَبَابِ خَرِیْبًا

دور کی کئی وجہ سے مجھے عطیہ سے غلام نہ رہنا ہے۔ شک میں جنوں کے درمیان اجنبی آدمی ہوں۔

اصل میں یہ مکان جناب ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: میں نے جناب سے سرواجہ نب سے۔ نعمان بن سالم نے فراءت کی معنیاں بتائی ہیں جناب سے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یعنی ہے عروق سے۔ ابو عمرو بن عطاء نے حکایت بیان کی ہے یہ عروق اسم صفت ہے۔ وہ کہتے ہیں: نہت ابیل میں تیرا اشتقاق ہو گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: میں جناب ان کی ماں سے اجنبی ہے۔ کسی طریقے سے وہ نہیں پہچانتے تھے کہ یہ اس کی ماں ہے۔ قتادہ نے کہا: تو ایک طرف سے اس کو رکھتی رہا، گویا تو اس کا ارادہ نہیں رکھتی۔ وہ ان کو من جناب جیم کے فاء اور فواں کے سکون کے ساتھ پڑھتے۔ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ کہ یہ اس بچہ کی کہیں سے کیونکہ وہ ماضی مستند پر چلتی رہی یہاں تک کہ اس نے وہ دیکھا یا کہ انہوں نے اسے پکڑ لیا ہے۔

وَحَوَّضًا عَلَيْهِ الْغُرَارُ مِنْ ثَبَلٍ اہم نے اس کو اس کی ماں اور بہن کے آنے سے منع کر دیا۔ مراد یہ صرف غسل جمع ہے۔ جس نے مراد یہ ہوا ہے تو یہ مرضاؤں کو جمع ہے فعال یہ جمع کثرت کے لیے وزن استعمال ہوتا ہے۔ اس وزن میں مذکر و مونث میں فرق کرنے کے لیے ہا و ا غن نہیں کی جاتی کیونکہ یہ وزن فاعل پر جہاں نہیں ہوتا۔ جس نے مرضا جمع کہا تو وہاء کے ساتھ مبالغہ کے لیے استعمل ہوتا ہے۔ جس طرح کہا جاتا ہے: معطیۃ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جردودہ پلانے والی بھی لائی جاتی حضرت مولیٰ سے قول ذکر کرتے اس حرمت سے مراد اور وہاں ہے حرمت شرعی نہیں۔ امر دائیں نے کہا:

جَاءَتْ بِتَصْرَعْنِي فَقُلْتُ لَهَا الْقَصِيرَى ابْنُ امْرِئَةٍ تَزْرَعِي عَلَيْهِ خَزَاهُ

اس نے پھر لگایا تاکہ وہ بچھاڑ دے میں نے اسے کہا: رک جا میں ایسا آدمی ہوں تجھ پر مجھ و بچھاڑنا حرام ہے۔

حرام متبوع کے معنی میں ہے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے یہ دیکھا تو اس نے کہا: قُلْ أَذُنُكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِ
يَعْلَمُونَ مَا تَكْتُمُونَ اس کی بات وَهُمْ لَمْ يَخْبَهُوا من کراںہوں نے اسے کہا: تجھے کیسے پتا ہے؟ ممکن ہے تو اس کے گھر والوں کو
بیچنا جانتی ہو؟ اس نے کہا: نہیں مگر وہ بادشاہ کی خوشی کے حرم میں رہتے ہیں یا اس کی دایہ بننے میں رغبت رکھتے ہیں۔ سدی اور ابن
جریج نے کہا: جبہ اس نے کہا وَهُمْ لَمْ يَخْبَهُوا تو اسے کہا گیا: تو اس بیچ کے اہل کو بیچنا جانتی ہے تو ہماری اس بارے میں
پرہیز کنی کر دو۔ اس نے کہا: میں نے ارادہ کیا ہے کہ وہ بادشاہ کے قصص میں جاں نثاری کریں تو اس نے ان کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں پر
دستمالی کر دی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن ان کے حکم سے گئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو لے گئی۔ بچے فرعون
کے ہاتھ میں تھا وہ شقیقت کے انداز میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بیدار رہا تھا جب کہ وہ درود رکھ کر طیب میں رو رہا تھا۔ فرعون
نے وہ بچہ اسے رے دیا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی ماں کی خوشبو پائی تو اس کے پستانوں کو قبول کر لیا۔ ابن زید نے
کہا: جبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے کہا: وَهُمْ لَمْ يَخْبَهُوا تا بحین تو انہیں شک چڑ گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب
اس نے کہا قُلْ أَذُنُكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِ يَعْلَمُونَ مَا تَكْتُمُونَ اس عورت کی تلاش میں منافق سے کام لے رہے تھے جو اس کے
پستان کو قبول کر لے۔ انہوں نے کہا: وہ کوئن ہے؟ اس نے کہا: میری ماں ہے۔ اسے کہا گیا: اس کا دودھ ہے؟ اس نے جواب
دیا: ہاں۔ حضرت ہارون علیہ السلام کی ولادت کے وقت کا دودھ۔ حضرت ہارون علیہ السلام کی ولادت ایسے سال میں ہوئی

(خوب تار کی) کے درمیان کا وقت تھا۔ ابن اسحاق نے کہا: لکھو یہ سہ ماہ مصری ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس موقع پر فرعون کے خلاف اپنے نقطہ نظر کو بیان کیا اور فرعون کی عبادت پر ان پر حیب کیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک روز شہر کے مکینوں کی غفلت کے سوتے پر اس میں داخل ہوئے۔ سعید بن جبیر اور قتادہ نے کہا: وہ پہرے کی نکتہ داخل ہوئے جب کہ لوگ سوئے ہوئے تھے۔ ابن ذہب نے کہا: فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دشمنی کا اظہار کیا اور آپ کو شہر سے نکل دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کئی سال تک اس شہر سے قاصد رہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے جب کہ لوگ غفلت میں تھے کیونکہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بات کو بھول چکے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کان کے ساتھ کا زبان طویل ہو چکا تھا۔ وہ میدانِ دان تھا۔

شکی نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شہر میں داخل ہونے کے لیے غفلت کا رشتہ تلاش کیا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس وقت کا علم ہوا تو آپ اس میں داخل ہوئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ایک عینا آدی، رد کیا تھا جب کہ اس کے قتل کا حکم نہیں ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے بخشش طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں بخش دی۔ محفل میں یہ کیا جاتا ہے تو غفلت الحدیث میں غفلت اعلیٰ ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے: میں غفلت اعلیٰ، یہاں میں حرف چار داخل ہوا ہے کیونکہ غفلت ہی مشغولہ تھی۔ یہ ای طرح ہو گیا جس طرح تو کہتا ہے: جنت مع غفلۃ اگر تو چاہے تو تو کہ: جنت مع مہین غفلۃ اس آیت ہے۔ فَوَجَدُ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ معنی ہے جب دیکھنے والوں نے دونوں کی طرف دیکھا تو کہ: یہ اس کی جماعت میں سے ہے یعنی یہ بنی اسرائیل سے ہے۔ وَ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ اور یہ فرعون کی قوم میں سے ہے فَانْتَقَا هَذَا إِلَىٰ مَن شِيعَتِهِ اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مدعو کیا۔ مابعد آیت میں اس طرح ہے۔ وَقَدْ أَلَيْتُ إِلَىٰ اسْتِغْنَاءٍ بِالْأَنْفِ يَتَخَصَّمُ هَذَا بَيْنَهُمَا وَ هَذَا بَيْنَهُمَا اور یہی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی مدد کی کیونکہ مظلوم کی مدد تمام ادیان میں امتوں پر فرض ہوتی ہے اور تمام شرعیوں میں فرض ہے۔

قتادہ نے کہا: قتل نے اور وہ کیا تھا کہ اسرائیلی کو مجبور کرے کہ وہ فرعون کے طمع کے لیے نکلیاں اٹھا کرے جو تھوہرا نہیں نے نکلیاں اٹھانے سے انکار کر دیا۔ اس امرائیک نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مدد طلب کی سعید بن جبیر نے کہا: وہ پہلی فرعون کا نابالی تھا فَوَجَدُ فِيهَا رَجُلَيْنِ قَاتِلَيْنِ اس نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عصا سے اسے راہ بچانے کہا: چننا تھا اسے دھکا دیا وہ کھڑکھڑا ہوا اور بعد میں ایک ہی معنی ہے اس سے مراد: چھلک کر جمع کرتے ہوئے ضرب لگانا ہے جس طرح جمع کا معنی ہوتا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسے لکھ کر چھڑا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: ہے لکھو مراد چیز سے پر اور کہتے مراد دل پر گھونسا مارنا ہے۔ ٹھکی نے یہ حکایت بیان کی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی قراوت میں لکھو ہے معنی ایک ہی ہے۔ جو بری نے ابو عبیدہ سے روایت نقل کی ہے لکھو مراد میں پر گھونسا مارنا ہے۔ ابو ذہب نے کہا: پر سے جسم میں گھونسا مارنا۔ لکھو سے مراد چڑھنے سے بچنے میں گھونسا مارنا ہے جس طرح لکھو داتا ہے ابو عبیدہ سے بھی مراد ہے۔ ابو ذہب نے کہا: چڑھنے سے دو گردن پر گھونسا مارنا اور مل جلنا ہے کہ بچے گھونسا ہے بڑے اور گردن میں کہ مارنے

۱۱۱۔ اسمی نے کہا: مذکورہ اسے بار اور دھکا دیا۔ کسائی نے کہا: ٹھنڈا یہ نیکڑا اور دیکھو یہاں کی طرح سے، یعنی اسے بار اور دھکا دیا۔ لہذا لہذا اس کی ذمت کی وجہ سے اسے دھکا دیا تو وہ دھکا کھانے والوں میں سے ہو گیا۔ اسی طرح ٹھنڈا ہے۔ طرف ایک آدمی کی ذمت کرتے ہوئے کہتا ہے:

بطنی من الداء من سیرع الی الضنا ذنوبہ بنجام الوجاہ منہج
وہ دال سے سستی کرنے والا ہے، نفس گامی کی طرف جلدی کرنے والا ہے، تمام لوگوں کے سامنے مطیع ہے اور دیکھے کھانے والا ہے۔

صلحہ کا معنی ہے اسے دھکا دیا جاتا ہے اسے مشدود کثرت کو ظاہر کرنے کے لیے بڑھا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: فلہذا لہذا او بعض یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دھکا دیا جس نے مجھے تکلیف دی، امام مسلم نے سے نقل کیا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی کیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے قتل کا ارادہ نہیں رکھتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے دھکا دیا اسی میں اس کی روح تھی ففعلی غلبہ کا معنی یہی ہے۔ ہر دو شے جس پر متوجہ ہو اور اس سے غافل ہو گیا تو تو نے اس کا معاملہ تمام کر دیا۔ شاعر نے کہا:

فقد غلبہ ففعلی غلبہ الا شجہ

اس نے اسے کا اور اس نے اس کا معاملہ تمام کر دیا۔

قال لہذا یعلیٰ علی الشطن یعنی اس نے دروغ یا تو یہ کام واقع ہوا۔ حضرت مسن بصری نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام اس حال میں اس روز کا کفر کے قتل و طاعل خیال نہیں کرتے تھے کہ چونکہ وہ حالت قتال سے روکنے کی حالت تھی۔ اِنَّهُ غَدَاً حُصِّلَ مِنْ بَیْنِیْ وَبَیْنِیْ مَسْجِدِیْ بَعْدَ خَمِیْرٍ ہے۔

قال رب انی کللت ففعلی فافعلی ففعلی حضرت موسیٰ علیہ السلام اس گھونٹے پر شرمندہ ہوئے جس میں ایک جان چلی گئی۔ ان کی شرمندگی نے ان کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی اور اپنے گناہ سے بخشش طلب کرنے پر راہنہ کیا۔ قتادہ نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ چون گئے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہی اس مصیبت سے نجات دے گا۔ اس لیے استغاثہ کیا۔ ۱۱۲۔ دھکا حضرت موسیٰ علیہ السلام اس محل کو ذکر کرتے رہے جب کہ ان کو ظلم ہو چکا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بخش دیا ہے، یہاں تک کہ قیامت کے روز وہ کہیں گے: میں نے ایک ایسے نفس کو قتل کیا جس کے قتل کا مجھے حکم نہیں دیا گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے اپنے اوپر گناہ شمار کیا تھا۔ مرض کی: کللت ففعلی فافعلی نے اسی وجہ سے کسی نبی کے لیے مناسب نہیں کہ وہ حکم کے بغیر قتل کرے نیز دنیاوی اور شفیقت کرتے ہیں جیسی شفیقت کوئی اور نہیں کرتا۔ غاش نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قتل کے بارہ سے اسے قتل نہیں کیا تھا۔ آپ نے اسے گھونٹا مارا مقصود اس کو ظلم سے روکنا تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے یہ واقعہ نبوت سے پہلے ہوا۔ کعب نے کہا: یہ اس وقت واقع ہوا جب آپ کے عمر بارہ سال تھی۔ اس کے بارہ روز قتل کیا تھا، یہ تک تھا۔ مارنے سے گھونٹا قتل واقع نہیں ہوا۔

امام مسلم نے سالم بن عبد اللہ سے روایت نقل کی ہے فرمایا: اے اہل عراق! تم مضمرہ کے بارے میں کہتے ہی سوال کرتے ہو اور کبیرہ پر پہنچتے ہی سوار ہو جاتے ہو؟ میں نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: "قد یہاں سے آئے گا اور اپنے ہاتھ سے مشرق کی طرف اشارہ کیا، جہاں سے شیطان کے دو بیگ طلوع ہوں گے تم ایک دوسرے کی گردنیں اڑا دے گے حضرت سونے علیہ السلام نے آلی فرعون میں سے ایک فرد کو قتل کیا تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَعِظْنَاكَ مِنَ الْقَتِيلِ وَ لَشَيْكٌ لِّسُوْلَا (40)**

قَالَ رَبِّهَا أَفْعَمْتُ عَنْيَ فَلَنْ أَكُوْنَ ظَهِيرًا لِّلْجَبْرِ وَهِيَ

اس میں دو مسئلے ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **قَالَ رَبِّهَا أَفْعَمْتُ عَنْيَ** جو معرفت، حکمت اور توفیق کی صورت میں تو نے مجھ پر انعام کیا ہے **فَلَنْ أَكُوْنَ ظَهِيرًا لِّلْجَبْرِ وَهِيَ** میں کافروں کا مددگار نہیں۔ تفسیری نے کہا: یہاں انعت علی من البغضۃ نہیں کہا، کیونکہ یہ وحی سے نقل کا واقعہ ہے۔ اس وقت آپ یہ نہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے قتل کے عمل کو معاف کر دیا ہے۔ اور وہی نے کہا: **رَبِّهَا أَفْعَمْتُ عَنْيَ** اس میں دو وجوہ ہیں (۱) مغفرت، مہدوی اور قطعی نے اسی طرح ذکر کیا ہے مہدوی نے کہا: یہاں انعت علی من البغضۃ تو نے مغفرت کی صورت میں جو مجھ پر انعام کیا اور مجھے کوئی سزا دی (۲) ہدایت کی صورت میں جو تو نے مجھ پر انعام کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: **لَقَدْ كَفَرَ لَہٗ** مغفرت پر ال ہے، اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ تفسیری نے کہا: اللہ تعالیٰ کے فرمان: **رَبِّهَا أَفْعَمْتُ عَنْيَ** کے بارے میں جائز ہے کہ یہ قسم ہو اس کا جواب بخلاف ہو تو یہ کلام یہ ہوا قسم بانہ عاصم حق من البغضۃ لا تعین۔ **فَلَنْ أَكُوْنَ ظَهِيرًا لِّلْجَبْرِ وَهِيَ** یہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفقت و مہربانی کا سوال ہے، گویا عرض کی: اے میرے رب! تو نے مجھ پر مغفرت کی صورت میں جو انعام کیا ہے اس کے وسیلہ سے مجھے محفوظ رکھ، اگر تو نے مجھے محفوظ رکھا تو میں تجرموں کا مددگار نہیں بنوں گا۔ ترجمان کی مدد سے سراویا تو فرعون کی صحبت اس کی جماعت میں شامل ہوا اور اس کے لشکر میں اسناد ذکر: ہے کیونکہ آپ اس کے ساتھ اسی طرح سوار ہوا کرتے تھے جس طرح پچہ والد کے ساتھ ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ابن فرعون کہا جاتا یا ایسا نہ ہے جو جرم اور گناہ کی طرف لے جائے، جس طرح اسرائیلی کی مدد جو اسے قتل کی طرف لے گئی جس کا قتل آپ کے لیے حلال تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اردو کیا اگرچہ میں نے اس قتل میں غلطی کی ہے جس کے قتل کا مجھے غم نہیں دیا گیا تھا پھر بھی میں مسلمان کی مخرج کے خلاف مدد کو ترک کرنے والا نہیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اسرائیلی سون تھا اور مسلمان کی مدد تمام شریعتوں میں واجب ہے۔ بعض روایات میں ہے: یہ اسرائیلی کافر خاص کے بارے میں جو یہ کیا گیا ہے اللہ من شیعہ وہ اسرائیلی خادین میں موافقت کا ارادہ نہیں کیا ای وجہ سے آپ کو شرمندگی ہوئی کیونکہ آپ نے کافر کے خلاف کافر کی مدد کی تھی۔ تو فرمایا: **لَا اَكُوْنَ بِعَدُوِّ قَوْمٍ اَلَا اَكُوْنَ بِعَدُوِّ اَللّٰهِ** کافر بن ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ خبر نہیں بلکہ دعا ہے اس کا معنی ہوگا: اے میرے رب! مجھے تجرموں کا مددگار نہ بنا۔

ہیں کے ظلم پر اس کی مدد کرے اللہ تعالیٰ اس کے قدموں کو پھسلادے گا جس روز قدم پھسل جائیں گے۔ حدیث طیبہ میں ہے: ”جو ظالم کے ساتھ چلا تو اس نے جرم کیا۔“ ظالم کے ساتھ چلنا جرم نہیں مگر اس صورت میں جب وہ اس کی مدد کرے کیونکہ اس نے ایسے امر کا ارتکاب کیا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا: ﴿لَا تَقَاوُنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (المائدہ: 2)

فَاصْبِرْ فِي التَّوْبِيخِ خَاطِئًا سَوِيًّا اور دوسری سورتوں میں یہ بحث گزر چکی ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام خوف کیا کرتے تھے۔ یہ ان لوگوں کا وہ ہے جو اس کے خلاف قول کرتے ہیں خوف نہ تو معرفت کے خلاف ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کے قول کے خلاف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظلم کے قتل کی وجہ سے خوفزدہ نہ ہوتے کہ اس پر آپ کا مواخذہ کیا جائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: پہلی قوم سے خوف تھا کہ نہیں وہ آپ کو فرعون کے پیروں سے نہ کر دے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ سے خوف تھا۔ شہر قہر سید بن جبیر نے کہا: خوف کی وجہ سے مڑ کر پیچھے دیکھتے تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حشا کا انتظار کرتے تھے اور اس امر کا انتظار کرتے تھے لوگ جو بائیں کر رہے ہیں۔ قتادہ نے کہا: وہ طلب کی انتظار کرتے تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: شک کا خوف سے قاضی حاصل کریں۔ اسرائیلی کے علاوہ کسی کو پتہ نہ تھا کہ قبلی کو کس نے قتل کیا ہے۔ اصحاب اس کے بارے میں احتمال ہے کہ وہ اصرار کے معنی میں ہے یعنی جب قتل کیا تو خوفزدہ ہو گئے۔ یہ بھی جائز ہے کہ وہ اس معنی میں داخل ہوئے یعنی اس دن کی صبح میں جو اس دن کے چھپے نہ تھا پتلا یہ منصوب ہے کیونکہ یہ اصحاب کی خبر ہے اگر تو چاہے تو اسے حال بنائے تو پھر طرف خبر کے کل میں ہوگی۔

لَٰكَا الَّذِي اِسْتَقْبَلَهُمْ فَيَسْخَرُ مِنْهُمْ فَيَقُولُ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِخُونَ اور اسرائیلی جسے گزشتہ روز آپ نے نجات عطا فرمائی تھی وہ ایک قبلی سے تھوڑے باپ جو آپ سے مدد طلب کرنے کا خواہش مند تھا الا تصبر اذ کا معنی مدد طلب کرنا ہے۔ یہ سراغ سے مشتق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ مدد طلب کرنے والا وہ لینے کے لیے چلتا ہے اور آواز نکالتا ہے۔ شاعر نے کہا:

نُكِّنَا اِذَا مَا اَتَانَا صَادِرٌ قَوْلٌ كَانَ الصَّارِئُ لَهُ قِرَانُ الظَّنَّابِيبِ

جب کوئی ٹھہرا یا ہوا مدد طلب کرنے والا ہمارے پاس آتا ہے تو اس کی کجی معاملہ کو آسان کر دیتی ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ مدد طلب کرنے والا اسرائیلی وہ سامری تھا جسے فرعون کے کانپانی نے مطہج تک ٹکڑیاں اٹھانے کا مطالبہ کیا تھا ایشوری نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ جہتد اور نے کی حیثیت سے مرفوع ہے۔ یسئیس خلع خرمی جگہ ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ حال ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے۔ اصحاب اس دن کو کہتے ہیں جو تیس دن سے پہلے ہو۔ یہ اجتماع ساکنین کی وجہ سے جی برسر وہ ہے۔ جب اس پر الف لام داخل ہو یا یہ مضاف ہو تو معرب ہو جاتا ہے تو اس کو رفع اور نحو کے ساتھ اعراب دیا جاتا ہے: یہ اکثر محو یوں کا نقطہ نظر ہے۔ اس میں سے کچھ وہ ہیں جو اس کو نبی قرار دیتے ہیں جب کہ اس میں الف لام ہو رہا ہو دوسرے علماء نے کہا کہ عربوں میں سے کچھ وہ ہیں کہ وہ اس کو رفع کے کل میں خصوصاً غیر مصروف قرار دیتے ہیں بعض اوقات شاعر مجبور ہوتا ہے تو وہ کل جہاد کل نصب میں بھی غیر مصروف قرار دیتے ہیں۔ شاعر نے کہا:

نَعْدُ اَيْتَ عَيْنَا هَذَا اَنْفُسَ

زارعہ بھئی نے یہ ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ کہ یہ گھیا ہے، وہ حالات تھا، یہ سبکی نے ذکر کیا ہے۔ مہدوی نے قوادہ سے یہ قول نقل کیا ہے: وہ شمعوں تھا جو اہل فرعون کا سوکن تھا۔ ایک قول یہ کہ گھیا ہے، وہ معانی تھا۔ دارقطنی نے کہا: شمع کے ساتھ شمعان معروف نہیں مگر وہ آں فرعون کا سوکن تھا۔ یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا حکم دیا اس آری کو فریختی تو اس نے کہا: یٰمُوسٰی اِنَّ السَّلاَیَ لَکُمْ وَنَہٰکُمْ تِیرَے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں اس قسمی کے بدلے میں جس کو تو نے گزشتہ قتل کیا ہے۔ ایک قول یہ کہ گھیا ہے، اور ایک دوسرے کو حکم دے رہے تھے۔ اور ہری نے کہا: تسد فقومہ و تاحمروا ان میں سے بعض نے بعض کو حکم دیا۔ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: اَلَمْ یَاۤءِیْکُمْ بِمَعۡوِۃٍہِ (الطلاق: 6)

نمبر ۱۱ قول نے کہا:

اَرٰی النَّاسَ قَدْ اٰتٰہُمَا شِیۡءٌ وَّ لٰی حَادِثَۃٌ یُّوشِیۡرُ

میں لوگوں کو دیکھتا ہوں انہوں نے شے ملنے پر غصہ کیا ہے، ہر حادثہ میں مشورہ کیا جاتا ہے۔

فَاَنۡصُرُہُمْ اِنَّ لَکَ مِنْ الشَّیۡطٰنِ جُفًّیۡنَ ﴿۱۰﴾ فَعَزَّزَہُمْ وَجۡہًا یَّہٰیثِیۡمُ کُفَّہُمَا شَیۡءٌ وَّ لٰی حَادِثَۃٌ یُّوشِیۡرُ

تَالِی تَابَ لَیۡتِیۡنِ مِنَ الْفُتُوۡرِ اَللّٰہِیۡنَ ایک قول یہ کہ گھیا ہے: جبار سے کہتے ہیں جس کا وہ ارادہ کرتا ہے کہ گزرتا ہے جیسے، اور اور ظلم سے قتل کرنا وہ انہوں میں کوئی غور نہیں کرتا: اور اس طریق سے دفاع نہیں کرتا۔ ایک قول یہ کہ گھیا ہے: اس سے مراد عظیم ہے، جو اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے تواضع نہیں کرتا۔

وَلَمَّا تَوَجَّہَ تَفَلَّحًا مِّنۡہُمۡنَ قَالَ عَلٰی نَہٰیۡ اَنَّ یُفۡہِمَ عَلٰی سَوَآءِ الشَّیۡطٰنِ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اکیلے خزانہ وہ ہر گرجہ مٹے ہوئے ہیں کہ طرف نظر ان کے ساتھ کوئی زار وادہ تھا، نہ سواوی تھی اور نہ ہی جوتے تھے، اس نسب کی وجہ سے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے درمیان تھا، کیونکہ مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم کی اولاد میں سے تھے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی حالت، راستہ سے ادا قیامت اور زور اور دوفرما سے خالی ہونے کو دیکھا تو اپنے معاملہ کو اللہ تعالیٰ کے ہر دیکھا۔ عَلٰی نَہٰیۡ اَنَّ یُفۡہِمَ عَلٰی سَوَآءِ الشَّیۡطٰنِ یہ اسطرار کی حالت ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام درخت کے جنوں سے قوت حاصل کرتے آپ یہاں نہ بیچے یہاں تک کہ آپ کے قدموں کا سوز بھی گریں۔ ابوالک نے کہا: فرعون نے آپ کی تلاش میں آوی بیچے اور انہیں کہا: ان جھبوں سے اسے تلاش کرو جہاں سے پہاڑی راستے اٹک ہوتے ہیں، کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام راستے سے واقف نہیں۔ ایک فرشتہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا جو گھوڑے پر سوار تھا اس کے پاس بیڑہ تھا، اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: میرے پیچھے چلو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی پیروی کی تو اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو راستہ دکھا دیا۔ یہ کہا جاتا ہے: اس نے آپ کو نیزہ دیا جیسی آپ کا عصا تھا، ایک روایت یہی جاتی ہے: آپ کا عصا وہ تھا جو آپ نے مدین سے بھیڑ بکریاں چرانے کے لیے حاصل کیا تھا: یہ قول اکثر علماء سے مروی ہے اور زیادہ صحیح ہے۔ مقالہ اور مدی نے کہا:

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل امین کو آپ کی طرف بھیجا: اللہ تعالیٰ بھڑھاتا ہے مدین اور مکر کے درمیان آٹھ ایسے کافا سفر تھا: یہ ایک چیر اور دوسرے لوگوں کا قول ہے۔ مدین کا مکہ فرعون کی حکومت میں شامل نہیں تھا۔

وَلَمَّا دَرَسَا مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنْ النَّاسِ يَسْقُونَ وَدَرَسَا جَدًّا مِّنْ دُونِهِمْ
أَمْرًا أُتِيحَ تِلْكَ دُونَ قَالُوا مَا أَهْلَكْنَا سَفَاحًا عَلَىٰ بُطُونِهَا وَلَا عِلَافًا وَآبُوتَا
شَيْئًا كَبِيرًا ۖ فَسُئِلَ لَهُمَا تَمَنُّنًا إِلَىٰ الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَتَوْتُ بَنِي
حَظِيمٍ فَبُؤِسَتْ لِّمِائِي إِخْلَامُهَا تَتَشَبَّهُ عَلَىٰ السَّيْحَةِ ۖ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ
لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَرَفَضَ عَلَيْهِ الْفَصَصَ ۖ قَالَ لَا تَخَفْ
نَجُوتَ مِنَ الظُّلُمِ ۖ الظَّالِمِينَ ۖ قَالَتْ إِخْلَامُهَا إِنَّا بَتَّاسُ جَوْدًا ۖ إِنَّ حَبِيبًا مِّنْ
أَسْتِ جَزَتْ الْقَوْمُ إِلَّا مِنِّي ۖ قَالَ إِنِّي أَهْيَدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِخْلَامُهَا ابْنُكَ هَشِيمٌ
عَلَىٰ أَنْ تَأْخُذَ بِنِي شَبِي ۖ جَبَّحَ ۖ فَإِنْ أَتَيْتَ عَشْرًا فَبِئْسَ عُنْدَكَ ۖ وَمَا أُهْيَدُ أَنْ
أَسْأَلَ عَلَيْكَ ۖ سَجَدْتُ لِي أَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
أَنَّا إِلَّا جَلِيمٌ فَصِيحٌ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝

"اور جب آپ مدین کے پانی پر پہنچے تو دیکھا کہ وہاں پر لوگوں کا ایک انڈہ ہے (بڑے مویشیوں کو) پانی پلا رہے ہیں اور دیکھیں اس انڈہ سے ایک تھک دو گور تمیں کہ اپنے ریوڑ کو روکے ہوئے ہیں آپ نے پوچھا کہ تم کیوں اس حال میں کھڑی ہو؟ ان دونوں نے کہا: ہم نہیں پلا سکتیں جب تک کہ وہاں اپنے مویشیوں کو لے کر وہاں نہ چلے جائیں اور ہمارے والد بہت بڑے ہیں تو آپ نے پانی پلا دیا (ان کے ریوڑ کو) پھر لوٹ کر ساریہ کی طرف آگئے اور عرض کرنے لگے: میرے ہاتھ ابواقی میں اس فیروہر گت کا جو تو نے میری طرف اتار دی ہے تاج ہوں کہو یہ بعد آئی آپ کے پاس ان دونوں میں سے ایک خاتون خرم و دیا، سے جتنی دولی (اور اگر) کہا: میرے والد تمہیں بلاتے ہیں کہ تم نے ہماری کھریوں کو جو پانی پلا یا ہے اس کا تمہیں معاوضہ دیں پس جب آپ ان کے پاس آئے اور اچھا واقعہ ان کے سامنے بیان کیا تو انہوں نے (مسن: بچے ہوئے) کہ: ذرو نہیں تمہیں کھل آئے (کھلوس) کے پلو) سے ان دونوں میں سے ایک خاتون نے کہا: میرے (محر) باپ اسے نوکر رکھ لیجئے ایک بہتر آدمی جس کو آپ نوکر رکھیں وہ ہے جو طاقور بھی ہو اور دیانت دار بھی ہو۔ آپ نے کہا: میں چاہتا ہوں کہ میں ہمارے والدوں تمہیں ایک دینی اور بھیجوں سے بشرطیکہ تم میری خدمت کرے آٹھ سال تک پھر اگر پورے کروں سال تو یہ تمہاری اپنی مرضی اور میں نہیں چاہتا کہ تم یہ حق کر دو تو پانے لایجئے اور اللہ تعالیٰ نے چاہا ایک لوگوں سے (جو دوسروں کو ایذا کرتے ہیں) مومن نے کہا: یہ بات میرے اور آپ کے درمیان طے پائی

ان دو بیٹوں سے جو بیٹا دیش مگر اردوں کو مجھ پر کئی نہ پادانی نہ ہوگی اور اللہ تعالیٰ جو قول و قرار ہم نے کیا ہے اس پر تمہارا ہے۔

اس میں شک نہیں مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ وَلَمَّا وَرَدَ قَاءَ مَدْيَنَ حضرت موسیٰ علیہ السلام چلے رہے یہاں تک کہ مدین کے چشمہ پر پہنچے۔ وَرَدَ قَاءَ سے مراد ہے اس تک پہنچ گئے اس کا یہ مطلب نہیں اس میں داخل ہو گئے درود کا لفظ بعض اوقات خورد میں داخل ہونے کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے بعض اوقات اطلاع پانے کے لیے استعمال ہوتا ہے اور کبھی پہنچنے کے لیے استعمال ہوتا ہے اگرچہ اس میں داخل نہ ہو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چشمہ پر وارد ہونے سے مراد اس تک پہنچنا ہے۔ اس معنی میں زہیر کا قول ہے:

لَمَّا وَرَدَ الْوَادِ زَرْقًا جَنَانًا وَصَفَنَ جِوْنَ الْعَابِقِ الشَّعْبِ

جب وہ اس چشمہ پر وارد ہوئیں جس کا نالاب پانی آسمان کے رنگ جیسا نظر آ رہا تھا۔

یہ معانی اللہ تعالیٰ کے فرمان: وَإِنْ مِنْكُمْ أَزْوَاجٌ مِمَّا (مرکم: 11) میں گزر چکے ہیں۔ مدین غیر منحرف ہے کیونکہ یہ معروف شہر ہے۔

شاعر نے کہا:

زُهَيَانِ مَدْيَنَ لَوْ رَأَوْكَ سَكَنُوا

مدین کے رہائے اگر تجھے دیکھ لیتے تو اپنی مہارت گاہوں سے بچے اترتے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ایسا قبیلہ ہے جو حضرت مدین بن ابراہیم علیہما السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ اس بارے میں مشکوٰۃ سورہ اعراف میں گزر چکی ہے۔ ائمہ سے مراد بھی تفسیر ہے۔ يَسْتَفْتُونَ کاسمعی ہے وہ اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے تھے۔ میں دُؤْنَهُمْ معنی ہے اس جانب سے جس جہت سے آپ آئے تو آپ ان غوروں تک جا پہنچے کہ اس کے کراس جماعت تک پہنچے۔ آپ نے ان دونوں کو پایا کہ وہ اپنے رچوڑ کو روک رہی ہے۔ اس معنی میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: فَلْيُنْزِلْ دَجَالُ عَنْ حَوْضِ مِرْسَ حُمًى سے لوگوں کو روکنا جاریا ہوگا۔ بعض مصاحف میں ہے: اَصْرَاتِهِنَّ حَابِسَتُهُنَّ فَخَذُوهُنَّ بِمِجْلٍ بَلَا حَتَا ہے خذوا بید و جب وہ روکے ذوات اللہی میں نے شے کو روکا؛ شاعر نے کہا:

لَهَيْتُ حُلَّ هَابِ الْقَوَالِ كُلِّهَا أَذُوُ بَهَا يَضْمَتَا مِنْ انْحَشِ زَرْقَا

میں قائلوں (شکاری کا گڑھا) کے دروازے پر مہارت گزارتا ہوں گویا میں وہاں سے وحشی جانوروں کی جماعت کو روکتا ہوں۔ اذو کا معنی ہے میں روکتا ہوں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اذو وہاں کا معنی ہے وہ وہکار رہی تھیں؛ شاعر نے کہا:

لَقَدْ شَلَبَتْ مِصَاكُ بَنُو تَمِيمَ فَمَا تَذْذِرِي بَنَاتِي حِصَا شَعْدُوْ

تو مجھ نے تیرے مِصاک کو سلب کر لیا ہے تو تمہیں کیا جانے تو کس مِصاک کے ساتھ وہکار رہے گا۔

تذو کا معنی تو وہکار سے گاتوروں کے گا۔ ابن سلام نے کہا: وہ اپنے رچوڑ کو روک رہی تھیں تاکہ لوگوں کے رچوڑ کے ساتھ

مل نہ جائیں۔ مصلوٰی کو حذف کر دیا گیا یا تو متعدد مصلوب کو وہم و گم ہوا ہے یا اس کے ظلم کی وجہ سے ذکر کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہنا: وہ تو کسی پانی پلانے والوں کے زمرے سے اپنے ریح و زکوٰۃ پانی سے رول رہی تھیں۔ قتادہؒ نے کہا: وہ لوگوں کو اپنے ریز سے روکے ہوئے تھیں۔ نحاسؒ نے کہا: پیلا معنی زیادہ بچتر ہے کیونکہ اس کے بعد ہے قائلاً لا تلتقی بخفی یقصد، نہ نافرمانی، اگر وہ لوگوں کو اپنے ریز سے روک دے، ہوش کو رواں چہ خیر نہ دیتی کہ وہ اپنے ریح و زکوٰۃ پانی میں جب چرواہے چلے جائیں گے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے اس ادا زکوٰۃ کا تذکرہ کیا: **لَا تَلْتَقُوا بِمَنْ تَعْبَرُوا** کی معیار ہے اور وہ نے کہا:

يَا تَعْبَرُوا مَا لَعْنَهُ وَ قَبِيحِي

تعب ہے اس کے اور میرے کام پر۔

ابن علیؓ نے کہا: مصیبت زدہ، مظلوم، جس پر شفقت مقصور ہو یا جو عیب و زریب کام کرے اس سے مصلوٰی کرنے کے لیے لفظ مصلوب استعمال ہوتا ہے مگر یا یہ لفظ شر کے بارے میں مصلوٰی کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ دونوں نے اپنے بارے میں بتایا اور یہ بتایا کہ ان کے باپ انتہائی بڑے شخص ہیں معنی ہے وہ اپنی کمزوری کی وجہ سے ریز کے علامات نہیں سنبھال سکتے اور وہ دونوں ہمیں اپنے ضعف اور طاقت کی کمی کی وجہ سے قوی لوگوں کے ساتھ مزاحمت کی طاقت نہیں رکھتے۔ ان دونوں کی علامت یہ ہے کہ وہ آشفتگی پہناتی ہیں یہاں تک کہ لوگ پانی سے چلے جاتے ہیں اور چشمہ نہ لی ہو جاتا ہے۔ وہ اس دقت و زحمت میں ہیں۔ ابن عامر اور ابو عمروؒ نے پڑھا یقصد ریح سے خدو سے شستن ہے یہ وہ کی ضد ہے۔ یعنی جب چرواہے واپس چلے جاتے ہیں۔ ہاتھی یقصد ریح مٹے ہیں یہ اشد و سے شستن ہے، یہاں تک کہ ان کے چو پائے پانی سے واپس چلے جاتے ہیں۔۔۔ عادیہ راوی کی جمع ہے جس طرح تاجر کی جمع تجار، صاحب کی جمع اصحاب قوی ہے۔ ایک فرقہ دیتا ہے: کنوئیں اور میرے کھلے ہوئے تھے۔ لوگوں کا از وہ عام امن و امان کو رہتا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اور وہ کیا کہ ان کے ریح و زکوٰۃ پانی بد بھی تو آپ نے لوگوں سے عزائم نہ لی اور پانی پلانے میں ان پر غلبہ پایا یہاں تک کہ آپ نے پانی پلا۔ ابن عباسؓ کی وجہ سے ان دونوں میں سے ایک نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوت سے دم نہ پایا۔ ایک جماعت نے کہا: وہ دونوں میں ان کے بچے ہوئے چلی پر آئیں مگر دونوں خوش میں باقی ماندہ پانی چھین دیکر ان کے جانوروں کی بیانی کا مٹ دیا آخر میں میں کوئی پانی نہ دیا تو ان کا رہنما پیمانہ مار دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان پر ترس آیا آپ نے ایک کنوئیں کا قصد کیا جو اوپر سے اٹھایا گیا تھا لوگ دوسرے کنوئیں سے پانی پلا رہے تھے۔ ان کنوئیں نے پھر کوسا آدھی ہی اٹھائے تھے۔ یہ وہی زکوٰۃ قول ہے۔ ابن جریجؒ نے کہا: وہی آدمی اٹھائے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہنا: انہیں آدمی اٹھائے تھے۔ نہ ہائی نے کہا: چالیس آدمی اٹھائے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لیے دے دیا۔ وہ دونوں مردوں کے ریح و زکوٰۃ پانی پلا دیا۔ اس پھر کے اٹھانے کی وجہ سے ان میں سے ایک نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوت کے ساتھ صفت لگائی ایک قول یہ لیا گیا ہے: ان کا کوئی ایک تھا۔ آپ نے وہ پھر چرواہوں نے چلے جانے کے بعد اٹھا رکھا۔ جب کہ دونوں مردوں کی حالت یہ تھی کہ وہ بچے ہوئے پانی کو پانی یا کرتی

تھیں۔ عمرو بن یحییٰ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے، انہوں نے کہا: جب چرواہوں نے پانی پلا یا تیرا نہیں لے کر پانی پر ایک پتھر رکھ دیا جسے اس آدمی ہی اٹھا سکتے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے آپ نے وہ پتھر پلا یا اور پانی کا ایک سی ڈال نکالا کسی اور ڈال کی ضرورت نہ تھی تو آپ نے ان کے درجہ کو میرا ب کر دیا۔

مسئلہ نمبر 2۔ اگر یہ سوال کیا جائے: اللہ کے نبی جو حضرت شعیب علیہ السلام ہیں کے لیے کیسے جائز تھا کہ وہ اس بات پر راضی تھے کہ ان کے ہانور دو کو پانی کے لیے ان کی بیویاں کام کریں؟ اس کو جواب دیا جائے گا: یہ کوئی منوع نہیں۔ دین اس کا انکار نہیں کرتا۔ جہاں تک مروت کا تعلق ہے تو لوگوں کی آراء مختلف ہیں۔ لوگوں کی حالت جدا جدا ہے۔ عربوں کے احوال انہیوں کے احوال سے مختلف ہیں۔ وہ اپنی لوگوں کا دینہ شہریوں سے مختلف ہے، انہیں صاحبہ مجبوری ہو۔

مسئلہ نمبر 3۔ ﴿لَمْ تَوَلَّ إِلَى الْقَلْبِ﴾ آپ سر (بول) اور دست کے سایہ کی طرف گئے، یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور اس سوال کی طرف توجہ ہوئے جو آپ کو کھانا کھلائے: اس کا ذکر اس قول میں ہے: ﴿إِنِّي لَأَكُلُ لَيْلًا مِّنْ خُبْرٍ﴾ فقہر آپ نے سات دن سے کوئی کھانا نہیں کھا، تھا، آپ کا بیت پشت سے لگ چکا تھا۔ دعا کی اور سوال کی وضاحت نہ کی۔ تمام مفسرین نے اس طرح روایت کیا ہے کہ آپ نے اس کلام میں کھانے کو طلب کیا۔ خبر یہاں کھانے کے معنی میں ہے جس طرح اس آیت میں ہے اور مال کے معنی میں ہے جس طرح فرمایا: ﴿إِنْ شِئْتُمْ خُبْرٌ﴾ (البقرہ: 180) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿وَإِذْ لَبِثْنَا الْخُبْرَ ثَلَاثِينَ نَفْسًا﴾ (اعلایہ) یہ تھلاوت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے جس طرح فرمایا: ﴿أَكُمُ خُبْرٌ أَمْ قَوْلُكَ نَبِيًّا﴾ (الدخان: 37) یہ عبادت کے معنی میں ہے جس طرح فرمایا: ﴿أَوْ خُبْرًا لِّبِهِمْ فَضْلُ الْخُبْرِ﴾ (الانعام: 73) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جھوک اجنا کو بچگی ہوئی تھی اور پیٹ میں بڑیاں کھانے سے رنگ نہروڑ چکا تھا جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سب سے معزز تھے۔ یہ روایت بیان کی جاتی ہے کہ آپ مدینہ تک نہیں پہنچے تھے یہاں تک کہ پاؤں کے نیچے واسے سے لڑچکے تھے۔ اس میں یہ شعور دلا گیا ہے کہ دنیا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حقیر ہے اور کرمین طاہر نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: ﴿إِنِّي لَأَكُلُ لَيْلًا مِّنْ خُبْرٍ﴾ کے بارے میں کہا: میں متاثر ہوں اس چیز کا جو تو نے فضل اور فائدہ زل فرمایا کرتا مجھے اپنے غیر سے نفی کر دے۔

میں جانتا ہوں: اصل تفسیر نے جو کہا وہ اولیٰ ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت شعیب علیہ السلام کے واسطے سے آپ کو نفی کر دیا۔

مسئلہ نمبر 4۔ ﴿خُبْرًا مِّنْ خُبْرٍ﴾ غلّٰی خُبْرًا آگاہ اس کلام میں اعتدال ہے جس پر یہ کلام ظاہر ولایت کرتا ہے۔ ابن اسحاق یا ابو اسحاق نے یہ کہہ ہے: خود دونوں چیزوں سے اپنے باپ کی طرف گھٹیں ان کا معمول یہ تھا کہ وہ پانی پلانے میں دیر کیا کرتی تھیں۔ دونوں نے اس مرد کے بارے میں بتایا جس نے ان کے درجہ کو پانی پلا یا تھا۔ آپ نے اپنی جڑی بنی کو علم دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا: اپنی چھوٹی بیٹی کو علم دیا کہ وہ اس مرد کو بلا لائے۔ خود بھی آئی جس طرح اس آیت میں ذکر ہے۔ مگر ابن مسعود نے کہا: وہ ایسی عورتوں میں سے تھی جو مردوں پر جری ہوتی ہیں اور حیلہ گر ہوتی ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا

نہیں۔ اس میں تردید اور شک کا ذکر ہے۔ لفظ ہب کے ساتھ کان کے جواز کا قول کرنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے بعض کا ابطال لازم آتا ہے۔

مسئلہ نمبر 10۔ **إِذَا دُخِيَ الْبَيْتُ فَطَهَّنْ** اس میں یہ دلالت ہے کہ یہاں ایک کو پیش کیا جاوے گا ہے عقہ نہیں کیا جاوے گا ہے، کیونکہ اگر یہ عقہ کان ہوتا تو حضرت سہیل علیہ السلام کے لیے معذور نہ ہو مگر یہ کہ جاتا، کیونکہ علماء اگرچہ اس صورت میں بیچ کے جواز میں اختلاف کرتے ہیں جب کوئی کہے: **بَعَثْتُ أَحَدَ عَبْدِ اللَّهِ هَذِينَ بَشُرِينَ كَذَابِينَ** نے ان وہ منافقوں میں۔ نہ ایک کو اس قیمت پر خریدے یا خریدے۔ انہوں نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ کان کے اندر یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں خفیہ ہے اور اختیار میں سے کسی چیز کا نکالنا سے کوئی تعلق نہیں۔

مسئلہ نمبر 11۔ **كُنِيَ** نے کہا: اس آیت میں کان کے خصوصی احکام ہیں اس میں سے ایک یہ ہے کہ بونی کو غیر لازم کیا اور عمرہ کے آثار کو عمومی نہیں کیا اور اجارہ کو مبرا بنایا ہے اور عقد کوئی نئے نہیں دی۔

میں کہتا ہوں: یہ وہ چار مسائل ہیں جنہیں عبادہ و غیر مسئلہ اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔

(1) چار مسائل میں سے ایک تمہیں ہے۔ ہمارے علماء نے کہا: جہاں تک تعین کا تعلق ہے تو یہ اس کے مشابہ ہے۔ کو یہ سوجھ کرنے کے مرتبہ میں ہو پہلے عیال کو بحال انداز میں پیش کیا اور بعد میں اس کی تعین کی۔ ایک قول یہ کیا: ایات: **اسطربت** شعیب علیہ السلام نے ان کی شادی منظور یا سے نہ روی۔ یہی حضرت شعیب کی چھوٹی بیٹی تھی۔ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **أَنْ تَكْرَحَهُ** سے سال یہ جائے: دونوں دلوں میں سے کون سی مدت حضرت کی طہرہ السلام نے پوری کی تو تمہارا ان دونوں میں سے بہتر اور کامل مدت پوری کی۔ اگر تجھ سے سوال کیا جائے: کس عورت سے شادی کی؟ تو کہنا: چھوٹی ہے۔ یہی وہ تھی جو اس کے چچہ آئی اور اس نے کہا: **فَأَكْبَتْ ابْنَتَا جُرْجَانَةَ** **إِنِّي مُؤَيَّدَةٌ مِنَ الْمَلَأِ الْبُخْرَانِ** **الْقَوِيُّ لَا يَمُوتُ** (15)۔

لیکن قول یہ کیا گیا ہے: بڑی سے پہلے چھوٹی سے شادی کرنے میں سخت یہ تھی، اگرچہ بڑی کو مردوں کی زیادہ دلالت تھی کیونکہ حضرت شعیب کو توقع تھی کہ وہ اس کی طرف آئی ہیں کیونکہ حضرت سہیل علیہ السلام نے پیغام لاتے ہوئے سے دیکھا تھا اور جب حضرت سہیل اس کے باپ کی طرف آ رہے تھے اس وقت اس کے ساتھ چلے آئے حضرت شعیب، یہ اسلام اس پر بڑی کو پیش کرتے تھے کہ وہ اس کے لیے پسندیدگی کوئی ہرگز اسے جب کہ دل میں کسی غیر کو پسندیدہ نہ کرتے ہوئے۔ اس کے علاوہ بھی قول کیا گیا ہے: **اللَّهُ تَعَالَى يَهْتَرُ جَانِبَهُ**۔ ہنر روایات میں ہے: آپ نے بڑی سے شادی نہ کی تھی: قشری نے اسے بیان کیا ہے۔

(ب) مدت کے آثار کا جواز کیا گیا ہے آیت میں ایسا کوئی دلالت نہیں جو اس کے استیفاء کا تقاضا کرے بلکہ اس کے بیان سے یہ خاصا متعلق ہے۔ تمہیں یہ دونوں نے اسے لکھ لیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے جب عقد ہوگا اس وقت سے اس مدت کا آغاز ہوگا۔

(ج) اجارہ کے بدلے نکاح یہ تو آیت میں لکھا ہے۔ یہ ایسا امر ہے جس کو عادی شرع نے بیان کیا ہے اور اس حدیث میں اس کا ذکر ہے جس کے پاس قرآن کے علاوہ کوئی چیز نہ تھی۔ اسے احمد نے روایت کیا ہے۔ اس کی ایک سند میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "قرآن حکیم میں سے جسے تو یاد رکھتا ہے" (1)۔ اس نے عرض کی: سورہ بقرہ اور اس کے بعد والی سورت فرمائی: "اسے میں آیات کی تعلیم دے دے یہ میری بیوی ہے"۔ علماء نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے اس بارے میں ان کے تین اقوال ہیں (1) امام مالک نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، ابن قاسم نے اس سے منع کیا ہے، ابن حبیب نے اسے جائز قرار دیا ہے؛ امام شافعی اور آپ کے اصحاب کا قول ہے۔ انہوں نے کہا: یہ جائز ہے کہ عمر (آزاد) کی منفعت صبر ہو جس طرح کپڑے سے عین تعمیر کرنا اور قرآن کی تعلیم دینا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: یہ صحیح نہیں، اور اس امر کو جائز قرار دیا ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کرے، اور شرابے لگائے کہ اس کا غلام ایک سال تک اس کی خدمت کرے گا یا اسے اپنے گھر میں ایک سال تک رکھے کیونکہ غلام اور گھر مال ہے۔ اپنی بیوی کا خود خدمت کرنا مال نہیں۔

ابو الحسن رحمہ اللہ نے کہا: اجارہ کے لفظ کے ساتھ عقد نکاح جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَلَا تُؤْكَلُ اَمْوَالُكُمْ (النساء: 24) ابوبکر برازی نے کہا: یہ صحیح نہیں کیونکہ اجارہ ایسا عقد ہے جس میں وقت کی تعیین ہوتی ہے اور عقد نکاح دائمی ہوتا ہے۔ یہ آپس میں منافی ہیں۔ ابن قاسم نے کہا: حقوق زوجیت ادا کرنے سے قبل یہ فسخ ہو سکتا ہے اور اس سے بعد ثابت ہو جاتا ہے۔ منع نے کہا: اگر اس نے ساتھ ہی کوئی چیز نقد بھی دی تو اس میں اختلاف ہے اگر ساتھ نقد کوئی چیز نہ دی تو یہ اس سے بھی زیادہ شدید ہے۔ اگر اس کو ترک کیا تو یہ ہر حال میں نافذ ہوگا کیونکہ حضرت شیب علیہ السلام کا قصہ ہے: یہ امام مالک، ابن معاذ اور اشہب کا قول ہے۔ اس مسئلہ میں متاخرین اور متقدمین کی ایک جماعت نے اس آیت پر اٹھکھ کیا ہے۔ ابن خویر مندد نے کہا ہے: یہ آیت اجارہ کی صورت میں نکاح کو لے جانے کے لیے جوئے ہے عقد صحیح ہے۔ یہ کہہ دے کہ اجارہ کو مہر بنایا جائے مناسب یہ ہے کہ ہر مال جو جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَنْ تَبْتَغُواْ لَهَاْ اَمْوَالَكُمْْ لِمَعْصُوْبِيْنَ (النساء: 24) یہ ادا سے تمام غلطی کا قول ہے۔

(د) جیسا تک یہ قول ہے: وَاَوْفُواْ بِالْعُقُوْبِ علماء نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ جب عقد یا اس وقت حقوق زوجیت ادا کیے یا جب ساتھ سخر کیا۔ اگر یہ اس وقت ہوا جب عقد کیا تو کیا کوئی نقد پیش کیا؟ ہمارے علماء نے دخول (حقوق زوجیت ادا کرنا) سے منع کیا یہاں تک کہ وہ کوئی چیز نقد پیش کرے اگرچہ ایک جوہری ویسے ہو یا وہ تھوڑا قسم کا قول ہے۔ اگر نقد دینے سے پہلے دخول کیا تو یہ نافذ ہو جائے گا، کیونکہ ہمارے علماء میں سے متاخرین نے کہا: ترمہر پہلے دینا یا اس میں سے کچھ پہلے دینا یہ مستحب ہے۔ اگر مہر دیو کو چاہے جو تو خدمت میں شروع ہونے سے ہی نقد داہنگی ہوگی۔ اگر دخول اس وقت کیا جب ساتھ سخر کیا تو نکاح میں طریل انتظام نہ ہے، اگرچہ عرصہ کی خواہش شرط کے بغیر ہو۔ اگر شرط کی صورت میں ہوتا ہے جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ غرض صحیح ہو جس طرح حرام میں داخل کرنے کی تبادی کر دیا جوی کا حقوق زوجیت کے ادا ہونے کا

انتقاد کر رہا کہ وہ باغ و بہار اس پر بناء ہے علامہ نے تصریح کی ہے۔

مصلہ نمبر 12۔ اس آیت میں اجارہ اور نکاح کا اجتماع ہے ہمارے علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے اس بارے میں تین اقوال ہیں (۱) ثنویہ ابی زید میں کہا: ابتداء مکروہ ہے مگر ایسا ہو گیا تو ناجز ہو جائے گا (۲) امام مالک اور ابن قاسم کا مشہور قول ہے: جائز نہیں، دخول سے قبل اور اس کے بعد نسخ ہو جاتا ہے کیونکہ دونوں کے مقاصد مختلف ہوتے ہیں جس طرح باقی ماندہ مختلف خود ہوتے ہیں (۳) اشہب اور اسحنی نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ ابن عربی نے کہا: یہی صحیح ہے۔ آیت ہی پر دلالت کرتی ہے۔ امام مالک نے کہا: نکاح نسخ کے زیادہ مشابہ ہے تو پھر اجارہ اور نسخ میں کیا فرق ہے؟ اور نسخ اور نکاح میں کیا فرق ہے؟

مسئلہ: اگر اس نے یہ میر مقرر کیا کہ وہ اپنی بیوی کو مباح شہری تعلیم دے تو یہ صحیح ہے! یہ عربی نے کہا ہے۔ دو شمار کے قول کی طرح ہے:

يقول العبد فائدتي وصال وتغوى الله افضل ما استفاد

نہد کہتا ہے: اے میرا فائدہ اور میرا مال! اللہ کا تقویٰ تو یادہ افضل ہے جتنا وہ فائدہ اٹھاے۔

اگر اس نے یہ میر مقرر کیا کہ وہ ایسے اشعار کی تعلیم دے گا جس میں جھوٹ اور خوش کلامی جو تو یہی طرح ہے جس طرح اس نے شراب یا خنزیر کو ہر کے طور پر مقرر کیا۔

مصلہ نمبر 13۔ عَلَيَّ اَنْ تَأْتِيَنِي قَسِيْرٌ جَفِيْعٌ خدمت کا ذکر مطلق جاری ہوا ہے۔ امام مالک نے فرمایا: یہ جائز ہے اسے آپ عرف پر محمول کرتے ہیں خدمت کا ذکر کر کے کوئی ضروری نہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کا ظاہر یہی ہے، کیونکہ یہ اجارہ مطلق کا ذکر ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے کہا: یہ جائز نہیں یہاں تک کہ وہ نام لے کیونکہ یہ محمول ہے۔ امام بخاری نے باب باندھا ہے: نہاب من استاجرا بعد اقصیٰ من له الاجل ولم یحزن له العبد۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: عَلَيَّ اَنْ تَأْتِيَنِي قَسِيْرٌ جَفِيْعٌ سہل ہے نے کہا: بات اس طرح نہیں جس طرح آپ نے باب باندھا ہے، کیونکہ عمل ان کے نزدیک معلوم تھا کہ پائی جاتا ہے، مل جاتا ہے اور پڑ جاتا ہے اور اس کی شکل جو ریائی ملائقوں کے کام ہوتے ہیں۔ یہ عمل متعارف تھا۔ اگرچہ صمیم ملل اور صمیم مقدار کا ذکر نہ کیا جاسے، جس طرح وہ اسے کہتے: اِنَّكَ تَحْرُثُ كَذَا مِنْ السَّنَةِ وَتَحْرُثُ كَذَا مِنْ السَّنَةِ تو اسے سال مل چلا ہے گا اور اسے سال جانور چلا ہے گا۔ یہ ریائی زندگی کا نام مسمول ہے۔ جو بیچ تمام بلاء کے نزدیک جائز نہیں وہ یہ ہے کہ مدت محمول ہو اور عمل غیر معروف ہو یہ عقد جائز نہ ہو گا یہاں تک کہ یہ معلوم ہو جائے۔ ابن عربی نے کہا: اہل تفسیر نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت شعب علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے ریوڑ چرانے کے عمل کو صمیم کیا یہ صحیح سند سے مروی نہیں لیکن انہوں نے کہا: یہ بن کے صانع کا ریوڑ چرانے کے سوا کوئی عمل نہ تھا تو بن کا جو مل معلوم تھا وہ خدمت کی تعلیم کے قائم مقام ہو جائے گا۔

مصلہ نمبر 14۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی آدمی چرواہے کو چند صمیم میٹوں کے لیے اجرت پر

رکھے، اجرت معلوم اور اس میں معین بھیج کر یوں کی بھی رعایت کی جائے اگر معین نہ کر لیاں ہوں تو اس میں ہمارے علماء کی تفصیل ہے۔ ابن قسّم نے کہا: یہ جائز نہیں یہاں تک کہ ان بکریوں کے نائب کی شرط لگائی جائے اگر وہ بکریاں مر جائیں۔ یہ بہت ہی کمزور روایت ہے۔ مہین کے صانع نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اجرت پر رکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو دیکھا اور آپ نے نائب کی شرط نہیں لگائی۔ اگر وہ مطلق ہوں تو ان کا نام لیا گیا اور نہ ہی وہ معین ہوں تو ہمارے علماء کے نزدیک یہ جائز ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی نے کہا: ان کی حیثیت کی وجہ سے جو رئیس۔ ہمارے علماء نے عرف پر امتداد کیا ہے جس طرح ہم نے ابھی اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کو اتنی مزدوری دی جائے گی جس قدر وہ طاقت رکھتا ہوگا۔ ہمارے بعض علماء نے یہ زائد کہا ہے کہ یہ جائز نہیں یہاں تک کہ مزدور کھینے والا اس کی قوت کا اندازہ نہ جانتا ہو: یہ تو ناسمجھ ہے کیونکہ میں کے صانع حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوت کی مقدار کو جانتے تھے کیونکہ آپ نے پھر اٹھا یا تھا۔

مسئلہ نمبر 15۔ امام مالک نے کہا: چرواہے پر کوئی ضمانت نہیں جو جانور ہلاک ہو یا جس کو چوری کیا گیا ہو اس کے بارے میں چرواہے کی بات کو تسلیم نہ کیا جائے گا، کیونکہ وہ وکیل کی طرح امین ہے۔ امام بخاری نے یہ عنوان باندھا ہے: باب إذا نضر الراعي أو الركيل شاه قنوت أو شيناً يفسد فأسدج، يعالف الفساد، أو ركع من، لك في حديثه أو ذكره يراحو فهدون في أسنة باپ سے فقہ کی۔ ان کی بکریاں نہیں جو مسلح چھانڈ پر چرائی جاتی نہیں ہماری ایک لونڈی نے ہمارے ربوڑ کھما سے ایک بکری دیکھی جو مردہ تھی اس نے ایک پتھر توڑا اور اس پتھر کے ساتھ اسے زنج کر دیا۔ اس نے انہیں کہہ نہ کھاؤ یہاں تک کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کروں یا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی آدمی بھیجوں چرواہے سے سوال کرے، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا یا آپ نے کوئی بھیجا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کھانے کا حکم دیا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: مجھے اس امر نے شغب کیا کہ وہ لونڈی ہے اور اس نے جانور ذبح کیا ہے۔ مطلب نے کہا: اس میں فقہی مسئلہ یہ ہے کہ چرواہے وکیل کی ان ضرر میں قصد حق کی جائے گی جس پر ہم نے اسے امن بنایا ہے یہاں تک کہ ان دونوں پر خیانت اور جھوٹ کی دلیل ظاہر ہو نہ یہ لازم مالک اور جماعت کا قول ہے۔ ابن قاسم نے کہا: جب اسے بکری کے مرجعے کا خوف ہو تو اس نے اس بکری کو ذبح کر دیا تو وہ ضامن نہیں ہوگا اور جب وہ ذبح شدہ لائے گا تو اس کی قصد حق کی جائے گی۔ دوسرے علماء نے کہا: وہ ضامن ہوگا یہاں تک کہ اس نے جو کچھ کہا وہ واضح ہو جائے۔

مسئلہ نمبر 16۔ ابن قاسم اور اشہب نے اختلاف کیا ہے جب چرواہے نے جانوروں کی مالازوں پر ہاتھ لگایا تو اجازت کے بغیر نہ چھوڑے تو وہ مالک ہیں، ہلاک ہو گئیں تو ابن قاسم نے کہا: چرواہے پر کوئی ضمانت نہیں کیونکہ نہ چھوڑا مال کی اصل اور اس کو بڑھانے میں ہے۔ اشہب نے کہا: اس پر ضمانت ہوگی۔ ابن قاسم کا قول حضرت کعب کی حدیث کے زیادہ مشابہ ہے: اس کے اجتہاد سے جو چیز کھب ہو گئی اس میں اس پر کوئی ضمانت نہیں اگر وہ اہل اسلاح میں سے تھا اور اس کے بارے میں یہ معلوم تھا کہ وہ اہل پر شفقت کرتا ہے اگر وہ فاسق و فساد کی ہو اور صاحب مال نے راہہ کہہ کر وہ اس سے ضمانت لے تو وہ ضمانت لے سکتا ہے کیونکہ جب اس کا فسق معروف ہو تو اس کی اس بات میں قصد حق نہیں کی جائے گی کہ اس

عقیدہ کا واضح مفہوم ہے۔

وَاللّٰهُ عَلٰی مَا تَعْمَلُوْنَ وَكَفَّيْلٌ اَيْہ قول یہ کیا نیا ہے: یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قول میں سے ہے۔ وہ ایک قول یہ کیا نیا ہے: یہ جو جہت کے والد کے قول میں سے ہے۔ دونوں صالحیہ استیسیوں نے اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانے پر اکتفا کر محظوظات میں سے کسی کو گواہ نہیں بنایا۔ علماء نے نکاح میں نہ لواء بنانے کو رد جبکہ قرہ روایا ہے۔ یہ تھیکہاں مسئلہ ہے۔

مسئلہ نمبر 23۔ اس کے بارے میں دو قول ہیں (۱) کراچ دو گواہوں سے ہی مستند ہوتا ہے۔ الباقی حقیفہ اور مسلم شافعی کا کہیں قول ہے۔ اہم ماہک ہے کہ انکار کواہر کے بغیر بھی مستند ہو جاتا ہے کیونکہ یہ عقد معوضہ ہے اس میں گواہوں کا شرط نہیں ہے اس میں اعلان اور تصریح شرط ہے آپ نے ظاہر اور بدکار کی میں غرق وف بچانے کے ساتھ کیا ہے۔ یہ مسئلہ سورہ بقرہ میں تنقیس گزار چکا ہے۔ بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اسرائیل کے ایک آدمی نے ایک اسرائیلی سے سوا کی کہ وہ اسے ایک ہزار دینار دے اور وہ دوسرے نے کہا: گواہوں نے آؤ جن کو میں گواہوں بنوں اس نے کہا: ان کو ملایا گواہ کافی ہے۔ دوسرے نے کہا: کوئی ضامن لے آؤ تو پہلے نے کہا: اللہ تعالیٰ ضد من جہلی ہے۔ دوسرے نے کہا: تو نے سچ جھوٹا ہے اور وہ بنا قرض کے طور پر دے دے (۱)۔

ثُمَّ أَقْبَضَ مُوسَى الْأَجْنَ وَسَانِهَا بِأَهْلِيهَا أَنْسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ مَا نَأْتَاهَا فَقَالَ لَا هَيْبَ

فَكُنُوا لِي أَوْفَاءً إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْعَلُ أَتَيْتَكُمْ مِنْهَا بَعِيرٌ أَوْ جَذَلٌ وَلَافٍ فِيهِ الْغَيَّاتُ تَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾

”بھروسہ ہوئی حیدر علیؒ کے ستم و عدت پوری کر دی اور (وہاں سے) چلے اپنی اہلیہ کو ساتھ لے کر تو آپ نے دیکھی صورت کی ایک طرف منگ، آپ نے اپنے اہل خانہ سے کیا تم، راغزیر وہیں نے آگ رکھی ہے (میں وہاں) مہاتپوں استاد میں لے آؤں تمہارے پاس وہ جس سے کوئی غریب، آگ کی کوئی چٹکاری یا کچھ نہ اسے تپ سکوں۔“

اس میں تیز مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ فَلَمَّا قُتِلَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَلَّى سَعِيدٌ بَيْنَ جَبْرِ نَ لَہَا: حضرت ابو موسیٰ میں سے ایک آدمی نے محمد سے پوچھا: حضرت موسیٰ خدیو السلام نے کون سی مدت چوری کی؟ میں نے کہا: میں نہیں جانتا یہاں تک کہ میں جبر العرب (عربوں کے عالم) یعنی حضرت ابن عباسؓ سے پوچھ کر اس آقاؐ اور ان سے حوالہ کروں، میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے سوال کیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: حضرت موسیٰ خدیو السلام نے ان دونوں مدتوں میں اکمل مدت کو چور کیا۔ تو میں نے اس شخصؓ کو چور کیا۔ اس نے کہا: اللہ کی قسم! اس نے بچ ہوا۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ شیخ کریمؒ نے پوچھا: حضرت موسیٰ خدیو السلام نے کس سال چور سے کیے۔ وہ اس جہان میں اس سے پوچھا تو جبریلؑ نے حضورؐ میں پہنچا کر بتایا کہ حضرت موسیٰ خدیو السلام نے کس سال چور سے کیے۔ طبری نے عہدہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت موسیٰ خدیو السلام نے کس سال چور سے کیے اور ان کے بعد اس سال چور سے کیے؟ اسے علم میں اس نے غم سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا۔ ابن عباسؓ نے کہا: یہ ضعیف ہے۔

غرفۃ کی محراب آئی ہے۔

عن الشجرۃ درخت کی جانب سے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ درخت طہیق کا تھا۔ ایک قول یہ کہ گیا ہے: وہ بول کا درخت تھا۔ اور ایک قول یہ کیا گیا: وہ عروج کا درخت تھا۔ اسی درخت سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا تھا: دشمنی نے یہ ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ جناب کا درخت تھا۔ لوح کا درخت جب بڑا ہو جائے تو اس کو غرقہ کہتے ہیں۔ حدیث میں ہے: یہ یہودیوں کا درخت ہے جب حضرت یحییٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے اور ان یہودیوں کو قتل کر دیں گے جو جہل کے ساتھ ہوں گے تو یہودیوں میں سے کوئی آدمی درخت کے پیچھے نہیں چھپے گا مگر وہ درخت بول پڑے گا: وہ درخت کہے گا: اے مسلمان! یہ یہودی میرے پیچھے چھپا ہوا ہے اور اس کو قتل کر دے غرقہ کا درخت جس بولے گا کیونکہ یہ یہودیوں کا درخت ہے (۱) ام مسلم نے اسے نقل کیا ہے۔ مہدی نے کہا: اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرش کے اوپر سے کلام کی اور جس طرح چاہا درخت سے اپنا کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سنایا۔ اللہ تعالیٰ کے لیے اشتغال اور ذوال کی محنت و کرم کی جاسکتی اس کی مشرقی ملکوتی کی صفات ہیں۔

ابو الدعالی نے کہا: اہل معانی اور اہل حق کہتے ہیں اللہ تعالیٰ جس سے کلام فرمائے اور اسے وجہ عالی اور نہایت قصویٰ کے ساتھ خاص کرے تو وہ انسان اس کے کلام قدیم کا ادراک کر لیتا ہے جو کلام حروف، اصوات، عبارات، لغات اور لغات کی اقسام سے پاک ہوتا ہے۔ جس طرح کہ جس شخص کو کرامات کی منازل کے لیے ملے کیا اس پر اپنی تختیں نکل گئیں اور اپنے ارادے کو انہیں نے اپنے رب کا دیدار، اجسام کی کمالات اور حوادث کے احکام سے منور کیا۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات میں کوئی شے کا شرا نہیں۔ امت کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرشتوں میں سے دوسرے منتخب افراد کو اپنی کلام کے ساتھ خاص کیا۔ انا تبارک و تعالیٰ نے کہا: اہل حق نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام میں اسکی صلاحیت پیدا فرمادی جس کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے کلام کا ادراک کر لیا۔ کلام کے عام میں یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت تھی اللہ تعالیٰ تمام مخلوق میں اسکی صلاحیت پیدا کرنے پر قادر ہے بلکہ اسے اس بات میں شکاف کیا ہے۔ کیا ہمارے ہی میں نہ پہنچنے والے لیے الامراج کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنا؟ کیا جبریل و مین نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں: دونوں میں سے ایک کا طریقہ قطعی روایت کا ہونا ہے اور دوسرے مستقود ہے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ مخلوق کا اسے سننا قرآن کی قراءت کے وقت اس معنی میں ہے کہ انہوں نے اسکی مہارت سنی جس کے ساتھ وہ اس کے معنی کو پہچان گئے بعد اس کے کلام کہیں سنا۔ عبد اللہ بن مسعود بن کلاب نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا جو پھر اسکی آوازوں میں تھا اللہ تعالیٰ نے جنہیں بعض اجسام میں شیعہ کر دیا تھا۔

ابو الدعالی نے کہا: بلکہ یہ ضروری ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے فرق عبادت کے طور پر اللہ تعالیٰ کے کلام کے ادراک کو تسلیم کیا جائے۔ اگر یہ قول نہ کیا جائے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے کوئی غصہ نہیں رہے گی کہ اللہ تعالیٰ نے ان

۔ اس کا نام کی، جب کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلام سنایا۔ اس کے لیے حضرت ہرک یہ اور یہاں تک کہ انہیں علم ہو گیا کہ جو کچھ انہوں نے سنا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ جس ذات نے اس سے کلام کیا اور جس ذات نے اسے نہ ان اور اب اعلیٰ میں ہے۔ اقصیٰ میں وارد ہوا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا میں نے تو ہر اعضا کے ساتھ اپنے رب کا کلام سنا اور میں نے اسے اپنی جہتوں میں سے کسی ایک جہت سے اسے نہیں سنا سورہ بقرہ میں یہ بحث مفصل ذکر فرمائی ہے۔ اَنۡ يُّخَوِّفَ مِنْ كُلِّ مَسْجِدٍ مِّنْهُمْ مِّنْ مَّسْجِدٍ مِّنْهُم مَّنْ يَّهْدِي سُبُلَ الْحَقِّ وَنُفُوسُ الْكَافِرِينَ

اِنَّ اللّٰهَ تَرَبُّ الْعَالَمِيْنَ اللّٰهُ تَعَالٰی نے غیب کے رب ہونے کی نفی کی ہے۔ اس کلام کے بارے میں آپ اللہ تعالیٰ کے چنے ہوئے لوگوں میں سے ہو گئے۔ رسولوں میں سے نہ ہوئے کیونکہ وہ رسول نہ ہوئے مگر ان کے بعد کہ آپ اور سرست کا حکم دیا اور رسالت کا حکم اس کلام کے بعد ہوا۔

وَاَنۡ اَلۡحِ عَصَاكَ ؕ فَلَمَّا رَاَهَا تُهۡلِكُ مَا تُخَآجَۡنَ وَاَنَّ مُدۡبِرَۤا۟ وَاَنَّهٗ يُعَقِّبُ ؕ يٰۤمُوسٰى اٰتِ بِهَا ؕ وَلَا تَخَفْ ؕ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ ۝

”اور (تو) ازل (و زمین پر) اپنے عصا کو اب جو اسے دیکھا تو وہ اس طرح نہ رہا تھا جسے وہ اسے اب تو آپ پیچھے پھیر کر چل دیے اور پیچھے مڑ کر نہیں نہ دیکھا (اور وہ کسی) اسے ہوئی: مائے آلودہ و زور نہیں چھینا تو (مردم) سے (مخلوط ہوا)۔“

وَاَنۡ اَلۡحِ عَصَاكَ اس کا صنف اَنۡ يُّخَوِّفَ پر ہے۔ اس بارہ میں افسوس و رنج اور سورہ ط میں مذکور بھی ہے۔ مُدۡبِرَۤا۟ حال ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے اسی طرح وَاَنَّهٗ يُعَقِّبُ کا حال ہے یہ بھی حال ہونے کی حیثیت میں کل نصب میں ہے۔ یٰۤمُوسٰى اٰتِ بِهَا وَلَا تَخَفْ وجب ہے کہ اسے کہا جائے گا جہاں تھے وہیں چلے جاؤ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کو لے کر اپنے جے کا حصہ اپنے ہاتھ میں لیں فرشتے نے آپ سے کہا: اے خدا اگر اللہ تعالیٰ چھے کوئی مکینہ کرے جس سے توجہ ہے تو کیا میرا ہاتھ لپیٹ چھے قطعاً ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: نہیں لیکن میں غیبیوں میں ضعف سے پیدا کیا گیا ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ کو نکالا اور اسے سر پہ کے منہ میں رکھ لیا۔ اور اس پر عصاں گیا۔ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ جس سے تو ذرا ہے اس سے تو اس میں ہے۔

اَسۡأَلُكَ بِذٰلِكَ لِیُجِیۡبَكَ تَعۡزِیۡمُ یٰۤیۡسَآءَ مِنْ عَمِیۡرٍ مَّوَدَّ ؕ وَ اٰمَنُۢمۡ اِلَیۡكَ بِذٰلِكَ مِنَ الرُّسُلِ ؕ فَاِنَّكَ بِرُءُوفٍ مِّنۡ غَرۡبِکَ اِلٰی یٰۤرۡعُوۡنَ ؕ وَ مَلَآِیۡمَ ؕ اِنَّہُمۡ کَاٰنُوا قَوۡمًا مُّجۡرِمِیۡنَ ۝؎ قَالَ سَتَرۡ اِنِّیۡ قَتَلْتُ وَیۡسَآءَ فَخَافَ اَنْ یُّقۡتُلُوۡنِیۡ ۝؎ وَ اِنِّیۡ هٰذَا مَوۡاۤءِجُۡمٌ مِّنۡ اِنۡیۡ اَخَافُ اَنَّ یُّکَذِّبُوۡنِیۡ ۝؎ قَالَ سَتَرۡ عَصَاكَ بِاَیۡتِکَ وَ لَیۡسَ لَکُمَا سُلۡطٰنٌ فَلَا یَّصِلُوۡنَ

نے اس کے دوسرے حرف کو پہلے میں اقام کا قول کیا ہے، جب کہ اصل کا حذر یہ ہے کہ پہلے کو دوسرے حرف میں اقام کیا
 نہ ہے۔ غرض وہی اس میں واضح ہو تو دوسرے حرف کو پہلے حرف میں نہ فرمایا جاتا ہے۔ جو علت اس کے باقی ہے کہ پہلے حرف کو
 دوسرے حرف میں اقام کیا جائے وہ یہ ہے کہ اگر ایسا کیا جائے تو اس میں کہ جلد جو مشق پر دلالت کرتی ہے اس کی جگہ اقام مشد
 د جاتا ہے تو مشق کا لفظ ہی بدل جاتا ہے تو اس وجہ سے دوسرے حرف کو پہلے حرف میں نہ فرمایا جاتا ہے تو دونوں مشدود جاتا
 ہے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے: جب یہ اس کے سزا کی ہے تو فون۔ سے نقلی لام کو ثابت رکھنا پھر پہلے حرف کو دوسرے میں اقام کہ
 جس طرح اس میں کا طریقہ ہے تو دونوں مشدود ہو گیا۔ ایسے قول یہ کہ کیا ہے اس کو شد اس لیے وہی مٹی تاکہ اس کے درمیان اور
 اس میں طہیر کے درمیان فرق کیا ہو۔ مشقات جس کے فون کو ماقاد کر دیتی ہے، کیونکہ ان کا ساتھ اضاف نہیں کیا جاتا۔ ایک
 قول یہ کیا گیا ہے: اسم صرف اور اس اسم کے درمیان فرق کرنے کے لیے اسے شدوی مٹی ہے۔ اللذان اور هذان کی شد یہ
 میں یہی سخت ہے۔ اور اعراف نے کہا: الاعراف نے اس حرف کو شد بد کے ساتھ خاص کیا ہر شئی میں یہ قاعدہ جاری نہیں کیا جو اس
 میں سے تعلق رکھتا ہو۔ کیونکہ اس کے اعراف تھوڑے ہیں تو اسے شد بد کے ساتھ چڑھا ہے۔ جس نے اسے فتیلت کیا، کے
 ساتھ چڑھا ہے جب کہ فون میں تخفیف ہے تو اس کے نزدیک اصل فتیلت شد بد کے ساتھ ہے اور اسے فون کو یاہ سے بدل
 ا۔ کیونکہ ایک میں اس کے حرف کو لا پند کیا ہے جس طرح علماء نے کہا: لا املا یہ اصل میں لا املا تھا۔ دوسرے اسم کو لف
 ہے بدلایا۔ جس نے فون مشدود کے بعد یا چڑھا تو اس کی توجہ یہ ہے کہ اس نے فون کے سرور میں اشباہ کا قاعدہ جاری کیا
 اس کے بعد یہ نام لیا۔

فانکر صفت معنی ہوتا ہے میرے ساتھ مددگار بنا کر بھیجے۔ یہ زود آئے سے مشتق ہے جس کا معنی ہے میں نے اس کی مدد
 کی۔ اس کا معنی وہاں ہے۔ شاعر نے کہا:

انه تر اني نعموم كان ردلي ونحوه اللذان في فعل ومان

یہ نہیں دیکھا کہ ہر میرا مددگار ہے بالی سو یاں: اور بدترین انسان ہے۔

انسان نے کہا: قدود کا، رداف، دونوں کا معنی مددگار ہے۔ تخفیف کے طریقہ پر ہمزہ کو ترک کر دیا: مانع نے یہی قرأت
 لی ہے۔ یہ ہمزہ کے معنی میں ہے۔ مہدوی نے کہا: عربوں کے اس قول سے حمزہ کو ترک کر دیا کہ وہی ہے: زودی معنی اللذان
 ہے۔ انہ کو یا معنی ہے اسے میرے ساتھ بھیجے تاکہ میری صدیقی میں اللذان: یہ سلم میں نصب نے فون کیا ہے: شاعر کے
 شعر میں یہ الفاظ ہیں:

واسم شبيكنا كان نعو به نوى العقب قد اردى ذراعاً على اعقب

مقام خط کے نیزے کو یا اس کی سرور میں خشک بھوری مٹھلی ہے وہ نیزہ اس کا ہاتھ سے ایک ذراع زائد ہے نہ

مادری نے اسے اس صرح بیان کیا ہے۔ غرض اور جوہری نے صرح میں قد اس ذکر کیا ہے۔ کہا: لقصبتہ مراد
 قلت ہے لقصبت خشک بھوری ہے مٹھلی کی مٹی میں زرد و زرد ہوئی ہے۔ کہا: شاعر نیزہ کی تعریف کرتا ہے۔ جوہری نے

لہذا حق کی طرف رجوع دینے والا مانا کرنا چاہیے۔

وَمَا كُنْتُ شَارِكًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ أَجْزَاءً مِنْهُمْ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (سورہ صافات: 28) میں نے ان کے حصے میں سے کوئی حصہ نہیں لیا اور وہ اس سے خبردار نہیں۔

فَبِمَا كُنْتُ يَتْلُو الشُّعْرَىٰ أَن لَّيْلًا رَأَيْتُ كَرَادِي جَنَّاتٍ وَكَامَاتٍ كَرْنَ وَالْأَمْسَانَ دَاخِلًا جَوَاتٍ۔

تِلْكَ أَمْثَلُهُمْ بِبَيْتِنَا أَيْسَرُ دَرَوَيْدٍ بَادِلًا لِّمَنٍّ۔ وَكُنَّا كَالْمَرْبِطِينَ لِمَن لَّنْ جَبَّ أُمْلٍ كَسْرًا مِّنْ جَبِّهِمْ أَوَّلَ كَسْرٍ مِّنْ جَبِّهِمْ أَوَّلَ كَسْرٍ مِّنْ جَبِّهِمْ۔

وَمَا كُنْتُ بِمَدْيَنَ النَّصِيبِ النَّصِيبِ إِذْ نَادَيْتَنِي لَنَكُنْ شَرَحَةً مِّنْ شَرَحَةٍ لِّسَنِي مَرَقُو مَاءًا أَتْلُهُمْ

فَمِنْ لَدُنْهُمْ مِّنْ تَبْلِيغَةٍ لِّعَلَّاهُمْ يَسْتَكْرَهُونَ (29)

اور آپ (اس وقت) طور کے کنارہ پر بھی تھے جب ہم نے (سوی کو) مدافرائی لیکن یہ آپ کے رب کی

مجلسِ رحمت ہے (کہ جس سے آپ کو ان جنات پر آجھو کر دیا) تاکہ آپ (قبر الحما سے) آکر دیکھیں اس قوم کو جس

کے پاس نہیں آیا کرتی ڈرانے والا آپ سے پہلے شاید وہ نصیحت نہیں کریں۔

وَمَا كُنْتُ بِمَدْيَنَ النَّصِيبِ النَّصِيبِ إِذْ نَادَيْتَنِي لَنَكُنْ شَرَحَةً مِّنْ شَرَحَةٍ لِّسَنِي مَرَقُو مَاءًا أَتْلُهُمْ

فَمِنْ لَدُنْهُمْ مِّنْ تَبْلِيغَةٍ لِّعَلَّاهُمْ يَسْتَكْرَهُونَ (29) میں نے ان کے حصے میں سے کوئی حصہ نہیں لیا اور وہ اس سے خبردار نہیں۔

فَبِمَا كُنْتُ يَتْلُو الشُّعْرَىٰ أَن لَّيْلًا رَأَيْتُ كَرَادِي جَنَّاتٍ وَكَامَاتٍ كَرْنَ وَالْأَمْسَانَ دَاخِلًا جَوَاتٍ۔

تِلْكَ أَمْثَلُهُمْ بِبَيْتِنَا أَيْسَرُ دَرَوَيْدٍ بَادِلًا لِّمَنٍّ۔ وَكُنَّا كَالْمَرْبِطِينَ لِمَن لَّنْ جَبَّ أُمْلٍ كَسْرًا مِّنْ جَبِّهِمْ أَوَّلَ كَسْرٍ مِّنْ جَبِّهِمْ۔

وَمَا كُنْتُ بِمَدْيَنَ النَّصِيبِ النَّصِيبِ إِذْ نَادَيْتَنِي لَنَكُنْ شَرَحَةً مِّنْ شَرَحَةٍ لِّسَنِي مَرَقُو مَاءًا أَتْلُهُمْ

فَمِنْ لَدُنْهُمْ مِّنْ تَبْلِيغَةٍ لِّعَلَّاهُمْ يَسْتَكْرَهُونَ (29) میں نے ان کے حصے میں سے کوئی حصہ نہیں لیا اور وہ اس سے خبردار نہیں۔

فَبِمَا كُنْتُ يَتْلُو الشُّعْرَىٰ أَن لَّيْلًا رَأَيْتُ كَرَادِي جَنَّاتٍ وَكَامَاتٍ كَرْنَ وَالْأَمْسَانَ دَاخِلًا جَوَاتٍ۔

تِلْكَ أَمْثَلُهُمْ بِبَيْتِنَا أَيْسَرُ دَرَوَيْدٍ بَادِلًا لِّمَنٍّ۔ وَكُنَّا كَالْمَرْبِطِينَ لِمَن لَّنْ جَبَّ أُمْلٍ كَسْرًا مِّنْ جَبِّهِمْ أَوَّلَ كَسْرٍ مِّنْ جَبِّهِمْ۔

وَمَا كُنْتُ بِمَدْيَنَ النَّصِيبِ النَّصِيبِ إِذْ نَادَيْتَنِي لَنَكُنْ شَرَحَةً مِّنْ شَرَحَةٍ لِّسَنِي مَرَقُو مَاءًا أَتْلُهُمْ

فَمِنْ لَدُنْهُمْ مِّنْ تَبْلِيغَةٍ لِّعَلَّاهُمْ يَسْتَكْرَهُونَ (29) میں نے ان کے حصے میں سے کوئی حصہ نہیں لیا اور وہ اس سے خبردار نہیں۔

فَبِمَا كُنْتُ يَتْلُو الشُّعْرَىٰ أَن لَّيْلًا رَأَيْتُ كَرَادِي جَنَّاتٍ وَكَامَاتٍ كَرْنَ وَالْأَمْسَانَ دَاخِلًا جَوَاتٍ۔

تِلْكَ أَمْثَلُهُمْ بِبَيْتِنَا أَيْسَرُ دَرَوَيْدٍ بَادِلًا لِّمَنٍّ۔ وَكُنَّا كَالْمَرْبِطِينَ لِمَن لَّنْ جَبَّ أُمْلٍ كَسْرًا مِّنْ جَبِّهِمْ أَوَّلَ كَسْرٍ مِّنْ جَبِّهِمْ۔

وَمَا كُنْتُ بِمَدْيَنَ النَّصِيبِ النَّصِيبِ إِذْ نَادَيْتَنِي لَنَكُنْ شَرَحَةً مِّنْ شَرَحَةٍ لِّسَنِي مَرَقُو مَاءًا أَتْلُهُمْ

فَمِنْ لَدُنْهُمْ مِّنْ تَبْلِيغَةٍ لِّعَلَّاهُمْ يَسْتَكْرَهُونَ (29) میں نے ان کے حصے میں سے کوئی حصہ نہیں لیا اور وہ اس سے خبردار نہیں۔

فَبِمَا كُنْتُ يَتْلُو الشُّعْرَىٰ أَن لَّيْلًا رَأَيْتُ كَرَادِي جَنَّاتٍ وَكَامَاتٍ كَرْنَ وَالْأَمْسَانَ دَاخِلًا جَوَاتٍ۔

تِلْكَ أَمْثَلُهُمْ بِبَيْتِنَا أَيْسَرُ دَرَوَيْدٍ بَادِلًا لِّمَنٍّ۔ وَكُنَّا كَالْمَرْبِطِينَ لِمَن لَّنْ جَبَّ أُمْلٍ كَسْرًا مِّنْ جَبِّهِمْ أَوَّلَ كَسْرٍ مِّنْ جَبِّهِمْ۔

وَمَا كُنْتُ بِمَدْيَنَ النَّصِيبِ النَّصِيبِ إِذْ نَادَيْتَنِي لَنَكُنْ شَرَحَةً مِّنْ شَرَحَةٍ لِّسَنِي مَرَقُو مَاءًا أَتْلُهُمْ

فَمِنْ لَدُنْهُمْ مِّنْ تَبْلِيغَةٍ لِّعَلَّاهُمْ يَسْتَكْرَهُونَ (29) میں نے ان کے حصے میں سے کوئی حصہ نہیں لیا اور وہ اس سے خبردار نہیں۔

بصری نے یہ حانوت سنا یہ مختلف ہے۔ ابو حبیہ اور انھیں نے کہا: مسنن کا معنی ہے ہم نے مکمل کیا جس طرح تو کسی چیز کو مکمل کرتا ہے۔ ابن عیینہ اور سدی نے کہا: ہم نے بیان کیا، یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا۔ مجاہد نے کہا: ہم نے تفصیل بیان کر دی، اس طرح وہ قراءت بھی کرتے تھے۔ ابن زید نے کہا: ہم نے ان کے لیے دنیا کی خبر آخرت کی خبر کے ساتھ ملا دی گو یا وہ دنیا میں ہی آخرت میں ہیں۔ اہل معانی نے کہا: اس کا معنی وطن اور تابعدار ہے۔ یعنی ہم نے قرآن کو نازل کیا اس کا بعض بعض کے پیچھے ہیں، کبھی وعدہ، کبھی وعید، کبھی قصہ، کبھی عبرتیں، کبھی نصائح اور کبھی مواظبہ ہیں۔ قصود یہ ہے کہ وہ نصیحت حاصل کر لیں اور کامیاب ہو جائیں۔ اس کی اصل وصل الحال بعضہا بعض ان کو ایک دوسرے کے ساتھ جڑنا۔ شاعر نے کہا:

فقل لہنی مردان ما ہال ذفیعہ وحیل ضعیف ما یوال یوئل

جی مردان سے کہو: اسی ذمہ اور کمزوری کا کیا ہے جس کو جو راض نہیں جا تا۔

امروا تمہیں نے کہا:

دردی کفہ دوف الولید امزہ تقلب کفہ بنیہا مہول

کل استدلال موصول ہے۔

لہم میں ضمیر قریش کے لیے ہے نہ مجاہد سے مروی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ یسور کے لیے ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ان سب کے لیے ہے۔ یہ آیت ان لوگوں کا رد ہے جس نے یہ کہا: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن اکتا کیوں نہ دیا گیا۔
لَعَلَّکُمْ یُنْشِئُ لَکُمُ دُیْنًا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں غور و فکر کریں اور آپ پر ایمان لے آئیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ غور و فکر کریں اور اس سے ڈریں کہ ان پر ایسا ہی عذاب نازل ہو جائے جو ان سے غر لوگوں پر نازل ہوا۔ یہ علی بن یسریٰ نے کہا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: شاید وہ بتوں کی عبادت چھوڑ کر قرآن سے نصیحت حاصل کریں: اللہ نے یہ حکایت بیان کی ہے۔

اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنٰهُمُ الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِمْ یُؤْمِنُوْنَ ۝۱۰۰ وَ اِذَا نُسِطَ عَلٰیہُمْ اَمْلَاقٌ

اِنَّہُ الْبَیِّنُ مِنْ شَرِّہُمْ اِنَّا لَکُمِّنْ قَبْلِہِ مُسْلِمٰتٌ ۝۱۰۱

"جن کو ہم نے طافرائی کتاب (خود) قرآن سے پہلے وہ اس پر ایمان لائے ہیں اور جب یہ ان کے سامنے پڑھی جاتی ہے تو کہتے ہیں: ہم ایمان لے آئے اس کے ساتھ بے شک، یہ حق ہے، ہمارے رب کی طرف سے ہم ان سے پہلے ہی سر تسلیم خم کر چکے تھے۔"

اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنٰهُمُ الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِمْ یُؤْمِنُوْنَ یہ خبری نبی اسرائیل میں سے جنھیں کتاب دی گئی ان میں سے ایک قوم قرآن کے نازل ہونے سے پہلے قرآن پر ایمان رکھتی تھی۔ جس طرح حضرت عبداللہ بن سلام اور حضرت سلمان اور نصاریٰ کے علماء میں سے جو مسلمان ہوئے وہ بھی اس میں داخل ہیں وہ چالیس لوگ تھے۔ وہ حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ مدینہ پہنچے تھے تیس آدمی حبشہ سے آئے تھے اور آٹھ آدمی شام سے آئے تھے وہ نصاریٰ کے اثر سے ایمان میں گھرا

ماہیہ، اہربہ، اشرف، خاسر، ماہین، اور مکر اور تاقی تھے۔ اور دوسرے یہ بھی عام ذکر کیے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے تعلق یہ اور بعد والی آیت نازل کی ہے اَوْ قُلْتُ يٰٓثِيُوْنُ اٰجُوْهُهُمْ فَرَّقْنِيْ بِمَا خَصَّنِيْ وَاٰیةُ ذٰلِكَ اَنَّهُمْ يَكْفُرُوْنَ بِهٖ ۔ ان سے یہ قول بھی مروی ہے : یہ آیت حضرت عبداللہ بن سلام، حضرت تہم دار کی، حضرت جادو و عہدی اور حضرت سلمان فارسی کے بارے میں نازل ہوئی۔ وہ اسلام لانے اور ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ حضرت رفاعہ قرظی سے مروی ہے : یہ آیت دس آدمیوں کے بارے میں نازل ہوئی، میں ان میں سے ایک ہوں۔ حضرت عروہ بن زبیر، جریر نے کہا : یہ آیت حضرت نجاشی اور ان کے اصحاب کے بارے میں نازل ہوئی، مجھ کو نے بارہ دہری بھیجے وہ نبی کریم ﷺ کے نکاح میں بیٹھے اور جس کے ساتھی قریب ہی بیٹھے ہوئے تھے وفد کے لوگ نبی کریم ﷺ پر چڑھ کر آئے جب وہ حضور ﷺ کے پاس سے اٹھے تو اوپر چلے اور اس کے ساتھی ان کے پیچھے نہ چلے جو چلنے لگے انہیں کہا : اللہ تعالیٰ تمہارے پیچھے قافلہ کو غالب و خاسر کرے اور تمہارے پیچھے وفد کو قیامت میں وہ تم کو تھوڑی دیر بھی نہ ٹھہرے کہ تم نے ان کی تعدیل کر دی ہم نے تم سے بڑھ کر کوئی وفد زیادہ احسن اور زیادہ جامل نہیں دیکھا انہوں نے اوپر چل کر جواب دیا : اَللّٰهُمَّ خَصَّنِيْکُمْ ہما اپنے نفس کو ہدایت کے نوازنے میں کوئی کوتاہی نہیں کرتے تَنَاۤ اَعْمَلْنَا لَکُمْ اَعْمَالًا کُنْمْ بِحَسَنَةِ سُوْرَةِ مَّائِدِیْنَ وَاَلَا سَبَّحُوْا مَا اَنْزَلَ اِلَیْهِ الرُّسُوْلُ کے تحت گزرا بھی ہے، اللہ العالی نے کہا : یہ ایک قوم ہیں جو حضرت محمد ﷺ پر ایمان لائی، قل اس کے کہ آپ کو سہوت کیا جاتا ہے کہ ان میں سے بعض نے آپ کو پایا، جن قبیلہ قرآن سے پہلے۔ ایک قوم یہ کیا گیا ہے : حضرت محمد ﷺ سے پہلے۔ ہم پہلے یا ضمیر سے مراد قرآن ہے یا حضرت محمد ﷺ کی ذات سے یُوْلُوْا چلنا۔

فَوَادَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ قَالُوا اِهْلُ الْاَعْقَىٰ مِنْهُمْ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ اسی میں جو کہتے ہیں کہ وہ کچھ بہتر ہیں ان کے لئے۔ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِمْ مُسْلِمِينَ اس کے نزول سے پہلے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے یہ صحابہ تھے اور ایمان نہ تھے۔ لے تھے کہ قرآن مجید حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبی کے نمودار آپ پر قرآن مجید: نزول کیا ہے۔

أُولَئِكَ يُرْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ الشَّيْئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا سَأَلُوا النَّعْمَ أَخْرَجْنَاهَا عَنْهُمْ وَقَالُوا لَنْ آعْبُدَآ وَنُكَلِّمَ أَصْنَانًا كَلَّمَ اللَّهُ نَارًا عَلَيْهِمْ لَا يُفْقَهُوا رَبِّيْهِمْ يُخَلِّفُ ۝

أَعْمَالَكُمْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ⑤

”یہ لوگ ہیں جنہیں دیا جائے گا کہ ان کا جو دوسرا بوجھ اس کے صبر کے ارد گرد کرتے ہیں، ننگی سے ساتھ برائی کو بیخ کنی سے اٹھائے گا۔ ان کو دیا ہے خیر فرما کر رہتے ہیں۔ اور جب وہ سنتے ہیں کسی یہود و بات کو توڑنا بھیج رہے ہیں اس سے اور کہتے ہیں: ہمارے لیے ہمارے افعال اور تمہارے لیے تمہارے افعال ہیں تم سلاستہ رہو ہم جاہلوں (سے اچھے) کے خواہاں نہیں ہیں۔“

اسی کے چار مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ اَوَلَيْكَ يٰمُؤْمِنُوْنَ اَمْزَعَمْتُمْ فِرْعَوْنَ بِنَاَصْرُوْا مَجْجِ سَلَمٌ مِّنْ حَضْرَتِ ابُو سَعْدٍ اشعریؒ سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "میں قسم کے افراد ایسے ہیں جنہیں دو گنا اجر دیا جائے گا (۱) (دلیل کتاب میں سے آدمی جو اپنے نبی پر ایمان لایا اور اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا، آپ کی اتباع کی اور آپ کی تہذیب کی۔ اس کے لیے ۱۰۰ اجر ہیں (۲) ملوک غلام جس نے اللہ تعالیٰ کے حق کو اور اپنے آقا کے حق کو ادا کیا اس کے لیے دو اجر ہیں (۳) ایک مرد جس کی ایک لڑائی تھی اس نے اسے خدا کی اور ابھی خدا کی اسے ادب سکھایا اور بہترین ادب سکھایا پھر اسے آزاد کیا اور اس سے شادی کی تو اس کے لیے دو اجر ہیں (۴) (۱)۔ شیخ نے خراسان سے کہا: یہ حدیث بغیر کسی نے کے سے لوجب کہ ایک آدمی اس سے تم درجہ کی حدیث کے لیے مدینہ طیبہ تک کا سفر کیا کرتا تھا۔ اسے امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔ ہمارے علم سے کہا: جب ان میں سے ہر ایک دو چیزوں سے دو امور کا قاطب ہوا تو ان میں سے ہر ایک دو اجر دین کا مستحق ہوا۔ کتابی اپنے نبی کی جانب سے مخاطب تھا پھر ہمارے نبی کی جانب سے اسے خطاب کیا گیا اس نے اس دعوت کو قبول کیا اور اس کی پیروی کی تو اس کے لیے دو ملوک کا اجر ہے۔ اس طرح تمام وہ اللہ تعالیٰ کی جہت سے مامور ہے اور اپنے سید کی جانب سے مامور ہے اور لوندی کا مالک، ادب اس نے و فرانس ادا کیے جسے اپنی نوبت کی تربیت کے اور ادب کے حوالے سے خطاب کیا گیا تھا تو اس نے اسے تربیت کے ساتھ زندہ کیا پھر جب اس نے اسے آزاد کیا اور پھر اس سے شادی کی تو آزادی کے ایوار کے ساتھ زندہ کیا پھر اسے اپنے ساتھ اتنی کر لیا تو اس نے وہ امور سرانجام دیے جن کا اسے حکم یا کیا تھا۔ تو ہر ایک کے لیے دو اجر ہیں پھر ہر ایک ان کو کوئی کما کر دیا جائے گا۔ ایک نیکی دس ملکا ہے تو اس کے اجر کو بھی کئی کتا کر دیا جائے گا مادی وجہ سے کہا گیا: ہر دو ملوک جو اپنے آقا کا حق ادا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا حق آزاد یعنی مالک کے حق سے زیادہ ہے یہی دو چیز ہے شے ابو سعید بن عبدیہ اور دوسرے ملوک نے پسند کیا ہے۔ صحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "ملوک غلام جو اپنی اصلاح کرنے والا ہوں اس کے لیے دو اجر ہیں" (۲)۔ مجھے اسی ذات کی قسم! جس کے قیض قدرت میں ابو ہریرہؓ کی جان ہے اگر اللہ تعالیٰ کی رو میں جہاد حج اور اپنی ماں کے ساتھ نیکی کا تصور نہ ہوتا تو میں اس کو پسند نہ کرتا کہ میں اس حال میں کہ میں ملوک ہوتا۔ سعید بن مسیب نے کہا: ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ پیچھے نہ گئے کیا یہاں تک کہ ان کی ماں مر گئی مقصد ماں کی خدمت تھی۔ صحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "ایک ملوک کے لیے کشا چھاپے کہ وہ فوت ہو وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اچھی طرح کرتا ہو اور اپنے آقا کی خدمت اچھی طرح کرتا ہو اس غلام کے لیے کشا چھاپے" (۳)۔

مسئلہ نمبر 2۔ چنانچہ فرماتا اپنی ملت پر صبر کرنے میں یہ عام ہے پھر اس عمل (ادب) ازیت سے جو وہ کفار وغیرہ سے پاتے ہیں پھر کرتے ہیں۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب النہال، باب وجوب ایمان یہ سلفینہ محمد رحمہ اللہ، جلد ۱، صفحہ 86

3۔ مینا

2۔ صحیح مسلم کتاب النہال، باب وجوب ایمان، جلد 2، صفحہ 53

[illegible]

وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلهَاتُنَّ مِنْ مَعَنَ اللَّهِ مُخَلَّفَاتُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ أَلَمْ نُنشَأْ لَكُم مِثْلَهُنَّ بَنَاتٍ ۚ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ۝

”اور انہوں نے کہا: اگر ہم اتباع کریں ہدایت کا آپ کی سمیت میں تو ہمیں ایسا ہی جائے گا اور سے ملک سے کیا ہم نے، ہائیکس دیا ہم میں جو امن والا ہے کچھ چھ آئے ہیں۔ لیکن طرف ہر قسم کے بھل یہ رزق ہے ہنوز طرف سے ٹھکان کی اکثریت کے ہائیکس جو حق۔ اور ہم نے کتنے شہر برباد کر دیے جب وہ لوگ کرنے گئے ایسی خوش حالی پر جس کی یہاں کے لوگ جن میں سکونت ٹھیک کی گئی ان کے بعد مگر بہت کم مرے اور (آخر کار) ہم بھی ان کے وارث بنے۔“

[illegible]

یہ بھی ایسا شہادتِ کلی ملتی ہے کہ ہر قسم زمین اور تمام ملکوں کے پھل اس کی طرف جمع کیے جاتے ہیں۔ یہ حضرت ابن مہاسن سے نقل ہے اور دوسرے علماء سے مروی ہے۔ یہ جملہ بولاجاتا ہے: چھپا الہامیٰ انہم ان کے پانی کو عرض میں جمع کیا۔ چہ یہ

سے مراد بڑا عوض ہے۔ بائع اسے تعویض کے ساتھ پڑھتے۔ یہ ثمرات کی وجہ سے ہے باقی قرآن نے کل عیسویوں سے یہ
کے ساتھ پڑھا ہے اور عیسویوں نے اسے پسند کیا ہے۔ کہ از اسم سوئٹ اور فصل کے درمیان فاصلہ حامل ہے نیز ثمرات بنتی ہیں یہ
سوئٹ جتنی نہیں۔

تَرَدُّدًا مِّنْ لَّدُنَّا یعنی ہماری جانب سے وَذِكْرُ الْآفِكَةِ لَمْ لَا يَنْفَعُونَ لیکن ان میں سے اکثر عقل نہیں رکھتے۔ یعنی وہ
استدلال سے ناخالص ہیں۔ یعنی وہ ذات جس نے زمانہ گزشتہ میں حالت کفر میں انہیں رہنے دیا ہے اور انہیں اس نے دیا ہے اور
اسلام اسے تب بھی انہیں رزق دے گا اور حالت اسلام میں کفار کو ان سے روکے گا۔ تَرَدُّدًا مِّنْ لَّدُنَّا اور اجابتی وجہ سے منصوب
ہے مفضل مطلق ہونے کی وجہ سے نصب دینا جائز ہے کیونکہ تعویض کا معنی تروق ہے۔ اس کو یعنی بڑا حصہ بھی جائز ہے یہ جنت
سے ششٹی ہے یہ ان حرف جاو کے ساتھ متعدی ہے جس طرح تیرا قول ہے نہیجی الیہ فیہ افعیجی فی العاقلة۔ خوف سے مراد
دانوں کے لیے برتن ہے۔

وَكَلَّمَ اللَّهُ نَارًا مِّنْ قَوْلِهِمْ لِيُظْهِرَهُمْ صِدْقَ مَا قَالُوا اس آدمی کے لیے اس امر کو واضح کیا جو یہ ممکن کرتا ہے کہ اگر وہ ایمان لایا تو
عرب اس سے قائل ہیں کہ ایمان کے ترکہ کرنے میں خوف بہت زیادہ ہے کتنی ہی قومیں ہیں جنہوں نے کفر کیا پھر ایمان پر
بلادت واقع ہوئی۔ پھر سے مراد غوث کے بدلے میں سرکشی کرنا ہے۔ یہ ایمان کا قول ہے۔ صِدْقَ مَا قَالُوا سے مراد معیشت
ہے جب فی کفر صرف کیا تو فصل متعلی ہو گیا۔ یہ مادی اور دھان کا قول ہے جس طرح اس ارشاد میں حرف جار حذف ہے وَ
اخْتَارَ نَارًا مِّنْ قَوْلِهِمْ تَجِبُ لَهُ (الاعراف: 155) انفراد نے کہا: یہ تفسیر کے طور پر منسوب ہے اس طرح فرمایا: جس
طرح تو کہتا ہے اضرعت حالک وبعثتہ اس کی شکل اس کے ہاں یہ ہے اِلَّا عَنْ شِقَاقِ نَفْسٍ (البقرہ: 130) اسی طرح اللہ
تعالیٰ کے ہاں ہے فَاِنْ طَائِفٌ مِّنْ رَّعِيٍّ لَّنَّمْ نَرْفَعُ لَهُمْ أَثَرَهُمْ فَتَكُنْ (النساء: 4) پھر یوں کے نزدیک اسم سرفرد نصب دینا قائل ہے
کیونکہ تفسیر و تیز کا مطلب یہ ہے کہ وہ گمراہ جو جہنم میں ہوا کرتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ یہ بضرر کی وجہ سے
منسوب ہے بضرر کا معنی ہے جہلست جاہل اور اداغف ہے یعنی ہے وہ کسی ایسی معیشت پر مشتمل تھا جس نے سے جاہل ہے۔

لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَمْ نَكُنْ مِّنْ رَّعِيٍّ لَّعَذَّبْنَاكَ بِالْآفِكَةِ لَوْلَا ان کے الی کے ہاں ہونے کے بعد کیونکہ ممکن ہی آج وہ ہونے لگا ہے۔ وہ
ہو گئے۔ استقامت مساکن کی طرف رافع ہے۔ یعنی بعض میں رہائش رکھی جاتی ہے۔ یہ ایمان کا قول ہے۔ اس پر اعتراض کیا گیا اور
کہا گیا: مگر استقامت مساکن کی طرف لوقی تو ارشاد یوں ہوگا: اِلَّا قَلِيلٌ مِّنْ رَّعِيٍّ کیونکہ تو کہتا ہے: القوم لہ تعذب الاحلیل قلیل کو قتل دیا
جاسا ہے کیونکہ دے جانے والے افراد قتل ہو رہے ہیں۔ جب تو نصب دے گا تو قلیل بضرر فی حققت ہوگی۔ یعنی قتل ہوا اور
کہا: تو اس وقت معنی آگاہ دے ایسے مساکن میں جن میں رہائش پذیر ہوتے اور لوگوں جہاں راست سے گزرتے وہ ایک
دن ایمان کا کچھ حصہ ہے یعنی ان کے بعد قتل ہوا رہائش رکھی گئی۔ حضرت ابن عباس رحمہ اللہ نے اس طرح کہا: یعنی ان میں
مسافر زاد گزر دے ایک دن یا دو دن رہاؤ گئے لہذا قلیل مِّنْ رَّعِيٍّ یعنی ان کی بلادت کے بعد انہیں ان کا نائب بنایا گیا (۶۶)۔

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ مِمَّنْ لَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ
وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٠﴾ وَمَا أَوْتَيْنَاهُم مِّنْ شَيْءٍ قَبْلَ مَا
أَنصَبُوا إِلَيْنَا أَوْزَيْنَاهُمْ ۚ وَمَا جُعِلَ اللَّهُ خَيْرٌ وَآبِلَى ۚ أَفَلَا تَتَفَقَهُونَ ﴿٥١﴾ أَفَنَسِ
وَعْدَنَّهُ وَعدَا حَسْبَ لَكُمْ مِنَ الْعِيقَةِ مَنَاعٌ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٢﴾

الْقِيَمَةُ مِنَ الْمَخْصَرِ لِيُن ۝

”اور نہیں ہے آپ کا رب ہلاک کرنے والا بستیوں کو یہاں تک کہ بھیجے ان کے مرکزی شہر میں کوئی رسول جو پڑھ کر سنائے وہاں کے رہنے والوں کو ہماری آیتیں اور نہیں ہیں ہم ہلاک کرنے والے بستیوں کو مگر یہ کہ ان کے لئے دالے کاغذ ہوں۔ اور جو چیز وہی گئی ہے تمہیں تو یہ سامان ہے دنیوی زندگی کا اور اس کی زیب و زینت ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ بجز اور درپا ہے کیا تم اس حقیقت کو نہیں سمجھتے۔ (تم خود سوچ) آیا وہ (نیک نیت) جس کے ساتھ ہم نے وعدہ کیا ہے بہت اچھا وعدہ اور وہ اس کو پانے والا بھی ہے اس (بد نیت) کی۔ نہ بد ہو سکتا ہے جسے ہم نے دنیوی زندگی کا سامان دیا ہے بلکہ وہ (اس چند روزہ آزمائش کے بعد) روز قیامت (نیکوئوں کے کعبے میں) پیش کیا جائے گا۔“

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ مِمَّنْ لَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ
سورہ کے ساتھ اسے پڑھا گیا ہے کہ وہ جس کی ابتداء میں ہے مرا کہہ کر۔ ہے۔ رُسُوْلًا مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔ ایک قوم یہ کیا گیا ہے: ﴿فِي أُمَمٍ﴾ مراد ان میں سے سب سے بڑی۔ رُسُوْلًا مراد رسول جو انہیں خداوار کرے۔ حضرت حسن مہرانی نے کہا: ﴿نَحْنُ﴾ کے اوائل میں (۱)۔

میں جانتا ہوں: کہ اگر آپ اپنی فرست اور اولیت کی بنا پر سب سے عظیم ہستی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿إِنَّا أَوَّلُ بَشَرٍ
وُجِّدَ لِلنَّاسِ﴾ (آل عمران: 86) رسول کی حیثیت کے لیے ان بستیوں میں سے بڑی کو خاص کیا گیا ہے کیونکہ رسولوں کو اشراف کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ دشمنوں میں رہتے ہیں یہ ارادہ کر دیا کہ بستیوں کے لیے ام کا درجہ رکھتی ہے۔ سورہ یوسف کے آخر میں یہ معنی تکرار چکا ہے۔

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَتْلُو صَفَاحَاتٍ مِّنْهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالْحِكْمَ وَيُبَيِّنَ لَكُمُ الْوَحْيَ وَالْخَبْرَ وَالْأَنبَاءَ
نَزَلَ: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ مِمَّنْ لَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ
نفس: میں نو ان اضافت کی وجہ سے کر گئی ہے۔ ﴿إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ مِمَّنْ لَا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ
ت بلا نیت کے سختی ہو گئے تھے کیونکہ ان کے قوم خدا تعالیٰ کو دینے گئے تھے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کے عدل اور علم سے ہر ا

ہوئے کا بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پھر وہی کہ اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک نہیں کرنا تمہاری دولت جب وہ ظلم کے ساتھ بدانت کے لئے تخریب ہو چکے ہوتے ہیں۔ ان کے خاتم ہونے کے باوجود انہیں ہلاک نہیں کرنا تمہارے حق کی تاکید اور رسول کی بعثت کے ساتھ جو احکام بعثت کے بعد ہی ہلاک کرتا ہے۔ ان کے احوال سے آگاہی کو ان کے خلاف جہت و نکتہ نہیں رہتا۔ اللہ تعالیٰ کی ذات میں سے پاک ہے کہ وہ ان کو ہلاک کرے جب کہ وہ ظلم نہ ہوں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو ان کا کل نہ پہنچا تو ان کا کل ہی پہنچا۔ وہ اُفٍّ اَفْضَلُ صَبْرًا (اور) اس آیت میں ظلم کا لفظ ذکر کیا ہے اس پر یہ کہ شرحہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرتا ہے جب کہ وہ صبر نہ کرنے والے ہوتے تو یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ان پر ظلم ہوتا جب کہ اس کی رحمت ظلم سے مٹاتی ہے۔ پس اس کی رحمت کو اللہ تعالیٰ نے اس پر عرض فرمائی اور سلام کے ساتھ۔ اوست کی جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تو ان کا کل اللہ تعالیٰ ہی اُفٍّ اَفْضَلُ صَبْرًا (اور) ۱۴۳

یعنی اس نے اپنے آپ کو اور طائف سے عہدہ بن مسعود ثقفی کو عظیم خیال کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ یہودیوں کا جواب ہے جب انہوں نے کہا: انارجر جیل انہی کے علاوہ حضرت محمد بن حنفیہ کی طرف پیغام لانے والا ہوتا تو ہم اس پر ایمان لے آتے۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہا: تیرا رب مخلوق میں سے جسے چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے طاعت کے لیے جہنم لیتا ہے۔ یحییٰ بن سلام نے کہا: معنی ہے تیرا رب حقوق میں سے جسے چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جسے نبوت کے لیے چاہتا ہے پسند کر لیتا ہے۔ نقاش نے بیان کیا ہے: معنی ہے اللہ تعالیٰ مخلوق میں سے جسے چاہتا ہے یعنی حضرت محمد بن حنفیہ کو پیدا فرماتا ہے اور اپنے دین کے مددگار پسند کر لیتا ہے (1)۔

میں کہتا ہوں: کتاب البرہان میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے صحیح اور معروف روایت ہے: ”اللہ تعالیٰ نے انبیاء اور سرملین کے علاوہ میرے معنیٰ کو مالمین پر چن لیا ہے اور میرے صحابہ میں سے میرے لیے چار صحابہ کو چن لیا ہے یعنی حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی اور حضرت علیؓ شہر خدا علیہم السلام (2)۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں میرے صحابہ بنایا ہے اور میرے تمام صحابہ میں خیر ہے، میری امت کو تمام امتوں پر چن لیا ہے اور میری امت میں سے چار قرون کو میرے لیے چن لیا ہے۔“ سفیان بن عیینہ نے عمرو بن دینار سے دو دہب بن مذہب سے وہ اپنے باپ سے اس آیت ”وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ“ کی تفسیر بیان کرتے ہیں: یہ پاؤں میں سے کمری و پرندوں میں سے کبوتر و پختانہ پر وقت تام ہے۔ علی بن سفیان نے کہا: یہ وقت ۲۴ گھنٹے ہے جو کہ انہیں کہ مایختار کی وجہ سے محل نصب میں ہو کیونکہ اگر یہ محل نصب میں ہو تو فعل اس سے پہلے ہوتا۔ کہا: اس میں قدر یہ کارو ہے۔ نعمانی نے کہا: کلام کا پختانہ پر مکمل ہو جاتی ہے یعنی دو رسولوں کو چن لیتا ہے۔

فما کان لہم الخیرۃ جن کو وہ پسند کرتا ہے اللہ تعالیٰ انہیں نہیں بھیجتا۔ ابو اسحاق نے کہا: وہ پختانہ یہ وقت تام ہے اور پسند یہ ہے یہ بھی جائز ہے کہ مایختار کی وجہ سے منصوب ہو معنی ہے وہ اسے چن لے جس میں ان کا اختیار ہوتا ہے۔ قشیری نے کہا: صحیح پہلا قول ہے کیونکہ ان سب کا وہ پختانہ کے وقت پر اتفاق ہے۔ مہدوی نے کہا: یہ اہل سنت کے مذہب کے زیاد مناسب ہے۔ فما کان لہم الخیرۃ میں مایختار اشیاء کے لیے نفی عام ہے کہ اس میں بندے کے لیے کوئی بجز ہر سوائے اس کے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اسے حاصل کرے۔ زمخشری نے کہا: فما کان لہم الخیرۃ یہ بھٹکار کا بیان ہے کیونکہ اس کا معنی ہے جو چاہتا ہے پسند کرتا ہے کی وجہ سے حرف مطلق ذکر نہیں کیا۔ معنی ہے افعال میں اختیار اسی کا ہے اور وہ ان میں حکمت کی وجہ کو خوب مانتا ہے یعنی مخلوق میں سے کوئی ایسا نہیں جو اس پر اختیار رکھتا ہو۔ زجاج اور دوسرے علماء نے اسے جائز قرار دیا ہے کہ مایختار اشیاء کی وجہ سے منصوب ہو (3)۔ طبری نے اس کا انکار کیا ہے کہ مانا یہ ہو کہ یہ معنی نہ ہو کہ زمانہ تشریف میں ان کا کوئی اختیار نہیں تھا اور زمانہ مستقبل میں ان کے لیے اختیار ہو گا، کیونکہ نفی کی صورت میں کلام پہلے نہیں گزری (4)۔ مہدوی نے کہا: یہ لازم نہیں آتا کیونکہ احوال اور احتمال کی نفی کرتا ہے جس طرح ایس اے وجہ سے مایختار کا

سامع کر رہا ہے اور کیونکہ آیات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اسی طرح دلائل و دلائل جس قسم کے سوال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیے جاتے اور جیسے اعمال پر وہ معصوم ہوتے اگرچہ یہ جڑ نہیں میں نہیں ہے، پھر ایک آیت کی تقدیر یہ ہے، بختیار مولا جنت اللہ و جنت من عقیقہ کیونکہ مشرکین اپنے بہترین قواس پستے اور انہیں اپنے معبودوں کے لیے نکلتے کرتے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تو نہ انہیں پہنچائی عاقبتاً غویہ یغفلوا یعنی اپنی لغو فانی میں سے جسے ہدایت کے لیے چاہتے جس کے متعلق اس سے طر میں پیسے سے سعادت موجود ہوتی ہے جس طرح مشرک اپنے اموال میں سے بہترین اموال اپنے معبودوں کے لیے نکلتے کرتے ہیں۔ اس تفسیر کی بنا پر ملامی اسفلوں کے لیے ہر کار کا یہ انداز کے متقی میں ہر کار۔ اللہ تعالیٰ جنت اللہ و جنت من عقیقہ کیونکہ مشرک اپنے اموال میں سے بہترین اموال اپنے معبودوں کے لیے نکلتے کرتے ہیں۔ اس کی خبر ہے اور جملہ کائنات کی خبر ہے۔ اس کے مشابہ تیرا قول ہے۔ کان زید ابوا منطق اس میں ضعف ہے کیونکہ عام میں ایسی خبر نہیں ہے جو کان نے اس کی طرف سے اس صورت میں کہ حذف کو مسترد کیا جائے تو یہ دوری کی وجہ سے جائز ہوگا۔ پھر اس نے جو کہا ہے اس کا معنی حضرت اس جہاں سے کہی ہوئی ہے۔ شبی نے کہا کہ مافیہ ہے یعنی نہیں جہہ تعالیٰ پر کون اختیار نہیں (۱۰۰) یہ زیادہ صحیح ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: وَهُوَ كَانُ يُلْوَ يُونِ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا مَا فَتَىٰ لَكُمْ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ L

تَوَكَّلْ عَلَى الرَّحْمَنِ إِنَّهُ يُكَلِّفُ الشَّرْكَاءَ حَاجَةً أَرَادَ اللَّهُ بِقُلُوبِهِمْ
إِلَافًا صَابِرَةً وَلَا تَعْلَوْشَ أَعْرَابًا ۚ يَعِزُّهُمُ اللَّهُ بِالْغَنَىٰ ۚ إِنَّهُ يَعِزُّ
رَحْمَتَهُ الْإِنْسَانَ مِنْ ذُنُوبِهِ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

نہیں امر کا بھی تو ارادہ کرے اللہ تعالیٰ پر توکل کرے جسک جہہ تعالیٰ عی قضا و قدر کا مالک ہے۔ جب امرت والا اپنے بندے سے متعلق کسی امر کا ارادہ کرتا ہے تو اسے وہ پہلے پہلے سے بندے کا کوئی اختیار نہیں۔ بعض اوقات انسان اعتقاد کی وجہ سے ہلاک ہوتا ہے اور جو اعتقاد نہیں کرتا جہہ و نجات پا جاتا ہے۔

آیت اور شاعر نے کہا:

العبد ذو ضعفٍ والوہب ذو قُدْرٍ ۚ والضعف ذو ذلٍّ والذلُّ ذو قُدْرٍ ۚ
والضعف ذو ضعفٍ والوہب ذو قُدْرٍ ۚ والضعف ذو ذلٍّ والذلُّ ذو قُدْرٍ ۚ

بندہ پریشان ہونے والا ہے اور پر قدرت والا ہے نہ زمانہ چکر لگنے والا ہے اور ذلّی تقسیم کیم چکا ہے۔ اور غافل جس کو اختیار کرے بھلائی اس میں زیادہ جمع ہے اس کے سوا کے اختیار میں ملامت اور حسرت ہے۔

بعض علماء نے کہا: کسی کے لیے سب نہیں کہہ دیا کہ اس میں سے کسی۔ امر کا ارادہ کرے یہاں تک کہ وہ اس میں جہہ تعالیٰ سے بھلائی کا سوال کرے وہ بندہ وہ رکعت نماز افضل استحقاق پر جسے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ قل یا ایہا

اَلْقُلُوْبُ ذَاتُ رُءُوسٍ اور دوسری رکعت میں سورۃ اظہام قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ پڑھے بعض مشائخ نے یہ پتہ کیا کہ وہ پہلی رکعت میں رُوْءُءُہَاکَ یَخْلُقُ مَا یَشَاءُ وَیَخْتَارُ " مَا کَانَ لَہُمْ الْخَیْرَ " اور دوسری رکعت میں وَ مَا کَانَ لَہُمْ مِنْ فَاوْکَا مُؤْمِنًا وَاَصْحٰی الْاَنْفٰقِ " ہر سورۃ اَنّٰی یَکُوْنُ لَہُمْ الْخَیْرَ " میں آکر جمع (الاحزاب: 36) یہ سب سن ہے۔ پھر سلام کے بعد یہ پڑھا جائے۔ دوسرے دن سے جو ہم جی رہی ہے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ نبی کریم ﷺ پڑھ کر سورہ میں ہمیں استسحار کی تلقین دیتے تھے۔ یہی طرح قرآن کی سورت کی تنصیم دیتے تھے۔ آپ فرماتے: تم میں سے جب کوئی کسی کام کا ارادہ کرے تو فرشتوں کے علاوہ دوسری رکعت نماز اور کسے پھر دعا کرے (۱)۔

أخبرني أن استخوتك جعلتني أستغفر ذك بقدر رزق وأسألت من فضلك العظيم فأنزلت تقديرو
ولا تقدر وتعلم ولا أعلم وأنك تعلم الشيوب أن كنت تعلم إن هذا الأمر عويل في ديني و
معاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وأجله فأقصد في ولي الله ثم يا ولي الله فله
أن كنت تعلم إن هذا الأمر عويل في ديني و معاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري
وأجله فأمر قه عني وأمر قه منه وأتدبر لي الخير حيث كان ثم رضني به

اے اللہ! میں تیرے علم سے خیر کا احاطہ ہوں، میں تیری قدرت سے قدرت طلب کرتا ہوں اور تیرے عظیم فضل کا سوال کرتا ہوں تو قادر ہے، میں قادر نہیں تو جتنا ہے، میں نہیں جانتا تو علیم البغوب ہے اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ امر میرے دین، میری معاش اور میرے امر کے انجام کے اعتبار سے بہتر ہے یا فرمایا: میرے امر کے جلدی واقع ہونے یا دیر سے واقع ہونے میں میرے لیے بہتر ہے تو اسے میرے حق میں مقدر فرما دے اور اسے میرے لیے آسان کر دے پھر میرے لیے اس میں برکت دکھو اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ امر میرے لیے میرے دین، میری معاش اور میرے امر کے انجام کے اعتبار سے برا ہے یا فرمایا: میرے امر کے جلد وقوع یا دیر ہونے سے واقع ہونے کے اعتبار سے (برا ہے) تو اسے مجھ سے دور کر دے اور مجھے اس سے دور کر دے جہاں کہیں بھلائی ہے اسے میرے حق میں مقدر کر دے مگر مجھ سے راضی ہو جا۔۔۔

پھر دوا پہنچا کر دے اور حاجت کا ذکر کرے۔ حضرت مائتہ صمدیہؒ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت کی ہے کہ جب نبی کریمؐ کو پہنچا کر کسی امر کا ارادہ فرماتے تو فرماتے میرے لیے خیر کو پہنچا کر دے اور میرے لیے اسے چھوٹا کر دے حضرت انسؓ نے روایت کی کہ نبی کریمؐ کو پہنچا کر نے فرمایا اے انس جب کسی امر کا ارادہ کرے تو اس کے حقیقی ماحاتہ دیکھ لے۔۔۔ خیر کا طلب ہو پھر وہ کچھ تیرا دل کسی طرف مائل ہے کیونکہ خیر ان میں ہے۔

علماء نے تہمت اسی کے لئے مناسب ہے کہ اسی کا دل تمام قوم کے دھندوں سے لاریج ہو یہاں تک کہ وہ کسی امر کی طرف

مالک نہ بتو اس وقت اس کا دل جس کی طرف سبقت لے جائے اس پر عمل کرے، کیونکہ بھلائی اسی میں ہے ان شاء اللہ۔ اگر وہ سزا کا قصد کرے تو اپنے سفر کے لیے حضرات یا پیر کا انتخاب کرے اس میں دور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کا راہ کرنا بھی پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے قول حق کے ساتھ پاک بیان کی۔ فرما: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَحَلِّلُوا مَا كَسَبَ بَنِيكُمْ** ہے وہ بزرگ و بڑے۔ **عَمَّا كَسَبُوا** ﴿۱﴾ **وَنُفِثَ بَنِيكُمْ عَلَىٰ بُرْءٍ وَرُفِثَ بَنِيكُمْ** جس کو وہ باہر کرتے ہیں۔ اس شخص اور صید نے تکیں تاء کے فتح اور کاف کے ضم کے ساتھ پڑ جائے (۱)۔ سورہ انعام میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخرج بیان کی وہ عالم الغیب و الشہادۃ ہے اس پر کوئی چیز فتنی نہیں۔ **وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لَهُ الْخُسُوفُ فِي الْأَوَّلَىٰ وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَفَىٰ الْعُتْمَ فُؤَادَهُ** ﴿۲﴾ **وَأَنبِئُوا كُرُجُومَهُ** وہ اوصافیت میں سفر ہے تمام محاذ اس کے لیے ثابت ہیں عجم اس کا ہے اور سی کی طرف کوناب۔

قُلْ أَمَرَ يُتْمَنَ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْكَيْلَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنَ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَصِيرَةٌ ۖ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿۱﴾ قُلْ أَمَرَ يُتْمَنَ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنَ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ الْبَصِيرَةُ ۚ تَكْفُرُونَ فَيَسْأَلُكُمُ اللَّهُ فِي ذُنُوبِكُمْ ۚ أَفَلَا تَتُوبُونَ ﴿۲﴾ وَ مِنْ ثَرَاتِهِ جَعَلَ لَكُمُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ لَتَسْتَبْشِرُوا فِيهِ وَ لَتَمْسَعُوا مِنْ فُضُولِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳﴾

”آپ فرمائیے: جہلا تھا تو سوچو اگر بناوے اللہ تعالیٰ تم پر رات ہمیشہ کے لیے یا صبح کے دن تک تو کون سا خدا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی جس پر روشنی کی تم کو نہیں رہے۔ فرمائیے: جہلا تھا تو سوچو اگر بناوے اللہ تعالیٰ تم پر دن ہمیشہ کے لیے اور تو صبح تک تو کون سا خدا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی جس پر صبح رات صبح میں تم آرام کر سکو یا صبح (کچھ) نظر نہیں آتا۔ اور تم اپنی رحمت سے اس نے نہ دیا تمہارے لیے رات اور دن کو تاکہ تم آرام کر رات میں اور صبح کرو (دن میں) اس کے فضل (وزن) سے اور تاکہ تم شکر گزار بنو۔“

قُلْ أَنْمَعْتُ لَكُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْيَلَّ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ہے، اس حق میں طرفہ کا قول ہے:

لَعَلَّكُمْ مَا أَمَرِي مِنْ دُخَانٍ نَهَارِي وَلَا لَيْلِي عَنْ يَمِينِي

تمہاری زندگی کی قسم امیر اس معاملہ پر چمپا ہو انہیں میرا دن اور میری رات مجھ پر ہمیشہ رہے والا نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے واضح فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مصیبت کے سبب کو سزا کر دیا تاکہ وہ کسی فتنہ کا شرعاً بھلا میں۔ **فَإِنَّ إِلَٰهَكُمْ يَأْتِيَكُمُ بَصِيرَةٌ ۖ أَفَلَا تَسْمَعُونَ** ان نور لائے گا جس میں تم اپنی روزی دکھائی کرو گے۔ ایسا قول یہ کیا گیا ہے: **وَكُنْ دَانِ لَيْسَ كَا جَس** میں تم اپنے روزی کے اسباب کو دیکھ سکو گے اور اس میں مجھ اور تاجات درست ہوں گے۔ **أَفَلَا تَسْمَعُونَ** کی تم فہم اور توجہ والا سنا نہیں سننے۔ **قُلْ أَمَرَ يُتْمَنَ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنَ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ الْبَصِيرَةُ**

فیضی عنہم ان کی بدولت جو بھی کو اس نے اپنے کپڑے کی لمبائی ایک باشت زیادہ کی ہوئی تھی: یہ شہرین حوشب کا قول ہے حدیث طیبہ میں ہے: لا یظفر اللہ فی من جیر لار و یطیر (۱۶) جس کا دلی: نے تکبر کرتے ہوئے اپنے تہمت کو گسیلا اللہ تعالیٰ اس کی حرف نظر دھت نہیں فرمائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ اس کی سرکشی سے مراد یہ ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کا انکار کیا: یا یہ نجا کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی نفی سے مراد اپنے مال اور اولاد کی زیادتی کی وجہ سے لوگوں کو مغیر جانانا یہ تادمہ کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی نفی سے مراد اللہ تعالیٰ نے اسے جوڑا نہ دیے اس نے انہیں اپنی حرف منسوب کیا کہ اس نے یہ مہواں اپنے علم اور حیل سے حاصل کیے ہیں: یا یہ اس بحر کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نفی سے مراد اس کا یہ قول ہے جب نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے چار لڑکے اقربان ہارون کو حاصل ہے تو میرے لیے کیا ہے؟ یہ روایت بیان کی جاتی ہے: جب حضرت موسیٰ علیہ السلام انہیں لے کر سمندر سے گزرے اور رسالت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے ہوئی اور امت حضرت ہارون علیہ السلام کے لیے ہوئی جو قربانی پیش کرتا ہے اور ان میں سرور ہوتا قربانی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے اپنے بھائی کے لیے مختص کر دیا ہارون نے دل میں ناراضگی پائی اور ان دونوں سے صد کیا۔ اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا: تم دونوں کے لیے میرے لیے کچھ بھی نہیں میں کب تک مہر کروں گا؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کا امر ہے۔ اس نے کہا: اللہ کی قسم! میں حری تصدیق نہیں کروں گا یہاں تک کہ تو تہجر نہ آئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فی اسرار انہیں کے سرداروں کا کھمبہ دیا کہ ان میں سے ہر ایک اپنا حصہ لے آپ نے ان سب کا کھنڈ بنایا اور انہیں اس قرب میں ڈال دیا جس قرب میں آپ پر دی نازل ہوئی تھی و روایت کو اپنے عصا کی حفاظت کرتے رہے انہوں نے صبح کی تو حضرت ہارون علیہ السلام کا مصالحت رہا تھا اور اس کے سبز پتے بھی تھے۔ وہ اخروٹ کے درخت کا تھا۔ اور ان نے کہا: ہونے کو تو کرتا ہے وہ دو سے زیادہ خوب کا باٹ نہیں۔ تو اس نے یہ کہہ کر ان پر غم کیا۔

نیکوئی میں سلام اور ایمان مسیّب نے کہا: قارون مال دار آدمی تھا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے نبی اسرائیل پر حا مل تھا اس نے اپنا یہ تعدادی کی اور اپنا پر ظلم کیا وہ ان میں سے ایک تھا۔

مات قولیٰ فرمے یہ ہے: حضرت ابن عباسؓ نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے زانیؓ کو رحم کرنے کا حکم دیا تو قارون نے ایک بڑا گدورت کا قعقہ لیا اور اسے مال دیا اور سبے برا بیعت کیا کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر دعویٰ کرے کہ حضرت موسیٰ نے ہی اسے ساتھ بیکاری کی ہے اور اسے خالی کر دیا ہے۔ یہ امر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گراں گزرا آپ نے اس عورت سے اس اللہ کی قسم لہوائی جس نے بنی اسرائیل کے لیے مسند پھاڑا اور جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تواریث بتائی کہ توحید پر نہ، اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی گرفت میں لے لیا اس نے کہا: پس گواہی دیتی ہوں کہ تو بڑی ہے اور قارون نے مجھے دیا اور مجھے برا بیعت کیا کہ میں وہ کہوں جو میں نے کہا، آپ سچے ہیں اور قارون جھوٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قارون کا معاملہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سپرد کر دیا اور زمین کا حکم، یا کہ تو اس کی اطاعت کر۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے جب کہ وہ زمین کو کہہ

رہے تھے۔ اسے زمین اس کو پکڑ لے اسے زمین اتوا میں کو پکڑ لے زمین اسے تہتہ آہستہ پکڑتی رہی جب کہ وہ دھوکے لیے نکلا رہا تھا۔ اسے سوئی ایساں تک کہ وہ خود اس کا گھر اور اس کے ساتھی جو اس کے مذہب پر تھے وہ زمین میں دھنس گئے۔

روایت بیان کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی: میرے بندوں نے تجھے بدد کے لیے پکارا تو نے ان پر رحم نہیں کیا اگر وہ مجھے جانتے تو مجھے اپنے قریب پاتے اور دعا قبول کرنے والا پاتے۔ ان جرجے نے کہا: ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ ہر روز وہ انسان کی قسمت کے برابر زمین میں دھنسا رہے گا۔ وہ قیامت تک زمین کی پست ترین سطح تک ٹھکسا نہیں گئے۔

ابن ابی الدنیا نے کتاب المغریج میں ذکر کیا ہے: ابراہیم بن راشد، داؤد بن میران سے وہ ولید بن مسلمہ سے وہ مروان بن جندب سے وہ یونس بن مسروق بن جلیس سے روایت نقل کرتے ہیں کہ قارون حضرت یونس علیہ السلام سے سند رکی ہر قبیلہ میں ملاوہ قارون نے حضرت یونس علیہ السلام کو کنوا کی اس نے کہا: اے یونس اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ کرو پیسے رقم برسی اسے پانے گا کہ وہ تیری طرف رجوع فرمائے گا۔ حضرت یونس علیہ السلام نے اسے فرمایا: تجھے توبہ سے کس چیز نے راکھا اس نے کہا: میری توبہ میرے بچاؤ اور بھائی کے بہرہ گردی گئی تو اس نے مجھے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حدیث میں ہے: قارون جب ساتویں زمین کی فراہم ہو چکا تھا پہنچے گا تو حضرت اسرار علیہ السلام سے ملے اور ان سے بھونک دیں گے اللہ تعالیٰ بھتر جاتا ہے۔

سعدی نے کہا: اس بدکار صورت کا نام بہرہ تار ہے، قارون نے اسے دو ہزار درہم دیئے تھے (1)۔ قارون نے کہا: قارون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سند رکھی کیا اس کے ضمن صورت کی وجہ سے قورات میں اسے منور نام دیا گیا لیکن اللہ تعالیٰ کے دشمن نے منافقت کی جس طرح ساحری نے منافقت کی۔

وَأَشِيقُ مِنَ النَّارِ مَطْلَانِ: قارون نے حضرت یوسف علیہ السلام کے بہت سے خزانے پائے (2)۔ ولید بن مروان نے کہا: وہ کیا ہ گری کا کار کرتا تھا (3)۔ صَافِيَاءُ مَطْلَانِ: اپنے ام اور نرسے ل کر کا مصلہ ہے اور صافیہ کا مصلہ ہے۔ نخاس نے کہا: میں نے علی بن سلیمان کو کہتے ہوئے سنا: کوئی مصلہ کے بارے میں جو کہتے ہیں وہ سختی فی جنک بات ہے الذی اراہل کے اخوات کا مصلہ ان دران کے مصلوں کو بنا دیا جو نہیں قرآن حکیم میں صَافِيَاءُ مَطْلَانِ میں صَافِيَاءُ مَطْلَانِ کی مع ہے۔ صَافِيَاءُ کہتے ہیں جس کے ساتھ تارے کو کو نام تارے جس نے صَافِيَاءُ کہا اس نے صَافِيَاءُ کہا ہے جس نے کہا: یہ خزانے ہیں تو اس کا واحد صَافِيَاءُ ہے جو ہم کے حق کے ساتھ ہے۔ تَشْتَوِي بِالنَّصْبَةِ اس بارے میں جتنے بھی اقوال کیے گئے ہیں ان میں سے سب سے بہترین یہ ہے کہ وہ اپنے بوجھ کی وجہ سے ان کو بھگا دے جب وہ مفتوح ہو کر دوبارہ داخل ہو کر جس طرح انہوں نے کہا: عَوْنُ ذَهَبٍ بِالْمِنْوَسِ وَذَهَبُ الْبَنْسِ تَوَدُّ تَشْتَوِي بِالنَّصْبَةِ ہو گا (4) یعنی مشقت سے آئی، جس طرح تیرا قول ہے: تَمَّ مَنَاسِقِي مَعِي يَوْمَ بَدَا وَكَرِهْمُ اَعْمَسَ۔ لاروب ذکر کیا گیا تارے تَشْتَوِي بِالنَّصْبَةِ واجب وہ مشکل سے اٹھے۔ شاعر نے کہا:

تَمَّ مَنَاسِقِي يَوْمَ بَدَا وَكَرِهْمُ اَعْمَسَ
وَتَشْتَوِي بِالنَّصْبَةِ مَعِي يَوْمَ بَدَا وَكَرِهْمُ اَعْمَسَ

وہ اپنی سرین کو انصافی ہے تو اس کا قیام دیر سے ہوتا ہے دوسری سے قریب جب تک خوشی ہے اور ہانپے نکلتی ہے۔
ایک اور شاعر نے کہا:

أَخَذْتُ فَمَّ أَمْنِكَ وَ نَزَّوْتُ فَمَّ أَقَمَّ كَلْبِي مِنْ طُولِ التَّوَمَّاتِ مَقْبُودُ
میں کوئی چیز چکڑا ہوں تو اس پر قبضہ نہیں کر سکتا میں اچھے کی کوشش کرتا ہوں تو میں اچھے نہیں پاتا گویا میں طویل عمر سے
مقید ہوں۔

انسانی جب اس نے مجھ پر ہنس کر دیا، یہ ابوزید سے مروی ہے۔ ابومعیرہ نے کہا: وہ تھلی کا قول لَقْتُوْا بِالْغَضَبَةِ اس
میں تلب کا قاعدہ جاری ہو رہا ہے۔ لَقْتُوْا بِهَا انْعَصَبَةُ یعنی اس کے ساتھ اٹھتا ہے۔ ابوزید نے کہا: فُشُوْتُ بِالْحِلِّ جب
میں بوجھ کے ساتھ اٹھا۔ شاعر نے کہا:

إِذَا وَجَدْنَا خَفًا بِسِ الْخَلْفِ عَيْدًا إِذَا مَا نَادَ بِالْعَمَلِ وَقَفَ

جب سب نے خف پایا تو وہ غلام کتاب را خلف تھا جب اس نے بوجھ اٹھا یا تو چلنے سے رک گیا۔

بکلی تعبیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، ابوصالح اور ہمدی کے قول کا معنی ہے: یہ فراء کا قول ہے: تم اس نے اسے پسند کیا ہے
جس طرح یہ تسلیم کیا جاتا ہے: غضبت بہ، اذہبتہ جئت بہ، وا جئتہ۔ نزوت بہ، وفاننتہ۔ مجرد حرف جار باء کے ساتھ اور باب
انفعل سے فعل کا معنی ایک ہی ہے جہاں تک ان کلمات کا تعلق ہے: نہ مثنوی ما ساء و نہ عائدہ تو یہ ابتداء کے قاعدہ
سے ہے ضروری یہ تھا کہ وہ کہتا: انا، اس کی شکل هنان الطعام و مرنی ہے میرے لیے کھانا مہارک ہو۔ راخذہ ما قد مر
و ما حدث پر اور نیا اس نے لے لیا۔ ایک قول یہ کیا تمنا: یہ نافی کا معنی بعد سے ماخوذ ہے۔ اسی معنی میں شاعر کا قول ہے:

يُنَادُونَ عَنَا وَمَا شَأْنُنَايَ مُؤَدِّعُهُمْ فَالْقَلْبُ فِيهِمْ رَهِيلٌ حَيْشًا كَانُوا

وہ ہم سے اور ہوتے ہیں اور ان کی محبت دور نہیں ہوتی وہ جہاں کہیں بھی ہوں گے دل ان کے قبضہ میں ہے۔

بریل میں مصرعہ نے لیتو دیا، کے ساتھ چڑھا ہے اس وقت اس کا قائل الواحد بالہ، کور ہو گا معنی پر اسے حمل کیا۔ اور
میدہ نے کہا میں نے روڑہ بن جان سے اس کے اسی شعر کے بارے میں کہا:

فِيهَا مَعْصُومٌ مِنْ سَوَابِ وَ بَلَنْقِي كَلْبُهُ لِي الْعَجَبُ تَوَلَّى الْفَهْفَى

اس میں سب اور غنید کبیر کی ہیں گویا جلد میں برص کے مرض کو پھیلادیا گیا ہے۔

اور جو نے مظلوم کا ارادہ کیا ہے تو تجھے کبڑ چاہیے، لکھنا اگر تو نے سوار اور بکلی کا ارادہ کیا ہے تو تو کبڑ لکھنا، اس نے کہا: میں
نے سب کا ارادہ کیا ہے۔ مصعب کے معنی میں اختلاف ہے جس سے مراد ایسی جماعت ہے جو ایک دوسرے کے لیے مصیبت کا
اظہار کرتی ہے اس کے بارے میں کیا یہ قول ہیں: (۱) تین آدمی: یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے ان سے یہ قول بھی
مروی ہے کہ اس سے مراد تین سے لے کر دس تک کے افراد ہیں (۲)۔ مجاہد نے کہا: یہاں مصعب سے مراد چھوڑے ہوئے تک

کے افراد ہیں (۱)۔ ان سے یہ بھی مروی ہے: اوس سے لے کر پندرہ تک کے افراد ہیں۔ ان سے یہ بھی مروی ہے: پانچ سے لے کر اس تک کے افراد ہیں۔ پہلا قول، (۱) اور قولِ تیسری اور ملاوی کا اور تیسرا قول، پندرہ تک کا ہے۔ اوس کا اہم ترین مستحب، قتادہ اور ضحاک نے کہا: اس سے مراد پانچ افراد ہیں (۲)۔ سعدی نے کہا: اوس سے لے کر پانچ تک کے افراد ہیں: یہ قتادہ کا بھی قول ہے۔ مگر س نے کہا: کچھ علماء وہ ہیں جو کہتے ہیں پانچ اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو کہتے ہیں: دو اور اوس کا قول ہے کہ عصبہ سے مراد دو افراد ہیں۔ ملاوی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ پہلا قول، ثعلبی نے اس سے ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ آیا کیا ہے: اس سے مراد ساٹھ افراد ہیں۔ سعید بن مسیر نے کہا: مراد چوبیس افراد ہیں۔ عبد الرحمن بن زید نے کہا: قین سے لے کر نو تک یہی "تغیر" ہے۔ بھی نے کہا: اس سے مراد اوس افراد ہیں (۳) کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے کہا: اَوْضَعْنَا غَصْبَةً (یوسف: ۸) یہ متاع کا قول ہے۔ یوسف نے کہا: میں نے انہیں میں پایا قتادہ سے لے کر اوس کی چاریاں مترشح کیں: خبروں کا وزن تھا۔ وہ ان چابیوں سے جوڑ دیا۔ یہ جھک جاتی تھیں۔ ان میں سے وہی چابی ایک اٹلی سے بنی تھیں تھی۔ ہر چابی کے لیے ایک خزانہ تھا: مردہ خزانہ اہل بصرہ پر تقسیم کیا جاتا۔ تو انہیں کافی ہو جاتا۔ کھانے کے کھانا، چابیاں ہونٹ کے چڑے سے بنائی گئی تھیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ کھانے کے چڑے کی تھیں تاکہ اس کے لیے جلی بھیجی جوں۔ قسیری نے ذکر کیا: جب وہ سفر پر روانہ ہوا تو وہ مترشحیوں پر ملا دی جاتیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ بیچاس خبروں پر ملا دی جاتیں: یہ ضحاک کا قول ہے۔ ان سے یہ بھی مروی ہے کہ اس کی چابیوں سے مراد اس کے برتن ہیں۔ اوسان نے اس طرح کہا ہے کہ سنائی سے مراد اوس نے ہیں: ہاتھ تھائی بہتر جاتا ہے۔

اِذَا قَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهُ یعنی امراہل کے مضمونوں نے اسے کہا: یہ سعدی کا قول ہے۔ بخاری بن سلام نے کہا: یہاں قوم سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ فرما: نے کہا: یہ مع کا صیغہ ہے مراد واحد ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے: اَلَّذِي يَزِيْزُ فَاَلَا يَلْمُہُ اثْنَانِ (آل عمران: ۱73) یہاں اسناد سے مراد: عثمان بن مسعود ہے جس نے غریب پہلے ذکر کیا ہے۔ وہ ثقلاً ہو تو خیر نہ کرے: اَللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ اللّٰهُ تَعَالٰی تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا: یہ مجاہد اور سعدی کا قول ہے۔ شاعر نے کہا:

وَلَسْتُ بِبَقِيَّةٍ اِذَا الْعَلَمُ تَنَزَّلَ

جب زمانہ مجھے خوش کرے تو میں غلہ کرنے والا نہیں۔

زجاج نے کہا: معنی ہے: تو اہل پر خوش نہ ہو کیونکہ مال پر خوش نہ بنے: وہ اس کا حق اور نہیں کرتے۔ بشر بن عبد اللہ نے کہا: نہ ثقلاً نہ سنی ہے تو فسار پر پادہ کر۔ شاعر نے کہا:

اِذَا اَنْتَ لَمْ تَبْرَحْ تَتَوَدَّى اَمَانَةً وَتَعْمَلُ اخْرٰى اَوْ مِثْلَكَ الْمُوَدَّةَ

جب تو ابھی امانت اور کام اور دوسری امانت لے لیتا ہے تو وہ پیش چھوڑ دے کر میں کی۔

اور مروی ہے: کہا: انفرجہ الدمن کا معنی ہے: ترش نے اسے پھل کر دیا۔ زجاج نے کہا: انفرجہ اور انفرجہ دونوں

برابر ہیں۔ فرما نے دونوں میں فرق کیا ہے۔ کہا: انظر عین کا معنی ہے جو غرض کی حالت میں ہو۔ انصار و عین جو زمانہ مستقبل میں خوش ہوں گے اور گمان کیا اس کی شل طمع اور طامع ہے بہت اور مانت ہے۔ یہ کام اس کے خلاف دلائل کرتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّكَ قَبِيْطٌ وَّاِنَّهُمْ قَبِيْطُوْنَ ﴿۱﴾ (الزمر) یہاں اللہ تعالیٰ نے ممانت نہیں فرمایا۔ مجاہد نے یہ بھی کہا ہے: لا تَلُوْخُوْهُمَ کا معنی ہے تو بغاوت نہ کر (۱)۔ اِنَّكَ لَنْ يُّجِبَ الْعَوْدُ جنتی اللہ تعالیٰ بغاوت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ ابن عمر نے کہا: اللہ تعالیٰ نکل کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا (2)۔

وَاَنْتُمْ فَيْنَا اِنَّكَ اللّٰهُ الَّذِيْ اَنْزَلْتَ اللّٰهَ تَعَالٰی نے تجھے جو دنیا عطا کی ہے اس میں دار آخرت کو طلب کرے اور دار آخرت سے مراد جنت ہے۔ مومن کا حق یہ ہے کہ دنیا کو ایسے اسیر میں صرف کرے جو اسے آخرت میں نفع دیں وہ نیکر اور سرخشی میں اس کو صرف نہ کرے۔

وَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ يَخْتَفُونَ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ اَلَّذِيْنَ اَنْزَلَ اللّٰهَ تَعَالٰی میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس، مجاہد اور جمہور علماء کا نقطہ نظر ہے (3): تو اپنی مرضائع نہ کر کہ تو اپنی دنیا میں نکل صالح نہ کرے کیونکہ آخرت کے لیے نکل کیا جاتا ہے انسان کا نصیب اس کی عمر اور اس میں اس کا عمل صالح ہے۔ اس تاویل کی صورت میں کلام فصاحت میں شدت ہے۔ حضرت حسن بصری اور قتادہ نے کہا: اس کا معنی ہے کہ تو اپنی دنیا میں سے اپنا حصہ ضائع نہ کر جیسے تو حلال سے لطف اندوز ہو اور اس کی طلب کر جب کہ تیری پھر تیری دنیا کی عاقبت کے لیے ہو۔ اس تاویل کی بنا پر کام میں کچھ نری ہے اور اس امر کے حصول کی جگہ دو کرتا ہے جس کی وہ خواہش کرتا ہے یہ ان چیزوں میں سے ہے جس کا استعمال نصیحت کے ساتھ واجب ہے تاکہ حق کی وجہ سے انسان دور نہ ہو جائے ایسے اس عطیہ کا قول ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ دونوں تاویلیں ایسی ہیں جن کو حضرت ابن عمر رحمہما نے اپنے اس قول میں جمع کر دیا ہے: اَمْهَاطٌ لِّدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ اَبَدًا وَّاعْمَلُ لِّآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ غَدًا اپنی دنیا کے لیے جگہ دو کر دے گویا تو ہمیشہ زندہ رہے گا اور اپنی آخرت کے لیے کوشش کر گویا تو کل ہی مر جائے گا (4)۔ حضرت حسن بصری سے مروی ہے: اِنَّكَ كَوَافٍ كَمَا تَتَّبَعُ (اور اگر ضرورت پوری کرے اس کو وہ کفو ہو۔ امام مالک نے کہا: اس سے مراد بغیر اسراف کے کھا نا اور پینا ہے (5)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نصیب سے مراد کلن ہے یہ متصل و عطا ہے مگر یا نہیں نے کہا: تو نہ بھول کہ تو اپنا تمام مال چھوڑ جائے گا مگر اپنا حصہ جو کلن ہے اس کی شل شمار کا قول ہے:

فَصَبِيْكَ مَا تَجِبُ الدَّهْرُ كَقَدْرِهِ اَنْ تَلُوْىَ غِيْمًا وَّخُطُوًا
جو تمام زمانہ جمع کرتا ہے اس میں سے ہر حصہ چاروں جن میں تجھے لپیٹا جاتا ہے اور خیر حصہ خطو ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

عن انقامہ لاجلہا بجا بدلا قیہا التعمیم ونہیہا راحۃ الہد

انظر لمن صحت الدنیا بأجمعہا حل راحہ منها بغیر الفضل والنکاح

یہی امت ہے جس کے بدلے تو بدیں نہیں چاہتا اس میں نعمتیں ہیں اور اس میں بدن کی راحت ہے اسے کیونکہ جو تمام دنیا کا مالک بن گیا اس نے روٹی اور کھن کے تعمیر کی چیز سے راحت پائی؟

ابن عربی نے کہا اس بارے میں میرے پاس سب سے عمدہ قول یہ ہے کہ وہ اپنا بدلہ بعد از بحول یہ دنیا میں بہ میرا حصہ ہے۔ یہ کتنا اچھا قول ہے؟

وَأَخْبِرْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ اللَّهُ تَعَالَى كِي طاعت کرو اور اس کی عبادت کر جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے کیا ہے اسی معنی میں حدیث طیبہ ہے مَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْنَا كَمَا كُنْتُمْ تَدْعُوهُ تَوَلَّاهُ تَعَالَى كِي طاعت کرو تو کیا اراستہ دیکھ رہا ہے۔ ایک قول یہ آیا گیا ہے: مساکین کے ساتھ صلہ رحمی کا حکم ہے۔ ابن عربی نے کہا: اس میں ہے شمار تو اہل ان سب کا جامع یہ قول ہے: اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں شامل کرنا۔ ہم مالک نے کہا: بغیر اسراف کے کھاؤ اور پیا۔ ابن عربی نے کہا: میرا خیال ہے نام مالک نے ان لوگوں کو رد کرنے کا یہ وہ کہے جو عبادت اور بدعادت میں غلو کرتے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (مٹھی چڑ) کو پسند فرماتے، شہر بیٹے، جیسی بدولی چیز و شامل کرنے اور غصہ پانی بیا کرتے۔ یہ بحث کئی موقع پر گزر چکی ہے۔

وَلَا تَبْخُسْ نَفْسًا فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي لَا يَحْيِيهَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَرْتَابِ فِيهَا كَرُوا

قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عُنِي أَوَّلَهُمْ يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ

الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَبًّا وَلَا يُنْشَلُ عَنْ دُؤُنِهِمْ أَشْجَرٌ مُؤْنٌ

”یہ (دولت و ثروت) اس طرح کی وجہ سے جو میرے دس ہے کیا اس (مغرور) کو اتنا علم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے

ہلاک کر لیا اس سے پہلے تو میں جو اس سے قوت میں نہیں سخت اور دولت جمع کرنے میں نہیں زیادہ تر میں ہوں

نہیں اور دولت کیے جا چکی گئے جرموں سے ان کے کھاؤ۔“

قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عُنِي مراد علم تو اس سے یہ کہ اسے روایت کیا گیا ہے جو تمام لوگوں میں سے زیادہ دانا

ہیں اور ان سے زیادہ علم رکھتے ہیں۔ وہ ان سزاوار میں سے ایک تھا جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مہلت کے لیے منتخب کیا

تھا۔ ابن عربی نے کہا: مجھے یہ اس لیے عطا کیا گیا کیونکہ وہ میری نصیحت اور اس کی کھ سے راف سے آکا تھا اور اسے جلدی

اس کا معنی ہے میرے ہاں اس کی تعمیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ عزوئے عطا کیے ہیں کیونکہ وہ جانتا ہے کہ اپنی قیامت کی

وجہ سے میں ان کا سختی ہوں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مجھے یہ عطا کیا گیا ہے کہ میرے پاس خیرات اور کوئی کے مختلف ذرائع

ہیں: یہ علی بن یحییٰ کا نقطہ نظر ہے (3) اسے یہ علم نہیں تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ اس کے لیے مال کمائے تو اس نے نہ کہ اتنی یہ سوال اس

"الفرس (ایک دن) اور نکلا اپنی قوم کے سامنے بڑی زریب ازینت کے ساتھ کہتے تھے: دو بونہ جو آرمینیا سے
 رنجوی زندگی کے: اسے کاش! ہمیں بھی اسی قسم کا (جواو بیال) نصیب ہوتا چپہ دیا کیا ہے تو روئے کو دیتی و تو؟
 خوش نصیب ہے اور کہ ان لوگوں نے ہمیں (دیا کی بے ثباتی کا) علم دیا تو یہ حریف تمہاری نفس پر شک کا آ۔
 پھر ہے اس کے لیے ہر وہاں نے آیا اور نیک عمل کیے اور انہیں مرگ کی بات کی لہذا ہر مہر کر کے واپس لے۔"

فَخَذَّجَ عَلَى قَرْوَبَةٍ زَيْنَتُهُ، غل قَرْوَبہ سے مراد نبی و سرانہ پر ہے۔ اس حالت میں جو میں نے دیا وہی زندگی سے
 رہا ان میں سے جس میں زینت رکھی من کے ساتھ وہ ان پر نکالنے کیلئے پر پائے و مہر لے ان، و اس سے۔ غل قَرْوَبہ سے
 کہ: ہر اور ہفتہ کا دن ہے فی الزینت کا یہ مہر و ہفتہ کے حتی میں ہے۔ مٹی کر کے کہا:

إِذَا مَا قُوبَ تَقْوَمُ عَابَاتُ مَذَافِقَ مِنْ نَبِیْتٍ أَسْوَا بِالنَّبِیِّیْنَ تَبْجُودُ

شعر میں۔ ہر نفس۔ ہر نفس کے معنی میں ہے وہ سر ہزار ہزار دکانوں کے ساتھ گاؤں کے قوم پر معصرتے۔ لے
 ہوئے کپڑے تھے۔ وہ پہلے نفس تو جس کے لیے کپڑوں کو معصرتے۔ سے نکالیا تھا۔

سوی نے کہا: اور ہر سفید رنگ کی خوشبویں سفید لہجہ ان نے نکالیں خجروں پر سنے کی زینتیں تھیں اور (جوانی) (مرغ)
 کپڑے میں پر پڑے ہوئے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہا: سرخ لہجہ میں پر نکالا، لہجہ کے کہا: سفید تھی خوشبوں پر نکالا
 جن پر سرخ زینتیں تھیں ان کے چوڑے پر معصرتے تھے پڑے تھے۔ یہ پہلے دن تو جس میں معصرتے رنگ کپڑے۔ جسے
 گئے۔ قزو نے کہا: وہ چار ہزار سواریوں پر نکلا جن پر سواریوں نے مرغ کپڑے زریب تھی کیے ہوئے تھے۔ ان چاروں میں
 سے ایک ہزار سفید لہجہ تھے جن پر سرخ کپڑے لائے گئے تھے۔ ان چاروں نے کہا: وہ یہی مال غنیمت لے لہجہ میں پر پڑا
 جن پر سرخ رنگ کے کپڑے پر پڑے ہوئے تھے۔ ان کے ساتھ تین سواری تھیں جو سیاہی میں سفید رنگ کے کپڑے پر پڑا
 جس میں ان کے جسموں پر مرغ رنگ کے کپڑے تھے۔ میں زہر سے کہہ دو: سرخ اور افر دس کپڑے اس میں معصرت ہوئی سے رنگ
 ہوئے کپڑے تھے۔ (انہی نے کہا: وہ چار کپڑوں میں نکلا اللہ تعالیٰ نے دو کپڑے اہل بیت سے انہی ملایا اسلام پر ہزار کیا۔ تو ان
 نے یہ کپڑا (۱) حضرت موسیٰؑ میا اسلام سے چوری کر لیا تھا۔ حضرت یونسؑ میا اللہ سے لے لیا۔ ماری۔ ان کے سرخ رنگ تھے۔

میں کہتے ہوں: ہر سرخ رنگ جو جوان کی مثل ہوتا ہے اور وہ انفت میں مرغ رنگ و لہجہ ہیں: آئینہ کی لے میں اور
 لیا ہے۔ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَرْبُودُوا لَتَكُنَّ لَأَلْفًا بِأَلْفٍ مَا أُولَٰئِكَ قَارُونَ إِنَّكَ تُدْرِكُهُ عَيْنٌ عَظِيمٌ عَظِيمٌ سے مراد
 دین کا اور خدا ہے۔ ایک قول یہ کہ یہ ہے: یہاں وقت کے مومنوں کا قول ہے۔ انہوں نے: یہاں میں وقت کی: یہاں سے
 مال کی مثل کی آمد ہوئی۔ ایک قول یہ کہ یہاں سے یہ لے لیا لوگوں کا قول ہے جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے تھے ورنہ ہی ان میں
 رغبت رکھتے تھے وہ کہہ رہے تھے۔

وَقَالَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آلَ فِرْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا آلَ فِرْعَوْنَ كَرِهْتُمُوهُمْ تَعْلَمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيُّكُمْ أَشَدُّ عَذَابًا وَقَالَ الَّذِينَ هُمْ أَغْلَبٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ هُمْ أَكْثَرُ عَدَدًا

فَصَفَّاهُمْ وَهَدَاهُمْ إِلَى الصِّرَاطِ ۖ لَمَّا كَانَ لَهُ مِنَ قَوْلِهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ۝ وَأَهْبِطُوا الَّذِينَ تَنَسَّوْا أَمَلَكُمْ هَٰؤُلَاءِ الْمُسِيءُونَ وَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِي يَنْبُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرْهُ ۖ لَوْلَا أَنْ قَسَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِهَا ۖ وَيَعْلَمَ لَا يُلْقِيهِ إِلَّا الْغَافِلُونَ ۝

”یہ ہم نے غرق کر دیا اسے بھی اور اس کے گھر کو بھی زمین میں توڑ دیں گی اس کے سایوں کی کوئی جماعت جو (اس وقت) اس کی مدد کرتی ہے، اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں اور وہ خود بھی اپنا انتقام لے لے سکا۔ اور کجی کی ان لوگوں نے جو کل تک اس کے مرتبہ کی آرزو کر رہے تھے یہ کہتے ہوئے: (اے اللہ!) اب چھ چلا کہ اللہ تعالیٰ کشادہ مرد رہتا ہے، رزق کو جس کے لیے چاہتا ہے اپنے بندوں سے اور تنگ کر دیتا ہے (جس کے لیے چاہتا ہے) اگر اللہ تعالیٰ نے ہم پر مسلمان نہ کیا ہوتا تو ہمیں بھی زمین میں گاڑ دیتا، ادا ہوا! (اب پتہ چلا) کہ کفار با مراد نہیں ہوتے۔“

فَسَفَّاهُ وَهَدَاهُ بِالْأَنْحُسِ فَقَالَ: جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے زمین کو حکم دیا تو زمین نے اسے نگہ بیا
ئی اور نکلنے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے اس لیے ہلاک کیا ہے تاکہ اس کے مال کا وارث بن جائے، کیونکہ
تقارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا زاد بھائی تھا؛ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کے گھر کو زمین
میں دھنسا دیا اور تین دن کے بعد اس کے تمام اموال کو بھی زمین میں دھنسا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف
دینی کی کہ تیرے بعد زمین کو کسی کی اطاعت کرنے کا حکم نہیں دوں گا۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: فَسَفَّاهُ اللَّهُ لَكَ وَيَسْخِفُ عَصَاكَ
مَكَانَ زَيْمِينَ شَا جَلا گیا۔ فَسَفَّاهُ اللہ بہ اذِ اَرْضِ فَسَفَّاهُ اللہ تعالیٰ نے اسے زمین میں غائب کر دیا۔ اسی معنی میں اللہ تعالیٰ
کا فرمان ہے: فَسَفَّاهُ وَهَدَاهُ بِالْأَنْحُسِ اور زمین میں وحل کر دیا اسے زمین میں دھنسا دیا گیا۔ خسوف القمر سے مراد چاند
کا گرنا ہے۔ ثعلب نے کہا: فَسَفَّاهُ الشَّمْسُ فَسَفَّاهُ الشَّمْسُ غروب آفتاب کا معنی نقصان ہے۔ یہ جملہ
بولا جاتا ہے: وَهَدَاهُ بِالْأَنْحُسِ و حکم جہر بردہ رضی اللہ عنہما۔

[illegible]

وَأَصْحَابُ الْإِيمَانِ يَتُوبُونَ ذُنُوبَهُمْ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ

ہے۔ انھیں سے کہا: اس بار سے میں جو کچھ کہا گیا ہے ان میں سے سب سے اچھا قول غلیل، یسویہ، یونس اور کسان کی بات ہے۔ قوم متنبہ ہوئی یا انہیں متنبہ کیا گیا انہوں نے کہا: دی۔ عربوں میں شرمندگی کا اظہار کرنے والی شرمندگی کے دور ان وی کا لفظ استعمال کرتا ہے۔ جو بری ہے: کہا: وہی کلمہ توبہ ہے۔ یہ کہا جاتا ہے: ویلک، وی لعلہ اللہ، توبہ پر توبہ ہے، اللہ کے بندے پر توبہ ہے۔ بعض اوقات وی کا لفظ کان مختلف اور شدہ پر داخل ہوتا ہے تو کہتا ہے: وَتُوبُوا لِلَّهِ ۚ غلیل نے کہا: یہ مفصل ہے تو کہتا ہے: یوی پھر نے سرے سے کلام شروع کرتا ہے اور تو کہتا ہے: کان، غلیل نے کہا: فراء، نے کہا: یہ کلمہ تقریر ہے جس میں عربیہ تیرا قول ہے: انا تیری باؤ منہ اللہ و یسوانہ کیا تو اللہ تعالیٰ کی کاریگری اور اس کے احسان کی طرف نہیں دیکھتا۔ یہ ذکر کیا کہ ایک بدوی عورت نے اپنے خاوند سے کہا: این ایلتہ ویلک اس نے جواب دیا: وی کا لفظ در اندہ بیت مٹی کیا تو اس وقت کہتی نہیں: و تفر کے پیچھے ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ویلک کلمہ ابتدائی اور کلمہ تحقیق ہے؟ اس کی تفسیر کلام یہ ہے ان اللہ یسوا اللہ ویلک۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ کلمہ توبہ ہے لہذا استعمال ہو رہا ہے جس طرح آلا تعمل اور اس کے قائم مقام ہوتا ہے جو تیرے قول: انا ما بعد میں ہے مٹا کر لیا:

سَأَلْتَنِي الطَّلَاقَ إِذَا زَوَّجْتَنِي ۖ قُلْتُ مَا لِي قَدْ جَنَسْتَنِي بِنُفْسِي (1)

وَقُلْتُ كَلَّ مَنِ يَنْكُحُ لَهْ نَشَبٌ يُعِيبُ ۖ وَهَلْ يَنْفَعُكَ يَبْعَثُ عَبَثٌ مَلُؤَ

ان دونوں نے مجھ سے طلاق کا سوال کیا جب انہوں نے مجھے دیکھا کہ میرا مال کم ہو گیا ہے تحقیق تم مجھ پر خطاب دینی ہو۔
 فخر دار جب آدمی کے پاس مال ہو اس سے محبت کی جاتی ہے اور جو فقیر ہوتا ہے وہ تکلیف کی زندگی بسر کرتا ہے۔
 قہر نے کہا: یہ اصل میں ویلک ہے اس کا لام حذف ہو گیا اور کاف جو خطاب کا ہے اس کے ساتھ ملا یا گیا۔ مقررہ نے کہا:

وَلَقَدْ شَفِئْتُ نَفْسِي وَأَهْرَأْتُ سُلْطَنَهَا ۖ فَوُتِنَ لِلْعَوَارِسِ ذَلِكَ خَلْفًا أَنْبَاهُ (2)

میرے نفس کو شطادی اور اس کی بیماری کو ٹھیک کر دیا شامسواروں کے اس قول نے: تو ہلاک ہوا ہے مقررہ آگے بڑھا۔
 انھیں اور دوسرے علماء نے اس کا انکار کیا ہے کیونکہ معنی صحیح نہیں کیونکہ قوم ایک فرد کو خطاب نہیں کرتی کہ وہ است ہے۔ ویلک اگر یہ ایسے ہوتا تو انہ کمرہ کے ساتھ ہوتا نیز ویلک سے لام حذف کرنا جائز نہیں۔ ان میں سے بعض نے کہا: تفسیر کا کام یہ ہے ویلک اعدہ اللہ احکم کو مقررہ کر دیا۔ ابن اعرابی نے کہا: ذی کائنات اللہ اعلم۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا معنی ہے: اہم تر من اللہ۔ قہی نے کہا: اس کا معنی ہے رخصت: ذی کائنات یہ میری رخصت میں ہے۔ کسان نے کہا: دی اس میں توبہ کا معنی ہے (3)۔ اس سے یہ بھی مراد ہے کہ وہی پر وقف ہے اور کہا: یہ نصیب کا کلمہ ہے۔ جس نے کہا: ویلک اور کاف پر وقف کیا تو اس کا معنی ہے خوش ہو جا کیونکہ اللہ تعالیٰ رزق کو فراغ کرنے والا ہے اور خوش ہو جا کیونکہ کاف فرحان نہیں پڑیں گے۔ یہ بھی مناسب ہے کہ

طالب دہود مساکین کے پاس سے گزرے جو کھانے کے کلوے کھا رہے تھے حضرت علی بن ابی طالب نے انھیں دوسرا پتہ دیا مساکین نے انہیں کھانے کی دعوت دی تو آپ نے اس قیمت کو اتار دیا: **لَا تَبْتَاعُوا لِقَاءَ الْإِنْسِ جَزَاءً** ہے آپ سوانی سے اترے اور ان کے ساتھ کھانا کھایا۔ پھر فرمایا: میں نے تمہاری دعوت قبول کی اور اب تم بھی میری دعوت قبول کرو آپ انہیں اپنے مکان پر لے آئے انہیں کھانا کھلایا انہیں لباس پہنایا اور پھر روانہ کیا۔

ابو القاسم طبرانی سیماں بن احمد نے اسے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن احمد بن حنبل اپنے اپنے آپ سے دو حدیثیں اس میں سے روایت نقل کرتے ہیں اور اس روایت کو ذکر کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: **لَا تُرَاوِلُ جَدُّكَ** کا لفظ جواب اور مقابلہ و مراد یہ ہے کہ اس گھبر سے اسے نہ ملاخا نہ جو آخری کو اختیار کرے اور جو تھقی اختیار نہ کرے۔ آپے گھر اس سے اپنے نہیں کہوں کہ وہ اس کو قصاص دینا ہے اور اسے بچھڑھیں دینا۔

میں جاتا ہوا عسکر قتلہ عظیم و منہا سرور حمل میں یہ رکت گزرتی تھی ہے۔ یہ تحریر نے کہا: **إِنَّا بَارِئُونَ لَكَ** سے جو کوئی چیز نہیں۔ مٹی ہے جو لا **إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اس کے لیے اس میں سے فخر ہے۔ **وَعَنْ جَاءَ بِالنَّجْمِ** سورہ سے مراد ان کے لیے **نَجْمٌ** مہمانی ہے **عَلَيْهِمْ الشَّيْطَانُ** **وَالْأَمَّا كَلِمَاتُ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ** اس کی جگہ ہے جو اس کے ٹکڑے کے آگے ہو۔

إِنَّ إِلَهِي قَرِيبٌ عَلَيَّكَ الْقُرْآنُ لَمْ يَأْتِكَ إِلَّا مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ
بِالْقُرْآنِ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ وَكَأَنْتَ تَرْجُوا أَنَّ يَنْقُلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا
رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَهٌ كُفْرًا ﴿١١﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ
إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَإِذْ عُرِضَ إِلَيْكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢﴾ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ
النَّاسِ خَوْفًا بِاللَّهِ إِلَهُهُمُ كُلِّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْعِلْمُ وَاسْمُهُ يُرْجَعُونَ ﴿١٣﴾

[illegible]

إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُؤْتِي

ہے۔ یہ سب آیہ سینہ سے منسوخ ہے۔ اس آیت کا سبب و دعوت ہے جو قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حق کی تعلیم کی دعوت دی۔ اسی موقع پر شیطان نے آپ کی آرزو میں فراموشی (1) کا معاملہ ڈالا جس طرح پہلے گزر چکا ہے۔

وَلَا تَقْرَأُ مَعَهُ الْفُتُوْرَ ۚ إِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی کی ذات کے ساتھ کسی اور کی عبادت نہ کر، کیونکہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ہے، تمام مسلمانوں کی نئی ہے اور اس کی عبادت کا اثبات ہے۔ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ۔ مجاہد نے کہا: إِلَّا وَجْهَهُ سے مراد ہے إِلَّا هُوَ۔ صادق نے کہا: مگر اس کا دین۔ ابو العالیہ اور سفیان نے کہا: مراد ہے الا ما اريد به وجهه قربت کے ساتھ جس کا قصہ کہنا ہے (2)۔ شاعر نے کہا:

لَسْتُ بِمَعْبُودٍ فَكَيْفَا لَسْتُ مُعْبُودٌ رَبُّ الْعِبَادِ إِلَهِ الْوُجُوْدِ وَالْعَمَلِ (3)

میں اللہ تعالیٰ سے گمنام کی بخشش کا حائب ہوں جو بندوں کا پالنے والا ہے میں ان گنہگاروں کو شاد نہیں کر سکتا اسی کے لیے میری ذات اور میرا عمل ہے۔

محمد بن یزید نے کہا: قوری نے مجھے بیان کیا کہ میں نے ابو عبیدہ سے اللہ تعالیٰ کے فرمان: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ کے بارے میں سوال کیا فرمایا: إِلَّا وَجْهَهُ جس طرح تو کہتا ہے: غلغلہ و جدالِ سانس فلاں کی قوموں میں ستاں و شہرت ہے۔ لَقَدْ كُنْتُمْ دُنْيَا وَاُخْرٰت میں اس کا حکم ہے۔ وَاللّٰهُ شَرُّ جَعُوْنَ ز جانتے نے کہا: وَجْهَهُ مستحق کے طور پر منسوب ہے اگر یہ قرآن کے علاوہ میں ہوتا تو إِلَّا وَجْهَهُ مرفوع ہوتا۔ معنی ہے اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا ہر شے ہلاک ہونے والی ہے۔ جس طرح فرمایا:

وَكُلُّ شَيْءٍ مُّعَادٌ ۚ وَاعْبُدُوْهُ نَعْبُدُكَ اِلَّا الْمَعْرُوْدِيْنَ

ہر بھائی اپنے بھائی سے جدا ہونے والا ہے تیرے سوا کسی کی قسم مگر مرگے لوگ۔

وَاللّٰهُ شَرُّ جَعُوْنَ اسی کی طرف تم کو لانا چاہئے گا۔

سورة العنكبوت

(ج) لہذا ۲۹ ﴿﴾ (۱۹ عین فہرستہ ۸۵ ﴿﴾ (۴۰ کھجا ۷ ﴿﴾

حضرت حسن بصری، مکرہ، عطا اور حضرت جابر کے نزدیک تمام سورت تھی ہے (۱)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے دو قولوں میں سے ایک قول (۲) اور حضرت قتادہ کے نزدیک یہ تمام سورت مدنی ہے۔ ابن کے دوسرے قول اور بھی ممکن ہیں۔
 تمام کا قول ہے کہ یہ سورت تھی ہے مگر اس کی پہلی دس آیات مدنی تھیں (۳) کیونکہ وہ آیات مدینہ طیبہ میں ابن مسعودؓ کے بارے میں مائل ہوئیں۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے یہ کہا: یہ کہ مکہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان مائل ہوئیں یہ ننانوے آیات ہیں (۴)۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت ہی مہربان ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے۔

الْمَ أَحَبَّ النَّاسُ أَنْ يَشْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ۖ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ٥

”الف۔ نام۔ میم۔ کیا لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ انہیں صرف اتنی بات پر چھوڑ دیا جائے گا کہ وہ کہیں، ہم ایمان لے آئے اور انہیں آزمایا نہیں جائے گا اور بے شک ہم نے آزمایا تھا ان لوگوں کو جو ان سے پہلے گزرمے بھی

افندہ تعاقبی ضرور نکھے گا (ایمان کے) جھوٹے (دھوپہ اروپ) کو۔

اَلَمْ يَحِبُّ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّسْرَكَ لَهٗ اَنْ يَقُولَ اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ ۝ سورہوں کے آغاز میں حروف مقطعات کے

ہرے میں بات گزر رہی ہے۔ حضرت امین عباسؑ نے کہا: معنی ہے کہ اللہ ابتر جاتا ہوں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سورۃ کا نام ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سورۃ قرآن کا نام ہے۔ اُحْصِبَ میں اسزواً استقام کا ہے مراد تقریر و توثیق ہے۔ حِصْبٌ کا معنی خن ہے۔ اَنْ يُّثْبِتُوْا مَحَلَّ نَصَبٍ میں ہے جس کو نصب حِصْبَ نے دی ہے۔ یہ جو کے قول کے مطابق یا اور اس کا صلہ دو منصوبوں کے قائم مقام ہیں۔ اَنْ يُّثْبِتُوْا میں ان دونوں میں سے ایک توجہ کے مطابق محل نصب میں ہے۔ معنی ہے اِنْ يَقُولُوا اِيَّانَ يَقُولُوا، عَلٰى اَنْ يَقُولُوا۔

دوسری جہت کی بنا پر اس میں عجز و ہے۔ تقدیر کا نام یہ ہے: أَحَبُّ شَيْءٍ أَنْ يَهْتَرَكُوا عَسَمُوا أَنْ يُكْفَرُوا أَمَّا وَهُمْ جَنَّاتٍ۔

حضرت ابن عباسؓ، دوسرے علماء نے کہا: انھیں سے مراد مومنوں کی قوم ہے (5) جو مکہ مکرمہ میں تھے قریش کے گام

اسلام قبول کرنے کی وجہ سے انہیں اذیتیں اور تکالیف دیا کرتے تھے، جس طرح حضرت سلمہ بن ہشام، عیاش بن ابی ریحہ، حضرت ولید بن ولید، حضرت عمار بن یاسر، حضرت یاسر ابن کے والد، ان کی والدہ اور حضرت سیدہ اور بنی مخزوم کے کچھ افراد وغیرہ۔ یہ آیت نازل ہوئی تاکہ تسلی دے اور تعلیم دے کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں میں یہی معمول ہے کہ وہ مسلمانوں کو آزمائش دے اور سختی دے۔ ابن حبیب نے کہا: اگرچہ یہ آیت اسی وجہ سے نازل ہوئی یا اس سختی میں جو اقوال ہیں ان میں نازل ہوئی۔ یہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں باقی ہے اس کا حکم آخر زمانہ تک موجود رہے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے آزمائش مسلمانوں کی سرحدوں میں باقی رہے گی کبھی کسی کو گرفتار کر لیا جائے گا، کبھی دشمن کی جانب سے کوئی اذیت پہنچے گی اس کے علاوہ بھی صورتحال ہو سکتی ہے۔ اگر ہر جگہ کا اعتبار کیا جائے تو بھی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ چار یا دو واقع ہوں اور مختلف قسم کے امتحان واقع ہوں، لیکن وہ مصیبت جو قریش کی جانب سے واقع ہوئی اس کے مشابہ وہ ہے جو سرحد پر دشمن کی جانب سے واقع ہو سکتی ہے جس کا ذکر ہم نے ابھی کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: انہوں نے جو کہا کتنا چھا کہا، جو کہا کج کہا۔ متصل نے کہا: یہ آیت حضرت محمدی جو حضرت عمرؓ کا غلام تھا اس کے بارے میں نازل ہوئی (۱)۔ یہ فردو بدر کے موقع پر مسلمانوں کی جانب سے پہلا شہید تھا۔ ناصر بن حضرت نے اسے تیر مارا اور اسے شہید کر دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا: **بِإِذْنِ اللَّهِ هَذَا مَهْجَعٌ وَهُوَ أَقْوَلُ مِنْ يَدِ مَنْ أَلْبَسَ ابْنَ سَابِجَةَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ شَهِيدًا** کا سرور جمع ہے یہ اس امت کا وہ پہلا شخص ہے جسے جنت کے دروازے کی طرف دعوت دی جائے گی۔ اس کے والدین اور اس کی چوکی نے اس پر جراح فروع کی تو یہ آیت نازل ہو گئی۔

شعبی نے کہا: اس سورت کا آغاز ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوا (2) جو مسلمانوں میں سے تہک کر رہے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے حدیبیہ سے انہیں خط لکھے کہ تمہارا اسلام کا تہاد کرنا قبول نہ کیا جائے گا یہاں تک کہ تہاجرت نہ کرو اور نکلے تو مشرکوں نے ان کا پیچھا کیا اور انہیں لڑائیں دیں تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ نے انہیں خط لکھے کہ ان کے بارے میں فلاں آیت نازل ہوئی ہے تو انہوں نے کہا: ہم تمہیں گے اگر کسی نے ہزار چھپا کر تو ہمارے۔۔۔ جنگ کریں گے۔ مشرکوں نے ان کا پیچھا کیا تو انہوں نے ان سے جنگ کی ان میں سے کچھ قتل ہوئے اور کچھ جات چھوٹے۔ تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: **لَكُمْ إِنْ تَابَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا بِهِمْ فَانُطْلِقُوا عَنْهُمْ** (النحل: ۹۰)

وَلَكُمْ إِنْ يَغْلِبْكُمْ مِنَ الْأَعْمَانِ فَلْيَاذِ ابْنِ كَافَرٍ۔ ان لوگوں نے گمان کر لیا ہے جنہوں نے مشرکوں کی اذیتوں سے تمہارا ہت کا اٹھا کر کیا کہ ان کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ کہہ دیں کہ ہم سو مومن ہیں اور ان کے ان اذیت اور اسوئل میں امتحان نہ لیا جائے گا جس سے ان کے ایمان کی حقیقت واضح ہو جائے۔

وَلَقَدْ قَطْنَا الْكَذِبَ مِنْ قَبْلِهِمْ ہم نے تمہاری باتوں کو آگیا جس طرح حضرت فلان کو تم میں پھینکا تھا اور جس طرح

کہا تو ہم ہوا اللہ تعالیٰ کے دین کی وجہ سے آریوں سے نبی کی گئی تو وہ اس سے نہ چلے۔ امام بخاری نے حضرت حباب بن اریث سے ایک روایت نقل کی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں شکایت کی کہ جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائے میں چادر بکھیر کر بنائے ہوئے تھے ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لیے مطالبہ نہیں کریں گے؟ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لیے دعا نہیں کریں گے؟ فرمایا: "تم سے قبل ایک آدمی کو کھڑا جانا زمین میں اس کے لیے کڑھا کھوڑا تو آدمی لالی جاتی اسے اس کے سر پر رکھ دیا جاتا تو اس کو نصف نصف کر دیا جاتا اس کے گوشت اور ہڈیوں کو لوہے کی تختی سے ختم سے لگ کر کیا جاتا تو یہ مل۔ اس کے دین سے نہ بھیر سکا۔ اللہ کی قسم! یہ امر مکمل ہو کر رہے گا یہاں تک کہ ایک سو سو سو سے حضرت تک ستر کرے گا تو: سے کسی چیز کا خوف نہ ہو گا سوائے اللہ اور یزید پر بھڑنے کے لیکن تم تو جلدی چلا رہے ہو" (1)۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا جب کہ آپ کو سخت جھکا تھا میں نے اپنا ہاتھ آپ پر رکھ تو میں نے لفاف کے نوپر سے اپنے ہاتھ میں آپ کے جسم کی حرارت کو پایا۔ میں نے عرض کی: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ پر کس قدر شدید ہے؟ فرمایا: "ہمارے لیے اس طرح آزمائش کی نہ ہوتی ہے اور ہمارے لیے کسی گناہ جڑ ہوتا ہے" (2)۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سے اذوائے آزمائش کے کون سب سے سخت ہیں؟ فرمایا: "انبیاء"۔ میں نے عرض کی: پھر کون؟ فرمایا: "پھر صالحین" (3)۔ ان میں سے کسی کو کھڑے کر دیا جاتا ہے وہ کوئی چیز نہیں پاتے مگر وہاں جسے چاہا کر وہ گریبان بنالیا ہے ان میں سے کوئی آزمائش سے ہوں خوش ہوتا ہے جس طرح تم میں سے کوئی ایک خوشخانی سے خوش ہوتا ہے۔ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سے کون سخت مصیبت دیکھتا ہوتا ہے؟ فرمایا: "انبیاء"۔ پھر درجہ میں ان سے نیچے ہر درجہ میں ان سے نیچے ایک آدمی کو اس کے دین کے حساب سے آزمائش میں ڈالا جاتا ہے آزمائش بندے کے ساتھ رہتی ہے یہاں تک کہ وہ اسے ہوں کھینچ دیتی ہے کہ وہ زمین پر چلتا ہے تو اس پر کوئی خطائیں ہوتی" (4)۔

عبد الرحمن بن زید نے روایت کی کہ حضرت یحییٰ بن علی علیہ السلام کا ایک وزیر تھا ایک دن وہ ۳۰ روپے ہوا تو ایک روپے نے اسے کچھ لیا اور اسے کھا گیا۔ حضرت یحییٰ بن علی علیہ السلام نے عرض کی: اسے میرے رب! حیرے دین میں میرا روزی دینی اسرائیل پر میرا نائب اور ان میں میرا خلیفہ تو نے اس پر یک درتہ مسلط کر دیا تو وہ زندہ اسے کھا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہاں اس کا میرے ہاں جہنم میں تھا میں نے اس کا کوئی مل ایسا نہ پایا جو اسے اس مقام تک پہنچائے تو میں نے اسے اس آزمائش میں ڈالا تو یہ ملتا ہے اس مقام تک پہنچا دے گا۔ وہب نے کہا: میں نے دوسری ایک کتاب میں دیکھا جب اللہ تعالیٰ تجھے آزمائش کے راستہ پر لے گا تو آگ کو کھنڈ کر دیکھنا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے انبیاء و صالحین کے راستہ پر چلا دیا ہے اور جب تجھے خوشخانی کے راستہ پر لے گا تو ایسی بات پر خوشی تجھے ان کے راستہ سے مختلف راستہ پر چلا دیا گیا ہے۔

فَلْيَحْشَرُوا اللَّهَ النَّبِيَّ صَدَقُوا إِنَّهُمْ أُولَىٰ حِسَابٍ میں ہے جسے اللہ تعالیٰ انہیں دکھائے۔ سورہ بقرہ اور دوسری سورتوں میں یہ بحث کر رہی ہے۔ نہ حاج نے کہا: تاکہ اللہ تعالیٰ صادق کے صدق کو اس کی جانب سے صدق کے وقوع کو پہنچے جب کہ وہ اللہ تعالیٰ صادق کو کاذب سے ان دونوں کی تحقیق سے پہلے بھی جانتا ہے لیکن یہاں اور اس علم کے وقوع کا ہے جس پر جزا دے گا۔ یہ ملک اللہ تعالیٰ صادق کے صدق کو واقع اور اس کے وقوع کو واقع ہونے والا جانتا ہے جب کہ وہ پہلے ہی جانتا ہے کہ ایسا وقوع ہوگا۔ محاس نے کہا: اس میں رد قول ہیں (۱) صَدَقُوا یہ صدق سے مشتق ہے اور الْكَاذِبُونَ کذب سے مشتق ہے جو صدق کی ضد ہے۔ معنی ہوگا انہوں نے جو جھگ بولا اللہ تعالیٰ اسے واضح فرمائے گا۔ انہوں نے کہا تھا: ہم سو من ہیں اور اس کی مثل اعتقاد کیا۔ جب انہوں نے اس کے خلاف اعتقاد رکھا تو انہوں نے جھوٹ بولا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ صَدَقُوا یہ صدق سے مشتق ہے جو مطلب ہے اور الْكَاذِبُونَ یہ کذب سے مشتق ہے جس کا معنی شکست کھانا ہے تو معنی ہوگا اللہ تعالیٰ انہیں جانے جو جگ میں ثابت قدم رہا اور جنہوں نے شکست کھائی۔ جس طرح شاعر نے کہا:

لَيْتَ بَعَثُوا يَنْفَكُوا الرِّجَالُ إِذَا مَا اللَّيْثُ كَذَّبَ عَنْ أَقْرَابِهِ مَدْفَا

خبر کے مقام پر شیر بہادروں کا شکار کرتا ہے وہ اس وقت بہادری کا مظاہرہ کرتا ہے جب شیر اپنے ہم پلہ افراد سے بچے ہوتے جاتا ہے۔

فَلْيَحْشَرُوا کے لفظ کو فُلْہِیْنِ کی جگہ کاذا ذکر کیا۔ جماعت کی قراءت فلیحشرون یا اور لام کے فتح کے ساتھ ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر اور لام کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے یہ اسی معنی کی وضاحت کرتی ہے جو محاس نے کہا: یہ لفظ جن معانی کا استعمال رکھتا ہے (۱) ان صادقین اور کاذبین کو ان کے ثواب اور عقاب کی منازل اور دنیا میں جو ان کے اعمال تھے آخرت میں انہیں آگاہ کر دے (۲) مفعول اذل مذرف ہے اس کی نظر پر یہ ہوگی لوگوں اور عالم کو ان صادقین اور کاذبین پر آگاہ کر دے یعنی انہیں رسوا کر دے اور انہیں مشہور کر دے۔ صادقین خبر میں اور کاذبین خبر میں مشہور ہو جائیں۔ یہ دنیا اور آخرت دونوں میں ہوگا (۳) یہ فعل ملامت سے مشتق ہے یعنی بر طائفہ کے لیے ایک علامت بنا دے جس کے ساتھ وہ مشہور ہو جائے۔ اس تعبیر کی بنا پر یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ زمین اس سورہ قاسمہ اللہ وہ اعلا ۱۱) جس نے راز کو پوشیدہ رکھا اللہ تعالیٰ اسے چار ذہب بن کر اے گا۔

أَمْرٌ حَسْبَ الْإِنْفِ يَعْلَمُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْمَعُوا مَا يَخْفَوْنَ ۝ مِنْ كَانَ
يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا
يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

سے نہ رہا، اُنکی جائے کی یاد رکھا جائے گا: اسے اپنی ماں کے قاتل اور ایک دون اسی طرح دے دی۔ جس نے کہا: اسے میری ماں! اگر تیری سوچ نہیں ہوں اور وہ ایک ایک ٹکس ٹکس جب بھی میں اس دین کو ٹکس چھوڑوں گا، چاہے تو کھا چاہے تو نہ کھا۔ جب اس نے یہ دیکھا تو اس نے کہا: کھالیا اور یہ آیت نازل ہوئی (1)۔

وَإِنْ جَاهِلًا كَانَ يَفْتَرُ لَدُنِّي فَحُضِرْتُ إِلَيْهِمْ وَأَنَا أَصَمٌّ لَا بَصِيرَةَ لِي بِهِمْ: یہ آیت عیاش بن ابی ریبہ جو ابو جہل کی ماں کی جانب سے بھائی قحاک کے حق میں تازہ ہوئی۔ اس کی ماں نے بھی اسی طرح کیا۔ اس سے یہ قول بھی مروی ہے: یہ آیت تمام امت کے حق میں نازل ہوئی کہ جو کہ صدیق کے علاوہ کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی آزمائش پر صبر نہیں کرتا۔ حُضِرْتُ اَصْرَیوں کے نزدیک بحیرہ کے طور پر منصوب ہے یعنی وصیتنا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نازل کلام سے قطع کے طور پر منصوب ہے اس کی تقدیر یہ ہوگی وصیتنا بالصبر، جس طرح تو کہتا ہے: وصیتہ غیروا، وصیتہ بالخیرو۔ اہل کوفہ نے کہا: تقدیر کلام یہ ہے: وصیت الانسان ان یفعل حسناً لیقتدر لہ فعل۔ ہم نے انسان کو تا کیوری عظم یا کوہ اوچھ ملل کرے تو اس کے لیے فعل مقدر کر دیا جاتا ہے۔

شرعاً لکھا:

عَبَّيْتُ مِنْ دُفْنِهِ إِذْ تَشْكُونَا (2) وَمَنْ أَرَى دُفْنًا إِذْ يُوصِيْنَا

عَبَّيْتُ اِيَّاكَ اَنَّا نَحْنُ

میں اس مرد پر متعجب ہوتا ہوں جو ارضی شکایت کرتا ہے اور جماعت کے سردار سے متعجب ہوتا ہوں جو ہمیں وصیت کرتا ہے کہ ہم ان کے ساتھ حسن سلوک کریں گے یا دھتارے سے ماں جائے دینا۔

تقدیر کلام یہ ہے: یوصینا ان نصلح بھائیو۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَطَوَّافٌ مُّسْتَلِمٌ (ص: 33) تقدیر کلام یہ ہے: نہ ہر معاملہ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تقدیر کلام یہ ہے: وصیتنا امرًا ذا حسن مفت کو موصوف کے قائم مقام رکھا گیا تھا، مضاف کو حذف کر دیا گیا اور مضاف الیہ کو اس کی جگہ رکھ دیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا معنی ہے الوصیاء حسنہ ہم نے اس پر اچھ کام لازم کیا۔ عام قراءت عام کے ضمیر اور میں کے مکون کے ساتھ ہے۔ اور جاہ، ابو عالیہ اور ضحاک نے عام و ہر میں کے فقر کے ساتھ پڑھا ہے، جمعہ کی نے احسان مفعول مطلق کے حود پر پڑھا ہے، اسی طرح حضرت ابی کے مصحف میں ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے: نوصینا ان نصلح الیہا احساناً یہ وصیتنا کے ساتھ منصوب نہیں کیونکہ اس کے پہلے علی اور مفعول موجود ہیں۔ اِنَّا نَمْزُجُکُمْ وَالِدِیْنِ کی طاعت میں وصیہ ہے یعنی جو ان کی طاعت نہ کرے اور اس امر کا انکار کرے اس کے لیے وصیہ ہے۔ فَاَنْتُمْ لَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی الصَّالِحِیْنَ ۝ مومنین کی حالت کی تمثیل کو تکرار ذکر کرنا کہ انہیں میں جنت پیدا کی جائے تاکہ یہ لوگ بھی ان کے مراتب کو حاصل کریں۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی الصَّالِحِیْنَ معنی میں مہمانانہ کے طور پر مہمانہ کر کے یعنی لوگ صالحیت میں اختار اور اس کی آخری حد کو پانے والے ہیں جب مومن کے لیے یہ نیک حاصل ہو جاتا ہے تو اس کا ثمرہ اور جزا بھی حاصل ہو جاتی ہے جو جنت ہے۔

وَمِنَ الْقَائِمِينَ إِمَّا يُكَفِّرُونَ إِمَّا يُبَالِغُونَ فَاذًا أَوْ يُذَوِّبْنَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ۚ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّنَ رَبِّكَ لَيُكَفِّرُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۚ أَوَلَيْسَ بِاللَّهِ بِأَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ وَيَعْلَمَنَّ أَنَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَلَّوْا لِّلْمُفْسِدِينَ ۝

”اور بعض لوگ ہیں جو کہتے ہیں: ہم ایمان لے آئے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا جائے اسے اور خدا ہمیں تو بھلائے ہے۔
لوگوں کی آزمائش کو اللہ تعالیٰ کے عذاب کے برابر اور آگرا جائے نصرت آپ کے رب کی طرف سے تو وہ کہتے نکلتے ہیں: ہم تو تمہارے ساتھ تھے کیا نہیں ہے اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہر اس چیز کو جو لوگوں کے سینوں میں (پنیاں) ہے اور ضرور دیکھنے والا اللہ تعالیٰ نہیں ہوا میں اسے اور ضرور دیکھنے والا کائناتوں کو۔“

وَمِنَ الْقَائِمِينَ إِمَّا يُكَفِّرُونَ إِمَّا يُبَالِغُونَ فَاذًا أَوْ يُذَوِّبْنَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ۚ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّنَ رَبِّكَ لَيُكَفِّرُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۚ
”اور وہ اس پر ایمان لانے سے مردہ گئے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ اس سے یوں جزا فرما کر رہا ہے جس طرح وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے جزا فرما کر رہا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر اذیت پر مجبور نہیں کرتا۔“

وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّنَ رَبِّكَ لَيُكَفِّرُنَّ كَرْتَبِہ سے رب کی جانب سے سوسوں کو دے دینے کی تو یہ سزا نہیں ہے: ہم تمہارے ساتھ ہیں جب کہ وہ مجھ سے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا: اَوَلَيْسَ بِاللَّهِ بِأَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ یعنی اللہ تعالیٰ ان کی نسبت ان کے پیچھے تھا جو کہہ رہے تھے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہمارے میں آیت نازل ہوئی جو اپنی زبانوں سے ایمان رکھتے ہیں جب اللہ تعالیٰ کی جانب سے انہیں کوئی آزمائش یا ان کی ذاتوں میں کوئی نصیبت پہنچتی ہے تو اللہ تعالیٰ میں جھکا ہو جاتے ہیں (۱)۔ خدا کا نے کہا: یہ آیت کہ کفر میں موجود منافقوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ وہ ایمان لانے اور جب انہیں اذیت دی جائے تو شرک کی طرف لوٹ جاتے۔ عمر نے کہا: کچھ لوگ تھے جو اسلام لے آئے تھے مشرکوں نے انہیں مجبور کیا کہ وہ ان کے ساتھ ہر کی طرف تھیں تو ان میں سے بعض اُٹھ کر ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُوكُم مِّنْ بَعْدِ اَنتُمْ اُولَٰئِكَ لَئِنْ كُنْتُمْ حَٰقِقِينَ (نمل: 28) تو یہ طیبہ کے مسلمانوں نے کہ کفر میں موجود منافقوں کی طرف نکلا کھادہ ٹھکڑے پیچھے سے مشرکوں نے انہیں آگیا تو بعض آزمائش میں مبتلا ہو گئے تو یہ آیت ان کے بارے میں نازل ہوئی (2)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ آیت جو قریش بنی النضر، ربیعہ کے حق میں نازل ہوئی، مسلمان ہونا اجرت کی جگہ اسے اذیت دی گئی اور اسے مارا گیا تو وہ مردہ ہو گیا۔ اسے جو جمل اور حرث نے ٹھکڑے دیں یہ دونوں ماں کی جانب سے اس کے بھائی تھے رحمت انہیں اس سے بچا کر: مجھ و بعد میں رسول عرصہ تک زندہ رہا اور بہت اچھا مسلمان ثابت ہوا۔ وَتَوَلَّوْا لِّلْمُفْسِدِينَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰیہُمْ اَشَدُّ
وَتَوَلَّوْا لِّلْمُفْسِدِينَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰیہُمْ اَشَدُّ
”اور انہوں نے ان کے پیچھے ہو کر ان کے حق میں ازل ہوئی جن کو مشرکین نے کفر میں کی طرف واپس کیا (3)۔“

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِبِخِيلِينَ مِنْ خَطِيئَتِكُمْ فَنَنْقُضَ لَهُمْ نِعْمَهُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ وَيَحْمِلُونَ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

”وہ کافر لوگوں نے ایمان والوں سے کہم جو تم جلدی راویہ اور ہم اٹھائیں گے تمہارے گناہوں (کے بوجھ) کو اور وہ نہیں اٹھائیں گے تمہارے گناہوں سے کچھ بھی دو بائیں بھرت ہوں رہے ہیں اور وہ ضرور اٹھائیں گے اپنے (جو بار اور دوسرے نئی بوجھ اپنے) گناہوں کے) بوجھوں کے ساتھ اور ان سے باز پرس ہوگی قیامت کے دن ان (بھائیوں) کے متعلق جو کچھ کرتے تھے۔“

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا سَبِيلَنَا سے مراد ہمارا دین ہے۔ وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ امر کی وجہ سے نہیں منکر ہے کو لازم دہی تھی۔ فَرَادُورُوجَات نے کہا: یہ شرع و جزا کی تاویلیں میں دوسرے۔ مراد اگر تم ہمارے دین کی اتباع نہ کرو، تمہارے دین کا مخالف ہو گے۔ جس طرح شرع نے کہا:

فَقَسْتُ عَلَى رَأْسِي وَأَمْرُ فَلَانِ أَكْذَى بِصِرَتِي أَنْ يَبْدُوَ مَا يَبْهِي (۱)

میں نے اپنے سر پر قسم لے لی کہ تم میری باتوں کا بے شک زیادہ اوپنی آواز میں وقت ہوتی ہے جب دو لانے والے دعوت دینا شروع کر دے اور شرعاً جزا کی صورت میں ہیں ان دعوت و دعوت۔

مصدقہ ہے کہ ہذا اَلَّذِينَ كَانُوا يَفْعَلُونَ کا اس کے بعد قرآن معنی پر حمل کرنے کی وجہ سے ہے، کیونکہ معنی ہے اگر تم ہمارے دین کی اتباع نہ کرو، تمہارے دین کا مخالف ہو گے۔ جب معنی امر معنی میں خبر کی طرف راجع ہوتا ہے تو اس پر کذب واقع ہوتی ہے۔ اس لیے قرآن واقع ہوتی ہے۔ چاہے نے کہا: قریش میں سے شرکوں نے کہا: ہمیں اور تمہیں دو بارہ نہیں اٹھایا جائے گا۔ اگر تم پر دینی ذمہ ہو تو وہ ہم پر ہو گا یعنی حتم پر لازم ہو گا وہ ہم پر لازم ہو گا۔ یہاں اصل حال کے معنی میں ہے۔ معنی ذمہ داری اٹھانے کے معنی میں ہے یہ پشت پر اٹھانے کے معنی میں نہیں ہے۔ روایت کی گئی ہے: یہ قول کرنے والا ولید بن علیہ ہے۔

وَيَحْمِلُونَ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ان کی صفت سے فارغ ہونے کے بعد اس کے گناہ ان کے ذمہ کر دیے جائیں گے جن پر انہوں نے ظلم کیا تھا اس کا معنی بھی کریم سے پہنچنے سے مروی ہے۔ سورہ آل عمران میں بحث پہلے کر رکھی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا: قیامت کے روز ایک آدمی لایا جائے گا جب کہ اس کی نیکیاں زیادہ ہوں گی اس سے لگا جو قصاص لیا جائے گا۔ ہے گا۔ اس تک کہ اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی پھر اس سے مطالبہ کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: میرے بندے سے قصاص (بدلہ) لو۔ فرشتے عرض کریں گے: اس کی تو نیکیاں باقی نہیں رہیں۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: مظلوم کی برائیوں اس سے لے کر اور اس کے ذمہ کر دو۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا: اَلَّذِينَ كَانُوا يَفْعَلُونَ کی تلاوت کی۔

قرآن نے کیا: جس نے کمرائی کی طرف رجعت دلی اس پر اس کا بوجھ دوگنا ہو گا اور جس نے اس پر ٹپس کیا اس کا بوجھ بھی اس پر ہو گا، ان کے بوجھوں میں کوئی کمی نہ کی جائے گی۔ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لِيُخَيِّطُوا أَوْدَانَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْدَانِهَا أَنْ يُجْزَأَ لَهُمْ فِيهِمْ عَلُوٌّ (الحمل: 25) اس کی مثل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: امن من لي الا سلام سنة ستة فليعه وذيها وذر من عمل بها بعدد من غلبه أن ينقص من اوزاره شيء (بخاری: ۱۸۰۷) جس نے اسلام میں کوئی امر یا طریقہ شروع کیا تو اس پر اس کا بوجھ ہو گا اور اس کا بھی بوجھ ہو گا جو اس کے بعد اس پر چلتا آئے گا جب کہ ان کے بوجھوں میں سے کوئی کمی نہ کی جائے گی! حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابیوں سے روایت مروی ہے۔

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "خمس آدمی نے ہدایت کی طرف دعوت دی اس کی پیروی کی مگر اس پر عمل کیا تو اس کے لیے ان کے اجر و ثواب کی مثل اجر ہوگا جنہوں نے اس کی اتباع کی۔ ان کے اجر و ثواب میں کوئی کمی نہ کی جائے گی۔ جس آدمی نے گمراہی کی طرف دعوت دی اس کی پیروی کی مگر اس کے بعد اس پر عمل کیا تو اس پر ان کے اجر و ثواب کی مثل اجر ہوگا جنہوں نے اس کی اتباع کی ان کے جو حصوں میں سے باوجود کسی کمی نہ ہو۔" ان کی ہجرت حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی مدد سے کی تو لیتھوینی لُفَعَالُہُمْ وَ اَلْفَاکُہُمْ اَنْفَعَالُہُمْ۔

[illegible]

اس باب میں حضرت ابو یوسف اور حضرت جریر سے مروی حدیث بھی ہے (2) اور ایک قول یہ بھی آیا ہے: سر و خطا سے
 دو گنا رہیں۔ ایک قول یہ بھی آیا ہے: سر اور اس کے بولتی ہیں جب ان بدعتوں کی اتباع کی جائے۔ یہ قول یہ بھی آیا ہے: اس نے
 نئے کام کرنے والے جب ان کے بعد ان پر عمل کیا جائے۔ معنی قریب قریب سے حدیث سب کو ناجائز ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوْحًا إِنْ تَرَمِدْ عَلَيْهِ أَرْبَابُ نَفْسٍ أَوْ فَتْلٌ أَوْ لُجُؤٌ فَقُلْ فَعَلَيْهِمْ عَذَابُ رَبِّكَ إِذَا عَمَدُوا إِلَيْكَ فَانْهَهِمْ عَنْ مَوَاجِدِهِمْ وَأُفٍّ مِنْ أَيْدِيهِمْ فَاذْهَبْ مِنْ هَاهُنَا بِطَبَقٍ مِنْ عَطَايُنَا وَأَنْتَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝١٠٠

”اور بے شک ہم نے بھیجا نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کی طرف تو راغیر سے رہے ان میں چوکی کم ہزار
ساں، آخر کار آلاؤ انہیں طوفان سے اس حال میں کہ وہ عالم تھے۔ پس ہم نے نجات دے دی نوح کو اور کشتی
دلوں کو اور ہم نے بنادیا اس کشتی کو ایک نشانی سارے جہان دانوں کے لیے“۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا نُوْحًا ۖ ذِي قُوَّةٍ اٰتَيْنَاهُ الْكِتٰبَ نَسْنُقُ اِلٰی هٰذَا قَبْلُكَ غٰثًا مَعْرَتِ نُوْحٍ عَلِيْهِ السَّلَامُ كَقَدْرِ ذِكْرِكَا
تاکہ نبی کریم ﷺ پہنچنے کو تسل دی جائے۔ یعنی آپ ﷺ پیر سے قبل بھی انبیاء کو کھار کی وجہ سے آزمایا گیا تو انہوں نے صبر کیا۔
حضرت نوح علیہ السلام کا خصوصاً ذکر کیا کہ وہ پہلے برسوں تھے جن کو زمین کی طرف مبعوث کیا گیا۔ سورہ ہود میں اس کی
وضاحت کر رہی ہے کہ زمین کفر سے بھر چکی تھی۔ کئی نبی نے اپنی قوم سے ایسی تکالیف نہ مانگی تھیں جتنی تکالیف حضرت نوح
علیہ السلام نے اٹھائیں جس طرح حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے سورہ ہود میں یہ بحث پہلے کر چکی ہے۔

نقاد نے حضرت انس سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ”سب سے پہلے جو نبی بھیجا گیا وہ حضرت نوح
علیہ السلام تھے“ (۱)۔ قرآن نے ”ہذا“ انہیں ۲۷ برس سے مبعوث کر دیا۔ ان کی عمر کتنی تھی اس میں اختلاف ہے (۲)۔ ایک تو یہ کہ
”اب“ ان کی عمر وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کی ہے۔ قرآن نے کہا: انہیں دعوت دینے سے قبل حضرت نوح
علیہ السلام تین سو سال تک رہے۔ ان تین سو سال تک دعوت دی اور طوفان کے بعد تین سو پچاس سال تک رہے (۳)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما: حضرت نوح علیہ السلام کو چالیس سال کی عمر میں مبعوث کیا گیا۔ آپ اپنی قوم کے
اور میں نو سو پچاس سال تک رہے اور ان لوگوں کے فرق ہونے کے بعد، پندرہ سال تک رہے، یہاں تک کہ لوگوں کی تعداد زیادہ
ہو گئی اور لوگ عام ہو گئے (۴)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک قول یہ بھی مروی ہے: آپ کو جب مبعوث کیا گیا تو آپ کا
عمر اضعافی سو سال تھی اور آپ اپنی قوم میں نو سو پچاس سال تک رہے اور طوفان کے بعد دو سال تک رہے۔ وہب نے کہا:
حضرت نوح علیہ السلام کی عمر ایک ہزار چار سو سال تھی۔ کعب الحدادی نے کہا: حضرت نوح علیہ السلام کی عمر ایک ہزار تیس سال
تھی (۵)۔ ابن ابی شیبہ نے کہا: حضرت نوح علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا جب کہ آپ کی عمر تین سو پچاس سال تھی۔ آپ
اپنی قوم میں نو سو پچاس سال تک رہے اور طوفان کے بعد تین سو پچاس سال تک رہے آپ کی عمر ایک ہزار چھ سو پچاس سال
تھی (۶)۔ حضرت حسن بصری سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

حضرت حسن بصری نے کہا: جب ملک الموت حضرت نوح علیہ السلام کی روح قبض کرنے کے لیے آیا، پوچھا: اسے
فرمان اتم ایسا تھا جسے عرصہ رہے؟ فرمایا: مبعوث ہونے سے پہلے تین سو سال ساڑھے نو سو سال تک اپنی قوم میں اور طوفان
سے بعد ساڑھے تین سو سال۔ ملک الموت نے کہا: تو نے دنیا کو کیسے پڑھا؟ حضرت نوح نے کہا: اس مگر کی طرح جس کے وہ
دیکھے جسے ایک میں سے داخل ہوا اور دوسرے سے نکل گیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو ان

کی قوم کی طرف مبعوث کیا تو عمر از حاکمی سو سال تھی آپ ہنی قوم میں ساڑھے نو سو سال تک، ہے اور عروذن کے بعد از حاکمی سو سال تک رہے (۱)۔ جب ملک الموت ان کے پاس آیا، تو پوچھا: اے نوح! اے انبیاء! میں سب سے بڑے اے حویل مرزا! اے وہ جس کی دعائیں قبول ہوتی تھیں اتنے دینا تو کیسے پایا؟ آپ نے فرمایا: اس آدمی کی طرف جنس۔ نے ایک گھربنا، جس کے دو دروازے تھے، ایک دروازے سے داخل ہوا اور دوسرے دروازے سے نکل گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان میں سے ایک میں داخل ہو تھوڑا سا بیٹا چھ دوسرے دروازے سے نکل گیا۔ اس آدمی نے کہا: حضرت نوح علیہ السلام نے سرکنڈے کا ایک گھربنا، آپ سے عرض کی تھی: کاوش آپ اس کے علاوہ بھی گھربنا لیتے۔ فرمایا: یہاں کے لیے کتنے ہے جس نے مراد۔ اور کہا جرتے: حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم میں ساڑھے نو سو سال تک باؤں سے بنے۔ ایک غیر (گھر) میں رہے۔ ان سے عرض کی گئی: اے وہ کہ نبی! کوئی کھڑی بنا لیجئے۔ فرمایا: میں آج باطل مر جاؤں گا۔ وہ بن نہ بنے کہا: حضرت نوح علیہ السلام پر پانچ سو ساگر رکے آپ موروث کے قریب نہ گئے۔ یہ مجلس موت کے ذریعے ہوا۔ مقال اور جو میر نے کہا: حضرت آدم علیہ السلام جب بڑھے ہوئے آپ کی ہڈیاں نرم ہو گئیں۔ عرض کیا: اے میرے رب! میں کب تک کھوکاؤں کرتا رہوں گا؟ فرمایا: اے آدم! یہاں تک کہ خیر اخذ کیا جو اچھ پیدا ہو۔ تو دس مہینوں (ایک دفعہ جب موت کو حمل دیتا اسے مہین کہتے ہیں) کے بعد نوح (2) کی پیدائش ہوئی اس وقت ان کی عمر نو سو چالیس سال تھی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کی عمر نو سو ساٹھ سال تھی (اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام کا نسب یوں ہے نوح بن لامک متوح بن لویس بن اہنوخ بن یروہ بن ہابیل بن قہان بن نوح بن شیت بن آدم علیہ السلام کا نام سکون تھا ان کا نام سکون اسی لیے رکھا گیا کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد نوح آپ کی بارگاہ سے سکون حاصل کرتے تھے۔ وہ لوگوں کے جداگنی تھے ان کی اولاد میں سام، حام اور یافث تھے۔ سام کی اولاد میں عرب، فارسی اور رومی ہیں ان سب میں خیر ہے۔ حام کی اولاد میں قطیفی، حبشی اور بربر ہیں۔ یافث کی اولاد میں ترک، صقلیہ اور یاجوج ماجوج ہیں۔ ان میں کوئی خیر نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: سام کی اولاد میں سفید اور گندم کو ہیں۔ حام کی اولاد میں سیاہ اور تھوڑے سفید ہیں۔ یافث کی اولاد میں ترک اور تھوڑے زرد اور سرخ ہیں۔ ان کا چوتھا بیٹہ تھا جو کھان تھا جو غوثی ہو گیا تھا۔ عرب اسے یام کہتے۔ حضرت نوح علیہ السلام کو نوح کہتے۔ کیونکہ آپ نے بارہ سو سال تک اپنی قوم پر نوح کر دیا آپ انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دیتے رہے۔ جب انہوں نے کفر کیا تو حضرت نوح علیہ السلام ان پر دوائے ارمان پر دوائے قہقری دیوالقائم عبدالمکریم نے اپنی کتاب انجیل میں ذکر کیا: یہ روایت کی جاتی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کا نام حضرت نوح علیہ السلام اپنی بیٹا پر بہت زیادہ دوائے تونہ تعالیٰ نے آپ کی طرف دوائی: اسے نوح اتو کہتے عرب میں نوح کر دیا ہے ۶۴ اس وجہ سے آپ کا نام نوح پڑ گیا۔ حضرت یونس علیہ السلام نے

آپ کی خطہ کون کی تھی؟ فرمایا: حضرت نوح علیہ السلام ایک کتے کے پاس سے گزرے آپ نے اپنے دس میں کہا: یہ کتا بیچ ہے؟ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی اس سے بیعت ہو جاتا ہے۔

یاد رکھائیے کہ آپ کا نام نوح اس وجہ سے ہوا کیونکہ آپ نے اپنی ذات پر طویل عمر میں ایک نوح کیا۔ اگر کہا جائے یہ کیوں فرمایا: اَلَمْ تَسْمَعْ اِلَّا خَمْسِينَ عَامًا اسے تسعۃ و عشرين عام میں فرمایا۔ اس میں دو جواب ہیں (۱) منظور عدد کی کثرت کو بیان کرنا ہے۔ الف کا ذکر الف اور عدد میں کثیر ہے (۲) یہ روایت کی گئی ہے کہ آپ کو ایک ہزار سال عمر عطا کی گئی تو آپ نے پچاس سال اپنے ایک بیٹے کو عطا کر دیئے۔ جب وفات کا وقت آیا تو ہزار پر آ کر نے کی طرف راجع ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے اس ذات پر آٹھ گھنٹے کے لیے ذکر کیا کہ گئی اس (نوح علیہ السلام) کی جہت سے ہے۔

فَاَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ حضرت ابن عباس و حضرت سعید بن جبیر اور قتادہ نے کہا: طوفان سے مراد بارش ہے (۱)۔ لہذا کس نے ہذا غرق ہوا ہے۔ ایک قوس یہ کیا گیا ہے: مراد صحت ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے (۲) اس وحی میں شاعر کا قول ہے:

اَنفَاهُمْ طُوفَانٌ مَوْتٌ جَدَارٌ (3)

تہاں مچنے والی موت کے طوفان نے انہیں فنا کر دیا۔

خامس سے کہنا: یہ ہماری شے کے لیے طوفان کا لفظ ہوا جاتا ہے جو تمام کا اٹھ کر لے وہ ہمارے ہوا تو قتل ہو۔ وَهُمْ يُلَاقُونَ یہ مل رہا ہے۔ اَلَمْ تَسْمَعْ طَرْفَ بَوْنِ کی حیثیت سے منصوب ہے۔ (۱) اَلَمْ تَسْمَعْ طَرْفَ بَوْنِ غَامًا یہ مستحکم ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے۔ یہ یہ وہ کے نزدیک مقبول کے قائم مقام ہے مفسر کی طرح اس سے استفعا ہے وہاں تک ہزار و انجہ میں ہر مذکر کا مطلق ہے اس کے نزدیک یہ مقبول محض ہے۔ گویا تو نے کہا: استشیت زبدا۔

تعبیر: اسمان بن غالب بن نجیح ابو اسحاق معری مالک بن انس سے روز ہری سے وہ بن مسیب سے دو حضرت ابی بن کعب و بنی سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "حضرت جبریل امین میرے ساتھ حضرت عمر کی فضیلت میں مذکور کیا کرتے تھے میں نے پوچھا: اے جبریل! حضرت عمر کی فضیلت کہاں تک پہنچی ہے؟ اس نے کہا: اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم اگر میں آپ کے ساتھ اٹھا ہر مرد ہوں جتنا عمر حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم میں رہے اس آپ کے سامنے حضرت عمر کی فضیلت بیان نہیں کرتا۔" اے خعیب ابو بکر رحمہ بن ثابت بعد ازاں نے ذکر کیا: کہ ابن ابی غالب مالک سے روایت کرتے ہیں: حضرت ہے اس کی حیثیت ثابت نہیں۔

فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَصْحَابَ الشُّعْبَةِ اصحاب ہرے میں تین آدمی تھے۔ وَجَعَلْنَاهَا اَهْلًا لِلْعَالَمِينَ جَعَلْنَاهُمْ اٰمِرًا خَيْرًا۔

وَاَنْجَيْنَاهُمْ اِذَا قُلُّوا لِقَوْمِهِمْ اَعْبَدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ ذٰلِكُمْ حُرُوْلَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ

تَعْبُدُونَ ۝ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ۚ إِنَّ إِلَٰهَ
تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ بِذُنُوبِكُمْ نَصْرًا وَلَا يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ إِلَّا زُرْقًا ۚ وَاعْبُدُوا
الشُّكْرَ ذَٰلِكَ ۚ إِلَٰهٌ يُّشْرِكُونَ ۝ وَإِن تَكْفُرُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا هُمْ بِكُمْ وَوَعَدَ
عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا إِلَٰهَ الْمُنْهَضِ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝

”اور ابراہیم کو یاد کرو جب آپ نے فرمایا اپنی قوم کو کہ عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی، اور اس سے ڈرتے رہو، یہی بات
ہے تمہارے لیے اگر تم (حقیقت کو) جانتے ہو۔ تم تو پوجا کرتے ہو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر دوسری اور تم ٹھکانے
پر ہزار ہا صورت، ایسے ملک جن کو تم پوجتے ہو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر وہ مالک جس پر تمہارے روزق کے پس طبع کرنا،
اللہ تعالیٰ سے روزق اور اس کی عبادت کیا کرو اور اس کا شکر ادا کیا کرو اس کی طرف تم لوٹے جاؤ گے اور اللہ تم
بھٹاتے ہو (یہ کوئی نئی بات نہیں) جھٹلایا (اپنے پیسوں کو) ان امتوں نے بھی جن سے پہلے تمہیں اور رسول
فرستائیں۔ پھر اس کے کردہ (اللہ کا) علم صاف طور پر پہنچا دے۔ کیا انہوں نے بھی نہیں دیکھا کہ کس طرح آسمان
فرمایا اللہ تعالیٰ پیدا کرنے کا پھر وہ (کس طرح) اس کا انوار کرتا ہے، اور اسی بات اللہ تعالیٰ کے لیے ہاں
آسان ہے۔“

قرآن مجید کسائی نے کہا: ابراہیم کا لفظ انجین کی وجہ سے منصوب ہے یعنی اس کا عطف ہم ضمیر پر ہے۔ یعنی اس نے
اسے جاننا قرار دیا ہے کہ اس کا عطف لوح پر ہے مٹی ہے ہم نے ابراہیم کو بھیجا۔ ایک تیسرا قول ہے کہ یہ لفظ انجین کی وجہ سے
منصوب ہو۔ اَوْثَانُ الْفُجُورِ وَاعْبُدُوا اللہ تعالیٰ کی ذات کو عبادت میں خاص کر دو اَوْثَانُ فُجُورِ کے عقاب اور اس کے
غضب سے ڈرو۔ ذَلِّمْتُكُمْ یعنی تمہیں کی عبادت سے یہ بہتر ہے اِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ اگر تم جانتے ہو۔

اِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ اَوْثَانًا اَوْثَان کا معنی بت ہیں۔ ابراہیم نے کہا: تم اسے کہتے ہیں جو نے اپنے انوار
تمہارے کا بنا یا جاتا ہے اور وہ جس کو پہنچا دے بنا یا جاتا ہے۔ جو پری نے کہا: اَوْثَان سے مراد بت ہے جس کی بیخ و بن اور وہ ان
آئی ہے جس طرح اسد اور اسد۔ وَتَخْلُقُونَ اِفْکًا معصرت ضمن بھری نے کہا: تَخْلُقُونَ کا معنی ہے تم تراشتے ہو اور اس معنی
ہے تم بتوں کی عبادت کرتے ہو جب کہ تم خود ان کو بناتے ہو۔

عبارت نے کہا: ذالک سے مراد جھوٹ ہے معنی ہے تم بتوں کی عبادت کرتے ہو جب کہ تم جھوٹ مٹھرتے ہو اور اس
عبارت میں نے تَخْلُقُونَ تراشت کی ہے اسے تَخْلُقُونَ پڑھا گیا ہے یہ خلق سے کثرت کے معنی میں ہے اور تَخْلُقُونَ یہ
تخلیق سے مشتق ہے۔ جو تکذیب اور تھوڑے کے معنی میں ہے۔ اسے اِفْکًا بھی پڑھا گیا ہے اس میں دو جز ہیں: اِفْکٌ و سِدْرٌ

”فرمائیے: میرا سوا حصہ کرو زمین میں اور خود سے دیکھو کس طرح اس نے خلق کی ابتدا فرمائی پھر اللہ تعالیٰ (اسی طرح) پیدا فرمائے گا دوسری بار وہی فلک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے سزا دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور حق فرماتا ہے جس پر چاہتا ہے اور اسی کی طرف ہم بھیجے جو آگے اور نہیں ہا، تمہارے میں کرتے واسطے (اللہ تعالیٰ کو) زمین میں (جہاں کر) اور نہ آسمان میں (پہنچانے کو) اور نہیں بنے تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار اور جن لوگوں نے انکار کیا اللہ تعالیٰ کی آیات اور اس کی طاقت کا وہ لوگ مایوس ہوتے مہربانی رحمت سے اور وہی لوگ قیامت میں کے لیے عذاب الیم ہے آپ کی قوم سے کوئی جواب نہ ملے گا آپاں اس کے کہ جنہوں نے کہا کہ اسے قس کر ڈالو اسے جلا دوسو ہجایا اسے اللہ تعالیٰ نے آگ سے بے فلک اس واقعہ کا نشانہ چاہا اس لوگوں کے لیے جو ایمان لاتے ہیں اور ایمان لانے کے لیے کہ تم نے بنا دیا ہے اللہ تعالیٰ کو عجوبہ کرتوں کو باہمی محبت (دیار) کا ذکر یہ اس دنیا کی زندگی میں پھر قیامت کے دن تم انکار کر دو گے ایک دوسرے کا اور پھٹکار بھیج دو گے ایک دوسرے پر اور تمہارا ٹھکانہ جہنم (جہنم) ہو گا اور نہیں ہو گا تمہارا کوئی مددگار۔“

قُلْ جَعَلْتُ لِيْ اِيْمَانِيْ فِيْ اَمْرِ اَقْرَبِيْكَ كَبُرَ زَيْنٌ فِيْ مَعْسُومِيْهِمْ پھر وہ قائل ہو گا اَلَا اَلَمْ يَخْلُقْ اَوَّلَ الْخَلْقِ دیکھو تو اللہ تعالیٰ نے کیسے مخلوق کو پیدا کیا جب کہ تمہارا میں وہ کثیر ہیں، تمہیں مختلف ہیں زبان، رنگ اور چہرہ مختلف ہیں تم سابقہ قوموں کے مسکن، گھر اور آوارہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے کیسے انہیں ہلاک کیا تا کہ تم اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کو پہچانو۔

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اَلَا اَنْتَ اَوَّلُ الْاَوَّلِيْنَ اور پھر وہ کہیں گے اَلَا اَلَمْ يَخْلُقْ اَوَّلَ الْخَلْقِ دیکھو تو اللہ تعالیٰ نے کیسے انہیں ہلاک کیا تا کہ تم اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کو پہچانو۔

اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ اَحَدٌ قَدِيْمٌ قَدِيْمٌ اَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اَلَا اَنْتَ اَوَّلُ الْاَوَّلِيْنَ اور پھر وہ کہیں گے اَلَا اَلَمْ يَخْلُقْ اَوَّلَ الْخَلْقِ دیکھو تو اللہ تعالیٰ نے کیسے انہیں ہلاک کیا تا کہ تم اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کو پہچانو۔

فَمَنْ يَخْلُقُ رَسُوْلًا اِلَيْكُمْ مِنْكُمْ وَيَسْمَعُ مَا يَسْمَعُ سَمْعًا

تم میں سے جو رسول اللہ کی جگہ کرے اور جو آپ کی دعا اور ذکر سے دو برابر ہیں۔

یہاں اس سے ومن بعدہ وبعثہ و سوا کا ذکر کیا ہے ومن وضمیر کیا یہ عبد الرحمن بن مرثد کا قول ہے اس کی نقل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَفَاخْتَلَفْنَا اِلٰلَہَ مُتَشَاوِرًا فَجَعَلْنَاهُمْ رَسُوْلًا (المعالمات) یہاں بھی اصل میں من تھا ومن ضمیر ہے۔ یعنی ہے اسے

تعالیٰ کو اہل زمین زمین میں اور اہل آسمان میں عاجز نہیں کر سکتے اگر وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کریں۔ قہر نے کہا: تقدیر کا نام یہ ہے ولانی السلام لو کنتم فیہا یعنی نہ آسمان میں اگر تم آسمان میں ہوتے، جس طرح تو کہتا ہے: لایلو تھی فلان بالہیصرۃ ولا عاصا سستی ہے اگر وہ بصرہ چاہے تب بھی میری گرفت سے باہر نہیں ہو سکتا۔ ایکے قول یہ کیا گیا ہے: وہ نہ زمین میں بھاگ جانے کی طاقت رکھتے ہیں اور نہ وہ آسمان میں بھگ جانے کی طاقت رکھتے ہیں۔ ہر دے کہا: معنی ہے اور نہ وہ آسمان میں ہیں اس بنا پر کہ زمین موصول نہیں ہے، بلکہ گروہ ہے۔ فی الشہادۃ اس کی صفت ہے۔ صفت کو موصوف کے قائم مقام رکھا۔ علی بن سلیمان نے اس کا رد کیا اور کہا: یہ جائز نہیں اور کہا: معن جب گروہ ہو تو اس کی صفت کا لگانا ضروری ہے تو اس کی صفت صلی کی طرح ہوگی۔ موصول کا حذف اور مصدر کا ترک جائز نہیں۔ معنی ہے لوگوں کو اسی چیز کے ساتھ خطاب کیا گیا جس کی وہ محفل رکھتے تھے۔ معنی ہے اگر تم آسمان میں ہوتے تو اللہ تعالیٰ کو عاجز نہ کر سکتے، جس طرح فرمایا: وَتَوَلَّیْتُمْ فِی

یَوْمَ تَمُوتُ فَمُتُّنَ (النساء: 78)

وَعَاثَلْتُمْ قَبْرَ دُونِ الْغُلُوْمِ فَمُتُّنَ فَمُتُّنَ۔ نصیر بھی جائز ہے کیونکہ کس رفع کا ہے اور اس کا اندوہ ہے۔

وَالَّذِیْنَ كَفَرُوا بِالْآیَاتِ وَالْقَاہِیَةِ آیات سے مراد قرآن ہے یا اول اور انعام میں سے جن کو قاتل کیا گیا۔ اُولَئِكَ یَنْهَوْنَ اَوْحٰی ثَمَّ حَقِیْقٌ رحمت سے مراد جنت ہے اس کو ان کی طرف منسوب کیا گیا معنی ہے ان کو ایس کر دیا گیا۔ یہ آیات اللہ تعالیٰ کی جانب سے جملہ معترضہ کے طور پر ہیں تاکہ اہل مکہ کو یاد دلایا جائے اور انہیں نصیحت کی جائے، پھر خطاب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ کی طرف لوٹتا ہے۔

لَمَّا كَانَ جَوَابَ قَوْمِہٖ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دی تو ان کا جواب یہ تھا: اِلَّا اَنْ قَالَ اَتُفٰتٰکُمْ اَوْ تُخْرٰکُمْ بھراہوں نے آپ کو جانے پر اتفاق کیا۔ فَاْتٰہُمُ اللّٰہُ مِنَ الْاَیْمٰنِ یعنی آگ کی ازیت سے نجات دی۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَایْحٰی اِس بڑی آگ سے آپ کو نجات دینے میں، یہاں تک کہ آگ میں جب آپ کو بیٹھا گیا تو اس نے آپ کو نہ جلایا۔ لَآ یُؤْتِیْ عَاثِرِہٖتِمْ جَوَابَہٗ کی، وہی نصب کے ساتھ ہے کیونکہ یہ کانفی خبر ہے۔ اِنَّ قَاہِیَہٗمَ اِیْمٰنِ میں ہے یہ کانکام ہے۔ سالم اللطیف اور محمد بن دینار نے جواب کا لفظ رفع کے ساتھ پڑھا ہے (و) کہ یہ کانکام ہے اور ان خبر کے گل میں ہونے کی وجہ سے منسوب ہے۔ وہی یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: اِنَّمَا اَشْخٰطُہُمْ فِیْ دُوْنِ اٰتِیٰہُمْ اَوْ قَالَا اَعُوْذُ بِکُمْ فِی الْغُلُوْمِ وَالْاَیْمٰنِ افسوس اور مزدور نے مرودہ بینکم پڑھا ہے۔ ابن کثیر، ابو عمرو اور کسائی نے مرودہ بینکم قراءت کی ہے۔ افسوس نے ابراہیم سے وہ عاصم، ابن قتیبہ اور عاصم نے مرودہ بینکم قراءت کی ہے، بی قرأ نے مرودہ بینکم قراءت کی ہے۔

جہاں تک ابن کثیر کی قراءت ہے تو اس میں نہیں تو انہیں ہیں، مزاج نے ان میں سے دو کا ذکر کیا ہے۔

مرودہ کا لفظ ان کی خبر کی وجہ سے مرفوع ہے اور صا، اللہ کے معنی میں ہے تقدیر کا نام یہ ہے بنان اللہ الذی اَخْلَصَہُ مِنْ دُوْنِ اَمِّہٖ اَوَّلًا مرودہ بینکم دوسری توبہ یہ ہو سکتی ہے کہ مبتدا مضمر ہو کہ تقدیر کا نام یہ ہوگی، معنی مرودہ اَوَّلًا مرودہ بینکم

کہتے ہیں: یہ غرہ کا قول ہے۔ عنیان نے حمید بن قیس سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت سعید بن جبیر نے ایک انسان کو ہم رہا کر دیا اور اس سے منہ تھام کر فرمایا کہ ہمارے میں پوچھے: **وَأَشِيتُهُ أَجْرٌ فِي الدُّنْيَا**، مگر وہ نے جواب دیا: اگر وہاں جانے والے دعویٰ کرتے ہیں اور کہتے ہیں: دویم سے ہیں۔ سعید بن جبیر نے جواب دیا: اس نے کج بلائی ہے، اس نے کہہ دیا: منہ تھام کر اس فرمان کی حراج ہے **وَأَشِيتُهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ** (بخاری: 127) مراد بقول جس مصالح اور انجلی تحریف اس کی وجہ یہ ہے کہ تمام اویان والے اس کی پیروی کرتے ہیں: **وَأَشِيتُهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ**، نیز اویان کی اولاد میں سے **هَذَا إِلَهُ فِي الْأَجَلِ وَتَمَرِنَ الصَّالِحِينَ**، یہ ایک خیر و صلاح ہے۔ اصل فقیر یہ وہ حالت ہے۔ سورہ بقرہ میں اس کی وضاحت کر رکھی ہے۔ یہ سب اس لیے ہے کہ زمین حق پر مبر کرنے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اقتدار پر ایمان لیا ہوئے۔

وَلَوْ كَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَنَاقُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ۝ آيَتَكُمْ لَنَاقُونَ الرِّجَالَ وَتَقْصَعُونَ السَّيْبِيلَ ۝ وَتَاقُونَ فِي دُؤَابِكُمْ إِيَّائِهِمْ ۖ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّبِّحُوا بَعْدَ آبِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ ۖ إِنَّ الْقَوْمَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنَاجَاوَتْ مُرْسَلًا رَّيُّوْهُمْ بِالْأَشْرَاسِ ۖ قَالُوا إِنَّا مُهَيِّئُونَ أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۖ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا إِنَّكَ لَمَنْ يَسْتَعْجِلُ بِهَا ۖ فَتُنَجِّيْهِ وَتَذَرُ الْآخِلَةَ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَنَاجَا أَنْ جَاوَتْ مُرْسَلًا لُّوطًا يَتِيءُ بِهِمْ وَصَاقِي بِهِمْ ذُرْعًا ۖ قَالُوا لَا تَتَخَفْ وَلَا تَتَعَزَّ ۖ إِنَّ مَتَجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ إِنْهُمْ مُنْزَلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رَاجِعًا ۖ مِنَ السَّاعَةِ ۖ بَنَّا كَانُوا يَتَّقُونَ ۝ وَتَقَدَّرَ لَنَا مِنْهَا أَيْدٍ تَبْتَغِي تَقْوَاهُ يَفْعَلُونَ ۝

اور (ہم نے) لوط کو سونے یا کریم کا جواب انہوں نے اپنی قوم سے کہہ دیا: تم کسی ہے جہاں کا اس کتاب کرتے ہو کہ نہیں مکمل کی تم سے میں (بے حیالی) کی طرف کسی نے دیا ہے میں۔ کہو تم پہنچ کر تے ہو مردوں کے ساتھ اور ان کے والے ہو عام راستوں پر اور اپنی بھی مجلس میں منہ کرتے ہو تو نہیں تھا کوئی جواب آپ کی قوم کے پاس بھیجاں گے کہ انہوں نے کہا: اے لوط! اے ہم پر اللہ کا عذاب اگر تم (اپنے دعویٰ) اس کے ہونے آپ نے عرض کی: میرے ہاتھ امیرنی مدد فرماں لڑائی لوگوں کے مقابلہ میں۔ اور جب ہمارے فرشتے ہر دویم کے پاس پہنچ کر لڑائی کے کرتے انہوں نے بتایا کہ ہم ہاتھ کر کے والے ہیں اس کا دوسرے کے باشندوں کو ہے

شک یہاں کے رہنے والے بڑے ظالم تھے۔ آپ نے کہا: اس میں تو لوٹا بھی رہتا ہے۔ فرشتوں نے عرض کیا: ہم نوب جاتے ہیں جو رہاں رہتے ہیں ہم ضرور بچا لیں گے اسے اور اس کے گھر والوں کو سوائے اس کی عورت کے وہ بھیجے رہ جائے والوں سے ہے۔ اور جب آنے والے فرشتے وہاں (ملیہ السلاسل) کے پاس تو بڑے غمزہ و سرے ان کی آمد سے اور دل تنگ ہونے اور (انٹیکس پریشان و کھڑکڑ) فرشتوں نے کہا: نہ خوفزدہ نہ اور نہ رنجیدہ خاطر ہم نجات دیتے رہے ہیں تجھے اور تیرے کنبہ کو سوائے تمہاری بیوی کے وہ بھیجے رہ جائوں والوں میں ہے۔ یہ شک ہم اتارنے والے ہیں اس بھتی کے باشندوں پر خطاب آسمان سے اس وجہ سے کہ وہ نافرمانیاں کرتے تھے اور یہ شک ہم نے باقی رہے دینے اس بھتی کے کچھ واضح آثار ان لوگوں (کی عیبت) کے لیے برعکس منہ ہیں۔“

[illegible]

وَتَشْفَعُونَ لَآئِكَ الشَّيْءَ اَلَيْسَ اِيَّكَ قَوْلٌ يَكْتُمُكَ اللهُ اِنَّكَ تَكْتُمُكَ اَنْتَ وَتَخْتَفِي مِنْ خَلْقِكَ عِندَ الْمَسْجِدِ وَالتَّحِيَّتِ

کرنے کے لیے راستوں سے لوگوں کو اٹھالینے تھے، اس پر مگر نے اسے بیان کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ عورتوں سے مردوں کی طرف عداوت کرنے سے کس کو قطع کرنا ہے، یہ ادیب ابن عبد کافوف ہے، وہ مردوں کی وجہ سے عورتوں سے مستغنی ہو گئے۔

میں سمجھتا ہوں: شاید یہ سب پنداریاں ان میں موجود تھیں، وہ ذکر، دراز کرنے تھے تاکہ اسواہ کو حاصل کریں، اور یہ فعلی سریں اور جس وجہ سے وہ عورتوں سے مستغنی نہ جاتے۔ ذَاتُ ثَوْنٍ فِیْ نَآوِیْطِکُمُ التَّحَدِّیْ السَّادِیْ سے مراد مجلس ہے، وہ مگر نہ کیا کرتے تھے وہی میں اختلاف کیا گیا ہے، ایک جماعت کا کہنا ہے، وہ عورتوں کو ٹھکرپاں مارا کرتے تھے، وہ ابھی نور باہر سے آنے والے کو حقیر سمجھتے۔ حضرت ام ایمنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے، حضرت ام ایمنہ نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے فرمان نَوَاتُ ثَوْنٍ فِیْ نَآوِیْطِکُمُ التَّحَدِّیْ کے بارے میں سنا، یہ جھڑپا، فرمایا: "یہ ان کے پاس سے گزرتا، وہ اس کو ٹھکرپاں مارا کرتے تھے اور اس کا مذاق اڑا پا کرتے، یہی وہ منکر میں تھا جو وہ کیا کرتے تھے (۱۱) اسے اور ادا دیکھائی دے گی، میں نے اپنی منہ میں نقل کیا ہے، یہ ان کا فعلی، مہمہمہ کی اور اور دبی نے اسے ذکر کیا ہے، ظنی نے ذکر کیا ہے۔ حضرت معاویہ نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "حضرت وطلحہ، سلام کی قوم ایمنہ کا جس میں بیٹا نراقی اور ہر دھڑکی کے پاس ایک بولہ ہوتا جس میں مارنے کے لیے ٹھکرپاں بیٹھا تھا، جب کوئی ان کے پاس سے گزرتا تو وہ اس پر ٹھکرپی دیکھتے، جس کی ٹھکرپی اس

کرتی تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہوتا۔" یعنی وہ اس کو بدکاری کے لیے جہاد تو یہی نہ توئی کہ فرماں سے مراد ہے، و
 تاتشون فی ساجدیکم الشکر۔ حضرت عائشہ صدیقہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمائی کہ تم میں سے جو آدمی اپنی جگہ
 میں گود کرتے تھے (۱)۔ منصور نے محمد سے یہ قول نقل کیا ہے: وہ اپنی جگہ میں مردوں سے خواہش پوری کیا کرتے تھے اور
 وہ ایک دوسرے کو کھڑے ہوتے تھے۔ کجاہ سے یہ بھی مروی ہے: ان کا یہ قول تھا وہ پتھروں سے بیچتے، انگلیوں کو بندھتی
 ۔ تہ گتے بیٹیاں، ہوتے اور تمام امور میں ایسا نہیں پشت لاتے۔

ابن عباس سے کہہ دیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے بعض کلمہ فہم میں بھی ایسے ہوتے ہیں۔ ابن عباس سے کہتا
 ابیب ہے کہ کس نے کہا: ان امت میں تو مولود کے اغلاقی میں سے اس بات کی پٹی ہائی ہیں: "معلیٰ کو بیچنا، ان فہم کو بیچنا
 سے، لیکن جینہ کمال ویز، انگلیوں کے پختار کے کار، و دیکھائی جو سر کے نوکری بخشی جاتی ہے، انگلیوں کا بول ہمارا، و حق جس
 کے ساتھ کسی چیز کو بیچنا جاتا ہے، اس کی جائیداد مالوالت و عمل کرنے، حضرت ابن عباس سے کہتا: حضرت ویز
 الاسلام کی قوم میں ناموس ملتا رہی تھا، (۲) ان میں سے ایک یہ تھا کہ وہ باہم ظلم کرتے، ایک دوسرے کو لیاں دیتے،
 جہاں میں گود کرتے، انگریاں مارتے، فرد اور خطر بھی مینے، رکے ہوتے کپڑے پیچتے، اور سرخوں کو کرتے، وہی انہیں کو
 زندہ رکھتے، مرد اور عورتوں کا لباس پہنتے اور عورتیں مردوں کا لباس پہنتیں، وہ جہاد کے والے یہ نہیں کہتے، ان سب
 برائیوں کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتے یہ ہیں، وہ کہتے تھے: جس سے مردوں سے بد فعلی اور عورتوں کے ساتھ بد
 فعلی کا فعل صادر ہوا، جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان قبا کے روکا تو آپ کو جھگڑنے اور جھگڑنے کی طرف مت
 آئے۔ انہوں نے کہا: انہیں اللہ آپ اللہ ہی نہیں بولتا اور نہ وہ ان پر قادر ہے۔ انہوں نے یہ بات نہیں کی کہ وہ حضرت محمد صلی
 وسلم کے بولا ہونے کے اعتقاد پر حرکت تھے۔

فطرت میں یہ کچھ نہیں کہ معاہدہ کے بغیر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ سے مدعا پر نہیں روانہ تعالیٰ ان پر
 خطاب کے لئے بھیجے۔ پہلے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فتح کر کے دے
 رہے تھے کہ وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم کے خلاف ہمارے کئے گئے تھے، ان کی اخصائیت صورتہ، اور فتح و
 میں مکر و جھگڑا ہے۔ انہیں، یعقوب و حمزہ اور کسان نے لسنہ بنہ و اعلیٰ و تحریف کے ساتھ پڑھا ہے۔ باقی قرآن، اسے شد
 کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابن کثیر، اور کثیرہ اور کسان نے لسنہ بنہ و اعلیٰ و تحریف کے ساتھ پڑھا ہے 3۔ باقی قرآن، اسے
 اسے شد کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابھی اور بھی دونوں ایک لکھت ہیں۔ یہ بحث میں مکر و جھگڑا ہے، ابن عباس سے کہتا: منافقون
 شدہ کے ساتھ پڑھا ہے، حضرت ابن عباس کی قیادت ہے۔ باقی قرآن، تحریف کے ساتھ پڑھا ہے۔

وَالْقَدْ فُتُوْنَا وَفُتُوْنَا بِمَا كُنَّا فَعْلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا فَمَنْ يَفْعَلُوْنَا
 اسباب کا قول ہے۔ ایک قول یہ کیا کیا: اس امت کی ایک جماعت ان کے ساتھ رحم کیا پائے گا۔ حضرت ابن عباس سے کہتا:

نے کہا: یہ ان کے گناہ گروں کے آئینہ ہیں۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد روئے زمین پر سیاہ پانی ہے۔ یہ سب باتیں ہیں اس کی تعارض نہیں۔

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ فَقَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْهَوْا آلِهَتَكُمْ ۖ أَتَأْخُذُوا
بِمَا تَتَّبِعُونَ فِي الْأُمُورِ ۚ مُضْطَرِبِينَ ۖ فَلَوْلَا بَرَاءَتُ اللَّهِ عَنِ الْإِنْسَانِ ۚ لَكُنْتُمْ أَفْكَارًا ۖ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ
وَإِلَىٰ يَمَمٍ جُثْيِينَ ﴿٦٠﴾

"اور (ہم نے) مدینہ (مکہ) کی طرف ان کے بھائی شعیب کو آپ نے کہا: اے میری قوم! عبادت کرو ان تعالیٰ کی اور اس پر کھینچو جو اللہ نے دالے ان کی اور ملک میں فتنہ و فساد برپا نہ کرو۔ پھر انہوں نے آپ کو بھڑایا تو آپ نے انہیں جواب دیا: (اے میں) نے پس منہ ہوئی تو وہ اپنے گروں میں گھسنے کے بل کرے پڑے تھے۔"

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا یعنی ہم نے مدینہ کی طرف حضرت شعیب علیہ السلام کو بھیجا۔ سورہ اعراف اور ہود میں ان کا ذکر اور ان کے فساد کو ذکر کر دیا گیا ہے۔ وَانْهَوْا آلِهَتَكُمْ یعنی انہوں نے کہا: اس آخرت سے ڈرو جس میں افعال پر جزا ہے۔ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ یعنی صبر کرو، کیونکہ کفر و فساد کی جڑ ہے۔ مٹو اور غش۔ شدید ترین فساد ہے یعنی بغض اور عداوت۔ اِنْسَانِ کا معنی ایک ہے۔ یہ مٹ پہلے ذکر کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وَانْهَوْا آلِهَتَكُمْ یعنی یہ ہم آخرت کی تعمیر کرو کیونکہ لوگ ان کا انکار کرتے تھے۔

وَعَادًا وَثَوْدًا ۚ وَمَنْ فَعَلْهُنَّ لَكُمْ مِنْ سُوءٍ كَثِيرٍ ۚ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ أَصْنَانًا
فَقَدْ ضَلُّوا عَنِ السَّبِيلِ ۚ وَكَانُوا مُصْطَفِينَ ﴿٦١﴾

"اور (ہم نے) بر باد کیا) عداوت اور ثور کو اور واضح ہیں کہ ہمارے لیے ان کے ممانعت اور آراستہ کر دیا ان کے لیے شیطان (نے ان کے) برے) عملوں کو اور وہ کیا انہیں راہ (راست) سے حالانکہ وہ اچھے پہلے سمجھا رہے تھے۔"

وَعَادًا وَثَوْدًا کسانے کہا: بعض نے کہا: یہ سورت کے آغاز کی طرف راجع ہے، یعنی ہم نے ان کو آزمایا جو ان سے پہلے بدتر رہے ہیں اور ہم نے عداوت و ثور کو آزمایا۔ انہوں نے کہا: مجھے یہ بات زیادہ پسند ہے کہ اس کا معنی فَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ پر ہو یعنی جس نے عداوت و ثور کو پکڑ لیا۔ راجع نے یہ گمان کیا ہے: تنقید پر کلام یہ ہے: وَاذْكُرْ عَادًا وَثَمُودَ (۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے ماد کو یاد کرو جب ہم نے ان کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کو بھیجا۔ انہوں نے حضرت ہود علیہ السلام کو جھٹلایا اور ہم نے ان کو ہلاک کر دیا تو قوم ثور کی طرف ہم نے حضرت صالح علیہ السلام کو بھیجا انہوں نے حضرت صالح علیہ السلام کو جھٹلایا تو ہم نے صوبہ کے ساتھ انہیں ہلاک کر دیا۔ یہی مخرج ہم نے عداوت کو، مجھ بھوکے ساتھ ہلاک کیا۔

وَقَدْ ضَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ فَعَلْهُنَّ لَكُمْ مِنْ سُوءٍ كَثِيرٍ ۚ وَمَنْ فَعَلْهُنَّ لَكُمْ مِنْ سُوءٍ كَثِيرٍ ۚ وَمَنْ فَعَلْهُنَّ لَكُمْ مِنْ سُوءٍ كَثِيرٍ ۚ

حذف ہے۔ وَذَرْنَهُ لِقَدَمَيْ الشَّيْطَانِ اَعْمَالُ شَيْطَانِ نے من کے غمیس اعمال کو مخرین کیا تو انہوں نے ان اعمال کو جند گماں کہا۔ فَصَلِّ عَنْهُ عَنِ الشَّيْطَانِ یعنی حق کے راستے سے انہیں روک لیا۔

وَكَلَّوْا مُسْتَبْعِرِينَ اِس میں دو قول ہیں (۱) وہ گمراہی میں بڑی بصیرت رکھنے والے تھے: یہ مجاہد کا قول ہے (۲) وہ بصیرت والے تھے انہوں نے ہر اچھن کے ظاہر ہونے کی وجہ سے حق کو باطل سے پہچان لیا تھا۔ یہ قول زیادہ مناسب ہے کیونکہ یہ کہا جا چکا ہے: اعلان مستبصر جب وہ کسی نئے کو حقیقت کے طور پر پہچان لے۔ فرما دے کہ: وہ دانش مند اور صاحب بصیرت تھے ان کی بصیرتوں نے ان کو غفلت نہ دیا (۱۶)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: انہوں نے کئی جنسیا جب کہ ان کے لیے یہ واضح ہو چکا تھا کہ ان کا انحصار خدا پر ہے۔

وَقَالُوا لَا تَنْزِيلُ إِلَّا إِلَهُ مَثَلُهُ لِيَكُونَ مِنَ الْمُفْتَرِينَ ۚ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا شَائِقِينَ ۖ فَخَلَا أَوَّلَآءَآئِهِمْ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتُهُ السَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَعْرَضْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْظِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

اور (ہم نے) ہلاک کر دیا۔ قارون اور ہامان کو اور بلاشبہ تشریف لائے ان کے پاس موتی روشن و جلیوں کے ساتھ بھر بھی وہ غرور تکبر کرتے رہے زمین میں اور وہ (ہم سے) آگے بڑھ جانے والے نہ تھے پس ہر (سرکش) کو ہم نے پتھر اس کے منہ کے باعث پس ان میں سے بعض پر ہم نے ہر سائے جھڑا ان میں سے بعض کو آریہ شدہ یہ کڑکھانے اور بعض کو ہم نے غرق کر دیا زمین میں اور بعض کو ہم نے (دریا میں) ڈال دیا اور یہ دنیا تعالیٰ کا مریض نہیں کر وہ ان پر عظم کرے بلکہ وہ اپنی جانوں پر عزم نہ مانتے رہتے تھے۔

[illegible]

فَلَمَّا كَانَتْ هَؤُلَاءِ الْاِخْرَاضُ هَبَسُوا فِي زَمَنِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ تَوَلَّى كِي مَعَارِثَ سَعْبَرُ كِيَا - وَصَا كَانُوا اَشْبَهَ قِيَحْنَ وَوَعْدَارِي
گرفت سے بچ جانے والے نہ تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے، اور کھڑکی طرف ہیبت لے جانے والے تھے۔ ایک قول یہ کیا
گیا ہے، اور کھڑکی طرف ہیبت لے جانے والے نہ تھے بلکہ ان سے پہلے بے غم لوگ کھڑکی طرف ہیبت لے جانے والے
تھے تو ہم نے ان کو ہلک کر دیا۔

لَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ کہائی نے کہا: اَلَمْ تَعْلَمُوْا، اعوذنا کی وجہ سے منصوب ہے یعنی ہم نے ہر کسی کو اس کے گناہوں کی وجہ سے

کہا گیا۔ قَاتِلْتُمْ مَنْ أَنهَلْنَا عَلَيْهِم مَّاءًا مَرْدُومًا لَوْ دُفِنَ۔ صاحب سے مراد ایسی ہوا ہے جو شہریز سے لائی ہے مہاجر سے مراد چھوٹے شہریز سے ہیں۔ یہ لفظ ہر عذاب میں استعمال ہوتا ہے۔

وَيَوْمَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلْوَنٌ مَرْدُومًا مَرْدُومًا لَوْ دُفِنَ۔ اور وہ دن ان کے عذاب سے لالہ ہو جائے گا۔ مرنے سے مراد قاتلین ہے۔

وَمَا كُنْ تِلْكَ لِيَوْمِ الْخَيْشَمِ اللَّهُ تَعَالَى كِي تَأْنِيهِمْ كَرِهَ اللَّهُ عَفْوَ الْعَظِيمِ۔ کیونکہ اسی نے بن کو ڈرایا، انہیں بہت دی، ان کی طرف رسواں کو سہولت کیا اور ان کے عذر کو حق کر دیا۔

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ إِذَا ضَلَّتْ سَبِيلًا ۖ
 إِنَّ أَزْوَاجَ النَّبُوتِ لَتَبَيِّنُ الْعَنْكَبُوتُ ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝
 يَذْكُرُونَ مِنْ دُونِهِمْ مِثْلَهُ شَيْءًا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 وَلَتَأْتِيَ كُلُّ أُمَّةٍ لَهَا الْفُرْقَانُ ۝

”ان (انہوں) کی مثال جنہوں نے بنا لیے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اور دوست، بھائی کی سی ہے اس نے (جائے گا) گھر بنایا اور (تقریباً جانتے ہو) کہ تمام گھروں سے کزور ترین بھائی کا گھر بہتر ہے کاش وہ بھی اس (حقیقت) کو جانتے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جس چیز کو وہ چاہتے ہیں اس کو چھوڑ کر اور وہی سب پر غالب حکمت والا ہے۔ اور یہ مثالیں ہیں ہم بیان کرتے ہیں انہیں لوگوں (کو سمجھانے) کے لیے اور انہیں سمجھنے انہیں سزا ملے گی۔“

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ إِذَا ضَلَّتْ سَبِيلًا ۖ نے کہا: کمثل العنكبوت پر وقف نام ہے۔ پھر اس کے قصہ کو بیان کیا اور کہا: اتَّخَذُوا بِيَتًا۔ انہیں انجاری نے کہا: یہ غلط ہے، کیونکہ اتَّخَذُوا بِيَتًا جو محکوت ہوا ہے، ان کو: خزان: کمثل الحق اتَّخَذُوا بِيَتًا موصول کے بغیر صلہ پر وقف اچھا نہیں۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح فرمایا: كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ إِذَا ضَلَّتْ سَبِيلًا (ابن مسعود: 5) بھل، حصار کا سہلہ ہے بھل کی بجائے حصار پر وقف کرنا اچھا نہیں۔ فرما: نے کہا: یہ سب اہل حق ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کے لیے بیان کی ہے جو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر ان کو معبود بناتا ہے جو اللہ تعالیٰ دیتے ہیں اور نہ نقصان دیتے ہیں۔ جس طرح بھائی کا گھر نہ اسے کرنی سے بچاتا ہے اور نہ ہی نقصان دے جو تاتا ہے۔ حکمت پر وقف اچھا نہیں یہ کہ اس کا گھر جو اسے کسی چیز سے نہیں بچاتا اس کی نشیہ کا قصد کیا تو معبودان: اللہ جو نہ نقصان دیتے ہیں اور نہ نقصان: ان کو اس کے گھر کے ساتھ تشبیہ دی۔

وَأَنَّ أَزْوَاجَ النَّبُوتِ لَتَبَيِّنَنَّ الْعَنْكَبُوتِ ۖ مَرْدُومًا مَرْدُومًا مَرْدُومًا ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۖ نے کہا: کہ کمالوا یعلمون، لہذا: یعنی: مردود جانتے کہ بتوں کی مہارت بھائی کے گھر بنانے کی طرح ہے جو انہیں کو بھلنے نہیں

حق سے مراد صلہ و انصاف ہے۔ آپؐ قول یہ کیا کرتا ہے: اپنی کلام اور قدرت کے ساتھ یہی حق ہے۔ آپؐ سے مراد غایت اور دلالت ہے۔ مومنین سے مراد تصدیق کرنے والے ہیں۔

اَنْتُمْ مَّا اَوْحٰی اِلَیْکُمْ مِنَ الْکِتٰبِ وَ اَقِمِ الصَّلٰوةَ ۚ اِنَّ الصَّلٰوةَ کُنْتُ لَعَنَیْ عَنْ الْفَحْشَا وَ
الْمُنْكَرِ ۚ وَلَکُمْ کُرٰتِیْنِ اَکْبَرٰۤی ۚ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا تَصْنَعُوْنَ ۝

”آپؐ تلاوت کیجئے اور کتاب کی بودی کی محنت ہے آپؐ کی طرف اور نماز صحیح صحیح ادا کیجئے ہے تنگ ناز میں کرتی ہے
میں یہی ادا کرو گوارہ اور اوقاف اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت بڑا ہے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تم کرتے ہو۔“
اس میں چار مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ اَنْتُمْ تلاوت اور اس کو معمول بنانے کا حکم ہے اور اس میں اس آیت کے لیے یہ تکرار بھی ہے جو اس
سے امر میں کرتا ہے کتاب کے مقدمہ میں اس پر، یعنی کیا تم ہو۔ کتاب سے مراد قرآن حکیم ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ و اَقِمِ الصَّلٰوةَ خطاب نبی کریمؐ میں ہے اور آپؐ کی امت کو ہے۔ اقامت الصلاۃ سے مراد نماز کو اس
کے اوقات میں اس کی قراوت سرگرم زور و تقویٰ اور قیام شرط کے ساتھ ادا کرنا ہے۔ سورۃ بقرہ میں اس کی وضاحت گزرتی
تھی، اس لیے عاویذ کی کوئی ضرورت نہیں۔

اِنَّ الصَّلٰوةَ کُنْتُ لَعَنَیْ عَنْ الْفَحْشَا وَ الْمُنْكَرِ اس سے مراد چار نمازیں ہیں جو درمیان کے کلمہ بول کر پڑھتی ہیں جس طرح
نبی کریمؐ نے اقرار فرمایا: اِنَّ اَوَّلَیْمَ نَوَافِلٍ نَّهَرَ اَبْلَیْمَ اَحَدُکُمْ فِیْ غَسَلٍ مِنْ کُلِّ یَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ هَلْ یَقِیْ مِنْ دَرَنَہِ
شَوْ قَدْ سَوَّیْ یَقِیْ مِنْ دَرَنَہِ شَیْءٍ ۚ قَالَ قَدْ لَکَ مِنْ صَلَواتِ اللّٰهِ بِخَمْسَ یَعْبُو اللّٰہُ بِہِیْنِ الْخَطِیْئَۃِ (۱) تاکہ اگر تم میں سے کسی
کے دروازے پر ایک گھر جو جس میں وہ روز پانچ دفعہ غسل کرے کیا مکمل ہوتی رہ جائے گی۔ صحابہؓ نے عرض کی: مکمل میں سے
کوئی چیز باقی نہیں رہے گی فرمایا: اس کی شکل پانچ نمازیں ہیں اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ خطائیں کو مٹا دے گا۔ امام ترمذی نے اسے
”حضرت یونسؑ کے گھر سے نکال دیا۔ اس کے بارے میں فرمایا: یہ حدیث مسند صحیح ہے (۲) حضرت ابن عمرؓ میں نے کہا:
یہاں بعد از اسے مراد قرآن ہے۔ معنی ہے جو قرآن نماز میں تلاوت کیا جاتا ہے وہ لغتاً، دیکھ کر دانا اور معاصی سے روکتا ہے۔

میں ابھی سوال: اسی آیت میں صحیح حدیث ہے: ”نماز میں نے اپنے اور اپنے بندے کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دی
تھا (۳) اور سورۃ فاتحہ کی قراوت ہے۔ حمار بن ابی سلمہ ان، ابن جریر اور مجلی نے کہا: بندہ جب تک نماز میں ہوتا ہے وہ
نصف اور نصف پر عمل نہیں کرتا یعنی جب تک نماز میں ہے اس وقت تک نماز ختم نہ ہوئی ہے۔ ابن عطیہ نے کہا: یہ تو ابھار میں
نکلتے، اسی بات ہے (۴) یہ تعبیر اس روایت میں کیسے درست ہوگی جسے حضرت انسؓ ان، مالکؓ، احمدؓ نے روایت کیا ہے۔ انصار

۱۔ جامع ترمذی، باب ۵، ص ۱۸۴، حدیث ۱۱۱۰

۲۔ ابن کثیر، باب ۵، ص ۱۸۴، حدیث ۲۷۹۴، قرآن مجلی، سورۃ بقرہ

۳۔ ابن کثیر، ص ۱۸۴، حدیث ۱۱۱۰

۴۔ ابن کثیر، ص ۱۸۴، حدیث ۱۱۱۰

میں سے ایک نوجوان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتا ہوا خوش اور چوری میں سے نہیں کا صریح پتا آتا ہے نہ چھوڑتا ہے نہ گزر کر آتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان الصلاة مستحبہ نماز عظیم رب اسے روک دے گی۔ تموز اور مرد بھی نہ گزرا تھا کہ اس نے توبہ کر لی اور اس کا حال اچھا ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”یہاں میں نے تم کو کیا نہیں تھا“ ۱۲۶۔

مسئلہ نمبر ۳: آیت کی ایک تیسری تاویل بھی ہے جسے محققین نے پسند کیا ہے اور مثلاً صوفی نے بھی یہی کہہ دیا ہے اور مفسرین نے اس کا ذکر کیا ہے: **آقید الصلوٰۃ** سے مراد نماز پر اصرار اختیار کرنا اور کسی کی حدود و قیود تم کرنا ہے پھر اس کے لغوی معنی یہ ہیں کہ نماز پڑھنے والے اور اس کی بھلا آوری کرنے والے کو قضا اور سکر سے روکتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں قرآن عظیم کی تلاوت پائی جاتی ہے جو طبیعت پر مشتمل ہوتی ہے اور نماز تیزی کے خاصہ ہونے کو مشغول رکھتی ہے جب نماز تیزی کی تہہ داخل ہوتا ہے فتنہ شروع کرتا ہے اپنے رب کے حضور عاجزی کا اظہار کرتا ہے اور اس امر کو یاد کرتا ہے کہ وہ اپنے رب کے حضور کھڑا ہے اللہ تعالیٰ کی ذات اس پر مطمئن ہے اور اسے دیکھ رہی ہے اس کا نفس اس کے لیے خاص ہوتا ہے اور قطع ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کا قرب اس کو حاصل پاتا ہے اس کے احشاء پر اس کی ہیبت ظاہر ہو جاتی ہے اس میں کوئی کمی نہیں آتی یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت ہو جاتا ہے جس کے ساتھ وہ بہترین حالت کی طرف لوٹ جاتا ہے۔ ان روایات کا یہی معنی و لغویہم ہے کہ کونکے مومن کی نماز ایسی ہی ہوتی ہے۔

میں سمجھتا ہوں: خصوصاً اگر وہ اپنے نفس کو احساس دلانے کا یہ عمل اس کا آخری عمل بھی ہو سکتا ہے یہ مقصود میں زیادہ لطیف اور مراد میں کامل ہو سکتا ہے۔ موت کا کوئی یقین وقت نہیں کوئی خصوصاً زمانہ نہیں کوئی صوم مرض نہیں یہ ایک بات ہے جس میں کوئی اختلاف نہیں بعض مفسر صالحین سے مروی ہے کہ جب وہ نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ان پر کچھ حادثی ہو جاتی ان کا رنگ زرد چاٹا ہوتا ہے ان سے ان سے بات کی گئی فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوں جب میں دنیا کے بادشاہ ہوں کے سامنے کھڑا ہوں تو میرا یہ حال ہوتا ہے تو بادشاہوں کے بادشاہ کے ساتھ میرا حال کیا ہونا چاہیے۔ یہ نماز واقعی ہے خصوصاً لٹا اور سکر سے روکتی ہے جس کی تیزی جو اس کے ارد گرد گھومتی ہے جس میں کوئی فتنہ نہیں ہو جاتا نصیحت ہوتی ہے اور نہ ہی فتنائیں اس میں ہوتے ہیں جس طرح ہماری نماز ہوتی ہے کاش یہ جائز بھی ہو جائے تو وہ ایک نماز ہے جو نماز کی کو اس کے مقام پر ہی چھوڑ دے رکھتی ہے جہاں کہیں بھی دو اور اگر وہ نماز کے راستے پر گامزن ہو جو صعوبت اس کو اللہ تعالیٰ سے دور کرتی ہے تو نماز اس کو اس حال میں چھوڑ دے رکھتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اور ہی میں آگے ہی بڑھتا جاتا ہے اس معنی میں وہ حدیث بھی ہے حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت حسن بصری اور امام شافعی سے مروی ہے جس کی نماز اسے لٹا اور سکر سے دور کر دے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس کی دوری میں ہی اضافہ کرتی ہے۔

یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت حسن بصری نے اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل روایت کیا ہے اس کی سند صحیح نہیں۔

ان علی نے کہا: میں نے اپنے باپ کو یہ کہتے ہوئے سنا جب امر نے تحقیق کی اور اس کے معنی میں غور و فکر کیا تو یہ کہا جانے لگا کہ یہ تو کسی نے کہے کہ کس نماز سے اللہ تعالیٰ سے دور کرتی ہے گویا یہ معصیت ہے (1)۔ جو معنی اللہ کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قرب و عطا کرنے میں موثر نہیں، بلکہ یہ نماز اس کو اس کے حال اور معاصی پر چھوڑے رکھتی ہے اور سرگرمی، لادور اور بعد ہونا نماز میں اضافہ نہیں کرتی مگر اس بعد پر اسے تو کفر محض ہے جو اس کا راستہ تھا، گویا ایسی نماز ہے جسے اللہ تعالیٰ سے دور کیا جب اللہ تعالیٰ کے بعد سے اسے نہ روکا۔ حضرت ابن مسعودؓ جو ست عرض کی گئی: فلاں آدمی کثرت سے نماز پڑھا کرتا تھا آپ نے فرمایا: یہ نماز قطع نہیں دیتی مگر اسے جو اس کی اطاعت کرے (2)۔

میں کہتا ہوں: غلام گویا یہ ہے کہ حدیث نہ تزداد من اللہ ابتداءً مگر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں انسان کا باعث ہوئی ہے۔ اشارہ اسی طرف ہے کہ فشا اور سرکے مرکب کی نماز کی کوئی قدر و منزلت نہیں کیونکہ معاصی اس بندے پر غالب ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ امر کے معنی میں غر ہے، یعنی نماز کی کو فشا اور سرکے سے رک جائے چاہیے نماز بذات خود اس سے نہیں روکتی بلکہ یہ رکنا کا سبب ہے۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: هَذَا كَيْفُهَا يَطْلُقُ عَلَيْكُمْ بِالْعَقْلِ (جانبہ: 29) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَنْفُخَ نُفُخًا فَهُوَ يَنْفُخُ مَا كُنْتُمْ لَآيُهُ يَشْعُرُونَ (الرحم)

حسنہ نصیر 4: وَلَقَدْ كُنَّا لِلّٰهِ اَكْثَرُ عَدُوًّا اَكْبَرُ اللّٰهُ تَعَالٰی تمہیں جو خوب عطا فرماتا ہے اور جو تمہاری نافرمانی سے روکتا ہے ذکر جو تم عبادت میں اور اپنی نماز میں اس کا کرتے ہو، اس سے بڑھ کر ہے، یہ بھی حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ حضرت زبیرؓ اور اہل بیتؓ کے بیان ہے کہ یہ بھی بطوری کا پسندیدہ نقطہ نظر ہے۔ سوئی بن عقبہ کی حدیث میں نفع ہے وہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ میں توفیق فرمایا: اللہ تعالیٰ کے فرمان کا لفظ کُنَّا اللّٰهُ اَكْبَرُ سے مراد یہ اللہ تعالیٰ کو تمہارا ذکر کرتا ہے وہ اس ذکر سے بڑھ کر ہے جو تم اس کا ذکر کرتے ہو (3)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اور اپنی نماز میں جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہو اور قرآن مجید کی قراءت میں جو اس کا ذکر کرتے ہو وہ ہر شے سے افضل ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے اللہ تعالیٰ کا ذکر جو وہ اس کی صورت میں کیا جائے یہ فشا اور سرکے سے روکنے میں نماز سے بڑھ کر ہے۔ ضحاک نے کہا: وہ چیز جو حرام ہو جس پر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا اور اس کو چھوڑ دینا سب سے نصیحت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے فشا اور سرکے سے روکنے کے لیے اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑھ کر ہے۔ یہاں اگر کبر کے معنی میں ہے۔

ابن زبیرؓ اور قتادہؓ نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر شے سے بڑھ کر ہے یعنی ان تمام عبادات سے افضل ہے جس میں ذکر نہ ہو (4)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ کا ذکر معصیت سے روکتا ہے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ کو ذکر کرنے والا ہو وہ اس کی موافقت نہیں کرتا۔

ابن علیؓ نے کہا: میرے ذہن میں اس کی تعبیر یہ ہے وَلَقَدْ كُنَّا لِلّٰهِ اَكْبَرُ کا معنی مطلق ہے یہی انسان کو فشا اور سرکے سے

رہتا ہے ذکر کا وہ جز جو نماز میں ہے وہ یہ نکل کر تا ہے اس طرح جو نماز کے علاوہ ہے وہ بھی یہی عمل کرتا ہے کیونکہ وہ اس سے نہیں ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس پر فکھ رکھے ہوئے وہ اس کا ثواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے یاد رکھے جس طرح حدیث طیبہ میں ہے: من ذکر فی نفسه ذکر تعالیٰ نفسہ ومن ذکر فی نفسہ ذکر تعالیٰ من ذکر فی نفسہ ذکر تعالیٰ (1) جو مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے میں اس کو دل میں یاد کرتا ہوں اور جو کسی مجلس میں میرا ذکر کرتا ہے میں اس کا ذکر ایسی مجلس میں کرتا ہوں جو ان سے بچر ہوتی ہے۔ نماز میں جو حرکات ہیں انہی میں ان کا کوئی اثر نہیں۔ مانع ذکر اور دعا ہے جس کے ساتھ علم، دل کی توجہ اور اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا ہر امر سے فارغ ہونے کی صورت میں ہو۔ وہ ذکر بہر زبان سے حتیٰ اور کسی کرتا تو اس کا نتیجہ دیکھو ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بندے کے ذکر سے مراد یہ ہے کہ وہ ہدایت اور ارشادِ علم سے اسے نوازا ہے۔ یہ حقیقت میں بندے کا اپنے رب کے ذکر کا ثمرہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرماں ہے: فَلَا تُكْذِبُوا أَنْفُسَكُمْ (البقرہ: 152) آیت کا باری مادہ مصدر فید اور مراقبہ پر براہِ منتہ کرتا ہے۔

وَلَا تُجَاوِزُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْبَيِّنَاتِ هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِنْ زِلْنَا مِنْكُمْ فَأَصْلَحْنَاهُمْ وَتَوَلَّوْا

أَمْكِنَا بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْزِلْ إِلَيْنَا وَنُزِّلْ إِلَيْنَا ۚ وَإِلَهُكُمْ وَإِلَهُنَا ۚ وَتَوَلَّوْا عَنْ كُنُوسِكُمْ ۖ لَكُمْ مَسْئِلَتُنَّ ۖ

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۚ قَالَتِ الْيَهُودُ الْكِتَابُ يُؤْتَىٰ جُتُونَ ۖ يَهُودُ مِنْ قَوْلِهِمْ

مَنْ يُؤْتَىٰ مِنْهُمْ ۖ وَمَا يَجْعَلُ بِالْبَيِّنَاتِ إِلَّا الْكُفْرُ ۚ ۝

ترجمہ: (اے مسلمانو!) بحث مباحثہ نہ کیا کر اہل کتاب سے غرضت نہ طریقہ سے غرضت نہ انہوں نے ظلم کیا ان سے اور فرمایا: ہم ایمان لاتے ہیں اس پر جو اتارا تمہاری طرف اور اتارا کیا تمہاری طرف اور ہمارا خدا اور تمہارا خدا ایک ہی ہے اور ہم اس کے سامنے گردن جھکانے والے ہیں۔ اور (اے حبیب!) اس طرح ہم نے ان کی آپ کی طرف کتاب جس کے مضامین ہم نے دی تھی کتاب (تورات) کو ایمان لاتے ہیں قرآن پر اور صرف اہل نہ سے بھی کئی لوگ ایمان لارہے ہیں قرآن پر اور انہیں انکار کرتے جاری آیتوں کا ٹکڑا کرنا۔

اس میں دیکھئے ہیں:

مفسرہ نصیر 1۔ ماہر نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: وَلَا تُجَاوِزُوا أَهْلَ الْكِتَابِ کی تفسیر میں اختلاف کر دیا ہے۔ مجاہد نے کہا:

یہ آیت حکم ہے اہل کتاب سے حج و عمرہ اور طریقہ سے کہہ کر جو مسلمان ہے مراد یہ ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دی جائے مسیح اور آیات پر گواہی دے یا امید رکھتے ہو کہ وہ ایمان کی دعوت قبول کریں گے۔ یہی وہ سچی اور شدت کی صورت میں ہے۔ اس تفسیر کی بنا پر مفسر نے کہا: إِنْ زِلْنَا مِنْكُمْ فَأَصْلَحْنَاهُمْ اس کا معنی ہے کہ وہ جو تم پر ظلم کریں۔ اور یہ ظلم و انحراف عام ہے۔ ایک قول یہ کہ یہ تفسیر بھی ہے اہل کتاب میں سے جو حضرت محمد مصطفیٰ پر ایمان لائے ان کے ساتھ جھگڑا کرنا جس طرح حضرت جبریل علیہ السلام اور ان کے ساتھی جو ایمان لائے۔ إِلَّا بِالْبَيِّنَاتِ هِيَ أَحْسَنُ یعنی ان چیزوں میں دانست

کرنے سے رتھ جو وہ پہلی قوموں کی خبریں تمہیں بیان کریں اور اس طرح کے دوسرے معاملات۔ اس سائل کی جاہلانہ
 تعالیٰ کا فرمان: **وَإِلَّا الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** ہیں جو ان میں سے کھر پر ہائی رہیں، جس طرح بخور طہ، بخور وغیرہ
 میں سے جو لوگ کھر پر ہیں اور دھوکہ کیا۔ اس تعبیر کی بنا پر یہ آیت حکم ہوگی۔ ایسا تو یہ کیا گیا ہے: یہ آیت آیت ثانیہ سے
 منسوخ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان: **فَأَنبَأُوا الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** (توبہ: 29) یہ قارہ کا قول ہے: **إِلَّا الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** یعنی
 جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے بچہ بنایا۔ اور کہا: **هَٰذَا الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** (الباقعہ: 64) **إِنَّ الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** (آل عمران: 181) یہ سب
 مشرک ہیں جنہوں نے جنگ کی اور یہ ادا نہ کیا تو ان سے انتقام لو۔ نکاح اور دوسرے علماء نے کہا: جس نے یہ استدلال کیا کہ
 یہ آیت منسوخ ہے تو اس نے یہ استدلال کیا کہ یہ آیت کی ہے اس وقت تو قائل نہیں ہی نہ تھا اور نہ ہی جز یہ کا مطالبہ تھا اور نہ ہی
 اس کے سوا کوئی اور حکم تھا۔ مجاہد کا قول اچھا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ منسوخ ہیں مگر
 ایسی خبر کے ساتھ بخور کھجور کو کہہ دے یا کوئی عقلی دلیل بولنا میں عربی نے اس قول کو پسند کیا ہے۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا: اللہ
 تعالیٰ کا فرمان **وَإِلَّا الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** اس کا منی ہے مگر وہ لوگ جنہوں نے مسلمانوں کے ساتھ جنگ شروع کی تو ان کے ساتھ
 جدال لہوا کے ساتھ ہوگا یہاں تک کہ وہ ایمان لے آئیں۔ یہ یوں۔

مسئلہ نمبر 2۔ **وَقَوْلُهُ الْإِنِّ مِّنْ ظُلُمَاتٍ مِّنْ سَمَاءٍ وَادْوَاكٍ** ایسی کلمہ امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 نقل کی ہے کہ اصل کتاب تو ارد کو عبرانی زبان میں پڑھتے اور اصل اسلام کے لیے عربی زبان میں اس کی تفسیر بیان
 کرتے تھے (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اسی کتاب کی تصدیق کرو اور نہ ان کی تکذیب کرو"۔ اور یہ کہا: اس پر
 ایمان لائے جو اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف نازل کیا اور جو تمہاری طرف نازل کیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے
 روایت کی ہے: اصل سب سے کوئی چیز نہ ہو چھوڑ دینا صحیح رہنمائی نہیں کریں گے خود گمراہ ہو چکے ہیں یا تو حق کو بھلاؤ
 گے یا باطل کی تصدیق کر دو گے (2)۔ بخاری شریف میں ہے حمید بن عبد الرحمن نے حضرت معاویہ سے (۱) مدینہ طیبہ میں اس پر
 قریش سے روایت نقل کرتے ہیں (3) اور کتب الاحبار کا ذکر کیا: اگرچہ یہ ان میں سے سب سے چاہے جو اصل کتاب میں سے
 تم پر بیان کرتے ہیں اس کے، ورنہ ہم اس پر محبت کو پرکھتے ہیں اور نہ مانتے ہیں۔

وَمَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كُتُبٍ وَلَا تَعْلَمُونَهُ بِمَجِيئِهِ إِذَا لَمْ تَأْتِ الْبُطْلَانُ ①

"اور آپ پڑھ سکتے تھے اس سے پہلے کوئی کتاب اور نہ ہی اسے لکھ سکتے تھے اپنے دایم ہاتھ سے (اگر آپ
 لکھ پڑھ سکتے) تو ضرور شک کرتے اور بھول"۔

اس میں تین مسائل ہیں:

1. صحیح بخاری، کتاب الاختصاص، باب کتاب، رتبہ 2، جلد 2، صفحہ 1094

2. صحیح بخاری، شرح صحیح بخاری، کتاب الاختصاص، باب کتاب، رتبہ 2، جلد 2، صفحہ 103

3. صحیح بخاری، کتاب الاختصاص، باب کتاب، رتبہ 2، جلد 2، صفحہ 1094

مسئلہ نمبر 1۔ وَمَا لَكُم مِّنْ تَنبِيْهِ يٰۤاَهْلَ الْاٰثِمِيْنَ۔ تَنْبِيْہ کی ضمیر کتاب کی طرف لوٹ رہی ہے جو قرآن سے جو حضرت محمد ﷺ پر نازل ہوا اے محمد ﷺ آپ اس سے لگا اے نہیں پڑھتے تھے اور اہل کتاب سے اختلاف نہیں کرتے تھے، بلکہ ہم نے اسے اہل کتاب کے انتہائی درجہ پر فخر فرما کر غیب کا خاصا حکم بنا کر اور دوسرے عقائد کے لیے اسے نازل کیا۔ اگر آپ کتاب پڑھتے ہوئے اور حرف کھرا کرتے تو اہل کتاب انھیں ظالموں کو اہل کتاب میں سے اہل پرست ٹھک میں مثل بوجہات اور ان کے ٹھک کی کوئی وجہ بھی ہوتی۔ وہ کہتے: ہم نے اپنی کتابوں میں تو اسے ای یا ہے جو نہ ٹھک ہے اور نہ پڑھتا ہے وہ یہ وہ نہیں۔ بلکہ اہل کتاب اپنی کتابوں میں پاتے کہ حضرت محمد ﷺ نہ لکھتے ہیں اور نہ پڑھتے ہیں تو کیا یہ نازل ہوئی۔

یہی اس نے کہا: یہ قریش کے لیے آپ ﷺ پر نبوت پر وکل ہے تو کیا نہ آپ ﷺ پڑھتے اور نہ ہی اہل کتاب کے ساتھ مکمل دلی رکھتے اور نہ ہی کہہ کر وہ میں کوئی اہل کتاب تھا ہوا ان کے پاس انبیاء اور اہل کتاب کی خبریں ملتا۔ یہی رب اور ٹھک نازل ہو گا۔

مسئلہ نمبر 2: نقاش نے اس آیت کی تفسیر میں امام شافعی سے یہ ذکر کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں نہیں ہوایا جس تک کہ آپ نے نکلا اور ابو کوثر سلوی کی حدیث کو بھی ذکر کیا جس کا مضموم یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید بن حنیفہ پر حاضر ہوا جس کا معنی بیان کیا (۶)۔ ابن عبد البر نے لکھا: اب سب ضعیف ہے اور اب جسی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ کا قول بھی اسی سے متعلق ہے۔ میں کہتا ہوں: صحیح مسلم میں حضرت براء بن جبشہ کی حدیث میں ہے جو صحیح حدیبیہ کے متعلق ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی شیرینہ کو فرمایا: لا تبارک۔ بعد میان معاہدہ نکلو و یس۔ فھ الرحمن الرحیم هذا ما قالہ صبیح محمد۔ رسول اللہ (۲) مشرکوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: اگر ہم جانتے کہ تو افقہ کا رسول ہے تو ہم آپ کی اتباع کرتے۔ ایک روایت میں تابعین کی جگہ ہاشمیانہ کے الفاظ ہیں بلکہ نکلو و یس عید بن حنیفہ، حضرت حماد بن عوف و انصاری نے ذکر فرمایا۔ حضرت علی شیرینہ ابوبکر نے عرض کی: اللہ کی قسم! میں اسے نہیں مانتا گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مجھے اس کی پکار تجوہ"۔ حضرت حماد بن عوف نے دو جگہ دکھائی اور حضور نے اسے منہ دیا۔ اور ابن عبد اللہ لکھا: ہمارے ماہر کہتے ہیں: اس کا ظہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ کا کھانا اپنے ہاتھ سے منایا اور اس کی جگہ ابن عبد اللہ لکھا۔ امام بخاری نے اس سے بھی غائب رکھا۔ اس سے ہے: کہنا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب لی (اور لکھا 3)۔ ایک اور سند سے یہ (مناد کیا: آپ انہیں طرح نہیں سمجھتے تھے۔ ایک جماعت نے کہا: اس کے ظاہر سے کتابت کا جائز ثابت ہوتا ہے کہ حضور نے اپنے ہاتھ سے لکھا اس میں سے منادی، نوذر اور بائع تھا۔ ان کی رائے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ہونے میں ندم کا: عشت نہیں اور ذرا غاشت متفقوا اور فی قلیلہ میں کشمیا فلا شککہ پسینیان کے خلاف نہیں اور نہ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: نا امۃ امیۃ لا ینکب ولا تحب (4) کے خلاف ہے۔ ہمارے لوگ کہتے ہیں اور نہ ہی حساب جانتے ہیں بلکہ انہوں نے اسے ہجرات میں آیہ اور منافق کے طور پر لکھا

ہے۔ اور آپ کی صداقت اور رسالت کی محنت پر کلمہ کے طور پر دیکھنا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے سترت کھینچے بغیر نماز کی اور نہ ہی اس کے احباب کو احسان کیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ سے پہنچانہ کے ہاتھ اور آپ کے کلمہ پر ایسی حرکات جاری کیں جن سے اپنے اہل علم و علمائے دین نے جن کا بیہوشی میں مبالغہ تھا جس نے کئی بار عداوت یہ دعوت کے خلاف تھا جس طرح حضور سچے نبیؐ کے کلمہ کی تائید اور اس کتاب کے بغیر دلیمن و فریقین کا علم نہ تھا تھا۔ یہ آپ کے خیرات میں دینی ترین اور فاعل میں سب سے عظیم ہے۔ اس کے ساتھ آپ سے اسی کا نام زائل نہیں ہو گا اسی وجہ سے اس حدیث میں راوی آپ سے پہنچانہ کے بارے میں یہ کہتا ہے تو لایحسب ان بکتاب آپ بھی طرح نہیں لکھتے تھے۔ پس لکھتے کے باوجود اسی کا نام باقی رہا۔

دوسرے شیخ ابو الحسن احمد بن عمر نے کہا: "انہیں کے شیخ نعمان اور دوسرے علماء نے اس کا انکار کیا۔ انکار میں شدت کا الجہر کیا۔ اس کے قائل کی طرف کفر کی نسبت کی ہے۔ مگر یہ نسبت مرنہ ہو نظر یہ کہ نہ ہونے اور مسلمانوں کو کافر قرار دینے پر عدم کافی پر دہلی سے اس بات کو نہ سمجھ سکے کہ کلمہ مسلمان کو کافر قرار دینا اس کے کفر کی طرف سے جس طرح صحیح میں حضور سچے نبیؐ سے حدیث آئی ہے خصوصاً ایسے آدمی پر ایسا الزام دینا جس کے فضائل و عبادت پر لوگ گواہی دیتے ہوں کہ یہ سچے نبیؐ نہیں بلکہ جس پر انحصار ہے انہو راہ و صحیح کا ظاہر ہے مگر عقل اس کو محال قرار نہیں دیتی شریعت میں بھی کوئی ایسی عقل دیکھ نہیں جواس کے وقوع کو محال قرار دے۔

میں یہ کہوں، بعض صحابہ فریقین نے کہا: "جس نے یہ کہا یہ غدارق للعدا و امر کی نطالی ہے تو اسے کہا جائے گا: یہ ایسی نشان دہنی جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اگر یہ کسی اور آیت کے منافی نہ ہوتی وہ یہ ہے کہ آپ اہل ایمان آپ لکھتے نہیں آپ کے اہل امت میں اہل ایمان ہونے سے جنت قائم ہو جاتی ہے۔ انکار کرنے والوں کو خاموش کر دیا جاسکتا ہے اور خیر ختم ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کیسے آپ کے ہاتھ کو یہ موقع دیتا کہ وہ لکھے اور ایک طاعت بنے آیت تو یہ ہوتی وہ تو لکھتے۔ انحراف کے بارے میں یہ قول ہے کہ وہ ایک دوسرے کا منہ بند کر لیں۔ کتب و اخذ اقلہ کا معنی ہے آپ نے اپنے کا توں میں سے کسی کو علم دیا کہ وہ لکھے۔ کسی کو ہم پہنچانہ کی خدمت میں بھیجنا کما حقہ ہے۔

ملاحظہ فرمائیے: قاضی جاض نے حضرت معاذ بن جعفر سے ایک روایت نقل کی ہے کہ اوہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے موجودگی میں تھا کرتے تھے (1) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جعفر کو فرمایا: "یا ابا القی الدود! قرعہ اقلہ واقلم لنباء و فرقی سہون ولا تعور الب و حسن اللہ و صد لرحمن و جود لرحیم" ایت رکوع اور کلمہ کو بار ایک کرو یا کو لکھ کر کے لکھو، میں انہو راہ و دار لکھو اور کلمہ کو کلمہ کر کے لکھو، اللہ دیکھو ضرورت لکھو، رحمن کو رحیم سے لکھو اور رحیم کو رحیم سے لکھو۔

قاضی جاض نے کہا: "اس چیز کو ان میں نہیں کرو۔ اگرچہ یہ روایت ثابت نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا کہ یہ کوئی بیہوش نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسم دیکھنا اور ان اہل امت کی بہت سے آپ کو روک دیا گیا ہو۔

میں کہتا ہوں اس باب میں بھی صحیح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں تھا ایک حرف بھی نہیں لکھا آپ نے کاتب و لکھے کا علم

دیباہی طرح آپ نے (مکی صحیفہ کو) نہیں پڑھا اور نہ ہی مجھے کہے۔ اگر یہ کہا جائے۔ جب حضور سر پہنچنے والے دجال کا ذکر کیا تو آپ نے مجھے فرمایا: ”اس کی آنکھوں کے درمیان لکھا ہوا کہ: ذاف اور (1) جب کہ تم کہتے ہو کہ مگر واسی مسورت میں قائم ہے کہ آپ الی ہیں۔ لکن متالی فرماتا ہے: فَوَاصِلُ تَثَلَّوْا مِنْ قَبْلِہِ مَرِّ کَنْثَہِ اور حضور سر پہنچنے والے فرما: یا انا اعداء امیۃ لا نکذب ولا ناسب ہم الی لوگ الی ہیں نہ کھتے ہیں اور نہ حساب جانتے ہیں تو پھر یہ کس طرح (2) اس کا جواب دو چیز ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حذیفہ کی حدیث میں بیان کی ہے حدیث قرآن کی طرح ہے جس کا بعض بعض کی تفسیر بیان کر رہا ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: ”اے ہر مومن کتاب اور غیر کتاب پڑھتا ہے“ (2)۔ اس میں غیر کتاب جو ایسوں میں سے ہے پر نص قائم کی ہے جو امر طبعی ہے اس میں یہ سب سے واضح ہے۔

بَلْ هُوَ الْاَنْفِیْثُ یَنْفِثُ فِیْ صُدُوْرِ النَّبِیِّ اَوْ کُوْنُ الْاَعْلَمُ ۚ وَمَا یُضَعِّلُ بِالْاِیْتِنَا اِلَّا الظُّلُمُوْنَ ۝

”بلکہ دور روشن آجیں ہیں جو ان کے سینوں میں محفوظ ہیں جنہیں ظلم و یا مکر اور ظالموں کے بغیر ہماری آیتوں کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔“

بَلْ هُوَ الْاَنْفِیْثُ یَنْفِثُ اس سے مراد قرآن ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: افراء نے حضرت عبداللہ کی قراءت میں گمان کیا ہے بلکہ اس قیامت میں ہے بلکہ قرآن کی آیات آیات حیات ہیں (3)۔ حضرت حسن بصری نے کہا: اس کی مثل خدا تعالیٰ پر (الاعراف: 203) ہے اگر یہ کہ جسے قرآن کی مثل خُذْ اَمْرًا حَقًّا مِّنْ رَبِّیْ (الکہف: 98) بھی ہاں ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: اس امت کو حفظ کی صلاحیت سے نوازا گیا اس امت سے پہلے کے لوگ اپنی کتابوں کو دیکھ کر ہی بڑھا کرتے تھے۔ جب وہ اسے بند کرتے تو سوائے انبیاء کے کوئی انہیں یاد رکھنے والا نہ ہوتا۔ حضرت کعب نے اس امت کی صفت بیان کرتے ہوئے کہا: یہ علاوہ حکماء ہیں اور فقہاء میں انبیاء ہیں۔ فِیْ صُدُوْرِ النَّبِیِّ اَوْ کُوْنُ الْاَعْلَمُ معنی یہ قرآن اس صرح نہیں جس طرح اصل پر مست کہتے ہیں کہ یہ یاد رہے یہ شعر ہے بلکہ یہ ایسی علامات اور دلائل ہیں جن کی مدد سے اللہ کا دین، اس کے احکام کی پہچان ہوتی ہے۔

یہ ان لوگوں کے سینوں میں اس طرح ہے جن کو ظلم صلا کیا تھا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اور مؤمنین ہیں وہ۔ یاد رہے یہ ان اور پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے علم سے صفت بیان کی ہے کیونکہ انہوں نے اپنے ذہنوں سے اللہ تعالیٰ کے کلام، افسانوں اور شایعین کے کلام میں امتیاز کیا ہے۔ قراء اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جو نصیر سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔ اَنْفِیْثُ یَنْفِثُ فِیْ صُدُوْرِ النَّبِیِّ اَوْ کُوْنُ الْاَعْلَمُ مراد اہل کتاب ہیں جو اپنے دین سے ہٹ کر ہٹ کر تھکا ہوا پاتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت ہے آپ الی ہیں نہ پڑھتے ہیں اور نہ ہی لکھتے ہیں لیکن انہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اور انہوں نے اسے است کو چھپا دیا، یہ طبری کا پسندیدہ نقطہ نظر ہے۔ اس قول کی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراءت اور ابن مسیف کی

قرآن ہے جس نے اہل بیتؑ پر آیات نازل کیں۔ آیات نازل ہوئی ہیں کہ آپؐ دین کے معاملہ میں آیات کی رو سے
دولت کرتے تھے، اسی وجہ سے فرمایا: **بَلْ هُوَ آثَافٌ مِّمَّنْ**۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: بلکہ آیات بیانات والے ہیں تو معاف کو
حذف کر دیا گیا۔ **وَمَا يَجْعَلُهَا آيَةً إِلَّا أَنْظِلْنَاهُ بِغَمَامٍ**۔ غلاموں سے مراد کفار ہیں کہ ان کے انہوں نے حضورؐ پر کفر کی نبوت اور جو
پیغام حق آپؐ کے اس کا انکار کیا۔

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ قُلْ إِنَّمَا أَنْزَلْتُ عِلْمَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ٥ أَوْ نَمُوتُ بِغَيْرِهِمْ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُثْلُ عَلَيْهِمْ إِنْ فَاءُ ذَلِكَ لِرِجْمَةٍ ۖ وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٦ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۖ يَعْلَمُ مَا فِي السُّلُوبِ ۚ وَالْأَرْضُ فِيهِ ۖ وَالزَّيْتُونَ ۚ وَأَنْبَاؤُهَا ظَلِي ۖ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ ۚ أَدْرِيكُمْ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٧

”اور انہوں نے کہا: کیا اس امر کی تمہیں ان پرستشانیوں ان کے رب کی طرف سے۔ آپ فرمائیے: منشاء اس تو خدہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں اور میں تو صرف صاف صاف ذرے والا ہوں کیا انہیں کافی نہیں کہ ہم نے آپ پر امتحان کیا ہے کتاب جو انہیں پڑھ کر سناٹی جاتی ہے۔ بے فکر ہوں میں رحمت اور نصیحت ہے مومنوں کے لیے۔ آپ فرمائیے: کافی ہے اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان گواہ اور وہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اور دو لوگ جو زمین پر لاتے ہیں باطل پر اور انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا وہی لوگ گمراہ ہیں۔“

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ لَشَكَّوْا فِيهِ قَوْلَهُ ۚ قَالَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ وَإِنَّا لَمُبْتَلُونَ ۚ

میں نے کہا، ان لوگوں نے کہا کہ اگر ان پر ایسی آیتیں نہ آتی تو ان کا شک ہو جاتا کہ ان کا یہ قول سچ ہے۔ ان کا یہ کہنا کہ ان پر ایسی آیتیں نہ آتی تو ان کا شک ہو جاتا کہ ان کا یہ قول سچ ہے۔ ان کا یہ کہنا کہ ان پر ایسی آیتیں نہ آتی تو ان کا شک ہو جاتا کہ ان کا یہ قول سچ ہے۔

وَأَنَا أَنَا لَا نَبِيَّ قَبْلِي إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ حِزْبِكَ لَأَلْفِتَاكَ وَكَرِهْتَ الْحَمْدَ لِلَّهِ تَبَّ

اَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ اَنْ اَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْكِتَابَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ ؕ اِنَّ كَقَوْلِ نُوْحٍ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ كَمَا كُنْتَ اَنْزِلُ الْغُرُوقَ اَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ اَنْ اَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْكِتَابَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ ؕ اِنَّ كَقَوْلِ نُوْحٍ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ كَمَا كُنْتَ اَنْزِلُ الْغُرُوقَ اَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ اَنْ اَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْكِتَابَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ ؕ اِنَّ كَقَوْلِ نُوْحٍ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ كَمَا كُنْتَ اَنْزِلُ الْغُرُوقَ

عجرا نے اُن سے تو یہ کہنے نہ جاوا ہے اور ہم جاوا کو نہیں بچاتے۔ کلامان کی قدرت میں تھی اس کے، ۱۱ جولائی ۱۹۷۱ء وارنٹ سے عاجز آ گئے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے اس آیت کا سبب نزول وہ روایت ہے جسے ابو عیینہ نے عمرو بن دینار سے دو حضرت یحییٰ بن جعدہ و جعدہ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ تخریف لائے جب کہ آپ کے ہاتھ میں کتاب تھی فرمایا: ”میں تو مری گمراہی کے لیے یہی بات کہتی ہے کہ وہ میں جی سے اعراض کرے جو ان کا نبی ان کے پاس لایا اور اس چیز کی طرف نسبت کریں جسے ان کے نبی کے علاوہ کوئی اور نبی نہ لایا ہے یا اس کی طرف رجعت کریں جو ان کی کتاب کے علاوہ کوئی اور کتاب لافنی نہ ہو“ حضرت عائشہ نے اس آیت کو نازل فرمایا ”۱۱۱“۔ اسے ابو محمد ادری نے اپنی مسند میں نقل کیا ہے۔

اہلِ تفسیر نے اسے ایسی کتابوں میں ذکر کیا ہے، اسی کی شکل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرثیہ فرمایا: "اگر حضرت مرثیہ میں لڑنا نہ دلو، دوتے تو ان کے لیے میری پیروی کے سوا کوئی چارہ کار نہ ہوتا" (23)۔ اس کی شکل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اوش و فرمایا: "وہ امر میں سے نہیں جو قرآن کے ساتھ غیر سے فنی نہ ہو"۔ یعنی اس کے ساتھ غیر سے مستغنی نہ ہو۔ امام بخاری کی اس روایت سے تفسیر میں یہی تاویل ہے۔ جب قرآن کے ہر حرف کے عوض دس نیکیاں رب العالمین کی طرف سے ملتی ہیں تو کہہ کر کے کہہ میں جو کہ ہے ان کو کثرت سے پڑھاؤ (قرآن) کو چھوڑ کر غیر کی طرف رغبت کرنا گمراہی، خسارہ اور جھوٹا اور نقصان ہے۔

[illegible][illegible]

وَيَسْجُدُونَكَ بِالْعَرَابِ ۖ وَنُؤَلَّ أَجَلَ مَسْنَى لَجَاءَهُمُ الْعَرَابُ ۖ وَلِيَا يَتَنَبَّهُمْ
بَعَثَهُ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ يَسْجُدُونَكَ بِالْعَرَابِ ۖ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَنُجِئَنَّهَا

آزادی کا یہ مفہوم ہے کہ ہر انسان کو اپنی مرضی کے مطابق زندگی گزارنے کا حق ہے۔ جس طرح شہر غریب کو:

سُغَّتْهَا تَبْتُ وَهَاءُ بَارِمٌ

میں نے اسے گھاس کھلائی اور ٹھنڈا پانی پرایا۔

ایک اور شخص نے کہا:

بقدر كان قنوا الحيام إلى العبد
حبيبته لحاظ من قننى ١٢٠٥

رہمن کی طرف جانے والے ٹھوڑوں کی قیادت کرنے والوں پر نیز ہوں اور نہ ہوں کے شکل قرار

وَيَكُونُ لَكُمْ دُونَهُ اهل بيہ اور اہل کفر نے بقول پر حاد ہائی قرآن نے یہاں کے ساتھ اسے پڑھا ہے۔ اور میرے اسے پسند کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قُمْتُمْ لِيُطْعَمُوْا مِنْ اٰمَالِكُمْ فَاُكُلُوْا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تُسْرِفُوْا ۚ وَهُوَ الَّذِيْ يُسْرِفُ الْوَفٰى ۚ (نور: 43) یہ بھی احمقوں ہے کہ وہ ملک کا حق انہیں کہے اور تو وہوں قرآن میں ایک ہی معنی کی طرف راغب ہیں لیکن قریشہ ہمارے حکم سے کہے گا: ترجمہ۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي قَاعْبُدُونِ ۝ كُنْ تَقْبَلُ ذَاتِهَا
الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ نُسَبِّحُكَ مِنْ
الْجَنَّةِ عَرَفَاتِهِمْ مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا لَهُمْ خَيْرٌ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ
صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَكَانَ مِنْ ذَاتِهَا لَا تَعْمَلُ بِرُزْقِهَا أَنَّ يَسْرُفُهَا
وَأَنَّا كُنَّا وَهُوَ السَّيِّئُ الْعَالِمِينَ ۝

”اے میرے بندو! جو ایمان لے آئے ہو! میری زمین جوی کشادہ ہے سو تم میری عبادت کیا کرو۔ ہر ایک سو ت کا مردہ دیکھئے! وہ ہے پھر جاری طرف ہی قدم نہ ڈالے جا کر کے اور جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے نیک عمل کیے انہیں ہم تمہارا میں کے جنت کے دارِ خاںوں میں راں ہوں گی جن کے نیچے نہیں دوہاں بیٹھ ہمیشہ رہیں گے کتنا عمدہ وصلہ ہے نیک کام کرنے والوں کا وہ جنہوں نے (بر حاسن) صبر کیا اور صرف اپنے رب پر بھروسہ کیے ہوئے ہیں اور کتنے ہی زمین پر چلنے والے ہیں جو اٹھائے نہیں پھرتے اپنا رزق اللہ تعالیٰ رزق و عطا ہے نہیں بھی اور تمہیں بھی اور وہ سب تمہیں سننے والا سب سمجھ جانے والا ہے۔“

یہاں ہی اَللّٰہُ یُنَزِّلُ الْغُلُقُوتَ اَنْزَلْنٰہُ فَاِذَا هُوَ سَاقِطٌ عَلٰی الْاَشْجَارِ ہمارے لئے آیت نازل ہوئی تاکہ جو سوکن مکہ کرب میں قیام انھیں ہجرت پر پراگندہ نہ کر دے، یہ مثال اور بھی کثرت پر ہے اور اللہ تعالیٰ نے انھیں اپنی زمین کی رحمت کی خبر دی اور یہ بتایا کہ جیسے ملائکہ میں اپنا جہاں نکال کر افریقہ کا سامن کرنا چاہتے ہیں اور سرست نہیں، بلکہ درست یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے صانع بندوں کے ساتھ اس کی زمین میں اللہ تعالیٰ کی مبادرت کو تلاش کرے یعنی اگر زمین ایران کے اظہار میں غلطی کا سامن کرنا چاہتے ہو تو بدی کی طرف

لَا تَرْكَنُوا إِلَى الْمَذْهَبِ الَّذِي دَفَعْنَا عَنْكُمْ إِيَّاهُ وَلِأَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
وَمَنْ تَوَلَّى مِنْكُمْ مَذْهَبًا فَلْيُصْحَبْهُ عَلَيْهِ كَيْفَ يَصْحَبُهَا لَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ لَنَحْضَرُهُمْ يَوْمَ تَحْشَرُونَ
وَمَنْ تَوَلَّى مِنْكُمْ مَذْهَبًا فَلْيُصْحَبْهُ عَلَيْهِ كَيْفَ يَصْحَبُهَا لَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ لَنَحْضَرُهُمْ يَوْمَ تَحْشَرُونَ

موت ہر کوئی کا ذکر کرتی ہے اور ہمارے ہمارے میں جو ادوار کو کیا جا رہا ہے ہم اس سے غافل ہیں۔ تو یہ اور اس کی تردید کی کی طرف، کل تہ ہوا اگرچہ تو اس سے اچھے کچھ سے قریب تن کیے ہوئے ہو۔ محبوب اور پڑا ہی کہان ہیں انہوں نے جو کہہ کیا وہ کہاں ہیں جس کے یہ رکالت تھے۔ موت نے انہیں ایسا جام چار دیا جو صاف دیکھا موت نے انہیں مٹی کے نیچے رہن دکھا دیا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
جس میں یہ قیام کریں گے۔ رو میں نے محبوب احمد علی اور علی سے لے کر سیدنا محمدؐ کی جگہ یاد کے ساتھ قرات کی ہے۔ اپنی قرات نے فون کے ساتھ قرات کی ہے یعنی ہر انہیں ضمیر میں گئے۔ غرض ایہ غرض کی بنا ہے اس سے مراد بالائی کمرہ ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت اہل بنی سعد سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ تَوَلَّى مِنْكُمْ مَذْهَبًا فَلْيُصْحَبْهُ عَلَيْهِ كَيْفَ يَصْحَبُهَا لَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ لَنَحْضَرُهُمْ يَوْمَ تَحْشَرُونَ" صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے یہ وہ انبیاء کی منزل ہیں کوئی اور ان تک نہیں پہنچ سکتا؟ فرمایا: "کیوں نہیں اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، تو ایسے لوگ ہیں جو ہر وقت ان پر ایمان لائے اور رسولوں کی تصدیق کی"۔

امام ترمذی نے بھی کریمؐ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ تَوَلَّى مِنْكُمْ مَذْهَبًا فَلْيُصْحَبْهُ عَلَيْهِ كَيْفَ يَصْحَبُهَا لَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ لَنَحْضَرُهُمْ يَوْمَ تَحْشَرُونَ" جن کے باہر والے حصے اندر سے اور اندر والے حصے باہر سے دکھائی دیتے ہیں (3)۔ ایک بدو اٹھا، عرض کی: یا رسول اللہ! یہ کن کے نیچے ہوں گے؟ فرمایا: "یہ ان کے نیچے ہوں گے جو انہیں ٹھکڑ کرے، کھانا کھائے، پیو، روئے دے دے اور ان کو نماز پڑھے، جب کہ لوگ سوئے ہوئے ہوں"۔ ہم نے کتاب "تذکرہ" میں کچھ اور چیزیں ذکر کی ہیں واللہ اعلم۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
وہ زبردستی عبد الرحمن بن عوف سے وہ عطا سے وہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ سے پہنچے ساتھ نکلے یہاں تک کہ آپ ﷺ پھر انصار کے ایک بارغ میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ وہاں سے گرا اور اچھل پھینکے گئے، اس سے کھانے لگے۔ فرمایا: "ابن عمر! مجھے کیا ہو گیا ہے تو کھانا نہیں"۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے کچھ طلب نہیں۔ فرمایا: "لیکن مجھے طلب ہے یہ چوکی سج ہے جس نے کھانا چکھا تک نہیں اگر میں چاہتا تو اپنے رب سے دعا کرتا تو وہ

تو وہ جیسے رزق و یا جس طرح وہ بندوں کو رزق دیتا ہے وہ سب خال بیت جاتے ہیں اور پھر سے بیت وادی آتے ہیں۔ وہ تو
اشیاء علیٰ غلظتہم و خیرہم و دعا اور قول کہ سنا ہے کہ ہم مدینہ طیبہ میں ایسی کوئی چیز نہیں پاتے جس کو ہم خرچ کریں اور تیار سے
دلوں میں جو کچھ ہے اسے بھی جانتا ہے۔

وَلَيْسَ سَأَلَكُمْ عَنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرِ الْفَسْ وَالْقَدْرَ لِيَتَعَوَّنَ اللَّهُ
قَالِي يُؤْتُونَ ۝ أَلَلَّهُ يَبْطِئُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

”اور (اے صیب!) اگر آپ پوچھیں ان (مشرکوں) سے کہ کس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو اور کس نے
فرمایا ہر شے بننا ہے سو حق اور چاند کو تو وہ ضرور کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے پھر وہ کہیں تو حیر سے بچے جاتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ کا شکر کرتا ہے رزق کو جس کے لیے جانتا ہے اپنے بندوں سے اور تنگ کرتا ہے جس کے لیے جانتا ہے۔
بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے والا ہے۔“

وَلَيْسَ سَأَلَكُمْ عَنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرِ الْفَسْ وَالْقَدْرَ لِيَتَعَوَّنَ اللَّهُ
نفرات ہوتے یہ طبع سازی تھی۔ کلام میں بھی فقرہ تھے اللہ تعالیٰ نے اس چیز کو زائل فرمایا۔ اس طرح اس کا قول جس نے یہ کہا:
مگر ہم ہجرت کریں تو ہم ایسی کوئی چیز نہ پائیں جس کو ہم خرچ کریں، یعنی جب تم نے اس چیز کا اعتراف کرنا کہ اللہ تعالیٰ ان
اشیاء کا خالق ہے تو ہر رزق میں کیسے شک کرتے ہو جس کے قبضہ قدرت میں کائنات کی تخلیق ہے تو وہ بندے کو رزق دینے سے
ماہر نہیں۔ اسی وجہ سے اپنے اس ارشاد کے ساتھ ان کو بلا دیا ہے۔ اَللَّهُ يَبْطِئُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ
قَالِي يُؤْتُونَ تم کیسے میری توجیہ کا انکار کر گئے اور میری عبادت سے بچے گئے؟ اَللَّهُ يَبْطِئُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ یعنی
ایمان اور کفر کے ساتھ رزق کا امر مختلف نہیں ہو رزق میں دولت اور اس میں کمی اس کی جانب سے ہے اس لیے فقر کی وجہ
سے غار نہیں دلائی جا سکتی۔ ہر شے تعداد قدر کے ساتھ ہے اِنَّا اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وہ تبارک و تعالیٰ احوال اور امور سے آگاہ
ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے نال میں کمی یا وسعت جو مناسب ہے اس کے بارے میں وہ جانتا ہے۔

وَلَيْسَ سَأَلَكُمْ عَنْ فَرْزِ مِنَ السَّمَاءِ مَا وَفَّاءُ حَيَاةٍ بِهِنَّ الْأَرْضِ مِنْ بَعْضِ مَوْتِهَا يَتَعَوَّنَ
اللَّهُ ۚ قُلِ الْخَضِرُ بَيْنَ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۚ وَ مَا هِيَ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۚ إِنَّ اللَّهَ
وَلَوْ ۚ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَإِنَّهَا لَظَرُوبٌ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝

”اور اگر آپ پوچھیں ان سے کہ کس نے آسمان سے پانی پھر زلزلہ کر دیا اس کے ساتھ زمین کو اس کے بجز
بن جانے کے ہر ضرور کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آپ لراہیجہ (معدنہ) (حق و باطل پر گویا) بلکان میں سے اکثر
لوگ، ان میں اور انہیں یہ دنیا کی عمر ہو و لعب اور دار آخرت کی زندگی ہی حقیقی زندگی ہے (نئے موت

اَلَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاَوْفَوْا بِعَهْدِكُمْ ۖ وَارْكَعُوْا رُكُوْعًا كَثِيْرًا ۚ سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَنْزَلَ الْقُرْاٰنَ فِيْ سِتِّ اَيَّٰمٍ ۚ

وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاَوْفَوْا بِعَهْدِكُمْ ۖ وَارْكَعُوْا رُكُوْعًا كَثِيْرًا ۚ سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَنْزَلَ الْقُرْاٰنَ فِيْ سِتِّ اَيَّٰمٍ ۚ

”اور جو (جہاد بہت) مصروف جہاد رہے ہیں ہمیں راضی کرتے، کے لیے ہم ضرور رکعتیں دیں گے، بخشش اپنے راستے، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ہر وقت) محسوس کے ساتھ ہے۔“

وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاَوْفَوْا بِعَهْدِكُمْ ۖ وَارْكَعُوْا رُكُوْعًا كَثِيْرًا ۚ سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَنْزَلَ الْقُرْاٰنَ فِيْ سِتِّ اَيَّٰمٍ ۚ
نازل ہونے سے پہلے نازل ہوئی۔ اس عہد نے کہ یہ جہاد حلی سے پہلے نازل ہوئی (1)۔ یہ اللہ تعالیٰ کے دین و اس کی رضا کی خاطر عام جہاد ہے۔ حضرت حسن بن علیؓ نے کہا: یہ آیت عبادت گزاروں کے حق میں نازل ہوئی (2)۔ حضرت ابن عباسؓ اور امیر المومنینؓ نے کہا: یہ آیت ان کے بارے میں نازل ہوئی جو مجھے جانتے ہیں اس پر عمل کرتے ہیں۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مَنْ حُلِلَ بِمَا عَلَّمَهُ اللّٰهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ (3) جو اس پر عمل کرے جو اللہ تعالیٰ سے اس کی تعلیم دیتا ہے جسے وہ نہیں جانتا۔ بعض علماء نے اسے اس ارشاد کی طرف منسوب کیا ہے: وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۚ وَيُعِيْنَكُمْ لَكُمْ (البقرہ: 282) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے کہا: جس چیز کے علم سے ہم جاہل ہیں اس کے علم سے ہمیں اس چیز سے روک دیا جو ہم اس چیز پر عمل کرنے سے کراہی کرتے ہیں جس کا ہم علم رکھتے ہیں، اگر ہم چاہیں کہ اس سے ہمیں پرہیز عمل کرتے تو اللہ تعالیٰ ہمیں اس چیز کا علم دے گا کہ اللہ تعالیٰ سے ہمیں اس کو منع نہ سکے (4)۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۚ وَيُعِيْنَكُمْ لَكُمْ (البقرہ: 282) (ابو علیان داری نے کہا: آیت میں جہاد و صداقت صرف کفار سے جہاد نہیں بلکہ اس سے مراد دین کی مدد ہے اور بطل پرستوں کا رد ہے، مگر لوگوں کا قلع قمع کرنا ہے، مصروف کی نصیحت کرنا ہے اور منکر سے منع کرنا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کی حاجت میں لوگوں کا جہاد دے دین کی جہاد کرے۔)
سفیان بن عیینہ نے حضرت ابن مبارک سے کہا: جب تو لوگوں کو دیکھے کہ وہ اختلاف میں پڑ گئے ہیں تو جہاد دین اور سرحد دینی حفاظت کرنے والوں کے ساتھ ہو جاؤ، کیونکہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: اَلَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاَوْفَوْا بِعَهْدِكُمْ ۖ وَارْكَعُوْا رُكُوْعًا كَثِيْرًا ۚ سُبْحٰنَ الَّذِيْ اَنْزَلَ الْقُرْاٰنَ فِيْ سِتِّ اَيَّٰمٍ ۚ (5)۔ جہاد دین کی جہاد میں جہاد کیا ہم انہیں ایسا ہی نہ تھا کہ ہم نے دے دے، کہ راستوں کی طرف ہدایت دے گا فرما میں گئے (6)۔ جہاد دین میں سنت ایسے ہی ہے جس طرح آخرت میں جنت۔ جو آخرت میں جنت میں راض ہو گیا وہ صلاحاتی پاک کیا۔ اسی طرح دو آدمی جو دنیا میں سنت کو لازم پکڑ رہے وہ سراسر رہتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے کہا: ہر لوگ ہماری حاجت میں جہاد کرتے ہیں ہم انہیں اپنے ثواب کے راستوں کی طرف ہدایت دے گا فرما میں گئے۔ یہ قول طاعت کے علوم کی وجہ سے نام اقبال و شال ہے، اسی کی مثل حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا قول ہے فرمایا: حکمت کبھی ہے جو کچھ تلاش کر لے اور مجھے نہ پتہ نہ تو دیکھے وہ موافق پر تلاش کرے۔ (1) جس چیز کو جانتا ہے اس میں سے اچھی پر عمل کرے (2) جو چیز جو مانا ہے اس میں سے بدی سے

ذکر میں کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "خوفے اس سے زیادہ کا عرصہ کیوں نہیں ممکن کیا میرا نبیال ہے تو
 نے دس سال کیوں نہیں ممکن کیا؟" ابو سعید نے کہا: یضیع سے مراد وہی سے کم ہے۔ فرمایا: پھر بعد میں روی غالب آگئے۔
 اللہ تعالیٰ کے فرمان: **لَا تَقُمْ لِي عُيُوبِ الزُّمَرِ** ﴿١٠٤﴾ اَذَلِّي الْأَوْرَاحَ وَهُمْ قَوْمٌ يَبْغُونَ عِلْمَ غُيُوبِهِمْ سَيُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ لِي وَعَلَىٰ مَنُومٍ ﴿١٠٥﴾
 الْأَوْرَاحُ قَبْلُ وَهِيَ بَعْدُ اَوْ يَوْمَ مَبْنِي الْفَتْحِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠٦﴾ ہتھوڑا اللہ سے بیکر مراد ہے۔ سفیان نے کہا: میں نے سنا وہ
 ایرانیوں نے بدر کے روز غالب آئے۔ ابو سعید نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے (2)۔ اور اسے یار بن کرم الکلبی سے بھی
 روایت کیا ہے۔ کہا: جب یہ آیات نازل ہوئیں ان دنوں میں ایرانی رویوں پر غالب تھے۔ مسلمان یہ پسند کرتے تھے کہ
 روی ایرانیوں پر غالب آئیں کیونکہ مسلمان اور وہی کتاب تھے۔ اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا۔ **وَيَوْمَ مَبْنِي
 الْفَتْحِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠٦﴾ يَبْغُونَ عِلْمَ غُيُوبِهِمْ سَيُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ** قریش یہ پسند کرتے تھے کہ ایرانی رویوں پر
 غالب آئیں کیونکہ مشرک اور اہل کتاب نہیں تھے اور نہ کسی دوبارہ اٹھائے جانے پر ایمان رکھتے تھے۔ جب یہ آیات
 نازل ہوئی۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اطراف میں پہنچ چکے تھے کہ یہ آیات سنار ہے تھے: **لَا تَقُمْ لِي عُيُوبِ الزُّمَرِ** ﴿١٠٤﴾
اَذَلِّي الْأَوْرَاحَ وَهُمْ قَوْمٌ يَبْغُونَ عِلْمَ غُيُوبِهِمْ سَيُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے
 کہا: یہ ہمارے اور تمہارے درمیان شرط ہے تو صاحب ید گمان کر؟ ہے کہ روی چند سالوں میں فارس پر غالب آجائیں گے
 کیا تم تیرے ساتھ باہم شرط نہ باندھ لیں؟ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا: کیوں نہیں۔ یہ وہ قطع شرط باہم تھی کہ حرمت
 سے پہلے کا ہے۔ حضرت ابوبکر اور مشرکوں نے شرط لگائی۔ اور رومن کے طور پر کوئی چیز میں رکھ دیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 سے کہا: تو یضیع سے کتنے سال مراد لیتا ہے تین سال یا نو سال؟ تو ہمارے اور اپنے درمیان اور مابین مدت مقرر کر دے جس پر تو اپنی
 شرط کا اختتام چاہتا ہے انہوں نے آئیں میں چھ سال مقرر کر دیے رویوں کے غلبہ سے قبل چھ سال گزر گئے، مشرکوں نے
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو کارکن شدہ مال لے لیا جب ساتواں سال داخل ہوا تو روی ایرانیوں پر غالب آگئے۔ مسلمانوں نے
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر چھ سال مقرر کرنے پر عیب لگایا۔ کہا: کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یضیع و مبنی فرمایا۔ کہا: اس موقع پر
 بے شمار لوگ مسلمان ہو گئے۔ ابو سعید نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے (3)۔ فقیری، ابن علیہ اور دوسرے علماء نے کہا:
 جب یہ آیات نازل ہوئیں تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مشرکوں کے پاس گئے فرمایا: کیا تمہیں یہ بات خوش کرنی ہے کہ روی غالب
 آئیں؟ کیونکہ ہمارے نبی نے میں خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَأَچند سالوں میں مشرک پر غالب آئیں گے۔ ابی
 بن خلف اور اس کے بھائی امیہ نے آپ کو کہا: ایک قول یہ کیا جا چکا ہے ابو سفیان بن حرب نے کہا: اے اللہ تعالیٰ! وہ کتاب کے
 طور پر "الاکثر" کی جگہ پر استعمال کرتے تھے۔ آؤ ہم شرط باندھ لیں اور اس کے لیے کوئی چیز رومن کے طور پر رکھ لیں۔ حضرت
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کے ساتھ شرط باندھ لی اور مال رومن کے طور پر رکھ لیا۔**

لادہ نے کہا: یہ واقعہ اس وقت ہوا جب ابھی قمار حرام نہیں ہوا تھا۔ انہوں نے رکن کے طور پر باجی اور خلیانہ دیکھی اور
 موت جیسا سائل مقرر کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ انہوں نے رکن کے طور پر تین اونٹنوں دیکھی مگر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ بتایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: "تو نے اس کے لیے خرچہ کیا؟"
 کیوں پیش نظر نہیں رکھا، کیونکہ بیعت میں غلو اور دس کے درمیان ہوتا ہے بلکہ وہاں جو آرتھن کے مال میں اضافہ کرو اور ان سے
 مدت بھی زیادہ ہو (17)۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کیا۔ انہوں نے اونٹنیاں سو گز دیں اور صرف سو سال کر دی۔ روئی
 اس کے دور میں غالب آگئے۔ امام شافعی نے کہا: ۱۰۰ سو سال میں غالب آگئے۔ فقیر کی نے کہا: روایات میں مشہور یہ ہے کہ
 وہ بیوں کا غالب اس وقت سے ساتویں سال میں ہوا تھا جس وقت اپنی رو بیوں پر غالب آئے تھے۔ ممکن ہے شعی نے جس
 نے روایت کی ہے اس سے سات سے نو سو قہیف ہوئی ہو۔

بعض روایات میں ہے کہ اونٹنیاں سات سے نو کہیں۔ یہ کہا جاتا ہے: یہ کسی ایروڑ کی آخری فتح تھی جس میں اس نے
 قطعاً فتح کیا یہاں تک کہ اس میں ایک آتشکدہ بن گیا۔ رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر ملی تو آپ صبر فرمایا تو اللہ تعالیٰ
 نے ان روایات کو نازل فرمایا۔ نقاش اور دوسرے علماء نے بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی کریم
 ﷺ کے ساتھ ہجرت کا ارادہ کیا تو انہی بن خلف نے انہیں پکڑ لیا اور کہا: مجھے رکن کو کوئی فائدہ نہیں رہنے ان گزروں کی نصب و
 تو حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے بیٹے عبدالرحمن کو سامنے بنایا اب الی نے احد کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو عبدالرحمن نے اس
 سے سامنے ٹھہر گیا تو اس نے فساد میں دیا۔ پھر ان کی کمرہ میں اس غم کی وجہ سے مر گیا جو نبی کریم ﷺ نے سے لگا ہوا تھا۔
 روئی صلح حدیبیہ کے موقع جب کہ شرط بعد سے نو سال گزرے تھے ایرانیوں پر غالب آئے۔ امام شافعی نے کہا: ابھی دو عمر
 نہیں گزر تھا یہاں تک کہ روئی ایرانیوں پر غالب آگئے۔ انہوں نے اپنے گھوڑے۔ اس میں باندھے اور وہاں راس بنایا۔
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی شرط میں غالب رہے۔ اور اس کے دشمنوں سے شرط کا وہاں کیا۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد
 فرمایا: "اسے صدقہ کرو" تو انہوں نے اس کو صدقہ کر دیا۔ مفسرین نے کہا: رو بیوں کے ایرانیوں پر غالب کا سبب ایک عورت
 تھی وہ دس میں رہتی وہ باوث ہوں اور ہمارے دس ملے جتا کرتی تھی۔

سُورنی نے کہا: میرا ارادہ ہے کہ میں حج سے بیٹوں میں سے ایک کو اس لشکر پر امیر مقرر کروں جس کو میں رو بیوں سے
 جنگ کرنے کے لیے چاہتا ہوں۔ اس عورت نے کہا: یہ ہرگز ہے جو لوہڑی سے منکارا۔ قطرے سے زیادہ دھماکا ہے۔ یہ
 فوجان ہے جو کور سے تیز اور تیر سے زیادہ ہارے والے ہیں۔ یہ شہر بڑا ہے یہاں سے زیادہ ملو والا ہے اس کا خطاب کر
 لے۔ کہا: اس نے علیہ السلام کو منتخب کر لیا اور اسے اس لشکر کا پہلا راجہ بنادیا وہاں فارس کے ساتھ رو بیوں کی طرف چلا اور انہوں پر
 غالب رہا۔ ترمذ اور دوسرے علماء نے کہا: شیر بزان جب رو بیوں پر غالب آ گیا اس نے ان کے گھروں کو بارہ کر دیا یہاں
 تک کہ قحط تک جا پہنچا۔ اس کے بھائی فرحان نے اسے کہا: میں نے اپنے آپ کو سُورنی کے قتل پر پیشہ ہو کے دیکھا ہے۔

کسریٰ نے شہر بزان کی طرف لکھا: میرے پاس فرخان کا سر بھیج دو تو اس نے ایسا ہی کیا کسریٰ نے ایراتیس کی طرف لکھا کہ
 بھیجا: میں نے تم پر فرخان کو ایمر مقرر کیا ہے اور شہر بزان کو معزول کر دیا ہے اور فرخان کی طرف خط لکھا جب وہ لکھ کر والی میں
 جائے تو وہ شہر بزان کو قتل کر دے۔ فرخان نے شہر بزان کے قتل کا ارادہ کیا تو شہر بزان نے اسے کسریٰ کے تین خط لکھ کر
 دیے جن میں دو فرخان کے قتل کا اسے حکم دیتا ہے۔ شہر بزان نے فرخان سے کہا: کسریٰ نے تین خط لکھے کہ میں تجھے قتل کر
 دوں میں نے تیرے معاملہ میں بیٹھ اس کے حکم کو نال ریا کیا تو مجھے ایک خط کی وجہ سے قتل کرنا ہے؟ اس نے حکومت اپنے
 بھائی کے سپرد کر دی۔ شہر بزان نے قیصر جوردیول کا بادشاہ غما کی طرف خط لکھا دونوں نے کسریٰ کے خلاف تعاون کا فیصلہ
 کیا۔ روی فارس پر غالب آگئے اور کسریٰ سر گیا۔ حدیبیہ کے دن نبی کریم ﷺ کو یہ خبر ملی۔ حضور ﷺ کے ساتھ جو مسلمان
 تھے وہ سب خوش ہوئے۔ واللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا بھی مقصد ہے۔ آؤ لی الا انہن من سے مراد شام کا علاقہ ہے۔ مگر سب نے کہا:
 اذ رعایت کا علاقہ ہے نہ عرب اور شام کے علاقہ کے درمیان کا علاقہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: قیصر نے ایک امیر بھیجا جس
 کا نام عکسنس تھا اور کسریٰ نے شہر بزان کو بھیجا ان کا مقابلہ اذ رعایت اور بعصرہ میں ہوا یہ عرب اور عجم کی سرزمین کے شام کا
 قریب علاقہ ہے۔ مجاہد نے کہا: مراد جزیرہ ہے یہ عراق اور شام کے درمیان کا علاقہ ہے۔ مقاتل نے کہا: مراد اردن اور فلسطین
 کا علاقہ ہے (1)۔ اسی کا معنی سب سے قریب ہے۔ لیکن علیہ نے کہا: اگر وہ تھا اذ رعایت میں ہو تو کہ کو پیش نظر رکھا جائے تو
 یہ قریب ترین علاقہ ہے (2) اس کا ذکر امرؤ القیس نے کیا ہے:

تتوارقہا من اذ رعایت و اهلها بنبوت ادنی حادھا ظفر عال (3)

اگر واقعہ جزیرہ میں ہو تو قیاس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ کسریٰ کے علاقہ کے نزدیک قریب ہے۔ اگر یہ واقعہ اردن میں ہوا
 تو یہ درمیان کے علاقہ کے نزدیک قریب ہے۔ جب یہ واقعہ اردن اور روی مظلوم ہو گئے تو انکار خوش ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے
 بندوں کو بشارت دی کہ روی قریب مظلوم ہوں گے اور جنگ میں انہیں فتح نصیب ہوگی۔

سورتوں کے آغاز میں حروف مقطعات کے بارے میں گفتگو کر چکی ہے۔ حضرت ابو سعید خدری، حضرت علی بن ابی
 طالب اور معاویہ بن قمرہ رضی اللہ عنہم نے غُثَيَّةُ الْاُذُنِ ثَمْنِ اور لام کے ثبوت کے ساتھ قراءت کی ہے۔ اس کی تائید یہ ہے کہ عوام بدر
 کو جو واقعہ ہوا وہ یہ تھا کہ روی غالب آئے یہ اس قریب کے کفار پر شاہنشاہی کر رہا اور مسلمان اس سے خوش ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے
 اپنے بندوں کو خبر دی کہ وہ چند سالوں میں پھر فتح حاصل کریں گے۔ ابو حاتم نے اس تائید کا ذکر کیا ہے۔ ابو جعفر خامس
 نے کہا: اکثر لوگوں کی قراءت غُثَيَّةُ الْاُذُنِ ثَمْنِ کے ضمہ اور لام کے کسر کے ساتھ ہے۔ حضرت ابو عمر اور حضرت ابو سعید
 خدری جیسے سے مروی ہے کہ دونوں نے غلبہ انور پر حار اور دونوں نے یہ غلبہ قراءت کی ہے۔ ابو حاتم نے حکایت
 بیان کی ہے کہ معمر نے ہامون سے روایت کی کہ یہ اہل شام کی قراءت ہے۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: یہ معمر ضعیف ہے
 اور ابو حاتم اکثر اس سے حکایت کرتے ہیں۔ حدیث اس امر پر اہانت کرتی ہے کہ قراءت غلبہ ثمن کے ضمہ کے ساتھ

ہے۔ اس اخبار میں حضرت محمد ﷺ کی نبوت پر دلیل ہے کیونکہ رومیوں پر ایمانیوں نے غلبہ پایا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو خبر دی کہ چند سالوں میں رومی ایمانوں پر غالب آجائیں گے اور مومن اس سے خوش ہوں گے، کیونکہ رومی اہل کتاب ہیں یہ امر غریب سے تعلق رکھتا تھا جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا جس سے وہ آگاہ نہیں تھے اور حضور ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان کے ساتھ شرط لگائیں اور شرط میں اضافہ کریں پھر شرط لگانا حرام قرار دیا گیا اور قمار کی حرمت کے ساتھ شرط لگانے کو منسوخ کر دیا۔ ابن مہدی نے کہا: ہمیں کے ضرر کے ساتھ قراءت زیادہ بھیج ہے (۱)۔ اس پر اجماع کیا ہے کہ قراءت سیلیہون یہ کے فتوے کے ساتھ ہے اس سے مراد رومی ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سیلیہون کے پیام کے ضرر کے ساتھ چھایا گیا ہے اس قراءت میں اس معنی کا غلبہ ہے جس معنی کی روایات تائید کرتی ہیں۔

ابو جعفر نخاس نے کہا: جس نے قراءت کی سُبُطُغْلُکُونِ اس کے نزدیک معنی: دو کا بھی ابراہیمی غلبہ کے بعد مغلوب ہو جائیں گے۔ روایت بیان کی جاتی ہے کہ رومیوں کا مقابلہ ان سے غزوہ بدر کے دن ہوا جس طرح حضرت ابوعبیدہ خدریؓ کی حدیث میں ہے جو خدری شریف میں موجود ہے۔ یہ بھی روایت کی گئی ہے کہ یہ دو قحطی حدیبیہ کے مقام پر ہوا اور خبر بیت رسولؐ کے دن پہنچی یہ عکرمہ اور قتادہ کا قول ہے۔ ابن مہدی نے کہا: دونوں دونوں میں مومنوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد و نصیب ہوئی، علماء نے ذکر کیا ہے۔

رومیوں کے غلبہ اور ان کے بارے میں غلبہ کی خواہش پر مسلمانوں کی خوشی کی وجہ یہ تھی کہ رومی مسلمانوں کی طرح اہل کتاب تھے اور اپنی نبوت پرست تھے۔ جس کی وضاحت حدیث میں پہلے مزرہ کی ہے۔

نخاس نے کہا: ایک اور قول بھی ہے اور وہ زیادہ بہتر ہے ان کی خوشی کی وجہ یہ بھی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ کیے ہوئے وعدہ کو پورا کیا، کیونکہ اس میں نبوت پر دلیل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی تھی کہ کچھ سالوں میں یہ ہوگا تو اسی طرح ہوا۔ ابن مہدی نے کہا: اس کی یہ علت بیان کرنا بھی مناسب ہے جس کا شامنا محبت کی نظر ترقی ہے کہ چھوٹے دشمن مغلوب ہو جائے کیونکہ وہ مسوخت میں لگا ہوتا ہے۔ جب برا دشمن غالب آتا ہے تو خوف زیادہ ہوتا ہے۔ اس معنی میں غورو فکر کے ساتھ علی ساتھ رسول اللہ ﷺ دین کے غلبہ اور وہ شریعت جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث کیا اس کے غلبہ، استوا پر آپ کے غلبہ کی امید رکھتے تھے، نیز کفار یہ ارادہ کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان پر ایسا حاکم مسلط کرے گا جو ان کو انہیں نہیں کر دے گا اور حضور ﷺ سے کفار کو آرام پہنچائے گا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کی خوشی اسی وجہ سے تھی کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے خلاف رسول اللہ ﷺ کی مدد کی، کیونکہ جبریل امین نے نبی کریم ﷺ کو یہ خبر دی کہ جو لوگ اس کی خبر دی: قتیبری نے اسے بیان کیا ہے۔

میں سمجھتا ہوں: یہ اضمحلال بھی موجود ہے کہ ان کی خوشی ان سب چیزوں کے مجموعہ سے ہو رہی ہے جو اس لیے خوش ہوتے ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے دشمنوں پر غلبہ دیا اور وہ بھی غالب آگئے اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ بھی پورا کیا۔ ابویہودہ شامی اور محمد بن صالح

نے من بعد ثقیلہم لام کے سکون کے ساتھ قراءت کی ہے۔ یہ دونوں لغتیں ہیں جس طرح ثقیلین اور ثقیلین۔

فراء نے کہاں کیا ہے کہ اصل من بعد ثقیلہم ہے تاہم حذف کر دیا گیا جس طرح ثقیلہ ثقیل کے اس فرمان: **وَأَكَلُوا الضُّلُوعَ** (الانبیاء: 73) میں تاہم حذف ہے یہ اصل میں اقامۃ الصلاة ہے۔ نکاح کے یہ نقطہ ہے یہ اصل میں کثیر تعداد پر امر مشق نہیں کیونکہ امر الصلاة مصدر ہے۔ فعل میں کیونکہ حرف میں قاعدہ جاری ہوتا ہے اس لیے مصدر میں بھی قاعدہ جاری ہوگا۔ یہ تاہم حذف حرف علت کے عوض ہے۔ خلب اس میں کوئی حرف علت نہیں اس سے کوئی چیز حذف نہیں۔ اسمی نے حکایت بیان کی ہے **حَدَّثَنَا خَلْبٌ خَلْبٌ خَلْبٌ خَلْبٌ خَلْبٌ** اس میں کوئی ماضی ہے۔ کیا یہ جائز ہوگا کہ کہا جائے: **أَكَلُوا الضُّلُوعَ** اور جو اس کے مشابہ افعال ہیں کیا اس میں حذف ہے؟

ثُمَّ يَصْبُغُ يَسْتَبِئِينَ، بظہر میں ہا حذف ہے: تاکہ نہ کرا اور صحت میں فرق کیا جائے۔ اس بارے میں مشکوٰۃ سورہ یوسف میں کرا چکی ہے اور مستبئین نویں مفتوح ہے کیونکہ یہ جمع سالم ہے عربی میں سے کچھ کہتے ہیں **ثُمَّ يَصْبُغُ يَسْتَبِئِينَ** جس طرح وہ کہتے ہیں **يَسْتَبِئِينَ** یہ جائز ہے کہ سہ کی جمع اس طرح جاری جائے جس طرح ذوالفعل کی جمع **وَأَكَلُوا** اور **يَسْتَبِئُونَ** سے بنائی جاتی ہے کیونکہ اس سے کوئی چیز حذف ہے تو یہ جمع اس نقص کے عوض میں جو جو شخص اس کے واحد میں ہے کیونکہ سہ کی اصل سبتہ یا ستوہ ہے۔ اس کے سین کو کسر دیا گیا تاکہ اس امر پر دلالت ہو کہ اس کی جمع قیاس سے خارج ہے: یہ مصرعوں کا قول ہے۔ فراء پر لازم ہوگا کہ وہ اس کو مصدر سے کیونکہ دو کہتا ہے۔ مصدر اوپر دلیل ہے۔ دونوں میں سے ایک قول میں سہ کی **وَأَكَلُوا** حذف کر دیا ہے ہم کسی ایسے آدمی کو نہیں جانتے جو اس کو مصدر دیتا ہے۔

وَاللَّهُ الْأَشَدُّ مِنْ قَبْلِي وَهُوَ أَشَدُّ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی کہ وہ اپنی قدرت میں مغرور ہے۔ **وَاللَّهُ** میں جو بھی غلبہ وغیرہ واقع ہوتا ہے وہ بھی اس کی جانب سے اس کے ارادہ سے۔ اور اس کی قدرت سے علی ہوتا ہے۔ **فَرَأَىٰ فِي الْكِتَابِ الْإِسْمَ** احکام کا لحاظ اسی کی شان ہے۔ **مَنْ قَبْلِي** ومن بعد تقدیر کا یہ ہے: **مَنْ قَبْلِي** هذه الضميمة ومن بعد ہا ایک قول یہ کہ گیا ہے: **مَنْ قَبْلِي** ہر شے سے پہلے ہر شے کے بعد۔ **مَنْ قَبْلِي** ومن بعد دونوں طرحیں ہیں مگر ہر طرف کیونکہ یہ جن کی طرف مضاف ہیں ان کے حذف کی وجہ سے یہ معرّف ہیں اس مضاف الیہ کی وجہ سے جو حذف ہے اس کو یہ دونوں اپنے ممکن میں لیے ہوئے ہیں۔

یہ اس کی تعریف کے خلاف ہیں۔ تخصیص میں یہ دونوں حروف کے مشابہ ہیں کسی یہ دونوں بنی ہیں دونوں مصدر کے ساتھ خاص ہیں کیونکہ یہ دونوں منادی مفرود کے مشابہ ہیں جب یہ مکرر ہوں اور انہیں مضاف کیا جائے تو ان کی بنا (یعنی ہوتا) زائل ہو جاتا ہے، اسی طرح یہ دونوں **وَاللَّهُ** کو مصدر یا مکیا اور کہا جاتا ہے: **مَنْ قَبْلِي** ومن بعد کسی نے بنی اسم کے ایک آدمی سے یہ حکایت بیان کی ہے۔ **وَاللَّهُ الْأَشَدُّ مِنْ قَبْلِي** ومن بعد پہل طرف کا کلمہ مکرر اور غیر متون ہے اور دوسرا مضموم عربی کے بغیر ہے۔

فراء نے اسے **مَنْ قَبْلِي** ومن بعد حکایت کی ہے۔ نویں کے بغیر مکرر ہیں۔ محس نے اس کا انکار کیا اور اس کو رد کیا ہے۔ فراء نے اپنی کتاب میں کہا: **فَرَأَىٰ فِي الْكِتَابِ الْإِسْمَ** (۶) واضح ہے اس مشابہ سے ایک یہ ہے کہ اس نے

گوئی کیا کرتا ہے من قبل ومن بعد پڑھنا جائز ہے یہ بھی جائز ہے من قبل ومن بعد کیونکہ یہ دونوں گروہیں۔ نہ جانے نے کیا: معنی ہے حقد اور منکر۔

وَقَوْلُهُمْ يَتَّبِعُونَ الْفِتْنَةَ وَالْمُؤْمِنُونَ فِي مَشْهُورَاتِهِمْ اس کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔ یہ مَشْهُورَاتُ الْفِتْنَةِ اپنے اولیاء میں سے جس کی پھٹا ہے، کیونکہ اس کی مدد اس کے اولیاء کی اس کے دشمنوں کے خلاف غلبہ کی صورت میں شخص ہے۔ جہاں تک اس کے دشمن جو اس کے اولیاء کے خلاف غلبہ پاتے ہیں وہ اس کی مدد نہیں دے تو آزمائش ہے ہاں اسے ظفر کہا جاسکتا ہے وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ، و انتقام لینے میں غالب ہے اور اطاعت کرنے والوں پر رحم کرنے والا ہے۔

وَعَنْدَ اللَّهِ لَا يُغْنِيكَ اللَّهُ وَغَدَاةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ يَعْلَمُونَ

ظَاهِرَاتِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنْهَا أَخَذُوا فَهُمْ غٰفِلُونَ ﴿٣١﴾

"یہ وعدہ اللہ نے کیا ہے اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرتا لیکن اکثر لوگ (اس حقیقت کو) نہیں جانتے۔ وہ جانتے ہیں دنیوی زندگی کے ظاہری پہلو کو اور وہ آخرت سے بالکل غافل ہیں۔"

وَعَنْدَ اللَّهِ لَا يُغْنِيكَ اللَّهُ وَغَدَاةٌ کیونکہ اس کا کلام سچا ہے۔ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وہ کفار ہیں وہ وعدہ اس زیادہ ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد مشرکین مکہ ہیں۔ وَعَنْدَ اللَّهِ مَعْنَى مَطْلُوعِ ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے۔ تقدیر کا یہ ہے وعدہ ظلت وعدہ ابھر دینا جانتے ہیں اس کی تعداد کو بیان کیا۔ يَعْلَمُونَ ظَاهِرَاتِ الدُّنْيَا وَالْغُيُوبَاتِ الدُّنْيَا وَالدُّنْيَا حَاشِی اور دنیا کے امر کو جانتے ہیں۔ وہ کب فصل کاشت کریں، کب کاٹیں، ایسے درخت لگائیں اور کیسے مہارت بنائیں؟ یہ حضرات انہیں اس امر سے روکتا دو کا قول ہے۔ فحاکم نے کہا: اس سے مراد محلات بنانا، نہریں کھودنا اور درخت لگانا ہے۔ معنی ایک ہی ہے (۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد وہ چیزیں ہیں جو شاہین امور دنیا میں سے ان کی طرف التماس کرتے ہیں جب کہ انہوں نے آسمان دنیا سے انہیں چوری چھپے سنا تھا: یہ سعید بن جبیر کا قول ہے (۲)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد ظاہر و باطن ہے جس طرح ایک اور جگہ ارشاد فرمایا: اَفَرَأَيْتُمَا لَوْنِ الْقَوْلِ (المرء: 33)

میں کہتا ہوں: حضرت ابن عباسؓ نے جہیز کا قول ظلمہ، لہذا الدنیا کے زیادہ مناسب ہے یہاں تک کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: غنہ کی قسم! ان میں سے ایک کا دنیا کے بارے میں علم اس حد تک پہنچ چکا ہے کہ وہ درمیان میں چھان بین کرتا ہے تو وہ تجھے اس کے وزن کے بارے میں آگاہ کرتا ہے اور وہ بھی طرح نماز نہیں پڑھ سکتا۔ ابو نعیم اسیر نے کہا: کس نے اپنے دلوں کی تقسیم کی، بولی تھی اس نے کہا: ہوا والا دن نیند کے لیے مناسب ہے، بال و دانہ دن شکار کے لیے مناسب ہے، بارش والا دن شراب پینے اور بوجہ کے لیے مناسب ہے، ہور دھوپ والا دن ضروریات کے لیے مناسب ہے۔ ابن خالوینہ نے کہا: وہ دنیا کی سیاست کے بارے میں جود بہتر جانتے تھے یہی ان دنیا کی زندگی میں سے ظاہر کو جاننا ہے۔ وَهُمْ عَنْهَا أَخَذُوا فَهُمْ غٰفِلُونَ وہ آخرت کے بارے میں علم اور عمل سے غافل ہیں۔ ان میں سے بعض نے کہا:

کہا یہ ہوئی۔ شے کان التکذیب حقیقۃ الذین اسامواہم السوءی یہ اسامواہم مفعول مطلق ہوگا یا محذوف کی صفت ہوگا، یعنی الخلق السوءی المثل سے مراد ہے۔ انہوں نے پڑھا کہ کان حقیقۃ الذین اسامواہم السوء یعنی سوء پر وضع پڑھا۔
 انہوں نے کہا: سوء سے مراد شہید ترین شر ہے سوء ہی اس سے فعلی کا وزن ہے۔ اَنِّ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ آیَاتِ اللہ سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن ہے، یہی کہیں کا قول ہے۔ مقاتل نے کہا: مراد عذاب ہے جو ان پر نازل ہوگا۔ صحابہ نے کہا: مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات ہیں (۱)۔ وَكَانُوا يُهَاجِرُونَ دُونَ كَذَابِ اِيَّايَا كَرْتِهِمْ۔

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْئِسُ

الْمُجْرِمُونَ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْ شُرْكَائِهِمْ شُعُورٌ أَوْ كَانُوا بِأَشْرِكِهِمْ لَكُمْ فِئُونٌ ۝

”اللہ تعالیٰ ابتدا کرتا ہے مخلوق کی پھر (نفا کرنے کے بعد) دوبارہ پیدا کرے گا اسے پھر اسی کی طرف تم لوٹو گے۔ جاؤ گے۔ اور جس روز برپا ہوگی قیامت بحر سوں کی جس ٹوٹ جائے گی اور نہیں ہوں گے ان کے لیے ان کے شرکیوں میں سے شفاعت کرنے والے اور وہ اپنے شرکیوں کے منکر ہو جائیں گے۔“

ابو عمرو اور ابو بکر نے یہ رجعون یہ کہ ساتھ پڑھا اور بتی قراء نے ہمارے ساتھ پڑھا۔ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْئِسُ الْمُجْرِمُونَ جو عہد الرحمن طبعی نے بیس نام کے نحو کے ساتھ پڑھا حالت میں معروف یہ ہے ابیس الوجہ جب وہ غامض ہو جائے اور اس کی محبت منقطع ہو جائے اور اسے امید نہ ہو کہ اس کے لیے جنت ہو، اس کے لیے قریب قریب توجہ ہے جس طرح توجہ نے کیا:

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْرِضْ عَنْ مَذَاجِ الْفِئَاتِ ۚ قَالُوا نَحْمَدُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ

اے میرے ساتھی! دیکھو تو ہم تمہاری جانتا ہے اس نے کہا ہاں میں اسے بچو نہادوں اور تحیر ہو گیا۔

مفسرین جو ان کا خیال ہے کہ ایس اس سے مشتق ہے وہ تحیر ہو گیا کیونکہ اس کی محبت منقطع ہو گئی اگر بات اس طرح ہوتی جس طرح اس نے کہا تو یہ ہم مصروف ہوتا جب کہ قرآن میں یہ غیر معروف ہے۔ ذہاب نے کہا: مجلس سے مراد اسکی غامضی سے جس کی محبت منقطع ہو جائے اور ہدایت پانے سے مایوسی ہو جائے۔ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْ شُرْكَائِهِمْ شُعُورٌ یعنی اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر انہوں نے جن کی عبادت کی شُعُورٌ وَكَانُوا بِأَشْرِكِهِمْ كَفَرْتُمْ انہوں نے کہا: وہ معبود نہیں انہوں نے معبودوں سے برائت کا اظہار کر دیا جس طرح یہ کسی سوانح پر گزر چکا ہے۔

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْئِسُ الْمُجْرِمُونَ ۝ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلْيَتَمَّ ۝ وَأَمَّا السَّاعَةَ فَلْيُكْمِلْهَا

الضُّعْفَ فَلْيُكْمِلْهَا ۝ وَلْيُكْمِلْهَا

”اور جس روز برپا ہوگی قیامت اس دن وہ جدا جدا ہو جائیں گے تو وہ یتیم کو لائے گئے اور نیک عمل کرتے

سلیمان کو کہتے ہوئے تھا۔ یہ عربوں کے قول سے مشتق ہے یعنی اسانہ حوۃ یعنی اس کے داخل پر اثر ہے۔ یعقوب بن یزید نے اس پر غصے کا اثر ہے۔ حیدر اس سے مشتق ہے۔ شاعر نے کہا:

لَا تَلَا الذَّلُولُ وَغَثَى فِيهَا مَا تَلَى حَبَابٌ مِّنْ يَّنْقِيهَا

ذول کو نہ بھروسہ میں کہ جگہ خالی چھوڑ دیا جہاں پانی ملا ہے اس کی فضیلت کو نہیں جانتا۔

ایک قول یہ لیا گیا ہے: اس کی اصل تعبیر ہے جس کا معنی ”جھمکن“ ہے یعقوب بن یزید کو حسین بنایا جاتا ہے۔ یہ جملہ والا جا ۳ ہے۔ غلان حسین النہج وادسیر جب وادسیر اور اوجلی حالت والا ہو۔ یہ بھی کہا جا ۳ ہے غلان حسن السیر و السیر یہ گویا حیرے اس قول کا مصدر ہے حیدر وہ ہے جب تو اس کو حسین نہ لے۔ پہلا اسم ہے۔

یہ معنی میں حدیث ہے: یخرج رجل من النار ذہب حیدر و سیر و ایک آدمی جہنم سے نکلے گا تو اس کا حسن جا چکا ہو گا۔ یعنی نبی کی تحیر نے کہا: لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ خَيْرٌ ذُنْ لَّامَعِي ہے وہ جنت میں غلام نہیں کے یہ ادا زانی کا قول ہے۔ کہ: جب جنتی صلح شروع کریں گے تو جنت میں کوئی درخت نہیں ہو گا مگر وہ تسبیح و تہجد میں کے ساتھ اس نعرہ کا جواب دے گا۔ ادا زانی نے کہا: حضرت اور اہل سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں کوئی اچھی آواز والا نہیں جب وہ شروع کریں گے تو ساقوں آسمان والے جتنی نمازیں اور تسبیحات ترک کر دیں گے (۱)۔

امام ادا زانی کے علاوہ دوسرے علماء نے کہا: جنت میں کوئی درخت نہیں ہو گا مگر وہ اس کا جواب دے گا۔ کوئی پردہ اور دروازہ نہیں ہو گا مگر اس میں ارتعاش پیدا ہو گا اور وہ کھل جائے گا کوئی حائل نہیں رہے گا نہ مختلف آوازوں کے ساتھ جتنے گئے گا۔ اور سونے کی جھاریوں میں سے کوئی بھاری نہ بچے گی مگر ان کے تنوں سے آواز واقع ہو گی اور وہ بنے بانسری کے نفعے اچھے لگیں گے اور سین میں سے کوئی کوٹھی نہ رہے گی مگر وہ اپنے نفعے لائے گئے گی اور پردے اپنی سرلی آوازوں میں گانے لگیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو حق سے گھر کر انہیں جواب دے گا اور میرے ان بندوں کو سناؤ جنہوں نے اپنے کانوں کو شیطن کے حرامیر سے پاک رکھا وہ مختلف روحانی سرواں اور آوازوں کے ساتھ جواب دیں گے آواز میں مل جائیگی تو سب ایک ہی قحط آواز میں ہونے لگیں۔ پھر اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: اے وادسیر سے خوشی کے پائے کے ساتھ کھڑے ادا جا اور میری بزرگی بیان کرو۔ حضرت وادسیر وادسیر السلام اپنے رب کی بزرگی اپنی آواز سے بیان کرنے میں شروع ہوا جس کے جوق آوازوں پر غالب آجائے گی، انہیں جلائے گی اور لذت کی گما بڑھ جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا یہی مطلب ہے: قَفْظَةُ تَبْرُؤَ صَفَى خَيْرٌ ذُنْ لَّامَعِي نے اس کا ذکر کیا ہے۔

غفلت نے حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نصیحت فرمایا کرتے (۲) اور آپ نے جنت اور اس میں جو کچھ ہو یاں اور نعمتیں ہیں ان کا ذکر کیا لوگوں کے پیچھے ایک بدوی بیٹا ہوا تھا اس نے عرض کی یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم کیا جنت میں شاعر ہے؟ فرمایا: ہاں۔ اے بدو! جنت میں ایک نہر ہو گی جس کے دونوں کناروں پر ہر اکرم و محمد بنیں ہوں

کی جو پکی کمرہں والی ہوں گی جو مختلف آوازوں میں گانا گائیں گی۔ جس کی مثل مخلوق نے نہ سنا ہو گا یہ جنت کے نعمتوں میں سے افضل نعمت ہوگی۔ ایک آدمی نے حضرت ابوہریرہؓ سے سوال کیا "وہ کیا نغمے گائیں گے؟" فرمایا: "اللہ تعالیٰ کی تسبیح"۔
مفسرین سے مراد جن کا لباس اعلیٰ رنگی کرو اور نیچے والا دھڑلہ ہو۔

میں کہتے ہوں: یہ سب نفیم، سرور اور اکرام میں سے ہے اقوال میں کوئی تعارض نہیں یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے کہ نسبت رکھتے ہیں۔ **فَلَا تَحْمِلُ نَفْسٌ مَّا أُثْقِلَ لَهَا فَوْزَ الْعَالَمِينَ** (المائدہ: 17) جس کا ذکر آئے گا۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "فیہا صلاۃ یوم رات ولا اذن سبحت ولا غط علی قلب بہتہ" اس میں ایسی نعمتیں ہوں گی جن کو کسی کلمہ نے نہیں دیکھا ہو گا۔ کسی کان نے نہیں سنا ہو گا اور کسی انسان کے دل پر اس کا کھٹکا بھی نہ ہوا ہو گا۔ یہ روایت کی گئی ہے: "جنت میں ایسے درخت ہیں جن پر چاندی کی گتھیاں ہوں گی جب اہل جنت سارے کار اور کریں گے اللہ تعالیٰ عرش کے نیچے سے ایک ہوا جیسے گاہ گتھیاں دیکھا آواز کے ساتھ قرأت کریں گی اگر اہل دنیا اس کو نہیں تو خوشی سے مرجا جائیں گے" (۱)۔ یہ بخاری نے ذکر کیا۔

وَ اٰمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَ كَذَّبُوْا بِآٰیٰتِنَا وَ لَقِیْتُمُ الْاَحْزَابَ فَاُولٰٓئِکَ فِی الْعَذَابِ مُخَصَّرُوْنَ ۝

"اور جنہوں نے کفر کیا تھا اور جھٹلایا تھا ہماری آیتوں کو اور آخرت کی ملاقات کو تو وہ عذاب میں ماحصر رکھے جائیں گے۔"

وَ اٰمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَ كَذَّبُوْا بِآٰیٰتِنَا اس بارے میں گفتگو گزر چکی ہے۔ **وَ لَقِیْتُمُ الْاَحْزَابَ** سے مراد بحث ہے۔ **فَاُولٰٓئِکَ فِی الْعَذَابِ مُخَصَّرُوْنَ** وہ عذاب میں مقیم رہیں گے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ جمع ہوں گے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ عذاب میں جلا ہوں گے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ نازل ہوں گے اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **اِذَا حَضَرَ اَحَدُکُمُ الْمَوْتُ** یہاں بھی موت نازل ہوگی: یہ اس شعر کا قول ہے، معنی قریب قریب ہے۔

فَسُيِّرَتْ اَنْفُسُہُمْ عَلٰی وِجَیْنٍ مُّشْبُوْنَ ۝ وَ جِیْنٌ مُّشْبُوْنَ ۝ وَ لَکَ الْعَصٰی فِی السَّجٰتِ ۝
الْاَرْضِ وَ عَشِیْرًا ۝ وَ جِیْنٌ مُّشْبُوْنَ ۝

"سو پاکی بیان کر دے اللہ تعالیٰ کی جب تم شام کرو اور جب قریح کرو اور اسی کے لیے ساری قبریں ہیں آسمانوں میں اور زمین میں نیز (پاکی بیان کرو) کہ ہر کو جب تم دوہر کرے گا۔"
اس میں تین مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ **فَسُيِّرَتْ اَنْفُسُہُمْ** اس میں تین قول ہیں (۱) ان اوقات میں عبادت کے امور اور نماز پر براہین کر سنے کے ساتھ مومنوں کو عذاب ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: قرآن میں پانچ نمازوں کا ذکر ہے (۲) آپؐ سے عرض کی

مئی کہاں؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ کا گھر اس ہے۔ فَسَبِّحْ لَهُنَّ اللَّهُ جَلِيلٌ تُسَبِّحُنَّ اِس سے مراد مغرب اور عشاء کی نماز ہے۔ وَجَعَلَنَّهُنَّ مَرَامِجَ کی نماز ہے۔ وَاعْتَبَا اَصْعَرَ کی نماز۔ وَجَعَلَنَّهُنَّ تَقْلُہُؤُنَ مراد عکبر کی نماز ہے؛ یہ ضحاک اور سعید بن جبیر کا قول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ میں بھونپے اور قنود کا یہ قول ہے۔ آیت میں چار نمازوں پر تنبیہ ہے مغرب، صبح، عصر اور ظہر۔ علمائے کہا متشاور ایک اور آیت میں ہے۔ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ (ہود: 114) اور پردہ کے اوقات میں ہے۔ کھاس نے کہا: اہل تفسیر کا کہنا ہے کہ یہ آیت فَسَبِّحْ لَهُنَّ اللَّهُ جَلِيلٌ تُسَبِّحُنَّ اِس نمازوں کے متعلق ہے۔ میں نے حضرت علی بن یسارؓ کو کہتے ہوئے سنا اس کی حقیقت میرے پاس ہے نمازوں میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرو کیونکہ تسبیح نماز میں ہوتی ہے۔ یہ دوسرا قول ہے۔ تیسرا قول ہے: اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرو جب تم شام کرو اور جب تم صبح کرو۔ دوسری نے اس کا ذکر کیا ہے۔ پہلا قول ذکر کیا ہے اس میں لفظ ہے: اللہ تعالیٰ کی نماز پر جو جب تم شام کرو اور جب تم صبح کرو۔ نماز کو تسبیح کا نام ہے کی دو وجہیں ہیں: (۱) نہ رکوع اور سجود میں تسبیح کو اپنے ضمن میں لیے ہوئے ہے (۲) یہ سب سے پہلے اخذ ہے جو کا معنی نماز ہے۔ اسی معنی میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: تَكُونُ لَهُمْ سَبْحَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيَامَتِ کے روز میں کی نماز ہوگی (۱)۔

مسئلہ نمبر 2۔ وَلَقَدْ اُنْصِتَ فِي السَّحَابِ لِلنَّاسِ الَّذِي تَرَاهُمْ فِي السَّحَابِ اور اسات پر جو کہ درمیان یہ جملہ معترض ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: وَلَقَدْ اُنْصِتَ اس میں ہے نماز ہی کے لیے ہے کیونکہ نماز عمر کی قراوت کے ساتھ خاص ہے۔ پہلا قول زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے جو اللہ تعالیٰ کی ایک قسم کی تعظیم ہے، اس کی عبادت پر براہین کرنا ہے اور اس کی نعمت کے دوام پر دلیل ہے۔ یہ نماز کے علاوہ ایک قسم ہے اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ نماز مغرب سے اس کا ذکر شروع کیا کیونکہ رات دن پر مقدم ہوتی ہے سورہ اسراء میں عکبر کی نماز سے شروع کیا کیونکہ یہ پہلی نماز ہے جو جبریل امین نے پڑھی۔ دوسری نے کہا: رات کی نماز کو تسبیح کے نام اور دن کی نماز کو صبح کے نام کے ساتھ خاص کیا کیونکہ انسان کو دن کے وقت میں غفلت کا سوس میں اصرار و حرص ہے۔ جو اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد کو واجب کرتے ہیں۔ رات میں غلطی ہوتی ہے جو تمام برائیوں سے اللہ تعالیٰ کی پاکی کو واجب کرتے ہیں، اسی وجہ سے دن کے وقت صبح خاص ہوئی اس کے ساتھ دن کی نماز کا نام رکھا اور رات کے وقت تسبیح خاص ہوئی اس کے ساتھ رات کی نماز کا نام رکھا۔

مسئلہ نمبر 3۔ مکرر نے پڑھا ہے حوٹا تسبیح، حوٹا تسبیح اصل کلام یوں ہے حوٹا تسبیحون فیہ وحیانا تسبیحون فیہ تحریف کے لیے قیہ کو حذف کر دیا۔ اس میں گفتگو اسی طرح ہے جس طرح اس ارشاد میں گفتگو ہے: وَاللَّهُ يَوْمَئِذٍ خَالِدٌ فِي السَّحَابِ عَنْ نَفْسٍ قَبِيْلًا (البقرہ: 48) وَاعْتَبَا اَصْعَرَ جو بری نے کہا: العشب والعشب سے مراد مغرب کی نماز سے رات کے ایک تہائی کا وقت ہے تو کہتا ہے: اکتیہ عشبۃ افسس و عشبۃ افسس، عشب کی تفسیر متنبیان ہے۔ یہ اپنے بکبر سے خلاف حق ہے۔ گویا انہوں نے اس کی تفسیر متنبیان بنائی۔ اس کی جمع متنبیات ہے۔ اس کی تفسیر میں متنبیان ہے جمع متنبیات ہے عشبۃ کی تفسیر متنبیات ہے جمع متنبیات ہے۔ عشاء کمرہ اور وہ کے ساتھ عشب کی شکل ہے عشاء ان

”اور اس کی قدرت کی نشانیاں میں سے (ایک یہ) ہے کہ اس نے پیدا کیا جنہیں مٹی سے ملزم اچانک بحر بن کر (زمین میں) بچھل رہے ہو اور اس کی (قدرت کی) ایک نشانی یہ ہے کہ اس نے پیدا فرمائیں تمہارے لیے تمہاری جنس۔ یہ بال ہاں کہ تم سکون حاصل کرو ان سے اور پیدا فرمائیے تمہارے درمیان محبت اور رحمت (کے جذبات) کے شک اس میں بہت نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو غور و فکر کرتے ہیں۔ اور اس کی نشانیاں میں سے آسمانوں اور زمین کی تخلیق ہے نیز تمہاری زبانوں اور دھنوں کا انکشاف، بے شک اس میں بھی نشانیاں ہیں ان علم کے لیے۔ اور اس کی نشانیاں میں سے ہے تمہارا سوارات کے وقت اور دن کے وقت اور تمہارا طاش کرنا اس کے فضل کو، بادشاہ اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو (غور سے) سنتے ہیں اور اس کی (قدرت کی) نشانیاں میں سے یہ بھی ہے کہ وہ دکھاتا ہے جنہیں نکل اُڑانے اور اسید لانے کے لیے اور اتارنے ہے آسمان سے پانی اور زرعہ کرتا ہے اس سے زمین کو اس کی موت کے بعد یقیناً اس میں بہت سی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو عجب مند ہیں۔ اور اس کی قدرت کی نشانیاں میں سے ایک یہ ہے کہ قائم ہے آسمان اور زمین اس کے حکم سے بھر جب طائے کا جس زمین سے تو تم فوراً باہر نکل آؤ گے۔ اور اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب اسی کے تابع فرمان ہیں۔“

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ اِس کی ربوبیت اور اس کی وحدانیت کی علامات میں سے ہے کہ اس نے جنہیں مٹی سے پیدا کیا یعنی تمہارے بداعلیٰ کو مٹی سے پیدا کیا اور فرما اصل کی طرح ہوتی ہے۔ سورۃ الانعام میں اس کی وضاحت کر رہی ہے۔ ان گلے میں سے کیونکہ یہ مبتدا ہے اسی طرح اَنْ خَلَقَ قُلُومَ قُرْنِ اَنْفُسِكُمْ اُڑا جائے۔

لَمَّا اِذَا اَنْفُسُكُمْ تَنْتَفِرُونَ پھر تم غصہ ہو، باطنی کلام کرتے ہو، ایسے امور میں تصرف کرتے ہو جو تمہاری مداحی کا سہارا ہیں اس کی یہ شان نہیں کہ وہ جنہیں بحث پیدا کرے جو اس پر قادر ہے وہ ملامت اور تنبیہ کا اہل ہے۔ خَلَقَ قُلُومَ قُرْنِ اَنْفُسِكُمْ اُڑا اُجھا اُچھل موریں جن سے تم سکون حاصل کرتے ہو۔ قُرْنِ اَنْفُسِكُمْ مردوں کے خلف سے اور اپنی جنس سے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے: مرد حضرت حوا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو حضرت آدم کی بنی سے پیدا کیا: یہ لقاؤ کا قول ہے (۱)۔ وَتَهْتَلُ يَنْفِثُ مِمَّا فَوْقَ رُءُوسِهِ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مودۃ سے مراد جھرا ہے اور رحمت سے مراد وہ ہے یہ قول حضرت حسن بصری نے بھی کہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مودۃ اور رحمت سے مراد ان کے دلوں کا ایک دوسرے پر مہربانی کرنا ہے۔ مودۃ سے مراد محبت اور رحمت سے مراد شفقت ہے۔ یعنی علی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا: مودۃ سے مراد مرد کا اپنی عورت سے محبت کرنا ہے اور رحمت سے مراد مرد کا اپنی عورت کے بارے میں رحم ہونا کہ اسے کوئی الزم نہ پہنچائے۔ یہ کیا ہے: مرد کی اصل زمین ہے اس میں زمین کی قوت ہے اس میں شرمگاہ ہے جس سے اس کی تخلیق کا آغاز ہوا تو اسے ضرورت تھی کہ جس سے وہ سکون حاصل کرے عورت کو پیدا کیا گیا کہ مرد اس سے سکون حاصل

یہ کیا غیر ہے؟ قَبَسْتُہُ وہ جو وہیت کا افراد کرتے ہیں خواہ وہ تو راہیاد لاک ہو؛ یہ قول مکرر ایسا مالک اور سدی کا ہے (1)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: قاسم کے معنی ہیں کسی کی نماز پڑھتے ہیں (2)۔ ربیع بن انس نے کہا: اس کا معنی ہے قاسم کے روز میں کسی ہمارے میں گھرے ہوں گے (3)۔ جس طرح فرمایا: يَوْمَ يَقُومُ الشَّاكِسُ لِرَبِّهِ الدَّلِيلُ (المطففين) اس روز لوگ حساب کے لیے گھرے ہوں گے۔ حضرت حسن بھری نے کہا: سب پر گواہی دیں گے کہ وہ ہر ایک اس کا بندہ ہے (4)۔ سعید بن جبیر نے کہا: قَبَسْتُہُ کا معنی ہے وہ گھلے ہوں گے (5)۔

وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٠﴾

”اور وہی ہے جو تخلیق کی ابتدا کرتا ہے پھر (نیا کرنے کے بعد) اسے دوبارہ بنائے گا اور یہ آسان تر ہے اس کے لیے اور اسی کے لیے رزق شان ہے آسمانوں اور زمین میں اور وہی سب پر غالب حکمت والا ہے۔“

وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيَّ: اس کا آغاز کرنے سے مراد ہم میں اس کی ولادت سے قبل خلق کو رحم کے ساتھ چھوڑنا ہے۔ جب تک اس کے اعادہ کا قائل ہے تو موت کے بعد بڑے کے لیے دوسرے نئے کے ساتھ اسے زندہ کرنا ہے۔ انسان کی پیدائش کا آغاز جو معلوم ہے اسے اس کے اعادہ پر دلیل بنایا ہے جو نفی ہے یہ غالب کا شاہد پر استدلال کرتا ہے۔ پھر اسے اپنے اس ارشاد کے ساتھ سو کو کیا: وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اہوَنُ عَلَيَّ (اہوَنُ عَلَيَّ) (المرسل) کہ قرأت کی الجمل میں خدا سے قرأت کی ہے۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: إِنَّهُ هُوَ يَهْدِي وَيُضِلُّ (المرسل) کہ قرأت کی الجمل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: كَلِمَاتُكَ تَقُودُونَ (الاعراف) کہ وہی کے معنی میں ہے یعنی دوبارہ زندہ کرنا اس پر آسان ہے۔ یہ ربیع بن عظیم اور حضرت حسن بھری کا قول ہے (8)۔ وہی یہ وہی کے معنی میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی بھی چیز کسی شے کے مقابلہ میں آسان نہیں۔ ابو سعید نے کہا: جس نے اہوَنُ کی تفسیر یہ کی کہ ایک شے دوسری شے پر فضیلت رکھتی ہے اس کا قول اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے ساتھ مردود ہے۔ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (النساء) اور اس فرمان کے ساتھ مردود ہے۔ وَلَا يَلِيزُ وَهُوَ يَحْفَظُهُمَا (الفرقان 255) عرب نفس کے صیغہ کو فاعل پر محمول کرتے ہیں۔ اسی معنی میں فرمان کا قول ہے:

إِنِ انْزَلَىٰ سُبْحَتُ انْسَاءٍ بَنَىٰ لَنَا بَيْتًا وَاعْتَصِمَ أَبُوهُ وَأَهْلُ

وہ ذات جس نے آسمان بنایا اس نے عمارت کے لیے ایسا گھر بنایا جس کے ستون مضبوط اور طویل ہیں۔

اس شعر میں خزا، طول، حوزہ طویۃ کے معنی میں ہیں۔ ایک اور مثال یہ کیا:

لَعَنُوا مَا فَعَرَىٰ دَلَّىٰ لَعَنُوا مَا فَعَرَىٰ لَعَنُوا مَا فَعَرَىٰ لَعَنُوا مَا فَعَرَىٰ

حیرتی زندگی کی قسم! جس نے نہیں جانتا جب کہ میں فوراً ہوں کہ ہم میں سے کسی پر پہلے دست آ جائے گی۔ شعر میں ارجل

سے مراد ورجل ہے۔ (آجید) دے یہ شعر پڑھا:

جو اللہ تعالیٰ کے انعام میں سے کسی چیز میں شریک ہو۔ جب وہ ایک ہی جی بنے تو یہ کمال برائی کہ اس کا توں شریک ہو کیونکہ شریکیت مساوت کا تقاضا کرتی ہے جب کہ ہم ایک دوسرے کے مال اور مال میں معاوضات کے تحت جی میں نہ ہوا، اذلی یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے سزا ہے۔

یہ ایک مسئلہ حجاب کے لیے اس چیز سے انھیں ہے کہ وہ ایک دوسرا توں وانکر سے کیا نکل تمام مساوات جی درست نہیں ہوتی مگر ہی صورت میں حساب مسئلہ کو حل میں حجت کیا جائے، اسی مسئلہ کو یاد کرو۔

بَلِّ اشْتِمَ الْاَلْبِیْنُ ظَلَمُوْا اَلْاَهْلُوْا عَنْهُمْ یَغْفِرُ عَلَیْہُمْ اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ عَنْ اَفْضَلِ الْاٰیٰتِ وَ خَالِیْہِ
فِرْنِ فَصْرِیْنِ ①

”بَلِّ شِمِ وَی کرے۔ ہے ظلم اپنی (تسلی) خود اوقات کی بغیر میں پس کے، جس دن وایت کے نکالے
جسے (مہم) فرمائی کے اہمیت اللہ تعالیٰ کرا اور دست ورن لوگوں کا کوئی نہ اگاؤ نہیں۔“

بَلِّ اشْتِمَ الْاَلْبِیْنُ ظَلَمُوْا اَلْاَهْلُوْا عَنْهُمْ یَغْفِرُ عَلَیْہُمْ جب محبت ان یہ قائم ہوئی تو یہ ذکر کیا کہ وہ جنوں کی مہمات کرتے ہیں وہ ان کی مہمات میں بغیر اوقات کی اعتبار کرتے ہیں اور اس میں اعدائے کی تحقیر کرتے ہیں لہٰذا اَفْضَلِ الْاٰیٰتِ اللہ تعالیٰ جس کو کر دے اور دست ان و اہمیت دینے والا کوئی نہیں، اس آیت میں کہ یہ بار ہے۔ وَ خَالِیْہِ فِرْنِ فَصْرِیْنِ ان کا کوئی نہ اگاؤ نہیں۔

فَاَقِمْ وَ جْہَکَ لِلدِّیْنِ حَنِیْفًا ۚ فِطْرَتَ الْاٰدِیْمِ عَلَیْہِیْ فِطْرَہٗ فَاسَّ عَلَیْہِا ۚ لَا تَشْبِیْہِیْ لَیْلَیْ بِعُلَیّ
اَللّٰہِ ۚ ذٰلِکَ الْبَحْثُ الْقَیْمُ ۚ وَ لٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ②

”پس آپ کریں اپنا دین (اسلام) باقی طرف پوری کیسوں سے۔ (مسیحیوں نے بڑوں) سے کے اس کو پس کے مطابق اس نے لوگوں کو پیدا فرمایا ہے، وہی وہی نہیں ہو سکتا کہ کی تخلیق میں۔ یہی یہ عادیں ہے پس اکثر لوگ (اس حقیقت کو) نہیں جانتے۔“

اس میں تین مسائل ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ زبان سے کبریا نصرت یہ منسوب ہے یعنی سے اللہ نصرت اللہ کہہ کر، چونکہ فاطمہ وَ جْہَکَ لَیْلَیْ کا معنی ہے وہی حقیقت کی اتباع کرو اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کی اتباع کرو۔ طریقی سے کبریا نصرت اللہ فعلول اللہ ہے (۱)۔ فاطمہ وَ جْہَکَ کے معنی یہ ہے کہ اس کا معنی سے فطرت اللہ میں عن فطرت نصرت اللہ کہہ کر، چونکہ فاطمہ لَیْلَیْ کا معنی ہے اس اللہ کے دین کی اتباع کرو پس نے لوگوں کو اپنے لیے پیدا کیا، اس قول کی تاہم یہ واقعہ حقیقتاً یہ ہے۔ پھر انہوں نے بتایا یہ متصل ہوگا۔ حقیقتاً یہ واقعہ جس ہوگا نصرت لوگوں کا کہہ کر یا کہہ کر لوگوں کو اس کے لیے پیدا کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان

ہیں کیا جاتا تو کوئی بھی کفر نہ کرتا۔ یہ ثابت ہے کہ اس نے کچھ لوگوں کو آگ کے لیے پیدا کیا، جس طرح اللہ تعالیٰ کافران ہیں
وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ الْوُفْقَ (الاعراف: 179) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی طلب سے ذریت کو سیاہ اور سفید نکالا۔ اس بچے کے
دست میں فرمایا جسے حضرت خضر نے قتل کیا: ”جس روز اسے پیدا کیا گیا کافر ہی پیدا کیا گیا۔“ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عمر کی نماز پڑھائی جب کہ ان بلند تھا۔ اس میں بے ہم نے اس میں سے جو یاد
آئی۔ یہ کہ کفر فرمایا: ”خبردار اپنی آدم کو مختلف حیثیت میں پیدا کیا۔ ان میں سے کچھ وہ ہیں جو مومن کی حیثیت سے پیدا
کئے گئے۔ وہ مومن کی حیثیت سے رجحان ہے اور مومن کی حیثیت سے مرنے والے ہیں۔ ان میں سے کچھ وہ لوگ ہیں جن کو کافر کی
حیثیت سے پیدا کیا جاتا ہے، کافر کی حیثیت سے زندہ رکھے گا اور کافر کی حیثیت سے مرتے ہیں۔ ان میں سے کچھ وہ ہیں جن
کو مومن کی حیثیت سے پیدا کیا جاتا ہے (وہ مومن کی حیثیت سے زندہ رہتے ہیں اور کافر کی حیثیت سے مرتے ہیں۔ ان میں
سے کچھ وہ ہیں جو کافر کی حیثیت سے زندہ رہتے ہیں اور مومن کی حیثیت سے مرتے ہیں۔ ان میں سے کچھ وہ ہیں جو ابھی قضا
اور انجس طالب والے ہوئے ہیں“ (17)۔

نارائن زید بن سلمہ نے مسند طحاوی میں اسے ذکر کیا ہے۔ علی بن زید ابونضرہ سے وہ حضرت ابوسعید خدری سے روایت
نقل کرتے ہیں انہوں نے کہا: عربوں کی زبان میں عموم خصوص کا معنی اکثر استعمل ہوتا ہے۔ کہ قرآن اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی
طے نہیں آتی: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (الاعراف: 25) جب کہ اس نے آسمان اور زمین کو بلا کہ نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان
ہے فَخَلَقْنَا لَهُمْ أَنْبَاءً مِّنْ خَلْقِ شَايٍ (الانعام: 44) ان پر رحمت کے دروازے نہیں کھولے گا۔ اسحاق بن راہویہ حنفی نے
آیا: اللہ تعالیٰ کے فرمان اَنۡحٰثُوْا لِحَبِيۡبِیۡنَ حَبِیۡبًا (یونس: 105) پر کلام مکمل ہو جاتی ہے، پھر فرمایا: فَخَلَقَ اللّٰهُ تَعَالٰی حَبِیۡبًا
یہ ہے فَخَلَقَ اللّٰهُ تَعَالٰی حَبِیۡبًا لِّعِبَادِہٖ اَصَابِعُ حَقِّہٖ وَ دَلِیۡلُہٗ تَعَالٰی نے مخلوق کو پیدا کیا تو جنت کے لیے یا جہنم کے لیے۔ اسی طرف نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمادیا کہ ہے اِنۡکِ مَعْلُوۡدٌ یُّوۡلِدُ عِیۡنَ الْغَطْرِ اَیۡ وَجۡہَہٗ لَیۡلَۃً یَّالَیۡلَیۡنِیۡ یَخْلُقُ اللّٰہُ تَعَالٰی ہمارے شاہد
انہی کی چیز نے کہا: جس نے کہا: اس سے مراد سعادت اور شقاوت کا پہلے سے ہونا ہے تو یہ اسی نصرت کے مناسب ہے جو
قرآن میں مذکور ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَلَا تَتَذَكَّرُ اِنَّہٗ یَخْلُقُ مَنۡ یَّشَآءُ حَتّٰی تَعْلَمَ حَدِّیۡثَہٗ فَاِذَا تَقَالُیۡتَ اَیۡ تَعْلَمُ
کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی ماندہ حدیث میں خبر دی کہ اس میں تغیر و تبدل ہو چکا ہے۔

اسی فقہ اور اہل نظر میں سے ایک طاہر نے کہا: حضرت سے مراد خلقت ہے جس پر پہنچے کو پیدا کیا گیا کہ وہ اپنے رب کو
بیچنے لگے، گو یا فرمایا: یہ بچے کو اسکی خلقت پر پیدا کیا گیا جس کی مدد سے وہ اپنے رب کی پجاری کر سکتا ہے جب وہ معرفت کی
مادہ تک پہنچتا ہے مراد اسکی خلقت ہے جو ہر ان کی خلقت سے مختلف ہے جو جانور اپنی خلقت کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی معرفت
تک نہیں پہنچتے۔ انہوں نے یہ استدلال کیا کہ قدرت سے مراد خلقت ہے۔ طاہر سے مراد عاشق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان
ہے اَلۡحَقُّ دِلِّیۡہِ فَاطِمَہُ السَّلٰوِیۡتُ وَ اَلْوَرٰثِیۡنَ (فاطر: 1) مراد ان کا عاشق ہے، اسی طرح یہ ارشاد ہے: وَ تَمَآلٰی لَا اَخْبَدُ

اس کی آزادی اس کے نزدیک جائز ہے جو اس تعمیر کو جائز سمجھتا ہے کیونکہ اس کا حکم اس کے والدین کا حکم ہے۔ دوسرے علماء نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ انہوں نے کہا: اگر غلام آزاد کرنا واجب ہو تو وہ اس میں ایسا غلام علیٰ آزاد کیا جاسکتا ہے جو روزہ رکھتا اور نہ زانیہ سمجھا ہو۔

اللہ تعالیٰ کے فرمان **كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ** (الاعراف: ۳۱) اور حدیث طبرانی بختم اللہ النعمان علیہ فیما قضی اللہ وحده علیہ میں کوئی ایسی دلیل نہیں کہ کچھ جب پیدا ہوتا ہے تو وہ موسیٰ یا کافر کی حیثیت سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ عقول گواہ ہیں کہ اس وقت میں وہ ایمان و کفر کی سمجھ پر جو نہیں رکھتا۔ اور حدیث جس میں آیا ہے **إِنَّ النَّاسَ عَشْرُونَ خَلْقًا** یہ ان احادیث میں سے نہیں جس پر طعن نہ ہو کیونکہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے اس کو روایت کرنے میں مفسر ہے۔ شعبہ پر اعتراض کیا جاتا ہے، ساتھ ہی ساتھ ہر نیک جو مہربان ہو یا مہربان ہو کہ مراد جو اسے منسوب یا جاتا ہے تاکہ وہ موسیٰ ہو اسے منسوب یا جاتا ہے تاکہ وہ کافر ہو جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو پہلے ہی سے علم ہے۔ حضور ربیذ بن جراح کے لڑکپن میں **اخْلَقْتُ هَذَا لِلْجَنَّةِ وَ خَلَقْتُ هَذَا لِلنَّارِ** میں اس سے بڑھ کر کچھ نہیں جس پر ان کا خاتمہ ہو گا اس کی ان کے بارے میں رہایت کی جائے گی اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ اپنی فضیلت میں جنت یا جہنم کے مستحق ہیں یا وہ اکثر و بیشتر ان کی سمجھ پر جو رکھتے تھے۔

[illegible][illegible]

اور اس کی وجہ واضح ہے۔

میں کہتا ہوں، یہ قوس پہلے قول کے معنی میں موافق ہے اور یہ اور ایک کے بعد ہے جب انہوں نے مہموں کو آؤ گھوڑوں اور انہ
تعالیٰ کی محبت ان پر اس سے سوا کہ ہوئی جو واضح آیات ان پر قائم کی گئیں جیسے آہ نوس دناہیں سورج، چاند، فکلی، ہر کی
تخلیق اور رات اور دن کا اختلاف۔ جب ان میں ان کی خواہشات نے اپنا گروہ اور دایا گشتی طہیں ان کے پس آگئے انہوں
نے انہیں بددیت اور نعرانیت کی طرف دعوت دی تو وہ ان کی خواہشات کو ایمان نہیں لے گئے۔ اُنہ پھوٹی ٹرس میں
جاتے تو وہ منت میں ہوتے۔ مگر تمام پہنے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کی اور ان کو آپ کے پشت سے
مہموں چیتیں کی صورت میں باہر نکالا تو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے رب ہونے کا قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَإِذْ أَخَذْنَا**
مِنْكَ مِيثَاقَ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُقُوا ذُرِّيَّتَكُمْ وَأَكْبَدْتُمْ عَلَى الْغَيْبَةِ أَفَسْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا
(الاعراف: 172) جب وہ اللہ تعالیٰ کے رب ہونے کا قرار کر چکے اور یہ قرار کر چکے کہ اس کے سوا کوئی مہمو نہیں ہے انہیں
واپس ان کی پشتوں کی طرف لوٹا دیا، پھر اس کے دینے میں اس کے نفی و سید ہونے کے بارے میں ٹھہرایا جاتا ہے جس فرمان
کتاب اول میں تھا۔ جو آدمی کتابوں میں سختی تھا اسے زعمی قرار دے کر منع دیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس پر قلم جاری ہوتا
ہے تو وہ شرم کر کے اس میں شاق توڑ دیتا ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے نکالی کر اس سے پاک گیا۔ جو آدمی کتابوں
میں سید تھا اسے مہمت دی جاتی ہے یہاں تک کہ اس پر قلم جاری ہوتا ہے تو وہ سید ہو جاتا ہے۔ مسلمانوں کے بچوں میں سے
جو فوت ہو جاتا ہے جب کہ اس پر قلم جاری ہو تو وہ اپنے آپ کو کے ساتھ جنت میں ہوتا ہے۔ جو مشرکوں کی اور ان میں سے ہوتا ہے
اس پر قلم جاری ہونے سے پہلے ہی وہ مر جاتا ہے تو وہ اپنے آپ کو کے ساتھ جہنم میں ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ پہلے جنتی پر ہی فوت ہو
گئے جو ان سے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے نکالی کر لیا گیا تھا اور جنتی توڑ کر گیا۔ اہل تاویل کی ایک جماعت اس
طرف تکی ہے یہ تمام حادیت میں تطبیق کرنے والی ہے۔

مفسرین نے یہ کارخانہ جس میں آپ سہیزبان سے مشرکوں کی اور ان کے بارے میں پوچھا گیا فرمایا: **اللہ اعلم بہا** کا
حاصل مراد ہے اگر وہ باطل ہوتے۔ اس تاویل پر اس حدیث کی حدیث وادانت کرتی ہے جو آپ نے حضرت سرور بن اخطب
رحمہ سے روایت کی ہے وہی کریم بن ابی بکر سے روایت کرتے ہیں حدیث طویل ہے جو حدیث روایا ہے اس میں مفسر
میں توجہ کا ارشاد ہے: **وَأَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَرْضَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا تَوَدَّ أَنْ يَكُونَ فَكُلَّ مَوْلُودٍ**
يُولَدُ حَتَّى يَمُوتَ (13) اور طویل آدمی جو رادہ میں دیکھا و حضرت ابراہیم علیہ السلام انوں کے اور ان کے اور گروہ پہنچے ہوں۔ انے
وہ پہنچے جنہیں لغو پر پہنچا گیا۔ عرض کی: **يَا رَسُولَ اللَّهِ! مشرکوں کی اور ان کے رسول خدا سہیزبان نے فرما دیا: یا رسول**
مشرکوں کی اور ان۔ یہ ایک شخص ہے جو اختلاف کو ختم کر دیتی ہے۔ یہ وہی ترین چیز ہے جو باب میں روایت کی گئی ہے اس کے
ملا وہ احادیت میں مل گیا۔ اگر احادیث فقہاء انہیں اپنا مہموں مہموں کا توں ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہوئی ہے

ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کی دو قسمیں ہیں: اس میں ایک قسم حلال ہے اور اس میں ایک قسم حرام ہے (1)۔ مگر یہ نے اللہ تعالیٰ کے فرمان **وَمَا آتَيْنَا مِنْ نَبَاٍ إِلَّا لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ** کہ حلال یا حلال میں کہنا: ہر ایک کو اس میں ربا حلال اور با حرام۔

جہاں تک حلال ربا کا تعلق ہے اس سے مراد وہ ہے جو وہ یہ کے طور پر دیا جائے اور جو اس سے افضل ہو اس کو طلب کیا جائے۔ اس آیت میں ٹھیک سے مراد ہے اس سے مراد حلال ربا ہے جو وہ یہ کے طور پر دیا جائے تاکہ اس سے بڑا افضل ہو وہ یہ یہ کے طور پر امت نہ دیا جائے تاکہ اس کے فتنے میں ہو اور اس کے خلاف ہو۔ اس میں اس کے لیے اجر نہیں اور اس میں اس پر کوئی کنہ نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: **وَمَا آتَيْنَا مِنْ نَبَاٍ إِلَّا لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ** ترجمہ: ہر ایک کو وہ یہ دینا جس کے ساتھ وہ یہ امید رکھتا ہو کہ اس سے افضل ہو جائے، یہ اسکا چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ٹھیک برحق ہے، اس کے مالک کو اجر نہیں دیا جاتا لیکن اس پر کوئی کنہ نہیں، اس میں یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور ابوہریرہؓ نے کہا: یہ آیت بہت الشراب میں نازل ہوئی۔ ابن عباسؓ نے کہا: انسان جو یہ کہ مرتبہ ہے تاکہ اسے بدل دیا جائے جیسے سلام یا جو بھی اس کے قائم مقام جاری ہو تو یہ ایسی چیز ہے جس میں کوئی گناہ نہیں، کوئی اجر نہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اس پر کوئی بڑھوتری نہیں (2)۔ یہی قول کاظمی ابوہریرہؓ بن عربیؒ نے کہا: سنائی کی کتاب میں حضرت عبدالرحمن بن ملجمؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ثقیف کا وفد آیا، ان کے پاس یہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”یہ وہ یہ ہے یا صدقہ ہے، اگر وہ یہ ہے تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا چاہنی چاہیے اور خیر ہوتی ہو اور اگر نہ کی نیت کر لی ہے تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا طلب کر لی جائے“ (3)۔ انہوں نے عرض کی: نہیں بلکہ یہ وہ یہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے وہ یہ قبول کر لیا آپ ان کے ساتھ بیٹھ گئے وہ آپ سے سوال کرتے اور آپ ان سے سوال کرتے۔

حضرت ابن عباسؓ نے یہ بھی کہا کہ اور ہر انہم شخص نے بھی یہ کہا ہے: یہ ایسے لوگوں کے بارے میں آیت نازل ہوئی جو اپنے قریبی رشتہ داروں، اپنے بھائیوں کو مال دیتے تاکہ انہیں نفع حاصل ہو، وہ مال دار ہو جائیں اور ان پر مال دینے والوں کی تعلیمات ثابت ہو جائے۔ وہ ان کے مال زیادہ ہو جائیں تاکہ انہیں نفع حاصل ہو (4)۔ شعبیؒ نے کہا: آیت کا معنی ہے جس انسان نے کسی مال کی کمی چیز کے ساتھ خدمت کی اور اس کے سامنے اپنی عاجزی کا اظہار کیا تاکہ اس کے ساتھ دنیا میں نفع حاصل ہو تو وہ نفع اس سے ہے اس میں اس نے خدمت کی اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ نہیں بڑھتا۔

فید قول یہ بیان کیا ہے: یہ تصور خیر تو کم ہے، اس لیے حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَمَا آتَيْنَا مِنْ نَبَاٍ إِلَّا لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ** (امد 15) آپ وہ چیز سے محتاط کیا کہ کوئی چیز آپ دیکھ کر اس اور اس کے فتنے میں نہ پڑ جائے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے

1. ابن ماجہ، جلد 2، ص 547

2. ابن ماجہ، جلد 3، ص 1431

3. ابن ماجہ، کتاب النکاح، جلد 2، ص 141

4. ابن ماجہ، جلد 3، ص 1492

5. ابن ماجہ، جلد 4، ص 330

سہیلہ کا کہنا ہے: ارحم الراحمین (1) اعمال کا دار اور قبول پر ہے ہر آدمی کے لیے وہ کچھ ہے جس کی دانیت کرے۔ جب ایک آدمی اپنے بہرے کے ساتھ تھ توئی کی رضا کا ارادہ کرے اور اس کی بارگاہ سے خواب پائے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے لیے غفر و رحمت ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ إِلَّا تَرْفُضُهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَآوَدُّكَ اللَّهُ الْغَفُورُ۔

اسی طرح وہ آدمی جو اپنے قریبی رشتہ دار کے ساتھ صلہ رحمی کرتا ہے تاکہ وہ نفی ہو جائے اور وہ کسی پر جو چھوٹے سے تو اس میں بھی نیست کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اس کے ساتھ و نایاچ بننا ہے تو یہ عمل اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں ہوگا۔ اگر وہ اس کی عداوت کے لیے کرتا ہے کیونکہ اس کا اس پر حق قرابت ہے۔ اور ان کے درمیان رشتہ داری ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہوگا (2)۔

اور انھیں جو اپنے بہرے کے ساتھ لوگوں کی رضا چاہتا ہے مقصود یا کاری ہے تاکہ لوگ اس کی تعریف کریں اور اس کی وجہ سے اس کی ثنائیں تو اس کے بہرے میں اس کے لیے کوئی نفع نہیں اور دنیا میں بدلہ ہے اور بد اخلاقت میں اجر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الصَّافِينَ هُمْ أُولَىٰ عَلَىٰ الْغَافِلِينَ أُولَٰئِكَ يَكُونُ لَكُمْ أَعْتَابٌ (البقرہ: 264)

جہاں تک اس آدمی کا تعلق ہے جو سود و بے بدلہ کا طالب ہے تو اس کے لیے وہ کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا۔ اس کا کام کاغذ ہے۔ اور وہ شخص جس کو وہ چیز بہرے کے طور پر پیش کی ہو وہ بہرے والے کو اس کی چیز دے جو اس کی قیمت کی حامل ہو یا اس سے زیادہ قیمت پر وہ باغی ہو تو یہ باغی کر سکتا ہے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے یہ خداوند کے قول کا انکار کیا ہے۔

و اس میں صرف کا قول بھی یہی ہے۔ جیسا کہ چیز جو جس کی اصل قائم رہے وہی ہو اگر نہ ہو جائے یا کم ہو جائے تو وہ باغی ہو اس میں رجوع کا حق ہے اگرچہ وہ بے بدلہ اس میں زیادہ دے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب وہ ایسی چیز جو جس کی اصل ذاتی رشتہ داری ہے وہ منکر نہ ہو تو جو چاہے لے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اسے قیمت لازم ہوگی جس طرح نکاح تفویض میں ہوتا ہے اگر بہرے کی قیمت ہونے کے بعد قابلہ ہو تو اس کے لیے بلا خلاف قیمت ہی ہوگی۔ ایسا ہی عربی کا قول ہے (3)۔

مسئلہ نمبر 4۔ يَرْفُضُوْهُ اَجْمَعًا۔ سید نے اسے بڑھانہ ہوا یعنی یا۔ کے ساتھ پڑھا۔ فصل ربانی کی طرف منسوب ہے۔ صرف مانع ہے، نہ ضرر اور وہ اسے سکون کے ساتھ چڑھا ہے۔ مخاطب کا مینہ ہے سنی ہوگا قہر زیادتی والے ہونے پر حضرت امین عباسؓ حضرت حسنؓ حضرت علیؓ کا ارادہ اور غشی کی قراوت ہے۔ اور قائم نے کہا: یہ ہماری قراوت ہے۔ اور ماہک لے رہا ہے۔ تائید کی ضمیر کے ساتھ نکلا ہے۔ فَلَا يَرْفُضُوْهُ اَجْمَعًا۔ یہ بڑھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر جلد دیتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ای تو قبول فرماتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا کا ارادہ کیا جاتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے خاص ہوتا ہے۔ سورۃ النساء میں یہ بحث ضروری ہے۔ وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ إِلَّا تَرْفُضُهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَآوَدُّكَ اللَّهُ الْغَفُورُ۔ تو یہ وجہ اللہ تعالیٰ کا وہ کچھ ہے جسے اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور اسے دس بتایا اس سے زیادہ بڑھاتا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عَنْ ذَا النُّبُورِ عَلَى اللَّهِ تَرْفُضُهُ اَجْمَعًا فَخُفِّضْنَا لَكَ وَلَآ اَجْرَ لَكُمْ مِّنْهُ (المائدہ) فرمایا: وَرَفُضْنَا لَكَ

[illegible]

عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ يَكْفُلُونَ كَلَمًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا يَبْذُرُونَ آيَةً مِنْ أَنْبَاءِ الْآخِرَةِ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ

تَلَّ سَيِّدًا فِي الْأَمْطَرِيسِ وَتَشْكُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَتُهُ لِي يَكُنْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمُرُّمُ
مَشْرُكَيْنِ ۖ

”اے محبوب!“ آپ (انہیں) فرمائیے کہ وہ لوگوں میں سے ہے جو اللہ کے رسول کے لئے اپنے جان و مال کی قربانی کرتے ہیں۔“

[illegible]

فَأَقْصَىٰ وَجْهَتِ اللَّذَيْنِ الْحَقِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ لِيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَهُمْ فِيهِ نَصْرٌ وَمَوْلَاؤُهُمْ

”جی، کوئی بات نہیں۔ میں تو جیسی طرف اس سے پہلے کر جا رہا تھا۔ حالانکہ اس نے مجھے کچھ نہیں بتایا۔“

یہاں پر ایک اور بات یاد رکھنی ہے کہ اگرچہ ہم نے یہاں پر صرف ایک ہی مثال دی ہے مگر اس سے ظاہر ہے کہ ہر ایک کے پاس اپنی اپنی مثال ہے۔ اس لیے ہمیں اپنے آپ کو جاننا اور اپنی مثال کو جاننا ضروری ہے۔

[illegible]

و ک گندم مرغ بید بید طعمه من نهاده علی قیاسی - قند -

تم تقدیم کی یہ مہم مدعوں کے لیے ایک نیا راستہ کھولے گی۔

[illegible]

نہایت ہے۔

مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَهُنَّ عَيْنٌ صَالِحَةٌ تُنْقِصُهُمْ ثَلَاثُونَ ۝

”اُنہوں نے کفر کیا تو اس پر ہے اس کے کفر کا وبال اور انہوں نے ایک مٹ کے تو وہ اپنے لیے ہی رادہ حائل کر رہے ہیں۔“

مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَهُنَّ عَيْنٌ صَالِحَةٌ تُنْقِصُهُمْ ثَلَاثُونَ ۝ (اے یہ مومن! جو کفر کرے گا اس کا کفر اس پر ہے۔ اور عین صالحتہ ثلثون ہے۔ عین صالحتہ یعنی عین صاف ہے۔ مبرا ہے۔ مبرا عین سے قد مودت لغزش مبرا اس سے نہ ہو کر چھوڑا۔ تمہیں از مود سے مراد ان کو درست کرنا ہے۔ تہید العذر سے مراد نہ کوئی کرنا۔ نہ رادہ حائل کرنا ہے۔ تنقیص کا معنی کم کرنا ہے۔ اس آیت کی تفسیر کے بعد سے یہ قرآن نقل کیا ہے۔ غلظہ تنقیصہ یعنی کم کرنے میں سختی ہے۔)

لِيُخَيِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا اَوْ عَمِلُوا الشَّيْءَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝

”اے اللہ تعالیٰ ہر دے انہیں جو ایمان لائے اور کیا۔ مٹ کرے رہے اپنے فضل و کرم سے بے شک وہ پسند نہیں کرتا کافر کو۔“

لِيُخَيِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا اَوْ عَمِلُوا الشَّيْءَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ (لیخیر فی الامور ایچے ہے مٹ کھاتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے بہار عطا کرے۔ یعنی اس کام کا تمہیں نہ ہودن۔ لفظ ہم کے ساتھ ہے۔ ایک قوم یہ لوگوں ہے اس کا تعلق یسوعیوں کے ساتھ ہے کام یہاں ہوئی: یسوعیوں، یسوعیہ مذہب تاکہ قرآن مسلمان سے الگ کر دے۔)

وَمِنَ آيَاتِهِ اَنْ يُخَيِّرَ لَكُمْ شَيْءًا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا ۚ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۚ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ۚ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۝

”اور میں نے تم کو کئی شایوں میں ایف یہ ہے کہ وہ چیرتا ہے: حوا کی کوئی شے (مژدہ نہاتے ہوئے نیز تاکہ وہ نہیں چمکے ہوئی۔ صحت سے اور تاکہ چلیں کھیاں اس کے حکم سے اور تاکہ تم طلب کردہ اس کے فضل سے اور تاکہ کر تمہارا اور اس۔“

وَمِنَ آيَاتِهِ اَنْ يُخَيِّرَ لَكُمْ شَيْءًا مِنْ فَضْلِهِ ۚ (اور میں نے تم کو کئی شایوں میں ایف یہ ہے کہ وہ چیرتا ہے: حوا کی کوئی شے (مژدہ نہاتے ہوئے نیز تاکہ وہ نہیں چمکے ہوئی۔ صحت سے اور تاکہ چلیں کھیاں اس کے حکم سے اور تاکہ تم طلب کردہ اس کے فضل سے اور تاکہ کر تمہارا اور اس۔) اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ (لیخیر فی الامور ایچے ہے مٹ کھاتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے بہار عطا کرے۔ یعنی اس کام کا تمہیں نہ ہودن۔ لفظ ہم کے ساتھ ہے۔ ایک قوم یہ لوگوں ہے اس کا تعلق یسوعیوں کے ساتھ ہے کام یہاں ہوئی: یسوعیوں، یسوعیہ مذہب تاکہ قرآن مسلمان سے الگ کر دے۔) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ۚ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۝ (اور میں نے تم کو کئی شایوں میں ایف یہ ہے کہ وہ چیرتا ہے: حوا کی کوئی شے (مژدہ نہاتے ہوئے نیز تاکہ وہ نہیں چمکے ہوئی۔ صحت سے اور تاکہ چلیں کھیاں اس کے حکم سے اور تاکہ تم طلب کردہ اس کے فضل سے اور تاکہ کر تمہارا اور اس۔) اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ (لیخیر فی الامور ایچے ہے مٹ کھاتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے بہار عطا کرے۔ یعنی اس کام کا تمہیں نہ ہودن۔ لفظ ہم کے ساتھ ہے۔ ایک قوم یہ لوگوں ہے اس کا تعلق یسوعیوں کے ساتھ ہے کام یہاں ہوئی: یسوعیوں، یسوعیہ مذہب تاکہ قرآن مسلمان سے الگ کر دے۔)

ہے تھوڑے کلام یہ ہوگی، افسوس کہ شریعت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد موتھا۔

إِنْ ذُلِّلْنَا شَغِي الثَّوْتَى تَوْفَعُو عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ نَّيِّرُ شَاہِدَ سَ نَاسِبِ يَدِ شَدَالِی ہے۔

وَلٰكِنْ اَنْرَسَلْنَاهَا يَخَافِرُ اَوْ اَوْ مُصَفَّرًا اَنْظَلُوْا مِنْ بَعْدِ يَدِ كَفَرُوْنَ ①

”اور اگر ہم بھیجے ایسی (والا جس کے اثر ہے) اور دیکھتے اپنے سر پر کچھ توں جو کہ نہ ہو گئے ہیں تو ان سے باز رہو۔“

وَلٰكِنْ اَنْرَسَلْنَاهَا يَخَافِرُ اَوْ اَوْ مُصَفَّرًا یا، نمبر سے مراد اللہ ہے اور انہیں خوف نہ کر چھتا بھی یا نہ ہے، محمد بن یونس نے کہا: ہر صوفی جو غیر حقیقی ہوا سے نہ کر تو وہ اس کے صحیح نہیں جس طرح انجینی الدار اور اس کے مشابہ جو دوسرے جگہ ہیں۔ ایک قول یہ بھی کیا ہے: اَنْرَسَلْنَاهَا۔

حضرت ابن عباس سے روایت ہے: یا، نمبر سے مراد اللہ ہے، یہی اثر ہے معنی ہو گا وہ اثر کو نہ در دیکھیں گے، بھیجتے کے سبب ہونے کے بعد اس کا زور ہو اس کے خشک ہونے پر دل ہے، اسی طرح سحاب اس امر پر اذیت کرتا ہے کہ وہ بارش نہیں برساتے گا اور بولا جائے گا عمل نہیں کرے گی۔

اَنْظَلُوْا مِنْ بَعْدِ يَدِ كَفَرُوْنَ یعنی یَعْلَفُ فعل مضارع کی جگہ فعل، انہی زمرہ میں ہے کہ وہ کلام میں صلی اللہ علیہ وسلم اور صلی اللہ علیہ وسلم میں نہیں ہوتا، یہ ظن وغیرہ کا قول ہے۔

فَاِنَّكَ لَا تُسَبِّحُكَ السُّبُّوْلُ وَلَا تُسَبِّحُكَ الذُّعَا ۚ اِذَا قُلُوْا اَمْلٰ بِرَبِّكَ ② وَمَا اَنْتَ بِهٰدٍ

الْعَنٰی عَنْ صَلَاتِهِمْ اِنْ تُسَبِّحُ اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰیَاتِنَا اَنْهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ③

”جیسا آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور نہ آپ بہرہ ور سنا سکتے ہیں اپنی پاک و صوابی و بیچنے پھیر کر میں۔ ہے ہوا۔ اور نہ آپ چاہت دے سکتے ہیں انہوں کو ان کی غرائی سے آپ نہیں سنا سکتے مگر انہیں جو ایمان لائے ہوئی باتوں میں دوسروں جھانکے ہوئے ہیں۔“

فَاِنَّكَ لَا تُسَبِّحُكَ السُّبُّوْلُ اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کو واضح کر دیا، لیکن وہ غرض اپنے اسلاف کی تحسین سے محبت کرتے ہیں اس وجہ سے ان کی مثال برائی ہیں اور ان کی صبر جس آہم نہ گئی ہیں انہیں یہ پیغام بھی سنا اور انہیں چاہت آپ کے لیے نہیں (۱) یہ قدر یہ کا رہا ہے۔ اِنْ تُسَبِّحُ اِلَّا مَنْ یُّؤْمِنُ بِاٰیَاتِنَا یعنی آپ کو تو اب کسی دعا سنا سکتے ہیں تو وہ میرے اولاد کو چاہتے ہیں اور میں نے ان کے لیے چاہت و تلقین فرما دیا ہے۔ سورہ نمل میں یہ بحث زور رکھی ہے۔ یہاں پہلی اَلْعَنٰی کا لفظ یا، کے بغیر واقع ہوا ہے۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِیْفٍ لَّمْ یَجْعَلْ مِنْ یَّهْدٍ ضَعِیْفٌ قُوَّةً لَّمْ یَجْعَلْ مِنْ یَّهْدٍ

قُلْ أَصْغَوْا لِرَأْسِةِ الْخَلْقِ مَا يَأْمُرُ وَلَهُ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٠﴾

”اللہ تعالیٰ ہی ہے جس نے تمہیں (ابتداء میں) ضرور پیدا فرمایا، پھر عطا کیا (تمہیں) کمزوری کے بعد قوت پر۔ قوت کے بعد کمزوری اور کمزوریت سے دوبارہ قوت پیدا کرنا ہے۔ چہ چاہتا ہے اور وہی سب کچھ جاننے والا بڑی قدرت والا ہے۔“

اِنَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ خُلُقٍ اَنفُسِكُمْ ۚ فَانِظُرْ اِلَىٰ ذَاتِكُمْ ۚ اِنَّمَا مِنْكُمْ فِرْقَةٌ مِّنْ ذَاتِكُمْ ۚ فَانِظُرْ اِلَىٰ النَّاتِيَةِ ۚ اِنَّهَا تُجِئُكُمْ بِالْآثَانِ ۚ فَانِظُرْ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ مَرۡجُومًا ۚ

ضمیر پر فنی کریم مولانا پر کی لغت ہے۔ صغفای حمہ کے ساتھ نہ ملے ہے۔ اور وہ یہ کہ دونوں لغتوں کو جمع کرنا ہے۔ فرما
سے لہذا غلط ہے۔ یہ قریش کی لغت ہے اور فقہیہ تو تحمیک کی لغت ہے۔ جو بری کے کیا؛ الضعف اور الضعف یہ قوت کی ضعیف ہے۔
ایک قول یہ کیا یہ ہے؛ الضعف جب ضاد کے فقہ کے ساتھ ہو تو روانہ میں کمزوری کو کہتے ہیں۔ اور ضمہ کے ساتھ ہو تو جسم میں
کمزوری کو کہتے ہیں۔ اسی معنی میں وہ حدیث ہے جو اسی آدنی کے بارے میں ہے جو یوں میں دھوکہ کھا جاتا تھا لہذا یہ تہذیب تہذیب
تہذیبہ ضعف اور غریبہ و فروزانہ کرتا ہے اور اسی کے اعتقاد کرنے میں کمزوری ہے۔ و ضعیفۃ الشبکی طرح مصدر
ہے۔ مصدر سب کے لیے کافی ہے۔ اسی طرح ضعف اور قوت میں قول ہے۔ یخلق ضایعاً قوت و ضعف میں سے جو چاہتا
ہے اسے کہتا ہے۔ و ھو الضعیف و تدبیر کو چاہتا ہے اور اپنے ارادہ میں قوی ہے (2) کوز کے کھویوں نے ضعف میں
نئے کھویوں کو زعفران دیا ہے۔ ان کا نذرانہ نظر ہے کہ یہ ہر اس لفظ میں ہے جس کا میں یہ نام نہ صرف حرف حلقی ہو۔

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقِيمُ إِبْرَاهِيمُ أَمَامَ الْمَلَكِ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ يَا إِبْرَاهِيمُ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فَذَرِكُنَا إِنَّا فَاعِلُونَ

يُؤْتِيهِمُ

”اور اس روز قیامت تاخیر ہوگی تبسیر الحما میں مے مجرم کو نہیں غمیرے وہ (وہ میں) انکار ایک ٹھکان پر نشی وہ (پیسے لکھی) غلام باغی کیا کرتے تھے۔“

[illegible]

میرے جیانی حضرت سعدیہ (کی زندگی) کے لطف نمودار فی کلمہ میں نے ارشاد فرمایا: "تفتیح آئے ہیں جانی اجاس اور تمہیں کیے گئے رزاق کے بار میں جو مجاہدہ قرآنہ تعالیٰ سے سولی کر کے تھے طوافِ صبر سے صبر و عذابِ قرب کے پناہوں" (۱) یہ اجاد نے مشہور دہلی سے ہے صہبیں اہم بخدا فی اہم "المعلم" اور "جہان" کے پھر بھی نے بیان یہ ہے۔ ہم نے ان مقامِ اداویت لکھتے "تحت کربا" میں ذکر فرمایا ہے۔

فَالْمُحْسِنُونَ كَالْمُقْسِرِينَ (۱۰) اور قوم سے تمہارے حقوق کا وہ ضروری ہے ہی اور انسان کے کھانا
بیشاں عام سامان سمیت ہے۔ (۱۱) اور وہ چاہیے ہیں کہ کھانا اور اہل اور منقطع ہونے والی ہے اس میں نہ تو
ہے۔ (۱۲) کافہہ یومہ یزودناہم ینبلیوا الاغشیۃ (۱۳) اور وہ اس کی پھر ضروری ہے۔ (۱۴)
مگر کہ انہوں نے اس کو ایسا ہی چھوڑ دیا جس کو انہوں نے چھوڑ دیا۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **كُلُّ نَفْسٍ كَانَتْ اَوَّلًا ذَكَوٰةً لِّوَلَدٍ وَّاُولٰٓئِكَ فِیۡ رَحْمَتِیۡ** (تجہ ۲۱)۔ ہر فرد ہوتا ہے اولاد کے لیے۔
 ترجمہ: ہر شخص جو پیدا ہوتا ہے، اولاد کے لیے اولاد ہے۔ اور اس ماحول کے ابتدائی حالات جس سے بارش کو روکا جا سکا۔ اور ان میں
 ایک جماعت کے نمایاں یا قیامت میں جہنم یا جہنم کے لوگوں میں ہوں گے جب کہ قرآن اس کے بارے میں ہے۔
 کہتا ہے۔ **اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: كُلُّ نَفْسٍ كَانَتْ اَوَّلًا ذَكَوٰةً لِّوَلَدٍ وَّاُولٰٓئِكَ فِیۡ رَحْمَتِیۡ**۔ اور اس ماحول کے ابتدائی حالات
 ایک طرح کے ہوں گے۔ اور ان میں ہوں گے۔ اور ان میں ہوں گے۔ اور ان میں ہوں گے۔ اور ان میں ہوں گے۔

وہ تمہاری کامیابی ہے: **يَوْمَ يَنْفُخُ الْفُفُوفُ** کہ تمہاں پھونکوں لکھم ویں خستہ ہونے آئیں گے۔ **يَوْمَ لَا يَنْفَعُكُمْ اِيْمَانُكُمْ** کہ تمہاں ایمان تمہارا نہ ہوگا۔ **يَوْمَ لَا يَنْفَعُكُمْ اِيْمَانُكُمْ** (انجیل) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **فَمَنْ لَمْ يَرْجُئْ وَتَسْتَعْجِلْهُ اِلَّا اِنِّي قَاتِلُوْا وَنَبِيُّا مِّنْكُمْ كُنْ** **عُمَرُ كُوْنَنَّ اَنْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ اِيَّو (ہام: 23)**

وَقَالَ الَّذِينَ أُرُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ

وَهَذَا يَوْمُ أَجْتَعِبْ وَنُكِنْتُمْ لَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

”وہ کبھی نہ (وہ ایک ایسی ہی (انہیں) نے فرمایا ہے، جسے خوشنوی نے لکھی ہے۔“

ہی یہ (اُنہی) نے پامختہ انجیل فرمیں جانے لگے۔

[illegible]

۱. محترم، بکتابخانه خود، با دیدن این کتاب، ۲۳۵
۲. کتابخانه خود، ۴۲

سورة لقمان

(سورۃ لقمان ۳۱ آیتوں پر مشتمل ہے) ﴿لَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فَاغْنَاهُ﴾ ﴿لَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فَاغْنَاهُ﴾ ﴿لَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فَاغْنَاهُ﴾

دوا جنوں کے سوا یہ سورت کبھی ہے۔ قرآنہ نے کہہ دیا اس کے شروع سے دوا جنوں کے آخر تک ان دونوں میں سے پہلی دوا کو اُن کا فی الاثم من شکر وَاَقْلَامُ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: سورت کی تمنا آیات (مدنی ہیں) باقی سورت کبھی ہے ان میں سے پہلی دوا کو اُن کا فی الاثم من شکر ہے اس کی کُل چوتیس آیات ہیں (۱)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ان کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت ہی مہربان ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے

اَلَمْ يَكُنْ يَٰۤاَيُّهَا الْكٰتِبُ الْخَكِيْمُ ﴿۱﴾ هٰذَا سِی وَرَحْمَةٌ لِّلْمُحْسِنِیْنَ ﴿۲﴾

يَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَ يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَ هُمْ بِاٰیٰتِہٖۤ اٰتُونَ ﴿۳﴾ اُوْلٰٓئِكَ عَلٰی

هٰذَا سِی مِنْ رَّحْمٰتِہٖمْ وَ اُوْلٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ﴿۴﴾

اَوَّلُ اللّٰمِ بِہِم۔ یہ آیتیں ہیں کتاب حکیم کی مہربان ہدایت اور رحمت ہے نیکو کاروں کے لیے وہ جو صحیح ادا کرتے

ہیں نماز کو پورا رکھتے ہیں زکوٰۃ اور ہر ایک لوگ ہیں جو آخرت پر پختہ عقیدہ رکھتے ہیں یہ لوگ ہدایت پر ہیں اپنے رب

کی توفیق سے اور ہر ایک لوگ دونوں جہانوں میں کامران ہیں۔

اَلَمْ يَكُنْ يَٰۤاَيُّهَا الْكٰتِبُ الْخَكِيْمُ سورتوں کے آغاز میں کلام مقرر رکھی ہے۔ تِلْكَ رَفِیْعٌ میں ہے کیونکہ مبتدا مضمر

ہے تشریح کا یہ ہے ہذا تِلْكَ۔ یہ بھی پڑھا جاتا ہے تِلْكَ اٰیٰتُ الْکِتٰبِ الْخَكِيْمِ یہ تِلْكَ کا بدلہ ہے۔ کتاب سے مراد قرآن

اور حکیم سے مراد اللہ ہے یعنی اس میں کوئی غلطی اور کوئی ناقص نہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حکمت والا ہے۔ اور ایک قول

یہ کہ جو ہے نہ وہ کرم ہے۔

هٰذَا سِی مِنْ رَّحْمٰتِہٖۤ اٰتُونَ یہاں دینے کی وجہ سے منصوب ہے اس کی مشرقی ذائقہ اَنْتُمْ لَکُمْ نِیۡۃٌ (اعراف: 73) یہ دونوں

مدنیوں اور مرد و عجم اور کھانی کی تراریت ہے۔ حمزہ نے ہدی اور رحمة تدریج کے ساتھ پڑھا ہے اس کی دو وجوہ ہو سکتی ہیں:

(۱) مبتدا مضمر ہے کیونکہ یہ پہلی آیت ہے (۲) یہ تِلْكَ کی خبر ہے۔ ممکن دونوں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی مہارت کرتا ہے جو یہ وہاں سے

دیکھ رہا ہو مگر یہ وہاں سے نہ دیکھ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ تو اسے دیکھ رہا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اور دین میں محسن ہیں۔ دین سے

مراد اسلام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَوْ هٰۤاٰ خٰسِرٌ وَّیٰۤاٰ خٰسِرٌ نَّسَمُ وَجْہُہٗ بِہٖ (انشاء: 125) اَلَّذِیۡنَ یَقِیْمُوْنَ

الصَّلٰوةَ یہ مبتدا ہے موصوف سے اللہ ہونے کی بنا پر یہ رَفِیْعٌ میں ہے جو اس معنی میں ہے ہم الذین۔ نصب یعنی مضمر

پوچھا لکھا فرمایا: اس سے مراد غنا ہے اس لئے کہ قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں اس قسم کو تمہیں دھندہ برنایا۔

حضرت ابن عمرؓ بھڑکا سے مروی ہے کہ اس سے مراد گناہ ہے۔ مگر یہ ایمان بن صہان اور کھول سے اسی طرح مروی ہے۔ شعبہ اور سفیان نے قسم سے اور حاد نے براہیم سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا: غنا (گناہ) دل میں خفاق کو قسم دینا ہے ایہ مجاہد کا قول ہے اور یہ اسناد ذکیہ کہ آیت میں لَقَوْلُ الصَّوْبِیْثِ سے مراد گناہ استناد اور اسی طرح کی باطل چیزوں کو سنا ہے۔

حضرت حسن بصریؒ نے کہا: لَقَوْلُ الصَّوْبِیْثِ سے مراد گناہ جانے کے اوقات اور گناہ ہے (1)۔ قاسم بن محمد نے کہا: غنا باطل ہے اور باطل جنہر میں ہے۔ ابن قاسم نے کہا: میں نے امام، نک سے اس بارے میں پوچھا فرمایا: اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: قَسَامًا بِعَذَابٍ لِّئِلَّا الضَّالُّیْنَ (نور: 32) یہ حق ہے (2)۔ امام بخاری نے یہ بیان باہم حاسب باب کلی لہو یا باطل اذا شغل عن حاجة الله من قال لصاحبه تعالیٰ انا مجتہد (3) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: قَوْلُ هَؤُلَاءِ النَّاسِ عَنْ يَشْتَرِئُوا لَقَوْلِ الصَّوْبِیْثِ یُفْضِلُ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ بِغَيْرِ مَلُومٍ قَوْلُ یَشْتَرِئُوا لِقَوْلِ اللّٰهِ اِذَا شَغَلَتْ عَنْ حَاجَةِ اللّٰهِ یُفْضِلُ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ ت، خود ہے۔ حضرت حسن بصریؒ نے بھی یہ مروی ہے اس سے مراد کفر اور شرک ہے۔ ایک قوم نے اسکی باتوں کی بھی تاویل کی ہے میں کے ساتھ اہل باطل اور اہل لعنہ و سب کا شمار کرتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا ہے: یہ آیت نصر بن مہاز سے روایت کی ہے (4) اس نے انہیں کی کتاب میں رستم اور سفید یا فرید میں۔ وہ کہہ کر مر میں بیٹھا کرتا جب قریش سے کہتے: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ نہ کہا ہے، تو وہ اس سے ہنس اور قریش کو فاس کے بادشاہوں کے قہس بیان کرتا اور وہ کجنامہ میری یہ کہاں (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ذات سے اچھی ہے۔ فرما، ابھی اور دونوں کے علاوہ نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ گناہ گارنے والی لوث یاں فرید تا وہ کسی ایسے کوئی کرت یا جو اسلام قبول کرنے کا اور دھکتا ہو تو اسے ایسی لوث کی طرف لے جا دہ لوث کی سے کہتا اسے کھانا کھانا دہ سے شرب چلا دہ اور اسے لغو نہ دہ اور وہ کہتے: یہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم دعوت دیتے ہیں یعنی فرار دہ دہ اور اپنے آپ کو ہدایت میں الٹا: یہ قول اور یہاں قول شرا میں ظاہر ہے۔

ایک طائفہ کہتا ہے: اس آیت میں شراب و عجازی معنی میں ہے۔ یہ آیت قریش کی باتوں، اسلام کے بارے میں ان کے لیے واجب اور باطل میں ان کے داخل ہونے کے بارے میں نازل ہوئی۔ ابن علیؓ نے کہا: جس فعل کا کہنا واجب تھا اس کو ترک کرنا اور ان نکرانے کو بھانا مان کر شراب ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ الْاَلْطَفُ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ الْاَلْفُ (البقرہ: 165) انہوں نے ایمان کے بدلے میں کفر حاصل کیا حتیٰ کفر کو ایمان سے بدل لیا اور کفر کو ایمان پر ترجیح دی۔ مطرف نے کہا: شراب و لوطہ ریت سے مراد ابو لوطہ ریت کو پسند کرے ہے۔ حاد نے کہا: تمہیں ہے وہ اس میں اپنا مال خرچ نہ کرے لیکن اس کا

سناں کو خریدنا ہے۔

میں کہتا ہوں، اس باب میں جو کچھ کہا گیا ہے پہاڑوں پر وہ اچھا ہے، لیکن اس کے بارے میں حدیث مرفوع ہے صحیح اور تابعین کا قول ہے۔ اس میں فعلی اور واحدی نے حضرت ابو لہاس کی حدیث میں اضافہ کیا ہے: "جو آدمی کانے کے ساتھ اپنی آواز بلند کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر شیطانوں کو بھیجتا دیتا ہے۔ ان میں سے ایک ایک کندھے پر ہوتا ہے اور دوسرا دوسرے کندھے پر ہوتا ہے وہ گاندھار سے اپنے پاؤں مارتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ خاموش ہو جاتا ہے" (1)۔

امام ترمذی اور دوسرے محدثین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ فریاد دو طغون اور قارحہ آواز ہیں اس میں ان دونوں سے منع کرتا ہوں صوت مہرصار و رقة شیطان عند نغصۃ و مہر و رقة عند مصیبة لطم عند و در شوق حبیب۔ (2) ہنری کی آواز اور شیطانی آواز و نفخ اور اترانے کے وقت آواز نکالنا اور مصیبت کے وقت آواز نکالنا ہے رخساروں پر طرغی مارنا اور سر بیان بچنا ہے۔

جعفر بن محمد اپنے آپ سے وہ اپنے دادا سے وہ حضرت علی شیر خدا ہیں سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مجھے آگاہ ہو لو جب کو توڑنے کے ساتھ مہوٹ کیے گئے" (3)۔ اسے ابو طالب علیائی نے نقل کیا ہے۔ ابن بشران مکرہ سے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مجھے مہوٹ اور غنم کو توڑنے کے ساتھ مہوٹ کیا گیا ہے" (4)۔ امام ترمذی نے حضرت علی شیر خدا رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جب میری امت پندہ عمل کرے گی تو اس پر آواز نکالے گی۔ تن میں سے یہ آواز نکالے گی جب وہ گاندھار والی ٹوٹ جائے اور آگاہ ہو لو جب کو پناہ لیں گے۔"

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے و حضرت اقبیان والعباد فکانے بجانے والی ٹوٹیاں اور آگاہ ہو لو جب غالب آجائیں گے (5)۔

ابن مبارک نے مالک بن انس سے وہ محمد بن سکند سے وہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جو کسی ٹوڑی کے پاس بیٹھا کہ اس سے گانا سنے تو قیامت کے روز اس کے کان میں سیریزال دیا جائے گا" (6)۔ اسد بن وہبی، عبد بن حمزہ بن ابی سلمہ سے وہ محمد بن سکند سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز فرمائے گا: "میرے وہ بندے کہاں ہیں جو اپنی زبانوں اور کانوں کو مہوٹ اور شیطان کے آواز سے بچاتے تھے، انہیں کشوری کے پانچا سے میں اتار دو اور انہیں خبر دو کہ میں نے ان پر اپنی رضا اتار دی ہے" (7)۔

1۔ عقیر کشاف جلد 3 صفحہ 490-491

2۔ جامع ترمذی، کتاب الجہان، ما جادلہ حرۃ فی اللہ، ص 119، ج 1، صفحہ 926، ابوالحسن علی بن حنبل

3۔ کنز العمال، جلد 15، صفحہ 226، حدیث نمبر 40589، ابوالعباس، جلد 15، صفحہ 216، حدیث نمبر 40540

5۔ جامع ترمذی، کتاب الغنم، ما جادلہ حرۃ فی اللہ، ص 44، ج 1، صفحہ 2، جلد 44

6۔ کنز العمال، جلد 15، صفحہ 221-220، حدیث نمبر 40569، ابن جریر، جلد 3، صفحہ 1493

ابن وہب نے کہا ہے: "اور میں منکر رہے اس کی شکل روایت نقل کرتے ہیں۔"

اور انس کے قول کے بعد یہ اضافہ کیا: "میرا منہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا: "تمہیں میری حمد، میرا شکر اور میری ثناء سزاؤ اور انہیں سزاؤ کہ ان پر کوئی خوف نہیں اور وہ غلغلیہ نہ ہوں گے۔" یہی معنی حضرت ابوہریرہ اشعری سے مروی حدیث میں فرما سے بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "میں نے غشی کی آواز کو توجہ سے سنا تو اسے اجازت نہیں دی جائے گی کہ وہ درمیان میں کہیں۔ عرض کی گئی: درمیان میں کون ہیں؟ یا رسول اللہ! پہنچنے پہلے فرمایا: "اہل جنت کے قاری" (1)۔ اسے ترفی کبیرہ عبد اللہ نے "انوار الاصول" میں نقل کیا ہے، ہم نے اسے کتاب "الحدیث کرم" میں مسئلہ کے ساتھ نقل کر دیا ہے۔ "جس نے دینے پر شراب پی، آخرت میں اس کو نہیں پیئے گا" (2)۔ "جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں اس کو نہیں پہنچے گا" (3)۔ اس کے علاوہ بھی احادیث ہیں جس طرح ہم نے انہیں بیان کیا ہے۔ کقول: "نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جو آدمی مر جائے اور اس کے پاس مٹھی نوٹری ہو تو اس کی نماز جنازہ نہ پڑھو۔" ان آثار و غیر ہا کی وجہ سے علماء نے کہا: "کا کما حرام ہے۔"

مسئلہ نمبر 2: عام سہاء کے نزدیک اس سے مراد سقاہ تھا ہے جو نفس کو حرکت دے اور ان نفس کو خود پیش نفس، نفس، قبول اور بے حیائی پر راہنہ کرتے جو سہا کی حرکت دے اور پوشیدہ جذبہ کو بھڑکائے۔ جب یہ نوع شرعی میں جو اس میں مردوں کا ذکر نہ کرے نہ عورتوں کا ذکر شراب کا ذکر اور محرمات کا ذکر کرے اس کی حرمت میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ سہاء اتفاق ہے کہ یہ ہوئے اور غنا مذہب سے مکر جو اس سے محفوظ رہے تو خوشی کے اوقات میں خود راہت جائز ہے جس طرح شادی، عید اور اہل شوق پر چلتی ہے (4)۔ جس طرح غزوہ، غنیمت کے موقع پر ہو اور ان کو تیز چلانے کے موقع پر ہو اور حضرت سلمہ بن اکوع کا واقعہ ہے۔ جہاں تک اس چیز کا تعلق ہے جسے سہا دے آج اپنا لیا ہے کہ بیضا آلا تھوڑا بے سنجے ہیں جن میں مختلف قسم کے آفات استعمال ہوتے ہیں تو وہ حرام ہے۔ ابن عربی نے کہا: جہاں تک جنگ کی مثل کا تعلق ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ نفس کو مضبوط کرتا ہے اور دشمن کو خوفزدہ کرتا ہے۔ چہ وہ اسے کے ہمارا میں زد ہے۔ وہ مہار ہے۔

جو ہری نے کہا: "بعض اوقات چروہ سے ہی ہنسی جس کے ساتھ گانا گاتا ہے اسے ہر صدا اور ہر آواز کہتے ہیں۔" قشیری نے کہا: "یہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس روز دینے صوب میں داخل ہوئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دف بجا یا گیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دھواؤں کے کارواہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اے ابوبکر! انہیں چھوڑ داتا کہ یہودی جان میں کہ وہ راویینا دھت والا ہے" (4)۔ "جہاں، دف، بجا نہیں اور نہیں، ہم ہی تمہاری پیچھاں ہیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے اچھے پڑوسی ہیں۔ ایک قول یہ کہ گیا ہے: "کھانچ کے موقع پر مثل دف کی طرح ہے اسی طرح دو آفات جو کھانچ کے اعلان کا باعث ہیں ان کا استعمال

اس میں جائز ہے جب کہ کلام اچھی ہوا اس میں دفن نہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۳۱۔ بیٹ کے لیے نکاح میں مصروف رہنا بہ وقتی ہے اس کے ساتھ شہادت دہاؤنی جائے گی۔ اگر مرد کا نے میں ہمیشہ مشغول نہ رہتا ہو تو اس کی عبادت روئیں کی جائے گی۔ اسحاق بن یحییٰ طبرانی نے ذکر کیا۔ کہ: ایش نے امام مالک بن انس سے پوچھا: اہل مدینہ فہم میں سے کسی چیز کی رخصت دیا کرتے تھے۔ فرمایا: ہمارے ہاں فاسق لوگ۔ یہ کام کیا کرتے تھے۔ ابوہبیب بن عبد اللہ طبری نے ذکر کیا: کہا: جہاں تک امام مالک بن انس کا تعلق ہے آپ سے کفایت کا نہ اور ان کو سننے سے منع کیا ہے۔ فرمایا: جب کوئی آدمی لونڈی خریدے اور وہ بے گاہا لے والا پائے تو عیب کی وجہ سے اسے بھروسے والا نام اہل مدینہ کا مذہب ہے مگر اور اہم بن سعد ان سے اختلاف کرتے ہیں۔ ان سے ذکر کیا مندی نے ذکر فرمایا کہ: ان میں کوئی حرج نہ دیکھا کرتے تھے۔ ابن خوزیمہ نے کہا: جہاں تک امام مالک کا تعلق ہے ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ آپ مناعت (فحش) کو بابت تھے جب کہ آپ کا مذہب یہ ہے کہ وہ حرام ہے ان سے مروی ہے کہ آپ نے کہا: میں نے اس مناعت (فحش) کو دیکھا جب کہ میں خود جوان تھا، میری ماں نے مجھے کپڑے سے اپنے آپ فحش اس کے لیے منع کیا ہوتا ہے جو خوبصورت چہرے والا ہو اور تو اس طرح نہیں ہے لہذا تم کو حوسم، بیہ کو حاصل کرد تو میں نے حضرت ربیع کی صحبت اختیار کی تو منہ تعانی نے اس میں خیر رکھ دی۔

ابوہبیب طبری نے کہا: جہاں تک امام اعظم ابوحنیفہ کا تعلق ہے آپ نیز کے پینے کو مہمان جانے سے باز رہا تو کثرت وہاں تھے۔ اور فحش کے طبع کو کثرت و اشہار کرتے تھے۔ اہل کوفہ کا مذہب بھی یہی ہے، جیسے ابانہ، اشعثی، سادہ اور ثوری وغیرہ۔ اس مسئلہ میں ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کے کثرت وہاں سے منع کرنے کے بارے میں اہل مصر و کوفہ و مدینہ میں کوئی اختلاف مصروف نہیں مگر دور وایت جو حیدر بن حسن عمری سے مروی ہے کہ آپ اس میں کوئی حرج نہ لیا لیکن کرتے تھے۔ جہاں تک امام شافعی کا تعلق ہے فرمایا: شاکر وہ ہے اور باطل کے مستحق ہے۔ اس میں کوئی شک نہ ہے۔ افرافہ ہے اس کی گواہی کو کرنا دیا جاتا ہے۔ ابو فرج ہارونی نے امام احمد بن محمد بن عیسیٰ سے روایت نقل کی: (اور) ہمارے صاحب نے ابیہر غلال اور ان کے صاحب جواد ہمزہ سے فتاویٰ مباحث کا ذکر کیا۔ انہوں نے اشہار کیا کہ ان سے دور میں جہاں نہ یہ تھا کہ پڑھے جاتے تھے امام احمد سے مگر وہ نہیں کہتے اسی قول کو ان پر حمل کیا جاتا ہے۔ اس پر یہ واقعہ بھی وضاحت کرتا ہے کہ آپ سے ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو مر گیا اس نے اپنے چچے ایک چاہ اور غلیہ ہونڈی چھوڑی پچھ میں لونڈی کو بیچنے کا حکم دیا اور اس سے بچا جاتا ہے کہ وہ مارا لونڈی ہے۔ اس شرط پر بچا جاتا ہے کہ وہ لونڈی ہے۔ آپ سے عرض کی گئی: تو میں جہاں سے کہتا ہوں کہ وہ مارا لونڈی کی حیثیت سے بچا جائے تو وہ میں ہمارے بارے میں فرمایا: اسے نہ بچا جائے مگر اس شرط پر کہ وہ مارا لونڈی ہے۔ ابو الحسن نے کہا: امام احمد نے یہ قول اس لیے کیا کیونکہ یہ لونڈی زہر والے قصائد نہیں چڑھا کرتی تھی بلکہ ایسے اشعار چڑھا کرتی تھی جو عشق و محبت کے جذبات کو بھڑکانے والے تھے۔ یہاں بات کی جگہ ہے کہ گانا گانوں سے گریہ محفل صلوٰۃ نہ ہو تو تعظیم پر اس کے اہل کو حائل کرنا جائز نہ ہو، یہاں حرج نہ تھا جس طرح

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: "عندی خبر دیتا ہوں؟ میرے پاس تیسوں کا شراب پڑا ہوا ہے؟" فرمایا: "اسے بہاؤ (1)۔ اگر اس کو درست کرنا چاہو تو تیسوں کے ماں کو خلیع کرنے کا حکم نہ دیا جائے۔" طبری نے کہا: مختلف شہر اس کے بعد وئے فنا کی گراہت اور اس سے روکنے پر اتفاق کیا ہے۔ ابو بکر بن سعد اور عبداللہ بن عمر کی جماعت سے اختلاف کیا ہے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "علیکم بالسوا والاصغہ (2)۔" ومن فارق العیاضۃ مات میتۃ جماعیۃ سوا انکم کو لازم پکڑو جو جماعت سے الگ نہ ہو۔ جو میت کی موت مراد ابوالمخرب نے کہا: ہمارے اسیب میں سے قتال نے کہا: "نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت قبول نہ کی جائے گی۔"

میں کہتے ہوں: یہ بات جو چاہے کہ یہ امر جائز نہیں تو اس پر اجرت جائز نہیں۔ ابو بکر بن عبداللہ نے اس عمل (کمانا گانے) پر اجرت لینے کو حرام قرار دیا ہے۔ سورۃ الانعام میں وَجَدْنَا مَا مَنَعَنَا مِنَ الْقَنِیۃ (59) کے ضمن میں بحث گزر چکی ہے نیز سے لیے وہ کافی ہے۔

مسئلہ نمبر 4۔ قاضی ابو بکر بن عربی نے کہا: جہاں تک لونڈیوں کے گانے کے سنے کا تعلق ہے تو مرد کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی لونڈی کا ہاتھ سے کوئی کس پر اس کی کوئی چیز حرام نہیں نہ اس کے ظاہر سے کوئی چیز حرام ہے اور نہ اس کے باطن میں سے کوئی چیز حرام ہے تو اس کی قیادت سے مل کر کچھ کرنا کیسے حرام؟ اگر لونڈیوں کا مردوں کے سامنے آنا ان کے پردہ کو پامال کرنا اور بے حیائی کی بات سنانا کرنا جس جب ایسی چیز کی طرف نکلے جو محال نہ ہو اور جائز نہ ہو تو اس کو ہتھ سے منع کر دیا جائے گا اور اس کو جڑ سے اکھڑا دیا جائے گا (3)۔ ابو یوسف طبری نے کہا: ایسی صورت سے جو حرام نہ ہو تو اس کا بے حیائی سے نہ کہلایا جائے گا۔ اگر اس اہم صورت آواز دینا یا لونڈی سے نہ بولنا، شامی نے فرمایا: لونڈی کا مالک اگر گانے کے لیے لونڈی کو بھی منع کرے تو وہ سفید ہوگا اور اس کی شہادت رد کر دی جائے گی۔ پھر اس میں سخت مشکوکی۔ فرمایا: وہ بدکاری ہے اس کے مالک کو بے وقوف قرار دیا جائے گا کیونکہ اس نے لوگوں کو باطل کی طرف دعوت دی ہے اور لوگوں کو باطل کی طرف بلائے گا وہ سفید ہوگا۔

مسئلہ نمبر 5۔ یُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ عَامَ قُرْآنِ بَارِکَ کے ضمیر کے ساتھ ہے یعنی غیر کو صراطِ مستقیم سے گمراہ کر کے جب وہ دوسروں کو گمراہ کرے تو طوطا بھی گمراہ ہوا۔ ابن کثیر، ابن قیمین، حمید، ابو عمرو و دوسرے ابن ابی اسحاق نے بار کے ضمیر کے ساتھ لازم بلائے ہے تاکہ خود صراطِ مستقیم سے گمراہ ہو۔

وَيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ قُرْآنَ ابُو عمرو اور حاکم کی قراءت رفع کی صورت میں ہے اس کا عطف من یشتوی پر ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ جملہ مستأنف ہو۔ بعض جزو اور کسی نے اسے ربتخذ ماصب کے ساتھ پڑھا ہے اس کا عطف لُفْظاً پر ہے دونوں صورتوں میں یضیل علیہ پر وقف مستحسن نہیں اور فُضِّلَ پر عطف ہوگا۔ یُضِلُّ خائیں، ابو نعیمہ آیات سے گمراہ ہے۔ یہ

1. جامع ترمذی، کتاب الصوم، جامعہ ملیہ، المدینہ المنورہ، دار الفکر، جلد 1، صفحہ 155

2. ابن کثیر، کتاب التفسیر، باب سورۃ الانعام، صفحہ 292۔ ابن کثیر، جلد 3، صفحہ 3838، حوالہ قرآن، جلد 1، صفحہ 2

3. ابن کثیر، جلد 3، صفحہ 3838، حوالہ قرآن، جلد 1، صفحہ 2

بھی ہمارے کہ یہ السیل سے کہ یہ ہو کیونکہ السیل کا لفظ ذکر اور سوخت دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔
 اُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ سخت عذاب ہوگا جو انہیں ذلیل و موار کرے گا۔ شاعر نے کہا:

وَقَدْ جَذَعْتُ فِي انصَارِي بَعْدَ مَا نَفَخَ الصَّالِبُ مِنْ الْعَذَابِ مَهِينًا

میں نے نصاریٰ کی بنادلی بعد اس کے کہ صلیب نے دولت والے عذاب پایا۔

وَإِذَا مَثَلٌ عَلَيْهِمْ أَیْنًا أَوْ فُیْ مُثْلِهِمْ أَیْنًا فَنُصْعًا كَأَنَّهُمْ لَبِثُوا فَنَاءً

بِسَابِ الْغَيْمِ ۝

”اور جب چڑھ کر بناں جاتی ہیں اسے ہماری آہیں تو مڑ پھیر جاتا ہے ٹھیک کرتے ہوئے تو انہیں نے انہیں سناہ

نہیں جیسے ان کے دونوں کان ہرے ہیں ساق پاد سے دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دینا۔“

ایضاً: ہر لڑکھن ہے۔ ذنی کا معنی اس نے اعراف کیا۔ مُثْلِهِمْ اعلان کرنے کی حیثیت سے منسوب ہے۔ وَفَنَاءً

بوجہ اور ماری ہے۔ اس کے بارے میں گفتگو پہلے کر رہی ہے۔

إِنَّ إِلَیْهِنَّ امْتَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَذَابُهُنَّ

حَقٌّ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

”بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے ان کے لیے خوشیوں والے جنتوں میں رہنا ہے۔“

میرشد میں ہے کہ کایہ چارہ ہے اور وہی سب پر غالب ہے اور ان کے لیے۔

جب کفار کے عذاب کا ذکر کریں تو انہوں کے لیے جنتوں کا بھی ذکر کیا۔ خَالِدِينَ کا معنی ہے بیٹھ بیٹھ۔ وَعَذَابُهُنَّ

مفعول مطلق ہونے کی حیثیت سے منسوب ہے۔ یہ ایسا چارہ ہے جس میں کوئی تکلف اور نہی نہ ہوگی۔

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۚ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْدًا مِّنْ أَن نَّيْمِدَ فِيكُم ۚ وَبَنَىٰ

فِيهَا مِیْنَ كُلِّ دَآبَّةٍ ۚ وَآتَيْنَا السَّمَاءَ مَاءً فَالَيُسْطٰیٰ فِيهَا مِیْنَ كُلِّ رَوْحٍ كَوْنٍ ۝

هٰذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ إِلَهِیْنَ مِن دُونِهِ ۚ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝

”اس نے پیدا کر دیا آسمانوں کو ایسے ستونوں کے بغیر جنہیں تم دیکھ سواؤ گھرے کر دیتے ہیں زمین میں

اور سچے اور سچے پہاڑ زمین کو پانی سے پانی، جس کا گئے ہم نے زمین میں ہر نوع کے نفس جوڑے یہ تو ہے اللہ کی تخلیق

(اسے مشرکوں) اب ارادہ کرو کچھ کو کیا بنا ہے اور ان کے اس کے (کچھ بھی نہیں) مگر یہ ظالم کون کرائی

میں ہیں۔“

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۚ تَرَوْنَهَا بِأَعْيُنِكُمْ حَسْبُ عِلْمٍ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ۚ تَرَوْنَهَا

پاکیا گیا ہے۔ دو عثمان بن عفان بن مروان بن دو دو یا تھا جو اہل اہل سے تعلق رکھتا تھا اسلئے اسے اسے ڈر گیا ہے۔ وہب نے کہا: دو حضرت وہب علیہ السلام کے بھائی تھے۔

مقالی نے کہا: یہ آڑ کیا گیا کہ دو حضرت ابوب علیہ السلام کے خاندان تھے (۱)۔ دھشتی نے کہا: دو عثمان بن ہاشم ہیں جو حضرت ابوب علیہ السلام کے بھائی یا خاندان ہیں (۲)۔ ایک قول یہ کیا گیا: دو آڑی امراء ہیں سے ہیں (۳)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یا نوران سے علم سیکھا اور حضرت داؤد سے پیش قدمی دی کرتے تھے۔ جب حضرت داؤد علیہ السلام سے ہوئے تو آپ نے فونی دینا چھوڑ دیا تو آپ سے عرض کی گئی تو آپ نے فرمایا: "اقتلوا ثقیف" جب معاملہ مجھے نکالتا رہتا ہے تو میں آگے کیوں نہ دوں۔

واقعی نے کہا: وہابی امراء کل میں قاضی تھے۔ معید بن سبب نے کہا: حضرت عثمان بن عفان کے محضوں میں سے تھے۔ بڑے ہر فونی والے تھے اللہ تعالیٰ نے اسے حکمت سے نوازا۔ وہ لوگوں سے کھرا اور ان کی راہ پر رہا۔ وہی کا بنی بنی نظر ہے۔ دہلی تھے ہی نہ تھے۔ مگر مراد شیبی نے ان کے نبی ہونے کا قول یہ ہے اس تعبیر کی بنا پر حکمت کا معنی نبوت ہے۔ سبب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کے ساتھ حکم تھے۔ مگر قولی اقتدار میں دہلی میں مجھ کے اعتبار سے درست ہے۔ وہی امراء کل میں قاضی تھے۔ یہاں درجہ کے تھے۔ یہاں پہلے ہوئے تھے۔ بڑے ہر فونی والے تھے۔ یہ حضرت عثمان بن ہاشم ہیں۔ اور میرے مابین کا قول ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ فرماتے ہوئے ان: "حضرت عثمان بن عفان کے لئے یہ ہے کہ جو بہت زیادہ نور و فکر کرنے والے اور اچھا سمجھنے والے تھے ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے بہت کی توفیق اللہ تعالیٰ نے اس سے بہت کی۔ اس پر حکمت کا احسان کیا اور اسے اختیار دیا کہ اسے خفیہ جہ سے جو حق کے ساتھ فیصلہ کرے۔ حضرت عثمان نے عرض کی: اسے میرے رب! انہوں نے مجھے اختیار دیا۔ یہ تو میں جائز تھا۔ انہوں نے اور آزار نہیں کرتا۔ انہوں نے میرے بارے میں بھی فیصلہ فرمایا ہے تو میرے لئے یہ ہے کہ میں اسے ہر شے سے شک تو مجھے مسموم کرنے کا ۴۵۲ میں ان علیہ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ فہمی نے اس کا اضافہ کیا ہے۔ فرشتوں نے اسے توفیق دی کہ حضرت عثمانؓ کو اس کی مدد دے تھے۔ اسے عثمان کیوں؟ کہا: حاکم تخت ترمذی منزل پر ہوتا ہے مظلوم پر ہاب سے اسے اصابے ہوتا ہے اور اس کی مدد کی جائے تو وہ سخت پائے کے لاق ہے اگر لگا کرے تو بہت کے راستہ کو جس سامنے۔ جو یہ میں داخل ہوتا ہے اس۔ یہ کہ وہ انہیں مسموم کر دے۔ حضرت پر دیا تو اختیار کرتا ہے دینا ہی پر غضب ناک ہو جاتی ہے اور وہ آخرت کو بھی نہیں دے گا۔ فرشتے اس کی انہیں تنگم سے چھوڑ دیتے۔ وہ اسے تو نہیں حکمت دی گئی۔ وہ یہ رہے تو اسے حکمت کی۔ جس کو رہے تھے۔ ان کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کو اس امر کے بارے میں نہ آئی گئی تو انہوں نے خلافت کو قبول کر لیا۔

حضرت عثمان نے جو شرط لگائی اس شرط کا ذکر حضرت داؤد علیہ السلام نے کیا تو آپ سے کئی دفعہ غلط دہلی۔ اب

"خبر داؤد جس میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جائے تو تمام جسم درست ہو جاتا ہے اور جب غاصد ہو جائے تو تمام جسم غاصد ہو جاتا ہے۔ خبر داؤد اول ہے" (1)۔ زبان کے بارے میں بے شمار صحیح اور مشہور آثار آتے ہیں۔ ان میں سے ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "جیسے اللہ تعالیٰ نے اونچوؤں کے ٹکڑے سے نیچاؤ اور جنت میں داخل ہو گیا جو دو چیزوں کے درمیان ہے اور جو دو لوگوں کے درمیان ہے" (2)۔ حضرت لقمان کی حکمت کی بے شمار باتیں سرورِ اہل ان میں سے یہ ہے آپ سے پوچھا گیا: لوگوں میں سے کون سب سے برا ہے؟ فرمایا: جو اس کی پروا نہ کرے کہ لوگ اسے برا خیال کریں۔

میں کہتا ہوں: اس کے ہم معنی معروف روایت بھی ہے، نبی کو یمن میں بھیجے گئے اور ارشاد فرمایا: "سیری امت میں سے یہ ایک۔ سلامتی میں ہے مگر جو اطلاع بدکاری کرے اطلاع بدکاری میں سے یہ ہے کہ ایک آدمی رات کے وقت کوئی عمل کرے پھر صبح کرتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی پروا نہ فرمائی، تو وہ کہتا ہے: اسے فلاں ایس نے گزشتہ رات یہ یہ کیا۔ اس نے رات گزار دی جب کہ اس کا رب اس کی پروا نہ فرمائی کہ وہ صبح کے وقت اللہ تعالیٰ کے پردہ کو چاک کرنے والا تھا (3)۔ اسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا: امام بخاری نے اسے نقل کیا۔ وہاب بن جبہ نے کہا: میں نے حضرت لقمان کی حکمت کی اتنی باتیں پڑھی ہیں جو سب برابر آپ سے بڑھ کر ہیں۔ روایت بیان کی جاتی ہے: حضرت لقمان، حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے جب کہ حضرت داؤد علیہ السلام زور بن رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے لوہے کو یوں نرم کر دیا تھا جس طرح مٹی ہوتی ہے اور انہیں کہا کہ آپ سے پوچھیں تو حکمت نے انہیں آ یا اور غاصوش ہو گئے جب کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اسے ٹھیک کر لیا اور زور نہ پہنا کیا: تو جنگ کا سنا اچھا لبا اس ہے۔ حضرت لقمان نے یہ بات دیکھی حکمت سے اس پر عمل کرنے والے کم ہی ہیں۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے انہیں کہا: تجھے جو حکیم کہنا گیا وہ درست ہے۔

انہا اشکائونہ ان میں دو عقیدے ہیں۔ ایک یہ ہے کہ ان منہرہ میں معنی ہو گا کم نے اسے کہا تو شکر بھالا۔ دوم قول یہ ہے کہ یہ لعل نصب میں ہے اور فعل اس کے صل میں داخل ہے جس طرح سبب نے بیان کیا ہے: کثرت بلیہ ان کہ مگر یہ تو یہ اس کے نزدیک عید ہے۔ زبانی ہے کہ معنی ہے تحقیق ہم نے لقمان کو حکمت عطا کی تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کا شکر بھالے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے: معنی ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کا شکر بھالے جس اس نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ وہاں شکر بھالنے کی وجہ سے عید بنا۔

اللہ تعالیٰ کے شکر سے مراد اللہ تعالیٰ نے جو عہد دیا وہ اس کی طاعت کرنا (4)۔ اس کی توفیق اور معافی حقیقت ہے۔ اس سے میں قول سورہ بقرہ میں تزلزل کرتا ہے۔

وَعَنِ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَغْلَبٌ ۚ يَتْلُو كِتَابَكَ ۖ يُخِيبُكَ عَلَىٰ مَا تُخِيبُ ۖ وَيُغْلِبُكَ عَلَىٰ مَا تُغْلِبُ ۖ وَهُوَ غَوَّيْتَهُ بِخَبْرِهِ ۚ لَوْ تَرَىٰ إِذِ انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَسُيَرَّا فِي الْكَوْكَبِ ۚ

1۔ عیسیٰ بنی، کتاب الامان، المجلد من اشهر مصنفین، جلد 1، صفحہ 13

2۔ عیسیٰ بنی، کتاب الامان، المجلد من اشهر مصنفین، جلد 2، صفحہ 958

3۔ عیسیٰ بنی، کتاب الامان، المجلد من اشهر مصنفین، جلد 2، صفحہ 896

تعالیٰ اہل مخلوق کی عبادت سے نفی ہے اور مخلوق کے ہاں محمد کیا گیا ہے۔ یعنی میں سلام نے کہا: اہل مخلوق سے نفی اور اپنے والد میں محمود ہے (۱)۔

وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعَلِّمُهُ كَيْفَ يَعْبُدُنِي ۖ أَلَا تَشْكُرُ ۚ بَالِغُو ۖ إِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ عَظِيمٌ ۝

اور یہ ذکر جب لقمان نے اپنے بیٹے سے کیا اسے نصیحت کرتے ہوئے اسے میرے پیارے فرزند! تمہی کو کفر کا شریک نہ بنانا، یقیناً شرک ظلم عظیم ہے۔

وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعَلِّمُهُ كَيْفَ يَعْبُدُنِي ۖ أَلَا تَشْكُرُ ۚ بَالِغُو ۖ إِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ عَظِيمٌ ۝
اس کا نام غلط ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا نام احم قمر (۲) یہ قاضی نے حکایت بیان کی ہے۔ قاضی نے کہا: ان کا بیٹا اور ان کی بیوی دونوں کافر تھے آپ ان دونوں کو کافر نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو گئے۔

میں کہتا ہوں: اس امر پر ملاحظہ تعالیٰ کافران لِقْمَانُ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ عَظِيمٌ بھی دلالت کرتا ہے۔

تصحیح مسلم اور دوسری کتب میں حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت مروی ہے کہا (۳): جب یہ آیت اَلَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ (سورہ مائدہ: 82) نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ پر بڑا مشتاق مژدرا انہوں نے کہا: ہم میں سے کون ایسا شخص ہے جو اپنے آپ پر ظلم نہیں کرتا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جیسا تم گمان کرتے ہو بہت اس طرح نہیں بلکہ ظلم سے مراد ہے جو حضرت قرآن علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے کیا: اے میرے بیٹے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کر دے شرک ظلم عظیم ہے۔"

إِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ عَظِيمٌ کے بارے میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ حضرت لقمان صلیہ السلام کا کلام ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے خبر ہے حضرت قرآن علیہ السلام کی کلام سے متعلق ہے اور عابری لہور پر متصل ہے تاکہ معنی کی تفسیر کا نام دے، اس چیز کی تائید دوسری روایت بھی کرتی ہے کہ جب یہ آیت اَلَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ پر دھمکے انہوں نے عرض کی: ہم میں سے کس نے ظلم نہیں کیا؟ تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا إِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ عَظِيمٌ ان کے خوف کو سکون ہو گیا۔ ان کے خوف کو سکون اس لیے ہوا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے خبر ہے۔ بعض روایت خوف کو سکون اس لیے حاصل ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے کے بارے میں ذکر کرکے اس کی صفت صحت اور سعادت سے لگائے۔

إِذْ عَنِ نَسَبٍ میں ہے: اس سے پہلے ذکر کرنا مکمل بخلاف ہے۔ زبان نے اپنی کتاب جو قرآن کے متعلق ہے میں یہ کہا: و آتینا کی وجہ سے نسل نسب میں ہے معنی: دو کا تحقیق ہم نے لقمان کو نصحت دیکھا مگر جب اس نے کہا: تمہاں نے کہا: میں اسے ملکہ گمان کرتا ہوں جو کلام میں واقع ہے جو اس سے مانع ہے۔ اور کہا: یہاں ہی داء کے کمرہ کے ساتھ اسے پڑھا ہے کہ لکھ

یہ یا کھدوہ پر دال ہے۔ جس نے اسے نذر دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک فتح خفیف ترین حرکت ہے۔ سورہ ہود میں اس بارے میں قول گزر چکا ہے۔

ہنّٰی کا قول حقیقت میں معصوم نہیں اگرچہ لفظ میں اس کے وزن پر ہے۔ یہ بڑی پیدا کرنے کے لیے ہے جس طرح ایک آدمی کو کہا جاتا ہے نیا مٹی اور بچہ کو کہتے ہیں نیا کس۔

وَوَعَيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ خَلَقْنَاهُ مِنْ عَلَقٍ وَفَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ فِی غَافِلِينَ ۚ أَوَلَمْ نَكُنْ بِوَالِدَيْكَ إِتْمَامًا ۚ إِنَّكَ عَلَيْنَا لَشَکُورٌ ۚ أَلَمْ نَكُنْ بِكَ بِرَبِّكَ إِتْمَامًا ۚ وَنَعْمًا ۚ فَكُلْ مِنْ أَثْمَارِهَا ۚ وَاسْمِعْ بَيْنَ الْأُصْبَاحِ وَبَيْنَ الْعِصَا ۚ وَتَسْمِعْ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْوَسْوَاسَ الْخَافِیْنَ ۚ إِذَا سَمِعُوا مِنْ فِی الدَّارِ لَمْ يَحْضُرُوا ۚ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ۚ

اور ہم نے تا کیوں ہی تم کو انسان کو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرے حکم میں اٹھائے رکھا ہے اس کی ماں نے کمزوری پر کمزوری کے باوجود اور اس کا رومہ جھوٹے میں دو سال تلے (اس لیے ہم نے حکم دیا) کہ شکر اور کرم اور اپنے ماں باپ کا (آخر کار) میری طرف ہی (تمہیں) ملوٹا ہے۔ اور اگر وہ دباؤ ڈالیں تم پر کہ تو میرا شریک ظہیر اے اس کو جس کا تجھے علم تک نہیں تو ان کا یہ کہنا نہ مان البتہ گزران کر ان کے ساتھ دنیا میں خوبصورتی سے اور پیروی کر اس کے راستہ کی جو میری طرف مائل ہو پھر میری طرف ہی تمہیں لوٹنا ہے پس میں آگاہ کروں گا تمہیں ان کاموں سے جو تم کیا کرتے تھے۔

اس میں آٹھ مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ وَوَعَيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا یہ دونوں آیات حضرت لقمان علیہ السلام کی وصیت کے درمیان جملہ معترضہ ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ بھی ان چیزوں میں شامل ہے جو حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو وصیت کی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی خبر دی، یعنی حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے کہا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کرو اور شریک کرنے میں اپنے والدین کی اطاعت نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی اطاعت کی وصیت کی ان تمام امور میں جو شریک نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہوں۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے کہا: ہم نے حضرت لقمان علیہ السلام سے کہا ان چیزوں میں جو ہم نے حضرت لقمان علیہ السلام کو حکمت عطا کی۔ اور ہم نے انسان کو دیکھنے کے حسن سلوک کی وصیت کی۔ یعنی ہم نے اسے کہا: اللہ تعالیٰ کا شکر عطا لاؤ اور ہم نے اسے کہا: ہم نے انسان کو وصیت کی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب حضرت لقمان نے اپنے بیٹے سے فرمایا تو شریک نہ کرو اور ہم نے انسان کو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کی۔ یعنی ہم نے لوگوں کو اس کا حکم دیا۔ اور حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو اس کا حکم دیا، تیسری نے ان اقوال کا ذکر کیا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ دونوں

وہ حضرت سعد ہیں۔ دوسری غاب سے مراد حضرت ابوبکر صدیق ہیں۔ کہہ: جب حضرت ابوبکر صدیق مسلمان ہوئے تو حضرت سعد، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت عثمان، حضرت طلحہ، حضرت سیدہ اور حضرت زبیرؓ کو ان کے پاس آئے اور پوچھا: آپ ایمان لائے آئے ہیں؟ فرمایا: ان۔ تو آپ کے حق میں یہ بیت نازل ہوئی اَنْفُسُ هُوَ قَائِمٌ اَنَا وَ اَنْجَلِ سَا جَلَاؤُ قَائِمًا يَنْفَعُ الْاِلَاحَ وَ يُوْزَعُوْنَ حَسَبَ نَرِيْجٍ (الزمر: 9) جب ان چھ افراد نے یہ سنا تو وہ بھی ایمان لائے آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں یہ بیت نازل فرمایا۔

وَالَّذِيْنَ اٰجَسْتُمْ اِلَآهَافُؤْ اَنْ يَّعْبُدُوْا اَنَا لَبِزًا اِلَى اللّٰهِ لَكُمْ الشُّكْرُ اِنْ كُنْتُمْ يَّسِيْعُوْنَ
اِنْقَوْلْ فَيَشْكُرُوْنَ اِنَّهُمْ اَوْفِقُوْا اَلَمْ يَنْفَعِهِمْ اَنْ يُّدْعُوْا اِلٰهَهُمْ اَللّٰهُ (الزمر: 17) ایک قول یہ کیا گیا ہے: لہٰذا اناب سے مراد نبی کریمؐ کی پیروی ہے۔ حضرت امینؑ سے پہلے کہا: جب حضرت سعدؓ اسلام لائے تو ان کے ساتھ ان کے دو بھائی عامر اور نویر بھی اسلام لائے آئے ان میں صرف متبہ شریک رو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو ذکر کیا کہ جو قوم میں ہیں ان کو دوبارہ اٹھائے گا، جزا کے لیے اللہ تعالیٰ کی مسنونہ حاضر ہو یا ہو گا اور اللہ تعالیٰ چھوٹے بڑے اعمال پر آگاہ ہے (2)۔

يٰۤاَيُّهَا اِنْ رَّكَ وُثْقَالٌ حَبِيْبٌ مِّنْ خَلْقٍ دَلَّ مَثَلُنْ فِيْ صَحُوْقٍ اَوْ فِي السُّوْبِ اَوْ فِي

اَلَا تَهْمُ يٰۤاَبَاطِئَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ لَخَبِيْفٌ حَمِيْدٌ ۝۱۰

"(لقمان نے کہا) یہ رے فرزند! اگر کوئی چیز رانگی کے دان کے برابر وزنی ہو یا پھر وہ کسی چٹان میں یا آسمانوں یا زمین میں (جیسی) ہو تو لے آئے گا۔ اے اللہ تعالیٰ۔ بے شک اللہ تعالیٰ بہت باریک بین، ہر چیز سے باخبر ہے۔"

حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے کہا: اے بیٹے! یہ قول حضرت لقمان علیہ السلام کا ہے اس قول کے ذریعے حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے آگاہ کرنا چاہا (3)۔ یہ دوسری حدیث جس کو سمجھنا ممکن تھا، کیونکہ فرمود کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ جس اس کے وزن کا ادراک نہیں کر سکتی، کیونکہ یہ ترازو کو نہیں جھکا سکتا، یعنی آزمائش سوانح پر رانگی کے دانہ کے برابر رزق ہو تو اللہ تعالیٰ اسے آگاہ ہے اور وہاں تک پہنچاتا ہے جس کا یہ رزق ہوتا ہے، یعنی رزق کا ایسا انتظام نہ کر یہاں تک کہ تو اس کے ساتھ فراغت سے غافل ہو جائے اور جس نے میری طرف رجوع کیا ہے اس کے راست کی تہرہ سے غافل ہو جائے۔

میں کہتا ہوں: اس معنی میں نبی کریمؐ کی حدیث کا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ارشاد ہے: لَا تَكْتُمُ فَلَكَ مَا يَكْفِيْكَ يَكُوْنُ دُعا تَرْزُقُ بِاَيْتِ (4) یعنی کہ دو کوش کو زیادہ زکوہ جو مقدر میں ہے وہ ہو کر رہے گا اور جو میرے حق میں رزق مقدر نہ کیا گیا ہے وہ جھٹک بیچ جائے گا۔ اس آیت نے اس امر کو بیان کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر شے کا اپنے علم سے احاطہ کیے ہوئے ہے اس نے

تقدم کے معنی میں ہے اس لیے یہ خبر کا قاض نہیں کرتا۔

فَنُفِثْنٰ فِيْ صُحُوْرٍ اَيْ قَوْلٍ يَّكِيْلٍ شَيْءٌ: کلام کا معنی تحصیر میں مبالغہ کرنا اور انتہ کو پہنچانا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت اسکی چیز تک پہنچتی ہے جو تہہ در تہہ چٹانوں میں ہو، جو آسمانوں میں ہو اور جو زمین میں ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: یہاں سحر و سے مراد سات زمیںوں کے نیچے چٹان ہے جس پر زمین ہے۔

اَيْ قَوْلٍ يَّكِيْلٍ شَيْءٌ: اس سے مراد اسکی چٹان ہے جو عورت مجھلی کی پشت پر ہے (۱)۔ سدی نے کہا: یہ اسکی چٹان ہے جو آسمان اور زمین میں نہیں، بلکہ سات زمیںوں سے مراد وہ ہے اس پر اَيْب فرشتہ کھڑا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَوْفِي السَّمٰوٰتِ اُذُنِيْ الْاَرْضِ مِنْ اَسْمٰوٰنَ وَرِثَتِيْ مِنْ اَرْضِيْ فِيْ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ فَنُفِثْنٰ فِيْ صُحُوْرٍ سے کفایت ہو جاتی ہے۔ یہ دیکھا فوس ہے جو ممکن ہے یہ کہہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان: فَنُفِثْنٰ فِيْ صُحُوْرٍ تا کید ہو جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ مِنْ رَّبِّكَ اَلَمْ يَكُنْ لَّيْلًا مَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ (العلق) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: سُبْحٰنَ الَّذِيْ قِيْلَ لَهَا يَغْضِبْهُ وَيَهْلِكْ (الرعد: 1)

يٰۤاَيُّهَا اَقِيْمِ الصَّلٰوةَ ذٰمُوْا بِالنُّعُوْذِ وَاِنَّهُ عَنِ الْمُسْلِمِيْنَ وَاصْبِرْ عَلٰى مَا اَحْبَبْتَ اِنَّ اٰلَ ذٰلِكَ مِنْ عَذٰبِ الْاٰمُوْرِيْنَ

"میرے پیارے بچے نماز صحیح ادا کی کرو، نیکی کا حکم دیا کرو اور برائی سے روکنے دو اور صبر کریں کہ وہاں مصیبت پر جو تمہیں پہنچے ہے شک یہ بڑی ہمت کے کام ہیں۔"

اس میں تین مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ يٰۤاَيُّهَا اَقِيْمِ الصَّلٰوةَ اپنے بیٹے کو طاعات میں سے عظیم طاعت کی وصیت کی و نور ذہن معروف کا حکم دینا اور برائی سے روکنا ہے۔ اس سے یہ ارادہ کرتا ہے کہ پہلے خود اس کو ہیروئے اور نگرے کے یہاں یہ لفظ طاعات اور لغات کو پتا ہے جس نے بھی کہا، بہتری کو:

وَابْدَرِ بِنَفْسِكَ فَاتَّعٰهَا مِنْ نُّفْهٰهَا فَاِذَا نَهَيْتَ عَنْهُ فَخَنَّتْ حَكِيْمًا

یعنی ذات سے شروع کر دیا اسے سرکش سے روک جب نفس اس سے روک تو وہ کھیم ہے۔

ان اشعار کا ذکر سورہ بقرہ میں کر دیا گیا ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ وَاصْبِرْ عَلٰى مَا اَحْبَبْتَ یہ ارشاد خدا کرنا ہے کہ جسے منکر کو قسم کرنے پر برا لگتا ہو، چاہے اگر چہ منکر ضرر پہنچے۔ یہ اس امر کا شعور دلاتا ہے کہ منکر کو قسم کرنے والے کو بعض اوقات نصرت دی جاتی ہے۔ یہ مقدار عذاب اور احتجاب کے طریقہ پر ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کی خاطر قوت کے اعتبار سے ہے جہاں تک اس کے لازم کا تعلق ہے تو ایسا نہیں (2)۔ یہ بحث سورہ آل عمران اور سورہ کہف میں گزر چکی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہاں آپ کو نیکے مصائب پر صبر کا حکم دیا گیا

ہے جس طرح اس مرضِ انجیرو ہوتی ہیں اور یہ قسم، یا گیا کہ کھیر ہست کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی معصیت کی طرف نہ نکلیں۔ یہ دجما قول ہے کیونکہ یہ عام ہے۔

مسئلہ نمبر 3۔ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہنا ہے، افغان کی حقیقت یہ ہے کہ مشکلات پر صبر کیا جائے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے، غماز قائم کرنا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا یہ بہت بڑے کام ہیں جس سے بے وفائی یہ ان امور میں سے ہے جن کا لفظ تعالیٰ نے حکم دیا ہے ایسا ہی جرح کا قول ہے۔ یہ احتمال بھی ہو جو دینے کے سوا جو کہ یہ مکرم غلظت اور عیالوں کو جو نہایت کے راستے پر چلنے والے ہیں ان کے امور میں سے ہیں اس جرح کا قول زیادہ صحیح ہے۔

وَلَا تُصِغِرْ حَدَاكِ لِلنَّاسِ وَلَا تَمُتِي فِي الْأَمْوَاسِ مَرْحَا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ

”اور (تکبیر کرتے ہوئے) اچھے رخسار کو گونگن کی طرف سے دور نہ چلا کر زمین میں اترا تے رہے۔“
 ہے شب انہ تعالیٰ نہیں پسند کرتا کسی ٹھنڈے کرنے والے فجر کرنے والے کو۔“

اس میں کچھ مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱ - نافع، ابو عمرو، حمزہ، کسائی اور ابن محسن نے تصاعص صا کے بعد الف کے ساتھ چڑھا ہے یعنی یہ باب قاطع سے ہے ابن کثیر، عاصم، ابن عامر، حضرت حسن بصری اور مجاہد نے تصعیر پڑھنا ہے جوڑی نے تصعیر صا کے کھن کے ساتھ چڑھا ہے۔ معنی قریب قریب ہے۔ صعر کا معنی جاتی دعا ہے۔ اس معنی میں جوہ کا قول ہے: قد اقام اللہ صعری، بعد ان اقامت صعرہ

نماہنے کے لیے میرے جھکاؤ سیدھا کر دیا۔ یا بعد ازاں کے کہ میں نے اس کا چہرہ اُس سیدھا کر دیا تھا۔ اسی مطلبی میں مہر و میں نے یہی نقل کیا
 قول ہے:

وَكُنَّا إِذْ الْجَبَّارُ ضَرَبَ عِزَّهُ قَتْلًا لَهُ مِنْ هَيْلِهِ لَتَقُومَ (١)

ہمب جبار اپنے رشتہ جو بھیج رہا ہے تو ہم ان کے سوا ان کو سیدھا کر رہے ہیں تو وہ میدان ہو جاتا ہے۔

طبری نے اسے قلعہ قونیا پر عمارت بنانے کا حکم دیا ہے کیونکہ شمر کا نیا مخزن (مجرور) ہے۔ ایک اور شمر ہے :
 افسانہ میں عمارت مستعمر بنی جس کے طے ہوئے رستہ کو یہ حکم دیا ہے۔

جہاں نے کوہِ اُلا تصاعر یعنی ٹیکر کرتے ہوئے ان سے اعراض نہ کیجئے۔ یہ جملہ رواں جاتا ہے اصحابِ تعمیرِ صنم
وہیں جب اونٹ کو کوئی انکی باری لگے جس سے انکی گردن حرجا نہ ہو ٹیکر کو کھڑا جاتا ہے لیبہ صغورہ صینہ، لا تصعر کا معنی
ہے اپنے رخسار کو ہمیشہ سوزے نہ کہ۔ صرٹِ حلیہ میں ہے نیالِ حلیٰ انسان زماں لبسِ خیمہ، ذرا صغورہ اور بہتر تو ان پر ایسا
زمانہ بھی آئے گا جس زمانہ میں لوگوں میں عسکر اور بے نسل کے ہوا کوئی نہ ہوگا۔ اے لبتے میں جو ٹیکر کی وجہ سے مر سوزے

ہوئے ہو اور اکیسے لوگ ہیں جن کا کوئی دین نہ ہوگا۔ حدیث طبرانی میں ہے: کل صغار ملعون ہر سنگھڑا ملعون ہے (1)۔

مسئلہ نمبر 2۔ آیت کا معنی ہے: آپ اپنے دشمنوں کو گویں برنگیر کرتے ہوئے، فخر کرتے ہوئے اور انہیں حقیر جاننے والے ہوئے ایک طرف نہ کرو۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ایک جماعت کا قول ہے (2)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا معنی ہے جب حیرے سامنے کسی کا ذکر کیا جائے تو تو اپنی ہاتھ کو ایک طرف کر لے مگر یا تو اس کو حقیر جانتا ہو معنی ہے تو واضح کرتے ہوئے، اہل وسعت کرتے ہوئے ان کی طرف توجہ کیجئے جب ان میں سے جھوٹے سے جھوٹا بھی آپ سے بات کرے تو اس کی بات توجہ سے سنے یہاں تک کہ وہ اپنی بات مکمل کرے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح عمل فرمایا کرتے تھے (3)۔

میں سمجھا ہوں: اسی معنی میں وہ روایت ہے جسے امام مالک نے ابن شہاب سے روایت کیا اس میں امام مالک نے بڑھتے سے نقل کرتے ہیں فرمایا: ”ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ایک دوسرے سے عرض کیا کہ: یا ابن عباس! حدیث کیا کر دے اللہ کے بندوں بھائی بھائی بن جاؤ کسی مسلمان کے لیے حلال نہیں کہ وہ اپنے بھائی سے تمن و نیک لا تعلق رہے“ (4)۔ حدیث میں موجود لفظ التذہب کا معنی ہے عرض کرنا، کلام، سلام وغیرہ ترک کرنا۔ عرض کو تذہب کا سنا دیا گیا کیونکہ جس سے تو بغض کرتا ہے تو اس سے عرض کرتا ہے اور اپنی رشتہ کو اس کی طرف کر لیتا ہے۔ اسی طرح دوسرے ساتھ اسی طرح کرتا ہے۔ جس سے تو محبت کرتا ہے تو اپنا رشتہ اس کی طرف کر لیتا ہے اور تو اس کے بالفاظی ہوتا ہے تاکہ تو اس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو۔ جو آدمی اپنا دشمن سمجھتا ہے اس میں تذہب کا معنی موجود ہے، بجا ہونے بھی اس کے ساتھ تفسیر بیان کی ہے۔ ابن جریر متذہب نہ کہا اللہ تعالیٰ کا فرمان وَلَا تُصِفُوا خُلُقًا لِبَنَاتِهِ سے مراد ہے مگر یا اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ انسان اپنے آپ کو بغیر ضرورت کے ذلیل کرے اس کی مثال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرمایا: نَبِيسَ لِلْانْسَانِ اَنْ يَذِلَّ لِنَفْسِهِ (5) انسان کے لیے مناسب نہیں کہ اپنے آپ کو ذلیل و رسوا کرے۔

مسئلہ نمبر 3۔ وَلَا تَشْوِشْ لِي اَلَا زَهْنًا عَکْبَرُ کرتے ہوئے زمین میں چلے۔ مگر خداوند بے حال کی جگہ واقع ہے۔ سورہ الاحزاب میں بحث مکرر ہو چکی ہے۔ اس کا معنی جتنی اور خوشی سے چلتا جب کہ کوئی کام اور حاجت نہ ہو۔ اس اخلاق کو اردو اے لفظ کو ازم بگرتے ہیں اور سنگھیر کرتے ہیں۔ مرجع اسے کہتے ہیں جو اپنی جان میں سنگھیر کرتا ہے۔ یعنی بن جاہر کاٹی، ابن عاتق ازرقی سے دو غصیف بن حارث بن جہش سے روایت نقل کرتے ہیں کہ میں اور عبداللہ بن عبید بن مسیر بیت المقدس آئے۔ کہا: ہم حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کے پاس بیٹھے میں نے انہیں کہتے ہوئے سنا: قبر بڑے سے کلام کرتی ہے جب اسے قبر میں رکھا جاتا ہے وہ بندے کو کہتی ہے: اے انسان! تجھے کس چیز نے میرے پاس سے دھوکے میں رکھا؟ کیا تجھے علم نہیں تھا میں تنہا کی گھر ہوں؟ کیا تو نہیں جانتا میں تاریکی کی گھر ہوں؟ کیا تو نہیں جانتا میں حق کی گھر ہوں؟ اے انسان

2۔ البحر الرائج، جلد 4، صفحہ 351

4۔ مرقاۃ، 1، 2، سنن الترمذی، ص 40، ج 1، سورہ البقرہ، صفحہ 706

1۔ التبیان فی تفسیر القرآن، جلد 3، صفحہ 31

3۔ القرآن لابن جریر، جلد 3، صفحہ 1497

5۔ منی بنی، ج 1، کتاب الغنم، ص 29، مرقاۃ، ج 1، صفحہ 298

تجھے کسی چیز نے مرے بارے میں وحی کر دی تھی کیا؟ تو میرے ارد گرد منظر کشی کرتے ہوئے چلا کرتا تھا۔

ابن کثیر نے کہا: میں نے غصیف سے کہا: اے ابوالاعمال! اے کلامِ ہادی ہے! فرمایا: اے بھتیجے! بعض اوقات جو تیری چال ہوتی ہے۔ بوجہ یہ کہ: معنی ہے زیادہ مال والا اور بکیر والا۔ نبی کریم ﷺ نے فرما دیا: "جس نے بکیر کرتے ہوئے اپنے بکیرے کو کہیں نیا مات کے روز اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا" (1)۔ "وَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَوْمِئِذٍ" اسے عطا کیا گیا ہے اس کو شمار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا نہیں لایا، یہ مجھ کا قول ہے۔ اس سے مراد سب پر اور دوسرے امور میں شکر کرنا۔

وَالْقَوْمُ فِي تَشْيِئِكَ وَالْغَضَبِ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ الْغَضَبُ

"اور میانہ روی اختیار کرنا اپنی رفتار اور وحی کر اپنی آواز بے شک سب سے وحشت انگیز آواز گندھے کی آواز ہے۔"

اس میں چھ مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ وَالْقَوْمُ فِي تَشْيِئِكَ جب نہ موسمِ اخلاق سے منع کیا تو اخلاق کریمہ کو آپ کے لیے بیان کیا جن اخلاق کریمہ کو اپنا چاہیے۔ فرمایا: وَالْقَوْمُ فِي تَشْيِئِكَ اس میں میانہ روی اپناؤ۔ قصہ سے مراد توحید اور سستی کی درمیان کی حالت ہے بعض مرے کہہ سکتے ہیں کہ: والوں کے چلنے کی طرح رنگ رنگ کرنا چلو اور چالاکی کی طرح مجھیں اچھل کر نہ بیٹو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تیز رفتاری مومن کے دعب کو ختم کر دیتی ہے" (2) کہ جہاں تک ان روایات کا تعلق ہے کہ حضور ﷺ جب چلا کرتے تو تیز چلا کرتے اور حضرت عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر کا حضرت عمر بن خطاب کے بارے میں قول: جب حضرت عمر بن خطاب چلتے تو تیز چلتے تو اس سے مراد وہ تیزی تھی جو بنیادی مرنے والے کی چال سے بڑھ کر ہوتی ہے اللہ تعالیٰ بجز جانتا ہے۔ جس کی یہ صفت ہو اللہ تعالیٰ نے ان کی صفت بیان کی ہے اس کی وضاحت سورہ فرقان میں مگر درج کی ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ وَالْغَضَبِ مِنْ صَوْتِكَ اپنی آواز کو پست رکھو یعنی آواز بلند کرنے میں تکلف سے کام نہ لو اور اتنی آواز بلند کر دو جتنی ضرورت ہو، کیونکہ ضرورت سے زائد آواز کو بلند کرنا تکلف ہے جو ازیت و تائب۔ سب سے مراد تشیع ہے۔ حضرت عمر بن خطاب نے اس سوزن سے فرمایا جس نے اپنی طاقت سے بڑھ کر آواز کو بلند کرنے کا تکلف کیا، مجھے خوف ہے کہ اگر حیرا مر پٹا، پست جائے گا موزن حضرت ابو محمد و عمرہ بن عبید اللہ سے مراد تائب ہے (3) کہ کرشمہ نگاہ تک کا حصہ ہے (3)۔

مسئلہ نمبر 3۔ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ الْغَضَبُ ان میں سے قبیح ترین اور وحشت ناک ہے۔ اس سنی میں یہ جملہ ہے: "تانا بوجہ منکر وہ ہمارے پاس پسندیدہ چیز ہے کے ساتھ آیا۔" مدعا فی خدمت اور کمال میں شریبہ الشاہد کے طور پر استعمال ہوتا ہے اسی طرح اس کا بیگانہ وہ ان کے خوف و ذکر کو برائی خیال کرتے ہیں وہ اس کا ذکر نہ کرنا یہ کے انداز میں

1۔ مجمع البحار، فضائل الصبیحہ، قرن الثانی، ص 162، رقم 517

2۔ مجمع البحار، ص 162، رقم 517

3۔ مجمع البحار، ص 162، رقم 517

خدا کی معرفت جس بھی اور انسان کو ملی اپنے بندے سے جو اخلاقی حدود کر رہے۔ اور وہی نے جس بارے میں تہذیب و اقوال ذکر کئے ہیں سب اس طرف لوٹتے ہیں۔

وَجِئْنَا بِمَنْ يَنْتَهِكُ الدُّنْيَا فِي انْتِهَاقِهَا عَلِيمٌ اِس کا معنی سورۃ الحج وغیرہ میں داخل ہے۔ یہ ایک یہودی کے حق میں آیت نازل ہوئی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا عرض کی: یا محمد! مجھے اپنے رب کے بارے میں بتائیے؟ وہ کسی چیز کا ہے؟ ایک بجلی آئی جس نے اسے مار ڈالا یہ باوجود کاقول ہے۔ سورۃ الرعد میں بھی یہ بحث گزر چکی ہے۔ ایک تو یہ یہ کیا گیا ہے: یہ آیت نصر بن حارث کے بارے میں نازل ہوئی۔ وہ کہا کرتا تھا: فرشتے اللہ تعالیٰ کی جہیزیں دیں (۱): یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

یُجَادِلُ فِي شَأْنِهِمْ عَلِيمٌ دیکھیں کہ بغیر خصومت کرتا ہے۔ وَلَا يُخْذِي وَلَا يُكْسِبُ مُبْتَلًى صَحَابِ شَیْطَانِ اس کی طرف جرات کرتا ہے اس کے ساتھ وہ خصومت کرتا ہے۔ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي خَوْنًا إِلَى أُولِي يَدِهِمْ لِيُجَادِلَهُمْ (الاحقاف: 121) شیطاں انہیں بھی القہ کرتا ہے کہ وہ اپنے تباہی کی جہر دی کریں، جس طرح بعد ایت میں ہے۔ اَوْ لَوْ كَانَتِ الْفَيْضُطُنْ مِنْ مَحْوُفَةٍ اِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ یعنی شیطاں انہیں عذاب سعیر کی طرف دھمت دے تب بھی وہ اس کی جہر دی کریں گے۔ وَ مَن يَسْلُمْ وَجْهَهُ اِلَى اللّٰهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَ اِلَى اللّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُورِ ﴿۱۲۱﴾

”اور جو غفلت اپنے آپ کو اللہ کے سپرد کرتا ہے درۂ فحاشیا کی دھند میں گھولتا ہے اس نے مضبوطی سے پکڑ لیا مضبوطی ملے اور اللہ کی طرف ہی ہے تمام کاموں کا انجام۔“

[illegible]

کے اعتبار سے اسی کا ہے اللہ تعالیٰ کی ذات اپنی مخلوق سے اور ان کی عبادت سے غنی اور بے نیاز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں عہد کیا کہ بندوں کو قلعہ پہنچائے۔ وہ اپنی صفت پر مہر کے لائق ہے۔

وَقُلْ أَنتَ مَالِي الْأَرْضُ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْطَلَهُ وَالْخَوْصِ مِنْهَا وَمِنْ بَقَعٍ سَبْعَةَ أَهْجُ مَا
تَقَدَّاتُ كَلِمَتِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

اور اگر زمین میں جتنے درخت ہیں انہیں بن جائیگی اور سمندر سیاہی بن جائے اور اس کے علاوہ سات-سندھ
اسے (خرید) سیاہی سیاہ کرے تو پھر بھی ختم نہیں ہوں گے اللہ کی باتیں، ہے حق۔ اللہ سب پر غالب، بڑا ارادہ

ہے۔

جب مشرکین کے خلاف استدلال کیا ہے جس کے ساتھ استدلال کیا ہے تو اس امر کو واضح کیا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کے کلام کے سہانی ختم نہیں ہوں گے ان کی کوئی انتہا نہیں۔ فقال نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے اس امر کو ذکر کیا کہ اس ذات پاک نے ان کے لیے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے سب کو ان کے لیے مقرر کر دیا ہے اور ان پر اپنی رحمتیں بھائی ہیں تو اس امر پر بھی آگاہ کیا کہ اگر وہ ختم نہیں ہوتے اور سمندر و آسمانی ہوتی اور ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی صفت کے عجائبات کو نکھ جاتا۔ جو عجائبات اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت اور اس کی وحدانیت پر دلالت کرتے تو وہ عجائبات ختم نہ ہوتے۔

تفسیر کے لیے ان کلمات کے معنی و قدرت کی طرف توجہ دلائی، آیات و کلمات پر مبنی پر محمول کر دیا، بہتر ہے۔ مخلوق کی تو کوئی نیکی ایسا ہوگی، جب اس کی قدرت کی انتہا سے نفی کر دی گئی تو یہ اس انتہا کی بھی نفی ہوگی جو مستقبل میں اس کی وجہ از نی قدرت پر سے متعلق ہو۔ یہی دو چیز ہے جسے موجود محسوس کر دے اور اس کا شہرہ کر دے تو اس کے لیے اعتبار ہوتا ضروری ہے۔ عقیدے میں ہے کہ قدیم کی کوئی انتہا نہیں۔ سورۃ ہنٹ کے آخر میں کَلِمَتِ اللَّهِ کے معنی سے بارے میں گفتگو کر رہی ہے۔

ابھی نے کہا: کلمات سے مراد (اللہ تعالیٰ) بہتر بنا سکتا ہے اور چیز برائی جو حکمت قدرت ہونہ کہ اس سے مراد وہ چیز ہوگی جو جوہر کی طرف نکل چکی ہے یعنی موجود ہو چکی (۱۶۰)۔ یہ اس کی مثل ہے جو مثال نے کہا: عرض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات کے معانی کی کثرت کو بیان کرنا ہے۔ یہی نصفہ غیر منافی ہیں۔ منافی چیز کے ساتھ اس کو انسان کے لائق کے قریب کیا ہے کیونکہ یہ وہی غایت ہے انسان کثرت میں سے جس سے آگاہ ہے اس سے مراد یہ نہیں کہ اگر اس سے زیادہ کلام اور سمندر ہوں تو وہ ختم ہو جائیں گے۔ آیات کے نزول کا معنی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ کلمات سے مراد قدیم کلام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس آیت کا سبب یہ ہے کہ یہودیوں نے کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم اس آیت کا معنی اسی سے ہو سکتے ہیں وَمَا أَوْثَقْتُمُوهُ الْعِلْمَ الْإِلَهِيَّ لَا دَرَجَةَ (الاسراء) جب کہ ہم کو تو رات عطا کی گئی جس میں اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کے احکام ہیں اور آپ کے ہاں یہ بھی ہے کہ یہ چیز کا بیان ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تورات کثیر میں سے قلیل ہے (2) اور بات نازل ہوئی آیت مانی ہے۔ ابو جعفر کا اس نے کہا یہ بات واضح ہے کہ یہاں کلمات سے مراد علم اور حقائق الاشیاء ہیں

مقدار ہے جس طرح اس ارشاد میں ہے: **وَسُيْلَةُ الْغَرَضَةِ** (یعنی: غب: 82) مجاہد نے کہا: کیونکہ وہ قلیل اور کثیر کے لیے فرقہ ۲۱ ہے **لَمَنْ قِيلَ كُنْ** (الانعام: 73) ہو جا تو وہ ہو جاتا ہے (1)۔ یہ آیت ابی بن خلف، ابی الاسدین، ابن ابی اسیر، جو حجاج بن سہاق کے بیٹے تھے۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: اللہ تعالیٰ نے ہمیں مختلف مراحل سے گزار کر پیدا کیا پہلے غطف، پھر حرا، ہوا، خون، پھر گوشت کا لوتھڑا، پھر ہڈیاں۔ پھر آپ کہتے ہیں: ہمیں ایک لمحہ میں کامل صورت میں پیدا کر دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو ازل فرمایا کیونکہ بندوں پر جو چیز مشکل ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ پر کوئی مشکل نہیں ہوتی۔ اس کا پوری کائنات کو پیدا کرنا ایک نفس کے پیدا کرنے کی طرح ہے (2) کہ **إِنَّ اللَّهَ سَمِعَ** یعنی: سنا وہ کہتے ہیں: جو سنا اور دیکھنے والے ہے جو دور کرتے ہیں۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِيهِ الْإِنِّيلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِيهِ اللَّيْلَ فِي اللَّيْلِ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِرُ
الْفَقْمَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ يَتَعَمَّلُونَ خَبِيرٌ ۝ **ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ**
هُوَ الْغَنِيُّ وَأَنَّ الْمَالَيْنِ يَخُونُ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ۝ **وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ** ۝

”کیا تم نے ملاحظہ نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ داخل کرتا ہے رات کو ان میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور اس نے کام میں لگا دیا ہے سورج اور چاند کو ہر ایک چل رہا ہے (اپنے مدار میں) وقت مقرر تک اور یقیناً اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو خوب جانتے والا ہے۔ یہ ہیں اس کی قدرت کے کرشمے تاکہ وہ جان لیں کہ اللہ ہی حق ہے اور بلاشبہ جنہیں وہ چاہے رہے ہیں اس کے سوا وہ سب باطل ہیں اور بلاشبہ اللہ ہی بڑی شان والا بزرگ ہے۔“

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِيهِ الْإِنِّيلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِيهِ اللَّيْلَ فِي اللَّيْلِ اس کے بارے میں مفسر سورہ النور، ج ۱ اور سورہ قل عمران میں گزر چکا ہے۔ **وَسُيْلَةُ الْغَرَضَةِ** اور **الْفَقْمَ** کا اندازہ لگانے اور نتائج کی تکمیل کے لیے طالع و غروب کے ساتھ نہیں سمجھ کر آیا (2)۔ **كُلَّ يَوْمٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى** حضرت مسیحی نے کہا: مراد ایام قیامت ہے (3)۔ **ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ** سے مراد اس کے طالع و غروب کا وقت ہے نہ اس سے تجاوز کرتا ہے اور نہ اس سے پہلے طالع و غروب کرتا ہے (4)۔ **وَأَنَّ اللَّهَ يَتَعَمَّلُونَ خَبِيرٌ** یعنی: جو ان چیزوں پر قادر ہے تو ضروری ہے کہ وہ ان چیزوں کو جاننے والا ہو اور ان شئیہ کو جاننے والا تمام افعال کا جاننے والا ہو۔ ماضی قرات متعلقون تا کے ساتھ خطاب کا صیغہ ہے۔ ملکی، نصر بن مہمم اور دوری نے ابو عمرو سے یاد کے ساتھ غائب کا صیغہ بڑھا ہے یہ خطاب نہیں خبر ہے۔ **وَاللَّهُ تَعَالَى** نے یہ اس لیے کیا کہ تم جان لو اور اقرار کرو **ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ وَأَنَّ الْمَالَيْنِ يَخُونُ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ** کہ اللہ تعالیٰ ہی حق ہے اور اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر جن کی وہ عبادت کرتے ہیں وہ باطل ہے۔ باطل سے مراد شیطان ہے نہ یہ مجاہد کا قوس ہے۔ ایک قوس یہ کیا کہنا ہے: باطل سے مراد ہے جنوں میں سے جن کو بھی وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں۔

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ وہ تمام مرتبہ میں بلند اور بادشاہت میں بڑا ہے (5)۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِوَعْدِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝

”کیا تم نے نہ دیکھا کہ کشتی چلتی ہے سمندر میں بھری اس کی مہربانی سے تاکہ وہ دکھائے تمہیں اپنی (قدرت) کی نشانیاں ہے فلک اس میں بہت سی نشانیاں ہیں ہر صبر کرنے والے لشکرِ گزار کے لیے۔“

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ، فلک سے مراد کشتیاں ہیں۔ تجرئ۔ جملہ نہیں رہا ہے۔ فی الْبَحْرِ بِوَعْدِ اللَّهِ تم پر جو وہ مہربانی فرماتا ہے اور تم پر جو رحمت فرماتا ہے کہ تمہیں اس سے خلاصی عطا فرماتا ہے۔ ابن ہریر نے بتعدات اللہ قراءت کی۔ یہ نعتہ کی جمع ہے اس کا معنی سلامتی ہے۔ اصل یہ تھا کہ میں کو ترک دی جاتی پھر اسے ساکن کر دیا گیا۔ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ میں بعضیہ ہے یعنی تاکہ تمہیں کشتیوں کو چمے ہوئے دکھائے؛ یہ یعنی بن سلام نے کہا۔ بن جریر نے کہا: قَبْلِ آيَاتِهِ سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی جو نشانیاں تم دیکھتے ہو۔ عائشہ نے کہا: اللہ تعالیٰ انھیں ہر روز ق عطا فرماتا ہے (1)۔ حضرت حسن بصری نے کہا: سمندر کی چابی کشتیاں ہیں اور زمین کی چابی راستے ہیں اور آسمان کی چابی (2) ہے۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ جو آدمی اس کی تدبیر پر صبر کرتا ہے اور اس کی نعمتوں پر شکر بجالاتا ہے۔ اہل معافی نے کہا: مومنوں میں سے جو جگہ اس صفت کے حامل ہیں اس کا ارادہ دیا، کیونکہ صبر اور شکر ایمان کی خصوصیتوں میں سے سب سے اعلیٰ والی خصوصیتیں ہیں۔ بیت کا معنی عاصمت ہے اور علامت یہ سواکن کے بیٹے میں ظاہر نہیں ہوتی یہ ظاہر ہوتی ہے جو بلا پر صبر کرے اور خوشحالی پر شکر کرے۔ غشی نے کہا: صبر نصف ایمان ہے فکر نصف ایمان ہے۔ یقین کامل ایمان ہے کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نہیں دیکھا: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِمَنْ يَتَذَكَّرُ (اللہ زیات 34) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”ایمان کے دو حصے ہیں نصف صبر ہے اور نصف شکر ہے“ (4)۔

وَإِذَا عَشِيتُمْ فَمَوْجٌ كَالْفُلِّ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْوَلْدَيْنِ فَلَئِنْ أَتَيْنَاهُمْ عَلَى الْبَرِّ لَنُيَبِّئَهُمْ مَقْصُودًا ۖ وَمَا يَجْعَدُونَ إِلَّا كُلًّا حَبَاثًا ۝

”اور جب ڈھانپ لگتی ہیں انہیں پہاڑوں جیسی موجیں اس وقت پکارتے ہیں اللہ تعالیٰ کو خاص کرتے ہوئے اس کے لیے اپنے عقیدہ کو پھر جب بھی آتا ہے انہیں سائل تہہ تو ان میں سے (چند ہی) حق پر رہتے ہیں اور انہیں انکار دہی آیتوں کا مگر ہر وہ شخص جو خدا (اور) ملائکہ کے لیے۔“

وَإِذَا عَشِيتُمْ فَمَوْجٌ كَالْفُلِّ سوال نے کیا: پہاڑوں کی مانند۔ یحییٰ نے کہا: پہاڑوں کی مانند (5)۔ یہ لآؤ کا قول ہے یہ خلق کی مٹا ہونے کو اس کے ساتھ تعبیر اس کے بڑے اور بلند ہونے کی وجہ سے دیکھا جاتا ہے سمندر کی تریف میں کہا:

يَا شَيْهَن أَخْضَرُ ذَا قَدَرٍ عَلَى مَا لَكَ بِلِقَائِ اللَّهِ نَانٌ (6)

- | | | |
|----------------------------------|----------------------------------|----------------------------------|
| 1۔ تفسیر المائدہ، جلد 4 صفحہ 348 | 2۔ تفسیر المائدہ، جلد 4 صفحہ 280 | 3۔ تفسیر المائدہ، جلد 4 صفحہ 347 |
| 4۔ تفسیر المائدہ، جلد 1 صفحہ 76 | 5۔ سورہ مومن، جلد 4 صفحہ 415 | 6۔ انحرار النور، جلد 1 صفحہ 355 |

سورج کو ظلمل کے ساتھ تشبیہ دی سورج واحد ہے اور ظلمل جمع ہے کیونکہ سورج آہستہ آہستہ آتی ہے اور اس کا بعض بعض پر سورج ہو جاتا ہے جس طرح پہاڑ ہوتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ جمع کے معنی میں ہے اس کو جمع کا معنی نہیں بتایا گیا کیونکہ یہ مصدر ہے اس کا اصل معنی ترک است اور ازدحام ہے اسی سے ماہر البحر اور الناس ہو جوتے ہیں۔ کعب نے کہا:

فَجَبْنَا إِلَى مَوْجٍ مِنَ الْبَحْرِ وَسَطُهُ أَصَابِيشُ مِنْهُمْ حَاسِدٌ دَمَقْدَمٌ

ہم سمندر کی سورج کی طرف آئے جس کے وسط میں ہٹٹی تھی۔ ان میں سے کچھ حاسد اور کچھ دمقدا کے ہوئے تھے۔

محمد بن حنفیہ نے اسے پڑھا موبہ کا نقل کیا یہ ظلمل کی جمع ہے: **وَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** اس کی واحد انیت کا اعلان کرتے ہوئے وہ اپنے پیرو کے لیے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے دعا نہیں کرتے۔ یہ بحث پہلے گزر چکی ہے۔ **فَلَمَّا أَتَاهُمْ نُفُوحٌ** جب سمندر سے نجات دلائی (1)۔ **إِلَى النَّفْرِ لِبَنَاتِهِمْ فَفُضِّصَتْ**۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: سمندر میں اللہ تعالیٰ سے جو وعدہ کیا تھا اس کو پورا کرنے والے ہیں۔ نفاس نے کہا: وعدہ میں بدل کرنے والے ہیں۔ سمندر میں اللہ تعالیٰ سے جو وعدہ کیا تھا فُضِّصَ میں اس کو پورا کرنے والے ہیں۔ حضرت حسن بصریؒ نے کہا: **فُضِّصَتْ** کا معنی ہے سوکھن ہیں اور توحید و طاعت کو اپنانے والے ہیں (2)۔ مجاہد نے کہا: قول میں درست ہیں اور کفر کو چھپانے والے ہیں (3)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تکام میں حذف ہے معنی اس طرح ہے ان میں سے کچھ حق پرست ہیں اور کچھ کافر ہیں بخلاف پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ولادت کرتا ہے: **وَعَايِضُهَا نَبَاتٌ إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ كَلْبٌ أَوْ خَنَازِيرٌ فَسَاءَ كَمَا هُمْ يَكْفُرُونَ** ہے۔

خنزیر کا معنی بہت سی برائیاں جو کہ ہے، عمرو بن معدی کرب نے کہا:

لَمَّا نَكَلَتْ لَوْ رَأَيْتُ أَبَا عَدْرِ مَلَأَتْ يَدَيْكِ مِنْ غَدَرٍ وَطَعَةٍ (4)

اگر تو ابوسعد کو دیکھے گا تو تو اپنے ہاتھوں کو دھو کہ سے بھر لے گا۔

اسی نے کہا:

بِأَلْبَتَقِ الْغَدْرُ مِنْ نَبَاتٍ مَنُوكَةٍ جَمْعٌ خَمِيسٍ + جَاءَ غَدْرٌ غَدَارٍ

جو بری نے کہا: خنزیر کا معنی دھوکہ ہے۔ ہوں جملہ بولا جاتا ہے: غدر و فہو غدار۔ ماوردی نے کہا: یہ جمہور کا قول ہے: عیب نے کہا: اس سے مراد انکار کرنے والا ہے جس میں جملہ بول جاتا ہے: **غَدْرٌ يَخْتَرُ يَخْتَرُ يَخْتَرُ**۔ قشیری نے اس کا ذکر کیا ہے: محمد الايات سے مراد آیات کے ایمان کا انکار کرنا اور العبد بالآیات سے مراد ان کے دلائل کا انکار کرنا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْتَقِمْ زُجُجًا وَاسْتَقِمْ زُجُجًا وَاسْتَقِمْ زُجُجًا وَاسْتَقِمْ زُجُجًا وَلَا تَوَلُّوهُ

جَانِبًا عَنْ وَالِدِهِمْ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْعَيْوَةُ الشَّيْئَاتُ وَلَا

يُغْوِيَنَّكُمُ بِاللَّهِ الْعُودُورُ (5)

”اے لوگو! اڑتے رہا کرو چنے رب سے اور اڑو اسی دن سے کہ نہ جہل دے سے گا کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے اور نہ ہی بیٹا جہل دے گا اپنے باپ کی جانب سے کچھ بھی۔ بے شک اللہ کا وعدہ سچ ہے اور نہ اس کو دے جس میں انہی زندگی اور نہ قریب میں مبتلا کرے نہیں اللہ سے اور بڑا مکار دھوکہ باز“

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ بَيْتَكُمْ: بتائیں سے مراد سو من اور کار ہے، یعنی جس سے خود اور اس کی وحدانیت کا انکار نہ کرو۔
وَأَعْمُوا إِلَهِكُمْ إِلَّا إِلَهُهُمُ الَّذِي قَامَ عَنْ وَلَدِهِ وَوَلَدَ عَنْ فَاجٍ عَنِ الْوَلَدِ شَيْئًا سَوِيًّا: اور تم اپنے خدا کو سوا کے بنو اور وہ سیرہ میں بیجوں کو حق کی عزت چکا
ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ ہم سب اپنے خدا سے جدا ہو کر بنے ہو تو یہ غلط ہے جو بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں
انہیں جنہم کا خدا نہیں پہنچے گا مگر قسم چوری کرنے کے ہے (۱) فرمایا: "جس آدمی کو ان حیوان کے ساتھ قرار دیا گیا اس نے
ان پر احسان کیا تو وہ بچیاں اس کے لیے جنم سے پردہ ہوں گی" (2)۔ اسے جواب دیا اب بے کو اس آیت سے مراد ہے کوئی
والد اپنے بچے کا گناہ نہیں اٹھائے گا کوئی بچہ اپنے والد کا گناہ نہیں اٹھائے گا اور کسی کا دوسرے کی وجہ سے مواخذہ نہیں ہوگا اور
احادیث سے مراد ہے موت پر صبر اور بیچوں کے ساتھ احسان کا ثواب بندے کو آگ سے خوب کر دے گا اور بچہ دست کی
طرف سے لے جائے والا ہوگا۔

إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَعْدٌ مَرْدُودٌ ہے۔ فَلَا تَقْعُزُوا عَنْهُمُ الْخَبِيرَاتُ لِيَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلُ يَأْتِيَنَّ مِنْكُمْ فِي الْخُرُوفِ
یہ دعوت دیتی ہے وہ چیزیں جو کہ جس نے وہ ایمان کر کے تم اسی پر بھروسہ کرے فلو، اس کی طرف، بالکل ہم جاؤ وہ آخرت کے
لئے عمل کی چیزیں۔

[illegible]

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَنْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكَ وَمَا تُدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَنْتَقِلُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٦٠﴾

”بے شک اللہ تعالیٰ کے ایسی ہی قیامت کا ختم اور وہی ۱۲۸۲ء میں حیدرآباد خانہ کے جو کچھ (موتوں کے) انہوں

۱۶۷

2- في كتاب الزكاة، التكملة في زكاة النسيئة، 1، ص 190

4. 10. 1991. - 11. 10. 1991.

میں ہے اور کوئی نہیں جانتا کہ کس کو کیا کمانے کا اور کوئی نہیں جانتا کہ کس سرزمین میں رہے گا، ہے شک اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہے۔

فرمانے لگاں کہ یہ ہے کہ اس میں نہیں کا معنی موجود ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ابو جعفر نخاس نے کہا میں نے نبی اور اصحاب دونوں کا معنی یہ یاد کیا ہے کہ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر آگاہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: **وَعَلَىٰ خَلْقِهِمْ الْقِسْمُ لَا يَفْقَهُوْا** (انعام: 53) فرمایا: ”اس سے مراد یہی چیزیں ہیں۔“

میں کہہ ہوں: ہمارے سورۃ الانعام میں اس بارے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کا ذکر کیا، حضرت جبریل امین کی حدیث میں ہے عرض کی: مجھے قیامت کے بارے میں بتائیے؟ (1) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس سے اس کے بارے میں جو چھہ بار بابے رسول سے زیادہ نہیں جانتا۔ یہ پانچ چیزیں ایسی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں قیامت کا علم ہے، وہی بارش، زلزلہ، فرما ہے، وہ جانتا ہے کہ تم میں کیا ہے اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ کس کو کیا کرے گا“ حضرت جبریل امین نے فرمایا: آپ نے سچ فرمایا۔“ الفاظ اور داد اور طبعی کے ہیں۔

حضرت مہدی بن مسعود رحمہ اللہ نے کہا: پانچ چیزوں کے علاوہ ہر چیز تمہارے نبی و رسول کی مٹی۔ **وَقَالَ اللَّهُ وَعَلَيْكُمْ** الشافعی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ پانچ چیزیں ایسی ہیں جنہیں اللہ ہی جانتا ہے اسے کوئی مقرب فرشتہ اور نبی مرسل نہیں جانتا جس نے کہا: روان میں سے کسی کو جانتا ہے اس نے قرآن کا انکار کیا کہ اس نے قرآن کی کھافت کی۔ ہر انبیاء اللہ تعالیٰ کی پہچان کرانے سے بہت سے اور غیب جانتے ہیں مراد کا ہوں، نجومیوں اور جوتاروں کی مدد سے بارش کے ہونے کی باتیں کرتے ہیں ان کا ابطال کرتا ہے۔ بعض اوقات طویل تجربہ سے کچھ انبیاء کی پہچان ہو سکتی ہے جس طرح صل کا ذکر مونت ہو اور غیرہ۔ جس طرح سورۃ الانعام میں اس کا ذکر کر چکا ہے۔ بعض اوقات تجربات مختلف ہو جاتے ہیں عادت کے برعکس معاملہ ہو جاتا ہے اور غیر قطعی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے باقی رہتا ہے۔

ایک روایت کی جاتی ہے: ایک یہودی علم نجوم سے حساب لگاتا۔ اس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا: اگر تو چاہے تو میں تجھے حیر سے جینے کے غم سے آگاہ کروں وہو ان کے بعد فوت ہو جائے گا اور آپ فوت نہیں ہوں گے مگر آپ نابینا ہو جائیں گے اور مجھ پر ایک سانپ نہیں گزرے گا کہ میں مر جاؤں گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پوچھا: اسے یہودی اتیری موت کہوں، ہوگی؟ اس نے عرض کی: میں یہ تو نہیں جانتا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا: **وَقَالَ اللَّهُ** ہائی ٹیٹھی ہائی آکر فی شکوت۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! وہی دیکھو کہ ان کے بعد فوت ہو گیا۔ یہودی ایک سانپ سے قتل فرما ہو گیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہاں حالت میں فوت ہو گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوا اس حدیث کے رد کی ہیں انہوں نے کہا: یہ حدیثوں میں سے سب سے عجیب حدیث ہے۔ متواتر نے کہا: چاہیے ایک آدمی کے بارے میں انہوں نے کہا: اس کا نام وارث بن عمرو بن عارض تھا۔ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس

قصیدہ بیان ہیں۔

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۚ بَلَىٰ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ لِشَدِيدِ مَا كُنتُمْ مَعَهُ أَن تُلْهِمَهُمْ مِّن لَّدُنْهِ قَوْلًا
مِّثْلَ مَا كُنتُمْ يَفْعَلُونَ ﴿٦٠﴾

”کیونکہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے اسے خود بھڑانے میں کڑ نہیں بلکہ وہی حق ہے آپ کے رب ہی صرف نے تاکہ

آپ ادا کریں اور تم کو نہیں آئے جس کے پاس کوئی ڈرانے والا آپ سے پہلے تاکہ وہ اذیت پا سکیں۔“

اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ یہ آئمہ مستحلہ ہے لیکن اور ہزار، مستحکم کے ساتھ اس کی حد۔ بیان کی باقی ہے جیسا کہ انیسویں
پایہ پر وہاں ہے کیا ایک بات سے دوسری بات کی طرف نکلا جائے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کو تاکہ یہ وہی عالمین کا زوال کر دے اور اس میں کوئی شک نہیں۔ پھر اس سے اس ارشاد کی
طرف کو ہم کو پھر اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ یعنی خود اسے بھڑاتے۔

بَلَىٰ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ الفراء کے عربی میں من کو بھڑایا۔ لَشَدِيدِ تَرْكُوهُمَا زِدْ نے کہا: تم سے مراد قریشی ہے (۱)۔
ایک ایسی بات تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انہیں کوئی ڈرانے والا نہیں آیا تھا۔ لَشَدِيدِ تَرْكُوهُمَا۔ قول سے متعلق ہے کہ ایسے میں
شرہٹ پر وقف نہیں کیا جائے گا۔ یہ بھی نہ کرے کہ یہ عذاب کے متعلق ہو۔ حد یہ کام یہ ہے آخر وہ مستند و قویہ اس صورت
میں میں شرہٹ پر وقف کرنا نہ کرے۔ مَا أَتَيْتُم مِّن مَّعَالِفٍ ہے۔ مِّن لَّدُنْہِ مِّن زائد ہے اور مذکور کل رقع میں ہے۔ اس
سے مراد کا کہنے والا اور ڈرانے والا ہے۔

ایک آہ یہ کیا کیا ہے: قوم۔ سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان دور قریشی ہے۔ یہ حضرت
اس میں اور متاکل کا قول ہے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے: اللہ تعالیٰ کی رحمت ان پر مکمل ہو گئی تھی کہ جو رسول بھیجے گا، اسے حق
کے ساتھ نہیں خبردار کر دیا گیا اور چاہوں نے رسول کو نہ دیکھا۔ یہ بحث پہلے کر رہی ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَاءَ بِتَبَهُمَا فَاِذَا هُمَا فِي سُبْحَةٍ اُنَا بِرُ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى
الْعَرْشِ ۚ مَا لَكُم مِّنْ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلٍ وَلَا تَشْفِيكُمْ ۚ اَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٦١﴾

”اللہ تعالیٰ ہی ہے جس نے پیدا فرمایا آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چھ دنوں میں پھر
محکم ہوا تھو (سلاطین) پر نہیں تمہارے لیے اس کے بغیر کوئی مددگار اور نہ کوئی ستارہ کی، کیونکہ تم انہیں نہیں
سمجھتے۔“

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَاءَ بِتَبَهُمَا فَاِذَا هُمَا فِي سُبْحَةٍ اُنَا بِرُ سے آگاہ کیا تاکہ وہ قرآن کو
نہیں اور اس میں غور و فکر کریں۔ خلق کا معنی عدم اور کوئی چیز نہ ہونے کے بعد نئے امر سے پیدا اور وجود رکھنا ہے۔ لی

یومان یومر مقامات و اندیقا دیومر سید الی الاعداد تأویب

دو دن ہیں۔ ایک دن ضمیر نے اور دوسرے دن اور ایک دن دشمنوں کی طرف سارا دن چلنے کا ہے۔

یہاں شاعر نے دو مخصوص دنوں کا ارادہ نہیں کیا۔ اس نے یہ ارادہ کیا ہے کہ ان کا زمانہ وصول میں منقسم ہے۔ دونوں حصوں کو اس نے یوم سے تعبیر کیا ہے (۱)۔ ابن ابی عمیر نے اسے بعد از جموں کے انداز میں پڑھا ہے۔ اسے بعد از یوم کے ساتھ بھی پڑھا ہے جہاں تک اللہ تعالیٰ کے اس فرمان: **لَا تَزُولُ** **كَانَ مَعْتَدًا** **أَلْفَ سَنَةٍ** کا تعلق ہے تو اس آیت کے ساتھ اس کی تفسیر میں اشکال ہے۔ عبد اللہ بن قیس و ربیع نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے اس آیت کے بارے میں اور اس آیت **لَا تَزُولُ** **كَانَ مَعْتَدًا** **أَلْفَ سَنَةٍ** کے بارے میں پوچھا: فرمایا یہ دن ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے یہ نام دیا ہے اور میں نہیں جانتا کہ یہ کیا ہیں؟ میں اسے تائبند کرتا ہوں کہ ان کے بارے میں وہ کہوں جسے میں جانتا بھی نہیں (2)۔ پھر حضرت سعید بن مسیب سے اس کے بارے میں پوچھا گیا: فرمایا: میں نہیں جانتا تو میں نے انہیں حضرت ابن عباسؓ کے قول کے بارے میں آگاہ کیا۔ ابن مسیب نے سائل سے فرمایا: یہ حضرت ابن عباسؓ ہیں جو اس سے ذمہ کے وہ سائل اس میں یوم قیامت کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اس آیت میں اس کی طرف اشارہ نہیں۔ معنی ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کے متعلق ہونے کی وجہ سے غار پر اسے پچاس ہزار سال کی طرح بتا دیا ہے۔ یہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کا قول ہے۔ عرب تائبند یہ دنوں کو کہتے ہیں اور خوشی کے دنوں کو چومنے کے لئے سے تعبیر کرتے ہیں۔ شاعر نے کہا:

دیومر کظال الیومح قنصر طولہ قدر الزی عت دامطفاقی المذاہر

اور دن جو نیزے کے سایہ کے برابر ہے جس کی طوالت کو شراب اور سادگی کے نعشوں نے ہرے لیے چھوٹا کر دیا ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: قیامت کے دن میں کئی ایام ہیں ان میں سے ایک دن ایسا ہے جس کی مقدار ایک ہزار سال ہے۔ ایک دن ایسا ہے جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: قیامت کے اوقات مختلف ہیں۔ کارکو ایک ہزار سال تک ایک قسم کا عذاب دیا جائے گا پھر اسے دوسری قسم کے عذاب کی طرف منتقل کر دیا جائے گا جس کی مدت پچاس ہزار سال ہوگی۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: قیامت کے موقع کی تعداد پچاس ہیں۔ موقع ہزار سال کا ہوگا۔ **يَقْدُرُ لَهُ اَلْيَوْمُ** **كَانَ مَعْتَدًا** **أَلْفَ سَنَةٍ** کا معنی ہے وقت کی مقدار یا یوم قیامت کے موقع کی مقدار ہزار سال ہے۔ محاسن نے کہا: یوم کا لفظ لغت میں وقت کے معنی میں ہے۔ معنی ہے فرشتے اور روح اس کی طرف ایسے وقت میں عروج کرتے ہیں جس کی مقدار ہزار سال ہے اور ایک دوسرے وقت جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی۔ وہب بن منہ سے مروی ہے **لَا تَزُولُ** **كَانَ مَعْتَدًا** **أَلْفَ سَنَةٍ** کہا: یہ مقدار زمین کی ہستی سے لے کر عرش تک ہے۔ ظہبی نے کہا: اور خدا اور خدا کے سے اس آیت **ثُمَّ اَلْيَوْمُ** **كَانَ مَعْتَدًا** **أَلْفَ سَنَةٍ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ (المجادل) کی تفسیر میں قول نقل کیا ہے۔ زمین سے سورۃ البقرہ کا اور دنیا کی جہاں حضرت جبریل امین ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: حضرت جبریل امین اور فرشتے جہاں کے ساتھ ہوتے ہیں اور اس جگہ رہتے ہیں جو حضرت جبریل امین کا مقام ہے تو وہ ایک دن میں آتا ہے کہ لیجئے میں جو دنیا کے چاروں بڑا سالوں میں کیا ہوا ہے۔ اِنِّہُ یعنی اس مکان کی طرف جس کی طرف بلند ہوئے گا اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا۔ یہ قول بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول کی طرح ہے: اِنِّہُ ذَاہِبٌ اِلٰی رُوحِیْ سَبِّحْہُ یٰحَیُّ سَبِّحْہُ یٰقَیُّوْمُ (النساء: 100) یہاں بھی اِنِّہُ سے مراد یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: تَوَعَّنْ یُّسُفَّرُ مِنْ بَیْنِہُمْ مَّہَاجِرًا اِلٰی اِنِّہُ (النساء: 100) یہاں بھی اِنِّہُ سے مراد یہ ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا: "میرے رب کی جانب سے ایک فرشتہ پیغام سے کہ آیا پھر اس نے اپنا پاؤں اٹھایا تو اس نے اسے آسمان کے اوپر دیکھا اور وہ اتر کر زمین پر رکھا اسے جہ میں سناٹا دیا۔"

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ

"وہ جس نے میری آیتوں کو مانا ہے اور میں نے تم کو میری آیتیں دکھائی ہیں۔ تم میں سے کچھ لوگوں کو یاد دلاؤ۔"

اس سے مراد ہے مخلوق سے جو مذہب ہے اور جہاں کے لیے حاضر ہے اللہ تعالیٰ سے جانتا ہے۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ اس کی وضاحت سورہ بقرہ کے آغاز میں کر چکی ہے۔ کلام میں تبدیہ اور وعید کا معنی موجود ہے۔ یعنی اپنے نفس اور قول میں اخلاص سے کام لو کیونکہ میں تمہیں ان پر پل دے دے والا ہوں۔

الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ
مِنْ سُلٰلَةِ مَنْ مَلَكْ مٰہِدٰیۙ ثُمَّ سَوَّیْہُ وَنَفَعْنَا فِیْہِ مِنْ شُرُوْجِہٖ وَجَعَلْنَا لَکُمُ السَّمْعَ
الْبَصَارَۃَ الْاَفْہِدَۃَۙ قَلِیْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَۙ

"وہ جس نے میری آیتوں کو مانا ہے اور میں نے تم کو میری آیتیں دکھائی ہیں۔ تم میں سے کچھ لوگوں کو یاد دلاؤ۔" اس سے مراد ہے مخلوق سے جو مذہب ہے اور جہاں کے لیے حاضر ہے اللہ تعالیٰ سے جانتا ہے۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ اس کی وضاحت سورہ بقرہ کے آغاز میں کر چکی ہے۔ کلام میں تبدیہ اور وعید کا معنی موجود ہے۔ یعنی اپنے نفس اور قول میں اخلاص سے کام لو کیونکہ میں تمہیں ان پر پل دے دے والا ہوں۔

الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ اس کی وضاحت سورہ بقرہ کے آغاز میں کر چکی ہے۔ کلام میں تبدیہ اور وعید کا معنی موجود ہے۔ یعنی اپنے نفس اور قول میں اخلاص سے کام لو کیونکہ میں تمہیں ان پر پل دے دے والا ہوں۔

ایک دوسرا قول ہے: وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا فَكُنْ مِنَ الْمُنذِرِينَ اس کی وضاحت سورہ بقرہ کے آغاز میں کر چکی ہے۔ کلام میں تبدیہ اور وعید کا معنی موجود ہے۔ یعنی اپنے نفس اور قول میں اخلاص سے کام لو کیونکہ میں تمہیں ان پر پل دے دے والا ہوں۔

إِنَّا نَلْقَىٰ خَلْقًا جَدِيدًا ہم اس کے بعد ہر مخلوق پیدا کرتے ہیں۔ اسے اللہ بھی پڑھا جاتا ہے۔ تم اس نے کہا: اس میں عربی کا مشکل حوالہ ہے۔ سوال کیا جاتا ہے: مذکور کون عاقل ہے؟ اور نکاحا بعد اس کے انہیں میں عامل نہیں ہوتا۔ استفہام میں حواس اس سے شدید تر ہے کیونکہ استفہام کا بعد ان کے عقل میں بدرجہ اولیٰ عمل نہیں کرنا چاہیے۔ جب دونوں کا حصہ ہو ہا نہیں تو با بعد عقل میں کیسے عمل ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس نے اعادہ چاہا ہے تو اس میں عامل مستند ہوگا جس نے اتنے بڑا حواس میں عامل مختصر ہوگا۔ فقہر کا کام یہ ہو کہ انبعث اذا مضیٰ اس میں ایک اور حواس ہے، سوال یہ کیا جاتا ہے: پہلی قرأت کی صورت میں دعا کا جواب کہاں ہے کیونکہ اس میں شرط کا معنی موجود ہے؟ اس میں قرآن یہ ہے کہ اس کا بعد فعل انہیں ہے۔ خدا سے یہ نہ ہے بلکہ ہم پہنچاؤئی نہ پہنچہ کیفی ذوق اور دوبارہ لوٹانے کی اس کی قدرت کا انکار نہیں کرتے کیونکہ وہ اس کی قدرت کو پہچانتے ہیں لیکن وہ ادا منتہرہ رکھتے ہیں کہ ان پر کوئی حساب نہیں اور وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات نہیں کریں گے۔

قُلْ يَتُوبُ إِلَهُكُمْ فَسَلِّكُ السَّبِيلَ إِلَيْكُمْ ثُمَّ إِلَيَّ تَرْجِعُونَ ﴿١٠﴾

”فرما دیجئے: وہ ان کو توبہ کی راہ دکھائے گا اور وہ اس کی طرف لوٹ جائیں گے۔“

اس میں دو مسئلے ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ قُلْ يَتُوبُ إِلَهُكُمْ فَسَلِّكُ السَّبِيلَ إِلَيْكُمْ جب اس امر کو ذکر کیا کہ وہ دوبارہ اٹھائے تو جدید عمل کرتے ہیں تو ان کی وفات اور دوبارہ اٹھانے جانے کے امر کو ذکر کریں۔ یَتُوبُ إِلَهُكُمْ یہ توبی العتدود والشیء سے مشتق ہے۔ جب وہ پورا پورا سے لے اور پھر دے کے پورے پر قبضہ کر لے۔ یہ تکرار ہوتا ہے۔ تنوفاً باللہ یعنی اس کی روح کو پورا پورا لیا پھر اس پر قبضہ کر لیا۔ تَوَفَّيْتُ هَٰذَا مِنْ فُلَانٍ یعنی میں نے اس سے پورا پورا مال لے لیا۔ فَسَلِّكُ السَّبِيلَ اس کا ام مزارا کل ہے جس کا معنی ہفتہ کا بندہ ہے۔ جس طرح سودا بقرہ میں پہلے ذکر رکھا ہے اس کا سارے کا سارا تصرف اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور اس کی تخلیق و اختراع سے ہوتا ہے۔ حدیث طیبہ میں مروی ہے: ”ملک الموت کی بجائے اللہ تعالیٰ تمام چھ پاؤں کی روحوں کو قبضہ میں لے گا۔ گویا ان کی زندگی کو ختم کرے گا“ (1)۔ ان معنی نے اس کا ذکر کیا۔

میں کہتا ہوں: اس کے برعکس بھی مروی ہے ملک الموت تمام مخلوقات کی روحوں کو قبضہ کرے گا یہاں تک کہ پورا اور بچھری روحوں کو بھی قبضہ کرے گا۔ یہ غرض میں محمد نے اپنے باپ سے روایت نقل کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہندوئی کے سر کے پاس ملک الموت کو دیکھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ارشاد فرمایا: ”میرے صحابی کے ساتھ نہی کرو کیونکہ وہ دوسن ہے۔“ ملک الموت نے کہا: ”اے محمد! میں پہلے خوش ہو جائے اور آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں میں ہر دوسن کے ساتھ نہی کرے والا ہوں۔ یہ چیز دوسن نہیں کر لیتے مگر کھڑا پا پاؤں سے بنا خیمہ وہ فنگھی پر ہو یا سندھ میں اس کے رہنے والوں میں سے کوئی فرد نہیں مگر میں ہر روز پانچ دفعہ اس سے صبر فرما کر کہتے ہوں یہاں تک کہ میں ان میں سے چھوٹے بڑے ہر فرد کو اس کی ذات کے اعتبار سے

”تذکرہ“ میں منسلک کر دیا ہے۔ ہم نے یہ ذکر کیا ہے کہ وہ دراصل کوہِ نبوت رہتا ہے، روئیں اس کے پاس آتی ہیں اور وہ انہیں قبل کر لیتا ہے۔ پھر وہ انہیں دستِ باند ب کے فرشتوں کے سپرد کر دیتا ہے۔ کتاب ”تذکرہ“ میں ایسی بحث ہو رہی ہے کہ جو مذہبی حقیقت صاف پر آشوبی حاصل کرنا چاہے وہ اس کے لیے کافی وراثی ہے۔

مصلیٰ نصیب 2: علماء میں سے بعض نے اس آیت سے وکالت کے جواز پر استدلال کیا ہے۔ ڈوگلنگلنگم استنبہ دی رو میں قبض کرنے کی ذمہ داری دی ہے۔ یہ اس کے غلط استنباط ہے اس کے معنی میں استنباط نہیں مگر یہ حکم عام ہوتا تو ہم ہندوئی کے فرمان: اقل یا نیتھا الناس (من سئل عن الذی لکم جیفقا) (الاعراف: 158) کے بارے میں کہتے: یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نیابت ہے، اور اس کی رسالت کی تبلیغ میں وکالت ہے۔ تو ہم اس ارشاد: یوسف الذی کثر (البقرہ: 43) کے بارے میں کہتے: یہ بھی وکالت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر جاندار کے رزق کی ضمانت اٹھائی ہے وغیرہ لفظوں کے ساتھ غلطی کیا اور انہیں اشارہ کیا کہ غفر، دکار رزق الہی کے پاس ہے اور معلوم وقت میں معلوم مقدار ان کے سپرد کرنے کا حکم دیا، اپنے علم سے اس کی توجیہ فرمائی، اپنے حکم سے اسے نافذ فرمایا اور اپنی حکمت کے ساتھ اسے مستعد کیا۔ ادکار غلطی کے ساتھ محتلف نہیں ہوتے ہاں اس صورت میں محتلف ہوتے ہیں۔ سو اپنے مذکورہ مصلوب میں موضوعات اسی پر وارد ہوں۔ اگر وہ اپنے مقصد کے بارے میں ظاہر ہوں تو یہاں پر متعلق نہیں ہوتے۔ کیا تو نہیں دیکھتے کہ شیخ و شراہ کا غلط اور معنی معلوم ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اِنَّا لَنُفِئُ الْاَشْرَی مِنَ النَّوْمِ یُحِیْهِمْ وَ اَمُوتُھُمْ بِاَنِّ نَعْمُ الْخَلْقَ (اعوب: 111) یہ نہیں کہا جا سکتا کہ یہ آیت ایسے ہے کہ وہ اپنے کام سے بچ دے، نہ کہ سکا ہے کیونکہ دونوں مقصد مختلف ہیں مگر جب معانی کے سوا کوئی پارہ کار نہ ہو تو یہ کہا جا سکتا ہے کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ قاضی ایسے آؤں گا جب بائے جو حق سے اس آیت سے حق نے جس پر وہ حق مارے اس کے بغیر کہ اس کا اس میں کوئی عمل ہو یا اس کا رضا حاصل ہو جب نہ ایسی صورت پائی جائے۔

وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الْمُنْجَرُونَ نَاكِسُوْا رُءُوسِهِمْ عَلٰی مَا هُمْ بِمَرْءٰیہُمْ مَّا تَابَتْ اَبْصَارُہُمْ اَوْ سَبَحْنَ

فَاَلَمْ یَجْعَلْ صَالِحًا اِذَا قُوْتُوْنَ ۝

”اور کاش تم دیکھو جب جرم اپنے سر جھکائے اپنے رب کے منور چہرے ہوں گے (کھینٹے) اے عمارے رب! ہم نے (یعنی تم کو) دیکھا ہے (دیکھو) اور (کاٹوں سے) امن لیا جس (ایک بار) بھیجی ہمیں (یہ میں) اب ہم ایک مصلیٰ کریں گے۔“

وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الْمُنْجَرُونَ نَاكِسُوْا رُءُوسِهِمْ عَلٰی مَا هُمْ بِمَرْءٰیہُمْ مَّا تَابَتْ اَبْصَارُہُمْ اَوْ سَبَحْنَ فَاَلَمْ یَجْعَلْ صَالِحًا اِذَا قُوْتُوْنَ ۝

مذکورہ آیت کو خطاب امت کو خطاب ہے۔ معنی ہے اے محمد! میں نے تم کو کاش آپ بحث کے منکران کو قیامت کے روز دیکھتے تو عجیب و غریب بات دیکھتے۔ اور انہیں کافریہب اس کے علاوہ ہے۔ معنی ہے اے محمد! میں نے تم کو جرم سے کہیں کاش تم دیکھتے جب جرم اپنے رب کے حضور سر جھکاتے ہوں گے تو تم سے افعال سرزد ہوتے اس پر شرمندگی کا اظہار کرتا۔ نَاكِسُوْا رُءُوسِهِمْ شرمندگی، رسوائی، حزن، اذلت اور غم کی وجہ سے سر جھکائے ہوئے ہوتے۔ عَلٰی مَا هُمْ بِمَرْءٰیہُمْ جب ان کا رب ان کا

اس ہدایت سے مراد اس میں معرفت پیدا کرنا ہے اور معترف ہونے سے یہ مراد ہوتے ہیں: ”مگر ہم چاہتے تو خوفناک شے تھیں کو
خدا پر ان کے ہم نہیں ہدایت پر مجبور کر دینے لیکن یہ کہ اس کی جانب سے انھما سے ہوتا کیونکہ یہ اس مقصد کے خلاف ہوتا جو
اس بندے کو خدا کا مکر کا مکلف بنانے سے حاصل ہوتا ہے وہ ثواب ہے اور اس ثواب کا مستحق نہیں بن سکتا اگر وہی شخص جو اپنے
انفیات سے کوئی فعل کرتا ہے۔ اور یہ اس کی توفیق میں کہا گیا ہے کہ اس سے وہ ہدایت مراد ہے جو آخرت میں ہست
کے راستہ کی طرف ہے اور کسی کو عزائم کے لیکن اس کی جانب سے یہ قول ۲۴ ہے کہ وہ اپنے کو بھروسے کا۔ ہر رے نزدیک
لے لے گا لیکن کوئی لازم نہیں کہ سب کو ہست کی طرف ہدایت دے۔ علماء نے کہا: بلکہ واجب معصومین کو ہدایت دینا ہے جس کا
مذہب اس کی ہتھم کی طرف راہنمائی کا ہوگی یہ ان کے افعال پر مراد ہے اس کو یہ فرقہ اور یہ درستی نہیں کیونکہ ہما کا اس
پر تعلق ہے کہ یہاں ہدایت سے مراد ایمان کی صرف ہدایت ہے۔ علماء نے ان کے بارے میں ان دو تالیفوں کے تعلق
اسی تعلق کو ہے جو زمین کے اصول میں لکھتے کرتے ہیں۔ جو اب میں سب سے سب و صوفیوں پر ہے کہ کہا جائے کہ اس
اور تمہارے خدا ایک یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں جبر و انزال کے ساتھ ہدایت نصیب فرمائے کیونکہ اگر اسے تسلیم کیا جائے تو یہ
جو یہ کہ مذہب کی طرف ملے جائے وہ مذہب ہمارے اور تمہارے نزدیک ہے تو کفیت ہے تو کوئی چیز بنی نہیں جتنی مگر یہ ہے
کہ صوفیوں میں سے ہدایت یافتہ خواجہ تعالیٰ بندے کے اندیشہ رکھنے پر انہیں ایمان و طاعت کی طرف دعوت دیتا ہے یہاں
نیک کیا مکلف بنانا صحیح ہوتا ہے۔

۱۰ جو یہ ہے وہ اپنے اختیار کو استعمال کرتے ہوئے حیران و طامش اپنے لیے ہر چیز پر اپنا نہ کرے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿لَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ شَيْئًا يَكُونُ رَافِقًا لِّكَ فِي سَبِيلِكَ﴾ (الحجر: ۲۲) اور اس
کے پیچھے ﴿لَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ شَيْئًا يَكُونُ رَافِقًا لِّكَ فِي سَبِيلِكَ﴾ (انسان: ۳۰) سورس کا ایمان اس کی مشیت سے
واقع ہوا اور اس امر کی گواہی کہ وہ کوئی چیز پناہ سکتے ہیں وہ اس وقت کوئی چیز چاہیں گے جب اللہ تعالیٰ چاہے گا۔ اسی وجہ سے
نبرہ نے مزید تحریر کیا ہے: ”ما یابا جب انہوں نے یہ دیکھا کہ ایمان اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ساتھ تعلق ہے۔ انہوں نے کہا:
تسلیق اپنے تئیں اس صورت میں مجبور ہے وہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کو دیکھتے: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (انسان: ۳۰)
اور تمہارے نے بھی حد سے تم کو کیا جب انہوں نے یہ دیکھا کہ ان کی ایمان کی طرف ہدایت بندوں کی مشیت کے ساتھ تعلق
ہے۔ انہوں نے کہا: یہ تعلق اپنے افعال کی غرض سے ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی طرف توجہ کی: ﴿لَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ شَيْئًا
يَكُونُ رَافِقًا لِّكَ فِي سَبِيلِكَ﴾ (الحجر: ۲۲)

۱۱ امامان سب دونوں کے درمیان میانہ روی پر مشتمل ہے۔ امامان سب مجبور اور تمہارے کے درمیان ہے اور پھر میں اس
”مجبور“ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل حق نے کہا: ہم جس کی طرف مجبور کیے جائیں۔ جس میں ہمیں اختیار ہوتا ہے اس میں
بہر فرق کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ ہم فرق کا اور کہ کرتے ہیں اس مسئلہ کی حرکت میں جو انسان کے ساتھ میں ہمیں کسی مسئلہ اور
دو دعوے ہوتی ہے اور اس کے ساتھ اس کی تدبیر سے مل نہیں دیتی اور اس اختیار کی حرکت کے درمیان جب وہ اپنے ہاتھ کو

حرمت دیتا ہے اور وحی کی حرمت کے مخالف ہوتی ہے۔ جو دونوں مرتبوں یعنی حرمت اور اخیار بن حرمت میں فتنہ نہیں کرتا جب کہ وہ ان دونوں میں کی ذات میں موجود ہوتی ہیں۔ اس کے ہاتھ میں محسوس کی جاتی ہیں وہ اس فتنہ کو بھیجتا ہے اور اس کا سامنا اور انکسار بھی کرتا ہے تو ایسا شخص پاگل ہے اس کی حس میں ضل ہے اور مصلحت کی سمجھت ہے۔ فتنہ ہی ہے یہی وہ واضح حق ہے۔ یہی افراتفریوں کے طریقوں کے درمیان امتداد کا راستہ ہے۔

کذا صرف قصد الامور مباح

سیانہ روی کی دونوں جائیں مذموم ہیں۔ اسی اعتبار سے علماء میں سے اہل نفع نے پرستار کو دوسروں کے درمیان میں منزل کو کسب کا نام دیا۔ انہوں نے یہ نام کتاب اللہ سے اخذ کیا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَهَا مَا كَسَبَتْ وَفَسَّخَا مَا كَسَبَتْ (البقرہ: 286)

فَذُوْا اِيَّاكُمْ يَوْمَ لِقَاءِ رَبِّكُمْ فَكُمْ هُنَا اِنَّا نُنْصِتُكُمْ وَذُوْا اِيَّاكُمْ اَبِ الْغُلَبِ يَوْمَ لِقَاءِ

تَعْمَلُوْنَ ۝

"اے اب بیکھر سزا اس جرم کی کہ تم نے بھلا دیا تھا اپنے اس روز کی ملاقات کو، ہم نے تم کو نظر انداز کر دیا اور بیکھر اہل عذاب ان (مکرتوں) کے عوض جو تم کیا کرتے تھے۔"

فَذُوْا اِيَّاكُمْ يَوْمَ لِقَاءِ رَبِّكُمْ فَكُمْ هُنَا اس میں وقول ہیں: (۱) یہ ان نسیان سے ماخوذ ہے جس کے ساتھ وحی پہنچا دیتا ہے۔ یعنی انہوں نے اس دن کے لیے کوئی عمل نہ کیا تو وہ بھولے ہوئے اور ان کے قدم مقام ہو گئے۔ (۲) جو تم چھوڑ آئے اس کو تم نے بھلا دیا۔ اسی طرح اِنَّا نُنْصِتُكُمْ ہے۔ محمد بن یزید نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: وَ لَقَدْ عٰهَدْنَا اِبٰلِ اٰدَمَ مِنْ قَبْلِ فٰرِسٍ (ط: 115) سے استدلال کیا ہے۔ کہا: اس امر پر دلیل کہ یہ ترک کے معنی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے بارے میں بدیا فرمان دیا: فَاٰتٰهُمْنَا نَارًا تَكْنٰنُ مِنْ هٰذَا وَالْاٰخِرَ الَّذِیْ هُوَ اَنْ تَكُوْنُوْا مِّنَ السَّٰغِرِ (الاعراف: 20) اور حضرت آدم علیہ السلام اسے بھول گئے تھے تو شیطان نے تو آپ کو یاد دلایا تھا۔ اور یہ شعر پڑھا:

كَلْفَه عَارِجًا مِنْ جَنْبِ ضَفْنَتِهِ نَحْوُ شَرِبْ نَسُوهُ حَتَّى مَقْتَدِر

اب شعر میں بھی نسوہ، ترک کو کہ معنی میں ہے۔ اگر یہ نسیان میں سے ہے تو انہوں نے اس پر اپنا دفعہ عمل کیا: (۲)۔ ضحاک نے کہا: نسیہتم تم نے میرے امر کو ترک کر دیا۔ یعنی بن سلام نے کہا: تم نے اس دن میں ۷۰ بار اللہ سے جانے پر ایمان کو ترک کر دیا۔ نسیہتم ہم نے تمہیں بھلائی کے معاملہ میں ترک کر دیا۔ یہ معنی کا قول ہے۔ مجاہد نے کہا: ہم نے تم کو عذاب میں چھوڑ دیا (۱)۔ اِنَّا نُنْصِتُكُمْ ہے کلام کو شروع کرنے اور غفلت کی بناء اس کے اسم پر، کئے میں ان سے انتہام لینے میں شدت ہے۔ معنی ہے اب بیکھر، یعنی جس میں تم ہو جیسے مرچے ہوئے، عروانی اور تم یہ سب نے خدائی کو بھولنے کے سبب ہیں۔ یعنی انکی عذاب بیکھر یہ ایسا دانی ہے جو جنہم میں کبھی ختم نہ دگا۔

خفیٰ نے کہا، انہوں نے اپنے رب کی حمد بیان کرتے ہوئے گورنر پر بھی دعا کی: **وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ**، ان کی عبادت میں غبر نہیں کرتے، ایسی ہی سلام کا قرآن ہے۔ نقاشی نے کہا: دو اہل ملک طرہ سجدہ کرنے سے غبر نہیں کرتے (2)۔

تَجَافَى جُؤَيْبُهُمْ عَنِ الْمَصَاحِمِ يَدْعُونَ نَائِلَهُمْ حَوْفَى وَصَعَا وَصَمَا تَرْتَعِبُهُمْ

يُنْفِقُونَ (3)

”دور، بے قیاس ان کے پہلو (اپنے) سببوں سے، پھرتے ہیں اپنے رب کو گارتے ہوئے اور اس پر کھنچے ہوئے اور ان اُمتوں سے، اور تم نے ان کو وہی تیر فرخ کرتے رہتے ہیں۔“

تَجَافَى جُؤَيْبُهُمْ عَنِ الْمَصَاحِمِ سببوں سے ان کے پیرو جدا اور دور رہتے ہیں۔ یہ حوالہ ہونے کی حیثیت سے کج نسب میں ہے، یعنی متجاہفہ جنوہم، مصاصیم یا مضہیم کی جگہ ہے۔ اس سے اسٹیک کی ٹھیکیں ہیں۔ اس سے مراد ایسے کے اوقات بھی ہو سکتے ہیں۔ لیکن یہ یورپ کے قریبی ممالک کی اولیٰ ہے (3)۔ اسی ممالک میں حضرت عبداللہ بن رواحہ کے اشعار ہیں:

وَقِفْتُ رَمْلًا لَمْ يَتَلَوْا كِتَابَهُ ذَا النِّشْقِ مَعْرُوفٌ مِنْ حَسْبِ سِلَاطِهِ (4)

بیت بھائی جنبہ من زلشہ اذاً مستلثت من مشرتین النصابم

اور بے دریاں نہ کار ہونی ہے، جو اس کی کتاب کی تلاوت کرتا ہے، جب معروف، مٹی سے چھتی ہے دور سے گزرتا ہے جب کہ آپ کا پیرو ستر سے جدا رہتا ہے جب مشرؤں کے ستران سے پر نہیں ہوتے ہیں۔

ماہق اور دانی نے کہا: تجالی سے مراد اس پر کی جانب سے گم ہونا، یا اس طرح ہے جب کوئی آدمی خطا کار سے دور کر کے جب اس کا دل ویر ہوے۔ جنوب پر سب کی جگہ ہے۔ ان کے پیرو ستر سے کیوں جدا رہتے ہیں اس میں دو تفسیریں: (1) مقلد قاری کے ذکر کے لیے دو نماز میں ہو، غیر نماز میں، یہ حضرت ابن عباس اور منیہ کا قول ہے (2) کہ اس کے لیے دو نماز میں سے لیے ان کے پیرو ستران سے جدا رہتے ہیں اس کے بارے میں چار قول ہیں: (1) امارت کے وقت کل پڑھنا دو پیرو مدرس میں کا قرآن ہے، لیکن اکثر لوگوں کا قول ہے، اس میں من ہے یہ مجاہد، اوزاعی، مالک بن انس، اس میں ابی اسحاق اور حاکم وغیرہم کا قول ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان: **وَمَا تَرَاكَ فِيهَا مِنْ مَلَكٍ مُنْقَلَبٍ يَنْصِتُ سَأَلَهُ مَا لَكُمْ بَلَّغْتُمْ مِنَ الْقُرْآنِ حَقَّ بَلَاغِهِ** (5) کیونکہ انہیں ایسے اور پروردگار کی محنت کا انہوں نے بھی کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ کتاب اس کی وصالت حد میں آئی۔

امارت کے وقت قیام کرنے کے بارے میں بے شمار روایتیں ہیں ان میں سے ایک روایت معاذ بن اسحاق سے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: ”یہ میں تمہاری حیرت کے اور تروں کی طرف رہنمائی تیروں روزہ رسول ربہ، مدق خطا کو، پیرو کرنا ہے اس طرح پالی آگ کو بجھانے کے بارے میں کہ وہ میرا آدمی کی امانت میں آیت **وَالشَّكَّ فِي جَهَنَّمَ نَجْمٌ عَنِ انْفِصَاحِهِمْ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ حَوْفَى وَصَعَا وَصَمَا** **وَمَا تَرَاكَ فِيهَا مِنْ مَلَكٍ مُنْقَلَبٍ يَنْصِتُ سَأَلَهُ مَا لَكُمْ بَلَّغْتُمْ مِنَ الْقُرْآنِ حَقَّ بَلَاغِهِ**“

نے ذکر کیا۔ کہا: یحییٰ بن ایوب، محمد بن حجاج سے یا ابن ابی الحجاج سے وہ عبدالمکریم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جس نے مغرب اور مشاء کے درمیان میں رکعات پڑھیں اس کے لیے جنت میں ایک محل بنادیا جائے گا۔" حضرت عمر بن خطاب بڑے عرض کی، یا رسول اللہ! میں نے پہلے تو ہمارے عمارت اور گھر زیادہ ہو جائیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ اکبر و افضل۔ یا فرمایا: اطوب۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصیؓ نے عرض کی ہے فرمایا: "اواجن کی نماز وہ غلط ہے جو مغرب اور مشاء کے درمیان ہوتی ہے یہاں تک کہ لوگ نماز کی طرف لوٹتے ہیں۔" حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ بڑے اس وقت نماز پڑھا کرتے تھے اور کہتے: صلوات اللہ علیہ یہ مغرب اور مشاء کے درمیان ہوتی ہے؛ ابن مبارک نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ثعلبی نے حضرت امین عمرؓ سے اسے مرفوع نقل کیا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جس کے پہلو مغرب اور مشاء کے درمیان بستر سے دائرہ ہے اس کے لیے جنت میں ایسے گل باغیں جائیں گے جو ایک سال کی مسخت تک پھیرے ہوں گے۔ ان دونوں میں ایسے درخت ہوں گے اگر اہل مشرق اور اہل مغرب اس کے نیچے تریں تو پھل ان کو کالی ہو جائے گا۔" یہ اواجن کی نماز اور غافلین کی غفلت ہے۔ بے شک امام مستجاب میں سے جسے روئیں کیا جا تا وہ دعا ہے جو مغرب اور مشاء کے درمیان ہوتی ہے۔

فصل تہائی کی مصلحت میں

حضرت عبد اللہ بن مبارک نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے: جب قیامت کا دن ہوگا ایک ملاوی کرنے والا اکرے گا آج مغرب تم جان لوئے کہ اصحاب کرم کون لوگ ہیں؟ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے والے اچھے کھڑے ہوں اور انھیں گئے تو انہیں جنت کی طرف لطف ادا کرنے کے لیے بھیجا دیا جائے گا۔ پھر دوبارہ اکرے گا آج تم جان لو گے اصحاب کرم کون ہیں؟ وہ ان کو کہے ہوں جن کے پاس بستر اس سے الگ رہے جو خوف و طمع میں اپنے رب کی محبت کیا کرتے تھے اور میرے انہیں جو رزق یا ان میں سے خرچ کرتے۔ وہ انھیں گئے اور انھیں جنت کی طرف بھیج دیا جائے گا۔ پھر دوسری دفعہ اکرے گا آج تم جان لوئے اصحاب کرم کون ہیں؟ وہ انھیں گئے اور انھیں تجارت اور بیع اللہ تعالیٰ سے ذکر کرنے، نماز کے قائم کرنے، ذکر و اذکار کرنے سے غافل نہیں کرتے تھے۔ وہ اس دن سے ڈرتے تھے جس میں دلی اور انھیں اللہ پہلے ہو جاتے ہیں۔ وہ انھیں گئے اور جنت کی طرف انھیں بھیج دیا جائے گا۔

ثعلبی نے اس حدیث کو حضرت امام دینارؓ سے مرفوع نقل کیا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "قیامت کے روز جب اللہ تعالیٰ لوگوں اور پچھون کو جمع کر دے گا تو ایک عدا کرنے والا آئے گا وہ باوجود آواز سے اعلان کرے گا جسے تمام مخلوق سنے گی: آج اہل عسکر جان لیں گے کون کرم کا زیادہ مستحق ہے؟ وہ لوگ اچھے کھڑے ہوں جن کے پہلو بستر اس سے الگ رہتے تھے۔ وہ انھیں گئے وہ تعداد میں تموزے ہوں گے، وہ دوبارہ اکرے گا: آج قربان ہوئے کون کرم کا زیادہ مستحق ہے؟ وہ لوگ کھڑے ہو جائیں جنہیں تجارت اور بیع اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں کرتے تھے وہ انھیں گئے پھر دوسری دفعہ اعلان کرے گا: آج تم جان لوئے کون کرم کا زیادہ مستحق ہے؟ ہر حال خوشحال اور تنگ دستی میں اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرنے والے اچھے

کیونکہ یہ مضمونوں کے قائم مقام ہو گا اور ضمیر ماکہ مخدوف ہو گی۔ جس نے یا کو فحش یا تو یہ ماضی مجہول کا سینہ ہو گا۔ ماضی حال رخ میں جہد ہے اور اس کی خبر اخفی اور اس کا باوجود ہے اور اخفی میں ضمیر ماضی کی طرف لٹ رہی ہے۔

ترجمہ: اے ما اخصص لہو کا اخفی اللہ لہم کے معنی میں پڑھا گیا ہے ایہ جو ان کتب کی قراءت ہے اور حاکم نصب میں ہے۔ یہودی نے کہا: جس نے قراءت اعلان قراءت کی ہے یہ فرقائی جمیع کتاب میں جمیع کاسینہ پڑھا ہے یہ کو پڑھنے کی طرف متضاد ہے اور سفر داس لیے پڑھتے ہیں کیونکہ یہ مصدر ہے اور یہ اسم جنس ہے۔ اور جو انباری کے یہودی پڑھنے کے خلاف ہے کیونکہ فرقائی داس کی لکھت کے مطابق تاو کے لکھی جاتی ہے جو وقفہ پر بھی وصل کا کاندہ جاری کرتا ہے جس طرح انہوں نے رحمت اللہ کو تاو کے ساتھ لکھا ہے۔ قراءت سے نطق میں الف کا ساتھ موا جب کہ وہ بولنے میں موا اور اولیٰ لایب نہیں جس طرح اسواوات سے الف کا ساتھ ہوتا کوئی تجربہ بات نہیں یہ زبان اور نطق میں ثابت ہے۔ معنی موا اولیٰ اللہ تعالیٰ نے انہیں ان نعمتوں کے بارے میں بتایا جنہیں کوئی شخص کوئی بشر اور کوئی فرشتہ نہیں جانتا۔ اسی آیت سے معنی میں انی نویم مہینہ تیرہ کا ارشاد بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: میں نے صالح بندوں کے لیے ایسی چیزیں تیار کر رکھی ہیں جن سے کسی آنسو نہیں دیکھا۔ کسی کان نے نہیں سنا اور کسی بشر کے دل پر اس کا کھفا نہیں ہوا۔ بحرا ہی آیت کو ہٹا کا لٹوا یفعلون تک پڑھا۔ صحیح میں حضرت سہیل بن سعد حادی سے یہ حدیث مروی ہے (1)۔ حضرت ابن مسعود سے یہ حدیث روایت میں تھی: اے وہ لوگ جن کے پہلو ہنڑوں سے دور رہتے ہیں اس کے لیے اللہ تعالیٰ کے ذکر کم پر ایسی نعمتیں ہیں جنہیں کسی انسان نے نہیں دیکھا۔ کسی کان نے نہیں سنا اور کسی انسان کے دل پر ان کا کھرا نہیں ہوا (2)۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے: ان کی تفسیر جانتے سے معاملہ بڑا عظیم ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ قراءت ان لوگوں کے لیے ہے جو جنت میں سب سے بلند درجہ رکھتے ہیں جس طرح صحیح مسلم میں حضرت مخیر ابن شعبہ سے واضح طور پر روایت آئی ہے حضرت بخیر اور سوال اللہ عنہ عنہ نے سے اسے مرفوع نقل کرتے ہیں۔ فرمایا: حضرت سہیل بن سعد حادی نے اپنے رب سے سوال کیا عرض کی: اے میرے رب! جنت میں سب سے بڑا مرتبہ کا کون ہو گا؟ فرمایا: وہ شخص ہو گا جب جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو وہ آئے گا تو اسے کہا جائے: اے جنت میں داخل ہو جا تو وہ عرض کرے گا: اے میرے رب! کہیے جب کہ لوگ اپنی اپنی جگہوں پر اتر پڑتے ہیں اور اپنے اپنے حصے لے لیتے ہیں تو اسے کہا جائے گا: کیا تو اس پر راضی نہیں کہ تیرے لیے دنیا کے بادشاہوں میں سے کسی بادشاہ کے ملک کے برابر ملک ہو۔ اے عرض کرے گا: میرے رب! میں راضی ہوں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میرے لیے وہ اس کے ساتھ اس کی مثل۔ اس کی مثل اور اس کی مثل۔ پانچویں شخص نے عرض کیا: اے میرے رب! میں راضی ہوں۔ اسے کہا جائے گا: تیرے لیے یہ اور اس کے دو گنا اور تیرے لیے وہ کچھ ہے جو تیرے نفس چاہے۔ تیرے لیے آگسٹین لذت حاصل کریں۔ وہ عرض کرے گا: اے میرے رب! میں راضی ہوں۔ عرض کی: اے میرے رب! ان میں سے سب سے بلند مرتبہ والا کون ہو گا؟ فرمایا: وہ لوگ

ہو سکتا ہے کہ اسلام کے ابتدائی دور میں ولید میں کوئی ایسا عمل تھا جس وجہ سے اسے یہ نام دیا گیا جو روایت کی گئی ہے کہ اس نے بنی مصلطین کے بارے میں ایسی بات کہی جو ان میں نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے بارے میں آیت نازل ہوئی: اِنَّا جَاءَ كُمْ تَارِيقًا فَهِيَ أَقْسَبُ لِلنَّاسِ مَعْرِفَةً (الحجرات: 6) جس کی وضاحت سورۃ الحجرات میں آئے گی۔ یہ وضاحت بھی موجود ہے کہ شریعت نے اس پر ہی نام کا اطلاق کیا ہو کیونکہ وہ بنی مصلطین کے کنارے پر تھا جہاں وہ ٹھہرتے تھے جس نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں شراب پیتی تھی۔ اس نے حج کی نماز لوگوں کو پڑھائی اور کہا: کیا تم ارادہ کرتے ہو کہ میں تمہیں بلوڑاؤں یا حلاؤں۔ اس کے بارے میں گفتگو طویل ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ جب اللہ تعالیٰ نے سمنوں اور ان فاسقوں کے درمیان تقسیم کر دی وہ فاسق جہاں کفر کی وجہ سے نافرمان ہو رہا (کیونکہ آیت کا انتہا اس کا نشانہ کرتا ہے) انہوں نے اس امر کا نشانہ کیا کہ مومن اور کافر میں مساوات کی نفی کی جائے اس وجہ سے دونوں میں تضاد کا حکم جاری کرنے سے منع کیا کیونکہ تضاد واجب کرنے کے لیے ناقص اور مشتمل کے درمیان براہری ضروری ہے۔

اسی وجہ سے ہمارے علماء نے امام اعظم ابوحنیفہ کے خلاف استدلال کیا ہے کہ کسی مسلمان کو ذمی کے مقابلہ میں قتل کیا جائے۔ امام اعظم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آخرت میں ثواب میں مساوات کی نفی کا ارادہ کیا ہے اور دنیا میں ہدایت کے اعتبار سے نفی کا ارادہ کیا ہے۔ ہم نے اسے اس کے عموم پر محسوس کیا ہے۔ یہ زیادہ صحیح ہے کیونکہ کوئی دلیل ایسی نہیں جو تحقیق پر دل ہوا۔ یہاں قرطبی کا قول ہے (1)۔

مسئلہ نمبر 3۔ لایستون ذہاب اور دوسرے علماء نے کہا: سمن ذہد اور جمع کے لیے مناسب ہے۔ انہوں نے کہا: من کا لفظ جماعت کا معنی دیتا ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا: لایستون ذہاب کیسے گویاں کا قول ہے۔ بعض نے کہا: لایستون ذہاب کے لیے ہے کیونکہ وہ بھی جمع ہے کیونکہ یہ ایسا واحد ہے جو دوسرے کے ساتھ مل کر جمع ہو گیا: یہ بھی ذہاب کا قوس ہے۔ حدیث اس قول پر دلالت کرتی ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور دوسرے لوگوں سے مروی ہے فرمایا: اَلْقَتْنِیْ کَانَ مُنْهَیْئًا یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ کے حق میں نازل ہوئی۔ گھٹن گان قابضاً یہ واید بن عقبہ بن ابی معیط کے حق میں نازل ہوئی۔ شاعر نے کہا:

الْبَسَ الْبُؤْسَ بَيْنَهُمَا سِوَاهُ إِذَا حَاتُوا وَصَارُوا فِي الْقُبُورِ

کیا موت ان دونوں میں برابر نہیں جب دوسرے اور قبروں میں چلے گئے۔

عمل استدلال صاحبزادہ اور نقل حاتوا اور وصاروا جمع کے معنی ہیں۔

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِمُنَادٍ وَمِنَ الْيَسْرِ كَلِمًا ثَمِينًا

يَمُنُونَ ۝ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِمُنَادٍ وَمِنَ الْيَسْرِ كَلِمًا ثَمِينًا

أَعْيُنُهُمْ فِيهَا وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّاسِ الَّذِينَ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٠﴾

انہوں پر لوگ ایمان لانے اور ایک عمل کرتے رہے تو ان کے لیے ہاتھیں ہمیشہ کا نفاذ ہیں بطور عیادت ان (انجلیوں) کے غرض ۵۰ کیا کرتے تھے وہ دشمنوں نے بافرمانی کی تو ان کا عذاب ہوگا آگ ہے جتنی مرتبہ وہ اوروہ مرتبہ کے کہ (انہی طرح) ایساں سے نقل جائیں تو (بر بار) انہیں لوٹا دیا جائے گا وہی میں اور انہیں کہا جائے گا: بطور عذاب کا عذاب ہے تم بھلاؤ کرتے تھے۔

حقیت میں دونوں فریقوں کا جو حکم ہو گا اس کے بدلے میں خیر دی مومنین کے لیے جنات املائی ہے وہ غرض اور عذاب نہ جائے۔ جنات اور وہی کی طرف منسوب کیا کیونکہ جگہ جگہ جنات دوپے ضمن میں لیے ہوئے ہے۔ ٹیڈو کا معنی نسبت ہے۔ میں سے کہتے ہیں کہ نے دانے اور یہاں سے نے تیار کی جاتی ہے۔ سورہ آل عمران کے آخر میں یہ بحث گزر چکی ہے یہ جنات سے ماں کے طور پر منسوب ہے۔ شکر پر کا نام یہ ہے کہ انہیں جنات معدودہ یہ بھی جہاں ہے کہ یہ منسوب ہو۔ جن ایمان سے ان کی طرف نظر ان کا حقہ منہم میں ہوگا۔ جب آگ کا شعلہ انہیں بدنی کی طرف سے لے جائے گا تو انہیں پھر جہنم میں لے لی جیہ کی طرف دنا دیا جائے گا کیونکہ وہ اس سے نکلنے کی بھیجے تھے۔ سورہ بقرہ میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ جہنم کے بارے میں انہیں کہیں نے یا انہیں کہیں فرمائے گا اس آگ کے عذاب کو سمجھو جسے تم بھلا کر کرتے تھے۔ ذاتی کا حقہ کہیں جہنم اور جہنم کے لیے ہے اتنا قول کیا جاتا ہے۔ اس صورت میں اس کا بیان نہ پڑا ہے۔

وَلَنَبْذُلَنَّهُمْ فِي الْعَذَابِ الْإِذَاذِي ذُوقُوا الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١١﴾

اور ہم ضرور پھینک دے گا انہیں توڑ توڑ عذاب عذاب کے عذاب سے پہلے تاکہ وہ (انہیں) ڈرے (اپار)۔

وَلَنَبْذُلَنَّهُمْ فِي الْعَذَابِ الْإِذَاذِي ذُوقُوا الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (ابو العالیہ و خفاک، ابی بن کعب اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم) نے کہا: الْعَذَابُ الْإِذَاذِي سے مراد وہی ہے کہ وہ اس کی پناہوں میں جس کے ساتھ بدوں کو تار و پاز جاتا ہے یہاں تک کہ وہ دوبارہ نہ آسکے۔ حضرت ابی بن کعب نے فرمایا ہے کہ مراد اس سے حضرت ابی مسعود حضرت حسن بن علی اور حضرت عبداللہ بن عمار سے مراد ہے۔ اس سے مراد وہاں دور کے وہ نقل کر رہے۔ متاعل نے کہا: مراد کہ مراد سے مراد یہی ہے کہ ان سے یہاں تک کہ انہوں نے مراد کھا لیا ہو پھر انہوں نے ان سے یہ بھی مراد ہے کہ لعذاب الازدانی سے مراد یہ ہے کہ حضرت ابی بن کعب کا قول ہے۔ انہوں نے کہا: انہوں نے مراد چم تو مت کا عذاب ہے۔ قیسی نے کہا: مراد عذاب قبر ہے۔ اس میں اعتراض کی گنجائش ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور کہ جس نے عذاب کا عذاب لے لیا ہے جو اس نے لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ کا معنی یہاں ان میں سے مروی ہے۔ شریعت میں آئیں۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ عذاب اکبر سے مراد عذاب جہنم ہے مگر جو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی

حضرت حسن بھری سے مروی ہے، انہوں نے اس کا معنی یہ نہ کرتے ہوئے کہا: انہیں ازبے دہی کی اور انہیں جھٹلا گیا آپ کو اس میں شگ میں جھک نہیں اور چاہیے کہ ہمیں کھدیب ان کی کی مٹی اور جو انہیں انہیں دہی انہیں وہ آپ کو بھی ملیں گی۔
 ابو نعیم جہدوں کی طرف لوٹ رہی ہے۔ لہذا کا معنی ملائی ہے۔ نحاس نے کہا: یہ غریب قول ہے مگر یہ عمرو بن عبید سے مروی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ کام میں مقدمہ نہ کرے کہ وہ ملک الموت تمہاری راحوں کو پس کرے گا جسے تمہاری موتوں کا زمرہ دار بنایا گیا ہے اس کی ملاقات میں شگ نہ کیجئے یہ کام و لَقَدْ اَنْشَأْنَا لَكُمْ مِّنَ الْكِتَابِ اور وَجَعَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّنَبِيِّنَا
 سورہ آہل کے درمیان جملہ مقررہ کے طور پر ہے۔ وَجَعَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّنَبِيِّنَا میں دو وجہ ہیں: (۱) ضمیر حضرت سوزی علیہ السلام کے ہے یہ یہ کہ وہ کا قول ہے (۲) ضمیر کتاب کے لیے ہے۔ یہ حضرت حسن بھری کا قول ہے (۱) وَجَعَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّنَبِيِّنَا
 قائد و رشیدی ہدایا جن کی میں میں اللہ کی جاتی ہے۔ کوئی اللہ پر حاکم کرتے تھے۔ نحاس نے کہا اتمام کویوں کے نزدیک یہ
 مناسب نہیں یہ تو خدا ایک کلمہ میں دو نذرے جمع ہیں اور یہ لکھا کہ اس مسئلہ ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے: اصل میں یہ اُنبہ تھا جو شیم کی حرکت جزو کوئی تھی اور شیم میں دھام کیا گیا اور دوسرے جزو میں تخفیف کی گئی تاکہ دوسرے سے ملج نہ ہوں دو تیزوں کو دو دُروں میں ملج کر اُنبہ ہے، جہاں تک ایک حرف کا تعلق ہے تو وہ بے جزو میں تخفیف کے بغیر کوئی صورت ہے نہ نہیں، جس طرح تہ: قول ہے: تو وہ آخر: یوں کہا جاتا ہے: ہذا اُنبہ من ہذا اُنبہ۔ (وہ اُنبہ اور یا، کے ساتھ بڑھا جاتا ہے۔ سورہ براہ: شیم یہ بحث ضروری ہے۔ ولفہ تو لی بھڑ جاتا ہے۔

[illegible]

اِنَّ سَاحِلَهُمْ خَلِیْلٌ یَّتَمَلُّکُمْ مِنْهُ فَذِیْقُوْهُ فَاِذَا کُنْتُمْ مِنْهُمْ اِلَیْهِمْ فَاَنْقَضَتْ سَوَادِیْهِمْ فَاَمْسَوْا عَنْ مَّوْجِ الْکَلْبِ

أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ فِي الْقُرُونِ يَكُونُوا فِي مَعْكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۚ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٠﴾

”کیا یہ چیز ان کی ادیت کا باعث نہ بنی کتنی تو میں تمہیں جن کو ہم نے ان سے پہلے بلا کر دیا حالانکہ وہ چل چل کر

فرما، نے کہا: "اے مراد وہ زمین ہے جس میں نباتات نہ ہو۔ اسی نے کہا: ایسی زمین کو کہتے ہیں جو کوئی چیز نہیں اگاتی۔ محمد بن یزید نے لڑتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے مراد زمین مرزہ میں ہو کیونکہ اس پر الف، لام داخل ہے مگر یہ جانو کہ اس کے قول کے مطابق جو یہ کہتا ہے: الصعالي، الصعاليہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ اسناد صحیح ہے اس میں کوئی غلطی نہیں۔ یہ نعت ہے۔ اہم مرزہ کی نعت الف، لام کے ساتھ ہوتی ہے۔ یہ عربوں کے اس قول سے مشتق ہے: رجل جردہ اس آدمی کے لیے کہتے ہیں جو برہنہ کھاتا ہے کوئی ہلی نہیں چھوڑتا۔ راجز نے کہا:

غلب جردہ زدا حمام ہک دباہلی التمر دلا یطلی اللہون (۱)

یہ نعت ہے جو جی بڑبڑ کر جاتا ہے جب بھوکا ہوتا ہے تو روتا ہے اور بھوکھو کھاتا ہے اور معمولی کوٹیں پھینکتا۔

اس طرح ناقہ جردہ ہوتی ہے جب وہ اونٹن ہر اس چیز کو کھاتی ہے جسے وہ پانی ہے۔ سیف جردہ کاٹ مار گوار۔ جردت الجردہ الخردم۔ انہی کیفیت کو چٹ کر گئی۔ خراہ اور دوسرے علماء نے کہا: یہ کہا جاتا ہے: ارض جردہ، جردہ، جردہ، جردہ اسی طرح الفاظ غلطی اور غلط۔ راسب ہے ان چاروں الفاظ میں چار التیس ہیں۔ یہ روایت بیان کی گئی ہے یہ ایسے علماء تھے جن میں را یا نہیں ایہ سمندر۔۔۔ ہیں اور سالان میں موئے نظرات والی بارش آتی ہے تو دو سال میں تین دفعہ کاشت کرتے ہیں۔ مجاہد سے یہ بھی مروی ہے۔ نخل کا علاقہ ہے۔ فخر بن وہاب وغیرہ سے مراد یانی ہے۔ زمرہ ثنائی کل ومنہ انعامتہ معنی کہاں وغیرہ۔ و انعامتہ یعنی ان ہزین اور نخل۔ انکلا یتھرون کیا وہ یہ نہیں دیکھے تو وہ جانتے کہ ہم ان کو لوٹنے پر کارور ہیں۔ لہذا یہ یہ نسوچی پر موقوف ہے اس کا، قس کام سے تعلق نہیں۔ ثنائی کل ومنہ انعامتہ نعت ہونے کی حیثیت سے نخل صمد میں ہے۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنفَعُكَ إِلَى يَوْمِ

كَفَرُوا إِنَّا أَنبَأَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝

"اور بار بار کہتے ہیں: یہ فیصلہ کب ہوگا؟ بتاؤ اگر تم سچے ہو۔ آپ فرمائیے: جیسے کے دن نہ فائدہ پہنچائے گا کافروں کو ان کا ایمان الہ اور نہ انکی مصلحت دی جائے گی۔"

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ، حق کل دفع میں ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ عرف ہونے کی حیثیت سے نخل صمد میں ہو۔ قرآن نے کہا: فتح کا معنی فیصلہ کرتا ہے۔ خراہ اور قس نے کہا: مراد فتح کثرت۔ ان سب سے اولی وہ ہے جو مجاہد نے کہا ہے، یعنی یوم قیامت۔ یہ روایت بھی بیان کی گئی ہے کہ مومنوں نے کہا: سرخ رب اللہ تعالیٰ ہمارے اور میان فیصلہ فرمائے گا۔ یہ تعالیٰ محسن کو بدلہ عطا فرمائے گا اور کفار کو سزا دے گا۔ کفار نے بطور مذاق کہا: یوم فتح کب ہوگا یعنی یہ غم کب ہوگا؟

علم کو فلاح اور مسلمان بھی کہتے ہیں کیونکہ انبیاء اس کے ہاتھ پر مکمل جاتی ہیں اور جہاد ہو جاتی ہیں۔ قرآن حکیم میں ہے: رَبَّنَا الْفَتْحُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْغَنِيِّ (الاعراف: 69) یہ آیت سورہ بقرہ اور دوسری سورتوں میں مذکور بھی ہے۔ قُلْ يَوْمَ

الفتاح یہ عرف کی بنا پر منسوب ہے اور قرآن نے رقم بھی ذکر قرار دیا ہے۔ کہ تِلْكَ الْحُلُكَةُ الَّتِي كُفِّرُوا عَنْهَا أَنْفُسَهُمْ وَلَا يَنْظُرُونَ انہیں آہ نے لیے بہت نہیں دی جاتے کی تو یہ سب سے مراد جو مرد ریاضت کو دے۔ خواہ وہ مرد جس کو جس نے کیے تھے وہ علاج کے کے روز وہ ہو گئے حضرت خالد بن ولید جیسے سے انہیں آ کرے اور انہیں قتل کیا۔

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ أَتُنْظِرُ أَنْفُسَهُمْ فُتُتْرُونَ ﴿٥﴾

”نہیں (اے حبیب! ارنا) غور ابھیر لیجئے ان سے اور انکو فرمائیے وہ بھی منتظر ہیں۔“

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ایک قول پر کیا ہے اس کا معنی ہے ان کی بے وقوفی سے عرض کر کے اور انہیں جواب نہ دے۔ لیکن مگر اس چیز کا آپ کا حکم دیا گیا کہ تَنْظُرُ أَنْفُسَهُمْ فُتُتْرُونَ یہ طرح کا انتظار رکھتے ہیں روز اللہ قول ان کے خلاف ضرور ہے ان میں فیصلہ فرمائے گا۔ حضرت ابن عباس سے یہ کہنا قریش مکہ میں سے مشرکوں سے عرض کیجئے۔ آیت صیغ کے ساتھ ہو مطلق ہے یہ سورت برات میں ہے: فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخْتَفُونَ مِنْهُ فَلَعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ ﴿٥﴾ (توبہ: 5)

وَالنَّظَرُ یہ جو قہمت و تدبیر ہے اس کا انتظار کیجئے۔ ایک قول پر کیا گیا ہے: ان سے مراد یوم ہر ہے۔ وَأَنْفُسَهُمْ فُتُتْرُونَ دو قسم ہارے ہیں عاقلانہ زمانہ کا انتظار کرتے ہیں۔ ایک قول پر کیا گیا ہے: یہ مضمون نہیں کیونکہ قتال کے حکم کے نوتے ہوئے عرض نہ سکتا ہے جس طرح صلہ وغیرہ۔ ایک قول پر کیا گیا ہے: آپ ان سے عرض کر لیجئے بعد اس کے کہ آپ نے حجت پہنچا دی آپ بھی انتظار کیجئے۔ یہ بھی انتظار کر رہے ہیں۔ مگر یہ حوالہ کیا جائے وہ قیامت کا کیسا انتظار کرتے ہیں جب کہ وہ ایمان بھی نہیں رکھتے اس کے درجہ میں ہیں: (۱) اور موت کا انتظار کرتے ہیں جب کہ وہ قیامت کے اسباب میں سے ہے تو یہ باز ہو گا (۲) ان میں سے کچھ لوگ اپنے حقے جو حجت سے اور ان میں سے کچھ اپنے حقے جو قیامت پر ایمان رکھنے والے حقے۔ توبہ ان دونوں قسموں کو جواب ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

ان کی منتقلی نے چار عناصر منتظرین کا، مطلق ہے: یہ مجاہد اور ان کی محسوس سے مراد ہے۔ قرآن نے یہ کہا: وَالنَّظَرُ کی صورت میں یہ صحیح ہو سکتا ہے، معنی ہو گا: ان کا انتظار کیا جا رہا ہے۔ ابو حاتم نے کہا: معنی کس سے یعنی آپ ان کے مذاہب کا انتظار کریں وہ تیری قیامت کا انتظار کرنے والے ہیں۔ ایک قول پر یہ یہ کیا ہے: ان کی منتقلی کی قیامت بخار نے بخارے مانس ہے، اس جاسنی ہے ان کی بدگشت کا انتظار کیجئے۔ شک و افسوس دوسرے کس سے اور ان میں کون کی بلات کو انتظار کر رہے ہیں: (۱) دینی: یہ حال میں ہلاک ہونے والے ہیں۔ آپ اس کا انتظار کیجئے کیونکہ ان میں فرشتے اس کا انتظار کر رہے ہیں: (۲) دنیوی: اس کا ذکر کیا ہے اور انہوں نے قول کا معنی ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

ہاتھوں میں خوف کھاتے ہیں ان تمام امور میں اللہ تعالیٰ تمہارے لیے کافی ہے۔ ہاتھوں کل رشتہ میں ہے کیونکہ یہ فاعل ہے
وَلَا تَكْلَافُ فِيهَاں اور حال کے طریقہ پر منصوب ہے۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَتَيْنِ فِي جَوْفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاحَكُمْ اَلَّتِي تَنْظُرُونَ
وَمِنْكُمْ اَمْهَاتِكُمْ ۚ وَمَا جَعَلَ اَدْنٰىكُمْ اَنْهٰىكُمْ ۚ ذٰلِكُمْ تَوَلَّيْتُمْ ۚ بِاَقْوَابِكُمْ ۚ وَاِنَّهُ
يَقُولُ اَلْحَقُّ ۚ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ ۝

”میں نہیں بنائے اللہ تعالیٰ نے ایک آدمی کے لیے دو دل اس کے شکم میں اور نہیں بنایا اس نے تمہاری جویوں کو جنہاں
سے تم نکھار کرتے ہو تمہاری مائیں اور نہیں بنایا اس نے تمہارے سر پر دو بٹنوں کو تمہارے نوزدہ یہ صرف
تمہارے منہ کی باتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ تو سچی بات کہتا ہے اور وہ ہدایت دیتا ہے یہ سیدھی راہ پر چلنے کی۔“
اس میں پانچ مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ چھوٹے کھانا پیرائے قریش کے ایک آدمی کے بارے میں نازل ہوئی، اس کی قربانت کی وجہ سے اسے
ذوالقربیون (دو دنوں والا) کہا جاتا۔ وہ خود بھی کہتے: میرے پیٹے میں دو دل ہیں میں ان دونوں میں سے ہر ایک سے حضرت محمد
ﷺ کی عقل سے بہتر سمجھتا ہوں۔ کہا: ذوالقربیون سے تعلق رکھتا تھا۔ واحدی، تفسیری وغیرہ نے کہا: یہ آیت جمیل بن سعف غیری
کے بارے میں نازل ہوئی اور جو سناتا ہے یا ترجمہ قریش نے کہا: وہ اشیا کا۔ انہیں کہتا تھا اس کے دو دل ہیں۔ وہ جتنا میرے
دول ہیں میں ان دونوں کے ساتھ حضرت محمد ﷺ کی سمجھ بوجھ سے بہتر سمجھ بوجھ رکھتا ہوں۔ جب غزوہ بدر کے موقع پر
مشرکوں کو شکست ہوئی ان کے ساتھ جمیل بن سعف غیری تھا ابو سفیان نے اسے ان دونوں کے قتل میں دیکھا جب کہ وہ ایک جوتا اپنے
ایک ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھا اور دوسرا جوتا اس کے پیچھاؤں میں تھا۔ ابو سفیان نے پوچھا: لوگوں کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا:
لوگ بھاگ گئے ہیں۔ ابو سفیان نے پوچھا: کیا وجہ ہے حیران کیا؟ تھ میرے ایک ہاتھ میں اور دوسرا جوتا تیرے پاؤں میں ہے؟
اس نے کہا: میں نے یہی خیال کیا کہ یہ دونوں میرے پاؤں میں ہیں۔ تو لوگوں کو اس روز پتہ چلا اگر اس کے دو دل ہوتے تو وہ اہٹا
ہوتا اپنے ہاتھوں میں پکڑے ہوئے بھولتا ہوتا (۱)۔ جمیل نے کہا: جمیل بن سعف غیری یا بن معمر بن عبید بن وہب بن عذافہ بن حنی
تھا حج کا نام تھ تھا اس کو ذوالقربیون کیا جاتا اس کے بارے میں آیت نازل ہوئی۔ اس کے بارے میں شاعر کہتا ہے:

وَكَيْفَ ثَوَالٍ بِالْصَّفَةِ بَعْدَهَا . تَخْضُ وَفَرًا مِنْهَا جَبِينُ بْنُ مَعْمَرٍ

معدنہ میں میرا حکایت کیسے ہو سکتا ہے جب کہ جمیل بن معمر اپنا مطلب حاصل کر چکا ہے۔

میں نے کہا: جمیل بن سعف نے اس طرح کہا ہے۔ دہشتری نے کہا: جمیل بن سعف غیری۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا:
اس کا سبب یہ ہے کہ کسی شافعی نے کہا: حضرت محمد ﷺ کی جوتا کے دو دل ہیں کیونکہ بعض اوقات وہ ایک اس میں ہوتے ہیں پھر

بحث سورہ بکراہ میں مذکور ہے۔ جس کی وضاحت بعد میں آئے گی۔

مسئلہ نمبر 5: وَمَا جَعَلَ اَوْفِيَاءَ كَلِمَةً اُفِيَاءَ وَلَمْ يُلَاحِظْ تفسیر نے اتھاق کیا ہے کہ یہ آیت حضرت زید بن عارضہ کے حق میں نازل ہوئی۔ ائمہ نے روایت یوں کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: ہم حضرت زید بن عارضہ کو یہ سن کر کہا کرتے تھے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی اَوْفِيَاءَ كَلِمَةً اُفِيَاءَ اَلَا يَهْمُ هَؤُلَاءِ اَنَسْتَوْا اَلَمْ يَجْعَلْ لِّلْمُفِيءِ مِنْ حَرْفٍ مِّنْ مَّوَدِيٍّ بِ: حضرت زید کو شام سے گرفتار کیا گیا تھا اس کے ایک گھڑ سوار دست نے اسے گرفتار کیا اور اسے تحکیم بنی حزام بنی نوہد سے فریاد اس نے یہ تمام اپنی پھر بھی حضرت خدیجہ کو کہہ کر دیا۔ حضرت خدیجہ نے یہ نام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ کر یا انصار میں پہنچنے سے اسے آزاد کر دیا اور اپنا حق بھی لے لیا۔ حضرت زید ایک عرصہ تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی رہے پھر ان کو چھپا اور ان کا وارہ خانہ دو ان کا قہر یہ رہا چاہتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: یہ پشت سے قتل کا وقت ہے۔ دونوں اس کو اختیار دے اور آزاد ہو کر لو اختیار کر لے تو وہ وہاں کے انصار قبیلہ کے تھے تو حضرت زید نے اپنی آزادی اور اپنی قوم پر حضور میں پہنچنے کی خدمت میں رہے کو ترجیح دی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر کہا: ”اچھے قریشی کی جماعت! ان کو اور بنیہ سے اچھے ہیں یہ ان کی ادارت ہے گا ورنہ میں ان کا وارث بنوں گا۔“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے حلقوں پر چمکے گئے وہ انکی اس امر پر ڈرا رہا ہے۔ ان پر ان کا بچو اور ان کا بچا رہا نبی ہو گئے اور انکی چلے گئے۔ جب ان کو گرفتار کیا گیا تو ان کا باپ شام میں مبعوث اور 21: 22

بکیت من ذبیح ولم اور ما فعل انما یروی اور ان دریت بلانہ
خواتم ادوی دن لسانل انالک بعدی السهل نو شانت البیل
فیایت شعری هل لك الدهور اودیة نعیمی من اندیا رجوست لی بعلی
تذخریه کشس عند طلوسها و تقرض ذکره اذا طریفہ فحل
ون فنت الزہام فقیضه و کبره فیا ہوں حلی بند وما دخل
شاعیل نفع البیسی لی بشارہ ماحدہ ۲۰ اسامہ شخواف او تاسمہ الہیل
عیون اذلی من مہنتی فکی امرہ فلی دن غزہ الامم

میں زید پر وہاں میں نکس یا نکاس کے ساتھ کیا ہوا کیا وہ زہر ہے کہ اس سے امید کی جائے یا اسے موت آجھی ہے۔ وہ کی قسم! میں نکس جانتا میں تو سائل ہوں کیا میرے بعد موجود میں نے تجھے بکریا یا بھڑانے تجھے بکریا؟ کاش! میں جانتا کہ زمانہ شہر تیرا بولنا ہے۔ ہاں میرے لیے رہا میں سے تیرا انعامی کافی ہے۔ جب موتی ہوں وہ ہے تو میں کا کلام مجھے سن کی یاد دلاتا ہے جب وہ غروب ہوئے لگتا ہے تو اس کی یاد آ جاتی ہے اگر ہوا میں چھیں تو ہی سے اگر کو بھڑکا دیتی ہیں۔ میں اس پر حریف ہوں اور خوف! میں زمین میں کوشش کرتے ہوں۔ ہونے کو کام میں لادتا ہوں۔ میں اس وقت تک نہیں آتا ہوں کا یہاں تک کہ انہی آتا جائے۔ میری زندگی کی قسم! یا مجھ پر موت آ جائے جس پر آدمی کافی بنا کر چہرہ دیدے۔ جو کاش! اہل ہے۔

اسے بتایا گیا کہ وہ مکہ مکرمہ میں ہے وہ اپنے بیٹے کے پاس آیا اور اس کے پاس ہلاک ہو گیا۔ روایت میں اس کی جگہ ہے کہ وہ اپنے بیٹے کے پاس آیا جی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اتھاڑ دیا جس طرح ہم نے ذکر کیا اور وہ وہیں چلا گیا (1)۔ اس کے ذکر، فضل و شرف میں سے کسی ایک سے: "اے جی جو کوئی دشمن ہوگی۔ فَلَنَأْقِیْ رِیْنَ فِیْہَا وَ نَکْزُوْهُ فِیْہَا" (الاحزاب: 37) ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت زید بن عمارؓ آنحضرتؐ میں شام کے علاقہ میں مودہ میں شہید ہوئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غزوہ میں انہیں امیر بنا دیا تھا۔ فرمایا: "اگر حضرت زید شہید ہو جائے تو حضرت جعفرؓ اگر حضرت جعفر طیار شہید ہو جائے تو حضرت عبداللہ بن رواحہؓ یہ تیغ جلیل القدر صحابہ کرام اس غزوہ میں شہید ہو گئے" (2)۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت زید اور حضرت جعفرؓ کی شہادت کی خبر پہنچی تو آپؐ روئے۔ فرمایا: اخوای، مونسای و محبشای۔ میرے دونوں بھائی میرے دو نواسا اور مجھ سے باتیں کرنے والے۔

أَدْعُوْهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ تِمَّ تَحْتَمُوا أَبَاءَهُمْ فَأُولَئِكَ مِنَ
الَّذِينَ دَمَرْنَا بَنِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ وَلَكِنْ مَا
تَعَدَّاتُمْ فَلَئِنْ لَّمْ يَنْقُصُوا عَنْكُمْ شَيْئًا

"ایا کرو انہیں ان کے باپوں کی نسبت سے یہ یاد آ کر انہیں اصراف ہے اللہ کے نزدیک اگر تم میں علم نہ ہو ان کے باپوں کا تو مجھو تمہارے دینی بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں اور انہیں ہے تم پر کوئی گرت جو تم کا نہ ہو تمہارا لیتا وہ کام جو تمہارے دل قصد کرتے ہیں اس پر ضرور گرفت ہوگی اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔"

اس میں چھ مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ اَدْعُوْهُمْ لِأَبَائِهِمْ یہ آیت حضرت زید بن عمارؓ کے حق میں نازل ہوئی جس طرح پہلے وضاحت کر دی گئی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کا کہنا ہے: ہم حضرت زید بن عمارؓ کو زید بن عمارؓ کا کہتے تھے۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ متنبیؒ بنانا دور جاہلیت اور وراثت کا معمول تھا۔ اس کے ذریعہ باہر وراثت بنانا عام اور باہر وراثت کے دوسرے کی مدد کی جاتی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس ارشاد کے ساتھ اس عمل کو منسوخ کر دیا: اَدْعُوْهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ یعنی انصاف والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے متنبیؒ بنانے کا حکم ختم کر دیا یہ لفظ جو سے منع کر دیا اور اپنے اس ارشاد کے ساتھ اس کی طرف رہنمائی کی کہ کوئی اور موزن یہ ہے کہ مرد اس کے شہسپا کی طرف منسوب کیا جائے۔ یہ کہا جاتا ہے: دور جاہلیت میں جب کسی آدمی کو اس کی بہادری اور عظمت و بزرگوئی تو وہ آدمی اسے اپنے ساتھ لایا اور اپنی بزرگوئی میں سے ذکر و ثناء کے برابر اس کا حصہ ضرور کر دیا۔ اس لڑکے کو اس آدمی کی طرف منسوب کیا جاتا اور کہا جاتا: لڑکا بن لڑکا۔ تمہارا لڑکا بن لڑکا۔ یہ آیت اس متنبیؒ بنانے کے حکم کو منسوخ کرنے والی ہے جو ان کے پاس پہلے سے رواں تھا۔ اس میں صحت کو آیت سے منسوخ کرنے کا

طرف لوٹا یا آیا ہے جو اصطلاح میں ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ پس رفع میں ہو کیونکہ مبتدا محذوف ہے۔ تقدیر کا یہ ہے ولکن الذي ترا اعداءہ ما تعدون تصدیق کہ قیادہ اور دوسرے علماء نے کہا: جس آدمی نے کسی کو اس کے باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف منسوب کر دیا جب کہ اس کا خیال نہ کہ وہ اس کا باپ ہے اس نے یہ بات خدا کی تو یہ اس خطا سے ہوگی جس پر اسے اللہ تعالیٰ نے عذاب کا دیا: ایک قول یہ کیا گیا ہے اور منقول کرتے ہوئے اسے یہ کہہ دیا ہے: اب کہ اس نے یہ منقول اس کے متعلق کی جو اس کا اصلی نہ ہو۔

مسئلہ نمبر 4۔ وَلَكُمْ تِلْكَ مَا قَوَّيْتُمْ (1) مَا قَوَّيْتُمْ قَوْلَ كَيْسِ بْنِ كَلْبَةَ ہے، یعنی یہ ایسا قول ہے جس کی وجہ میں کوئی حقیقت نہیں، یہ صرف زبانی قول ہے۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ بتایا ہے، انا اعیش الیک من قدس میں قدموں پر چل کر تیرے پاس آؤں گا۔ اس سے مراد حسن معاملہ ہے، یہ لغت سے واقع ہوتا ہے۔ یہ کئی سوانح پر بحث واقع ہوئی ہے۔

وَالَّذِي يَقُولُ الْيَهُودُ الْيَهُودُ كَذِبٌ یہ مصدر محذوف کی صفت ہے۔ تقدیر کا یہ ہوئی بقول القول الحق، بعد اس کا معنی واضح ہے یہ شخص طرف ہمارے واسطے کے بغیر متدی ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر 5۔ الا وہبہ وہب کی جمع ہے۔ اس سے مراد وہ شخص ہے جو ایسے بیٹے کا دعویٰ کرے جس کا پہلے باپ معروف نہ ہو اور یاد دہانیسے باپ کے علاوہ کسی اور کے بیٹا ہونے کا دعویٰ کرے۔ مصدر دعوٰی کے کسر کے ساتھ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عزم دیا کہ ادعا کو اپنے سبھی باپوں کے ساتھ بلایا جائے۔ جو آدمی اس اعتبار سے مجبور ہو اور ان کے نسب مشہور نہ ہوں تو وہ سنی اور بنی بھائی ہوگا۔ طبری نے ذکر کیا کہ ابو بکر نے اس آیت کو پڑھا اور کہا: میں ان لوگوں میں سے ہوں جن کا باپ معروف نہیں میں تمہارا بیٹا ہوئی اور وہی ہوں۔ ان سے روایت کرنے والے نے کہا: اللہ کی قسم اگر انہیں علم ہو کہ اس کا باپ گدھا ہے تو وہ اپنی نسبت اس سے کر لیتے۔ محدثین ابو بکر کے بارے میں ایوں ذکر کرتے ہیں: ثقیف بن حارث

مسئلہ نمبر 6۔ حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابو بکر و دونوں کے بارے میں صحیح روایت مروی ہے کہا: ہمارے دونوں کا نوس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: اب کہ میرے دل نے اسے یہ روکا: "میں نے اپنی نسبت اپنے غیر باپ کی طرف کی جب کہ وہ جانتا ہے کہ یہ اس کا باپ نہیں تو اس پر سنت حرام ہے" (2)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: "جس آدمی نے اپنے غیر باپ سے ہونے کا دعویٰ کیا اب کہ وہ اسے جتنا بھی ہو تو اس نے کفر کیا" (3)۔

1۔ سورہ احزاب کی آیت نمبر 4 کے تھماؤں سے ہم نام شخصوں میں یہ مسئلہ پیش کر رہے ہیں اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اسے ثابت کر دیا ہے کہ ان کا منقول اصل آیت سے ثابت ہے۔

2۔ صحیح بخاری، کتاب الفرائض، من اولی ابوابہ، جلد 2 صفحہ 1007

3۔ صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب من قال لا یموت من رب، جلد 1 صفحہ 57

الَّتِي أَرَىٰ بِالنُّؤْمَيْنِ مِنَ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أَقْفَلْتُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ
يَعْتَصِمُ أُولَىٰ بَعْضُ فِي كُتُبِ اللَّهِ مِنَ النُّؤْمَيْنِ وَالْمُهْجَرَيْنِ إِلَّا أَنْ تَقْعُوا فِي
أَزْوَاجِهِمْ مَغْرُوقًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكُتُبِ مَسْطُورًا وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ
وَيْثَاقَهُمْ وَجَعَلْنَا مِنْ نُفُوسِهِمْ أَيْرُوهَيمَ وَهُونِي وَبَيْنِي ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا
مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

”نبی (کریم) مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ ان کے قریب ہیں اور آپ کی بیویاں ان کی امیوں ہیں اور قرین
رشتہ دار ایک دوسرے کے نزدیک ہیں اور میں کتاب اللہ کی رو سے مام مومنوں اور مہاجرین سے خبر یہ کہ تم اگر چاہو
اپنے دوستوں سے کوئی بھلائی (تو اس کی اجازت ہے) یہ (ظہر) کتاب (الہی) میں لکھا ہوا ہے اور (اب
مجیب) یاد کرو جب ہم نے تمام نبیوں سے عہد لیا اور آپ سے بھی اور نوحؑ اور ابراہیمؑ موسیٰؑ اور عیسیٰؑ بن مریمؑ
بھی اور ہم نے ان سب سے عہد لیا تھا۔“

اس میں نو مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ اَلَّتِي أَرَىٰ بِالنُّؤْمَيْنِ مِنَ أَنْفُسِهِمْ یہ آیت ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان احکام کو ذرا
فرمایا جو بدو اسلام میں تھے۔ (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا شمار جہاز نہیں پڑھتے تھے جس کے اس کوئی قرض نہ ہو جب
اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوفات سے نوازا فرمایا: ”میں مومنوں سے ان کی ذاتوں سے زیادہ قریب ہوں جو مومن فوت ہو
اور اس پر قرض ہو تو اس قرض کو ادا کرنا میری ذمہ داری ہے اور جو مال چھوڑ جائے تو اس کے وارثوں کا ہے۔“ (۲) دونوں
صحیحوں کے نقل کیا ہے۔ ان میں یہ بھی ہے: ”تم میں سے جو قرض یا مال اپنے چھوڑ جائے تو میں اس کا ذمہ دار ہوں۔“ ان
مربطی نے کہا: اب معاملہ کفالت کی صورت میں پلٹ گیا ہے اگر وہ مال چھوڑ جائیں تو مصیبات ان میں شریک بن گئے اور
اگر وہ اپنی اپنے چھوڑ جائیں تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر دگر دیا جائے گا۔ اس آیت میں ولایت مذکور کی یہ تفسیر اس تفسیر کی
طرح ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اور تنبیہ کی۔ ولا تعط بعد عروس عرس کے بعد کوئی عورتیں (۲)۔

اسی طریقے نے کہ: ظاہر مارچوں میں سے ایک نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے نفسوں سے زیادہ عزیز خواہیں کیونکہ ان کے
نفس انہیں بلاکت کی طرف دعوت دیتے ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں نبات کی طرف دلاتے ہیں۔ اسی امر کی تائید نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کرتا ہے: نَأْتَا أَخَذَ بَعْضُكُمْ عَنْ آسَارِ وَأَتَمَّ تَقَفُّوْنَ فِيهَا تَقَفُّهُنَّ أَنْفُسُهُنَّ (۳) میں نہیں مہجری کروں
سے بجز کہ جنم سے بچاؤ ہاں جب کہ تم اس میں یوں داخل ہو: چاہے جو میں طرح چٹل آگ میں مرنے سے۔

میں نباتوں: اس آیت کے معنی اور تفسیر میں یہ چھ اقوال ہیں۔ وہ حدیث جو ذکر کرنی چاہتے نام مسلم نے اپنی تصحیح میں

حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اَلْبِقَا مَشْعُورٌ وَ مَشْلُوعٌ مُسْتَقْبَلٌ كَيْشَلٌ رَجُلٌ اِسْتَقْبَدَ
 دَارًا فَجَعَلَتْ الدُّرَابُ وَ لَفَرَّ اَشْيَاقُهَا فِيهِ وَ نَأَا خَذَ بِحَبْوِكُمْ (اللہ تعالیٰ بقدر ذرا میری اور میری امت کی مشابہت اس
 آدمی جیسی ہے جو آگ کو روش کرتا ہے تو جاندار اور چنگ اس میں گرا شروع ہو جاتے ہیں میں تمہیں تمہاری کمزوریوں سے ڈکڑ کر
 آگ سے بچا رہا ہوں جب کہ تم اس میں گرنا چاہتے ہو۔ حضرت جابرؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے: وَ نَقَمُ تَغْلُثُونَ مِنْ
 يَدِيْ جَبْ كَيْدِمْ بَرِّ بَانْمُ۔ سے نکلے جا رہے ہو۔ ۴۵۔ نے کہا: حجر و پانچو موں کے لیے اور مٹھ تہند کے لیے ہوتا ہے۔ مرد و
 جگہ ہے جہاں ان کی گرد و بھٹی جاتی ہے۔ جب کوئی اس آدمی کو پکڑنے کی کوشش کرتا ہے جس سے گرنے کا خوف ہو تو اس کی
 بکن پکڑ پکڑتا ہے۔ یہ وہی مشابہت ہے کہ تمارے ہی کریم ﷺ نے ہرگز نبیات کے لیے تک دو کرتے ہیں اور وہ ہاتھیں تو
 ۴۶۔ سے سامنے ہیں ان سے پیچھے ہٹانے کے خیر میں ہیں۔ پس آپ ﷺ ہرگز ہمارے ہمارے ہاں سے زیادہ خیر خواہ ہیں۔ ہم
 اس سے مذاقہ ہیں ہم پر ہماری شبیہوں کا ظہر ہے اور ہر راہ میں دشمن ہم پر کامیاب ہو جاتا ہے تو ہم فرشتے سے زیادہ حقیر اور
 چنگ سے زیادہ روزگاریاں ہیں۔ دِلَا حَوْلٌ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِهَادَةِ الْعَيْنِ الْعَظِيمِ۔

ایک قول یہ بھی ہے: اَدْلُ بَعْدَ سَمَرَاتٍ جَبْ اَبْ کِی چیز کا حکم دین اور نفس کسی اور چیز کی طرف رجحان دے تو نبی
 کریم ﷺ کا حکم اطاعت کے زیادہ مافوق ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے: اَدْلُ بَعْدَ سَمَرَاتٍ جَبْ اَبْ کِی چیز کا حکم دین اور نفس کسی اور چیز کی طرف رجحان دے تو نبی
 مومنوں کو قلمرو میں ترقی پہنچانے کا حکم ان کی ذلتوں میں: اَلَّذِيْ يُوْنِيْ جَوْدًا وَ يُوْنِيْ بَارَةً مِنْ تَحْتِمْ دِيْعَ اَبْ کِی چیز کا حکم دین اور نفس کسی اور چیز کی طرف رجحان دے تو نبی
 کے خلاف ہوتا ہے کسی نبی کے احکام اطاعت کا زیادہ مافوق رکھتا ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ بعض علماء نے کہا: امام پر لازم ہے کہ قہراً کا قرض بیت المال سے لیا کرے وہ اس امر میں نبی کریم
 ﷺ کی اشد اکرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس کے جواب کی تصریح کی ہے: فَرَمَا: اَفْعَلْ لِقَاوَهُ۔ انصاف و عدل کے مطابق
 صادر ہے۔ پھر یہ الفاظ ہر اس چیز کو کہ مایا گیا جو سائل ہوا چاہتی ہو خواہ وہ ان کے مایاں سے غفلت رکھتی ہو یا دینے والوں سے۔ جن
 کا کوئی انگلیں نہ ہو اور مال جو جس کا کوئی نگہبان نہ ہو۔ زمین کو صید کا نام دیا کیونکہ وہ سائل ہونے کے لیے پیش کی جاتی ہے۔
 اس کی حق ضلع خداد کے کمرہ کے ساتھ ہوتی ہے۔

مسئلہ نمبر 3۔ وَ اَزْوَاجُهُ اَشْفَقَتْهُ اللّٰهُ تَعَالٰی نے اپنے نبی ﷺ کی ازواج کو شرف سے نوازا کہ انہیں مومنوں کی
 مانیں بنا یا۔ یعنی ان کی تقسیم مان کے ساتھ حسن سلوک۔ ان کی نگرانی اور مردوں کے ساتھ ان کے کاموں کی درست و اوج سے
 اسی طرح اپنی ماؤں کے برعکس ان سے پردہ کرنا واجب ہے۔ ایک قول یہ بھی آیا ہے: جب ان کی شفقت ماؤں کی شفقت
 بھی ہے تو انہیں ماؤں کے قاتل مقام رکھا۔ پھر یہ ماں کا رشتہ میراث کا ثابت نہیں کرے گا جس طرح حق تعالیٰ نے ان کی اوج سے
 ان کا رشتہ وراثت کو ثابت نہیں کر دیا۔ ان کی بیٹیوں سے رشتہ ازواج میں منسلک ہونا جائز ہے انہیں لوگوں کی بیٹیوں جیسی بنانا
 جائے گا۔ آیت تسلیم میں نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات کی تعداد کا ذکر کرتے ہیں۔ ان شاء اللہ

حضرت کرود سے یہاں پہنچے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید اور حضرت کعب بن مالک کے درمیان مصافحات قرآن کی شرط کعب خزانہ کے موقع پر مرتب کی اور وہاں شمس الدین ابن کعب سے باہر کیا جائے اور اس میں قرآن کے قاریوں (حضرت زید و زینب) کی نوافل کو نکال کر ان کے آراء میں روزِ حضرت کعب شیخ و درویش (کثیر مال) کے ساتھ لے کر آئے تو حضرت زید بن جراح کے دوست نے ان کو تھکانی کے ساتھ آیت کو نکال کر فرمایا۔

وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمُنَاقِبِ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغَنَاءَ بِمَا أُعْطُوا وَتُسَخَّرَ لَهُمْ دَارُ الْآخِرَةِ ۚ

مسئلہ نمبر 5۔ سر میں اختلاف ہے کہ وہ ماؤں کی طرف سے حرمت کے اعتبار سے اور انہیں دیکھنے کے اعتبار سے۔ اس بارے میں اقوال ہیں: (۱) اور غرض میں انہیں دیکھا حرام نہیں (۲) انہیں دیکھا حرام ہے کیونکہ ان کے ساتھ نکاح کرنا اس لیے تھا کہ ان سے بڑے میں جو خیر فرمایا ہو یا شر کا قہر اس کی مخالفت کی جائے۔ آپ سب سے بڑے کی مخالفت اس میں ہے کہ ان کی طرف دیکھا بھی حرام ہو کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ جب کسی بچے کو اپنے باپ آنے کی اجازت دیتے یا انہیں تو آپ اپنی کنیز حضرت سہارہؓ دیکھنے کے واسطے روکھ دیتے تھیں کہ وہ ان کو بھانپنا نہ دے تو وہ آپ کا غرض میں یہ کہ انہیں کے لیے آپ کو دیکھنا صحیح تھا۔ انہیں موقوف کر دوسرے ایسے صاحبہ بچہ کے غرض میں ان کی طرف سے ان کے لیے حرمت نے فوت میں تھیں اقوال ہیں: (۱) دوسرے ایسے بچہ کی طرف سے بچے ہوئے ان کے لیے بھی یہ حرمت ثابت ہو جانے کی۔ (۲) ان کے لیے یہ حرمت ثابت نہیں ہوئی۔ بلکہ وہ تمام دوسری عورتوں کی طرف سے ان کی کیونکہ ان کی طرف سے چھوڑا۔ ان کی عصمت کو ثابت کیا اور فرمایا: "یہ میں جو میری بیویاں ہیں ان کی آخرت میں میری بیویاں ہوں گی۔" (۳) ان میں سے انہیں کے ساتھ دوسرے ایسے صاحبہ بچہ کے حق میں زوجیت ادا کیے ان کی حرمت ثابت ہوئی۔ دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا بھی حرام ہو گا اگرچہ آپ نے ان کی طرف سے ہونی۔ مقصد ان کی حرمت کی مخالفت اور آپ کی عظمت کی کھجانی تھی۔

جنس کے نام خود غول و کیا ان کے بچے یہ جرم ثابت نہیں ہو سکیں۔ حضرت عمر بن خطاب نے ایک عورت کو تہہ کے کنارے ہونے پر جنس سے رسوائی لگنے پر چٹائی پر لٹائی اور اس عورت نے اپنے بعد ہونے کی قسمیں کھائی کہ یہ عورتیں وہاں سے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پرچہ دو جن میں ۱۵۰ روپے اس کو مال المومنین کا تقبہ دیا گیا حضرت عمر اس پر ہنسنے لگے۔ اے

مسئلہ نمبر 6: ایسا قوم کو تھکا دے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس کا غلا استول کر دے اور کسی کی نذر دے اور کسی قتالی ہے: اَعَاكَانَ مُحْشَاۗتُ اَبَاۤ اَخِيۤهٖمۡ یٰۤاَبَا اَخِيۤهٖمۡ (الحزاب: 40) بلکہ یہ کہنے کا: کیوں جب ستم منین مومنوں کے لیے باپ کی طرح، جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اِنَّا اَنَامُکُمْ بِعِنَاۃِ اللّٰہِ اَعْمٰکُمْ (2) میں تمہارے سبب والد کے قائم مقام ہوں میں تمہیں تعلیم دیتا ہوں۔ (ابوداؤد نے اسے نقل کیا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ کہنا جو قرآن نے اللہ اب ستم منین آپ پر مرت و نکر میں اس مومنوں کے باپ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان اَعَاكَانَ مُحْشَاۗتُ اَبَاۤ اَخِيۤهٖمۡ یٰۤاَبَا اَخِيۤهٖمۡ (الحزاب: 40) یہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے باپ نہیں۔ ان کی بحث بعد میں آئے گی۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے: یا ابن عباس! حضرت محمد و عوالب نہم و اولادہ حضرت محمد پیغمبر نے اس قرأت کو سنا اور اس کا اتنا دیکھا کہ فرمایا: اسے سننے والے اس کا علم۔ حضرت ابن عباس نے مومنوں کی یہ حضرت ابی کے صحف میں ہے۔ حضرت عمر حضرت ابی کی طرف گئے اور ان سے پوچھا: حضرت ابی کے آپ سے کہا: قرآن مجھے ہرجیز سے غافل رکھتا تھا اور آپ کو بازار میں تجارت پر بیڑ سے بے نیاز کرتی تھی۔ اور حضرت عمر ہرجیز سے لیے سخت جھٹے کئے۔ حضرت ابوہریرہ علیہ السلام نے اپنے قول سے کہا: اِنَّہٗ لَوَ لَا یُؤْتٰنِیْ (ابوداؤد: 78) اور ان کی موت سے تمہیں یعنی ان سے شادی نہ کرو۔ یہ بحث یہیں کر چکی ہے۔

[illegible]

مسئلہ نمبر 8۔ اَلَا اَنْ تَشْرَوْا لِيْ اَوْ لِيْلَيْهِكَ مَعْرُوۡۤهًا مِّنْ اَمْرٍ رَّزَقْنٰكَ مِنْ حَسَنٍ اَوْ مَوْتٍ ؕ اَمْ تَكُنْ مِنْ اِلٰهٍۭ

مسنلہ نمبر 1۔ اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہ کس سال واقعہ ہوا؟ ابن اسحاق نے کہا: یہ پانچ ہجری شوال میں ہوا تھا۔ ابن وہب اور ابن قاسم نے امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت نقل کی ہے: غزوہ خندق کا واقعہ ۵ھ میں ہوا تھا۔ یہ اور غزوہ بنو نضیر اور غزوہ بدر کا واقعہ ہے۔ وہ مابین چار سال کا فاصلہ حاصل ہے۔ ابن وہب نے کہا: میں نے امام مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ حبشہ میں جہاد کا حکم دیا گیا اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَاخُذُوا قَوْلِي هَذَا وَسَبِّحُوا تِلْكَ الذِّكْرَ الْعَظِيمَ الَّذِي أَنزَلْنَا بِهِ الْكِتَابَ الَّذِي هُدِيَ بِهِ آلُكَرِيمُ** (احزاب: 36)۔ یہ غزوہ خندق کا موقع تھا قریش اس جانب سے، یہودی دس جانب سے اور نجد کی یہاں سے آئے تھے۔ امام مالک ارادہ کرتے ہیں: **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَاخُذُوا قَوْلِي هَذَا وَسَبِّحُوا تِلْكَ الذِّكْرَ الْعَظِيمَ** (احزاب: 36)۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ یہودیوں کی ایک جماعت جن میں کنان بن ربیع بن ابی الحسین، سلام بن ابی العقیق، سلام بن مغنم، جنی بن اخطب نظری، ہوا بن نہیں، ہوامار، بنو مالک سے یہ سب یہودی تھے، یہی وہ لوگ تھے جنہوں نے ان لشکروں کو بلایا تھا انہیں دعوت دی اور انہیں جمع کیا تھا۔ یہ لوگ بنو نضیر کی جرعت اور بنو مالک کی ایک جماعت کے ساتھ نکلے یہ مدکرہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کرنے کی دعوت دی اور بنی جانب سے مددہ کیا کہ وہ ہجر بن کنان کی مدد کریں گے۔ اہل مکہ نے ان کی آواز پر لبیک کہی۔ پھر یہی یہودی غطفان کی طرف گئے انہیں بھی ایسی ہی دعوت دی تو انہوں نے بھی ان کی بات کو تسلیم کر لیا۔ قریش نکلے ان کی قیادت ابو سفیان کر رہا تھا غطفان نکلے ان کا قاصد عبید بن جحش، بن حنیفہ بن بدر، غزوہ بدر، غزوہ خیبار کا سردار تھا، حارث بن عوف مری جو غمرہ کا قاصد تھا، مسعود بن رذیل جو اشجاع کا سردار تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اجتماع کو اپنے ملائقوں سے چل پڑنے کے بارے میں سنا تو اپنے صحابہ سے مشورہ کیا۔ حضرت سلیمان فارسی نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مشورہ پر راضی ہو گئے۔ مہاجرین نے اس روز کہا: مسلمان ہم میں سے ہے۔ انصار نے کہا: مسلمان ہم میں سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مسلمان ہمارے اہل بیت میں سے ہے" (2)۔ غزوہ خندق دو پہلا غزوہ تھا جس روز حضرت سلمان فارسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے وہ اس روز قاتل تھے۔ غرض کہ: یا رسول اللہ! جب ہم کامرو میں آجائیں تو ہر خندق کھودتے ہیں مسلمانوں نے خندق کھودنے میں بڑی محنت کی۔ منافقین نے کمزوری کا اظہار کیا اور ایک اور سے نئی اوت میں ٹھیکے لگے تو ان کے ہارے میں قرآن کی آیات شامل ہوئیں جن کا ابن اسحاق اور دوسرے علماء نے ذکر کیا ہے مسلمانوں میں سے جو اپنے حصہ سے ذرا سا ہو گیا تو اس نے دوسرے کی مدد کی یہاں تک کہ خندق مکمل ہو گئی اس میں واقع گناہوں اور بہت کی علامات تھیں۔ میں کہتا ہوں: یہ غیر جو ہم نے ذکر کی ہے اس میں لقمی مسئلہ ہے۔ یہی وہ مسئلہ ہے۔

مسنلہ نمبر 2۔ سلمان کا اپنے ساتھیوں اور اپنے خاص قوتوں سے قتل کے بارے میں مشورہ کرنا۔ یہ بحث سورہ آل عمران اور سورہ النمل میں سرزد ہوئی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ دشمن سے مخالفت کا اجتماع کرنا چاہتے جس قدر اسباب اور ان کا استعمال ممکن ہو۔ یہ بحث کی مواقع پر گزر چکی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ خندق کا کھودنا تو اس پر تسلیم کرنا چاہیے۔ ان میں سے جو

کے ارد گرد کے خیر بلدیہ کے مجھے یہاں تک کہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اس موقع پر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جب تک اہل حبشہ تمہیں چھوڑے وہیں تم ایسے چھوڑے رکھو اور ترکوں کو چھوڑے رکھو جب تک وہ تمہیں چھوڑے رکھیں" (۱۱)۔ حضرت براہ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خندق کھودنے کا حکم دیا تو ایک چٹان ہمارے سامنے آگئی، ہماری کہانیوں میں اس میں کوئی شے نہ رہے وہی تھیں۔ ہم نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی رسول اللہ ﷺ بہت تشریف لائے آپ نے چادر رکھی اور کہہ دل کی دھڑکنے لگی اور فرمایا: "بسم اللہ" آپ نے ایک ضرب لگائی تو چٹان کا میسر اُحصہ نکل گیا۔ پھر فرمایا: "اللہ اکبر مجھے شام کی چایاں دے دی تھیں اللہ کی قسم! میں اس جگہ سے اس کے سرخ محلات دیکھ رہا ہوں"۔ پھر آپ ﷺ نے دوسری ضرب لگائی فرمایا: "بسم اللہ" تو ایک تھالی چٹان کو توڑ دیا پھر فرمایا: "اللہ اکبر مجھے قاری کی چایاں دے دی تھیں۔ اللہ کی قسم! میں مدائن کے سفید محل دیکھ رہا ہوں"۔ پھر آپ نے تیسری ضرب لگائی۔ فرمایا: "بسم اللہ" آپ نے چتر توڑ دیا اور فرمایا: "اللہ اکبر مجھے یمن کی چایاں دے دی تھیں، اللہ کی قسم! میں صنعاء کے دروازے دیکھ رہا ہوں" اور ابو عبد اللہ نے اس کی تصحیح کی ہے۔

مسئلہ نمبر 4۔ جب رسول اللہ ﷺ خندق کھودنے سے فارغ ہو گئے تو حبشہ میں ہزاروں لشکر کے ساتھ آئے ان کے ساتھ بنو کنانہ اور اہل تہامہ موجود تھے۔ غطفان اہل نجد کے ساتھ آئے یہاں تک کہ وہ احد پہاڑ کی ایک جانب اترے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر شیعہ طاع پہاڑ کو پشت پر رکھتے ہوئے تین ہزار کی تعداد میں نکلے۔ اسے لشکر کو ترتیب دیا جب کہ خندق ان کے درمیان اور مشرکوں کے درمیان تھی۔ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کو مدظلہ پر مائل مقرر کیا! یہاں شباب کا قول ہے۔

مسئلہ نمبر 5۔ یہ کہ دشمن میں بنی النضیل نے بھی یہاں تک کہ کعب بن اسد قرطبی کے پاس پہنچا وہ قرطبی کی جانب سے معاہدہ کرنے والا اور ان کا رئیس تھا۔ اسی نے رسول اللہ ﷺ سے معاہدہ کیا تھا۔ جب کعب بن اسد نے حبشہ میں سترہ سو پہنچے تو وہ نے قلعہ کا دروازہ اس پر بند کر لیا اور دروازہ کھولنے سے انکار کر دیا۔ حبشہ نے کہا: اسے میرے انطب کے بارے میں سترہ سو پہنچے تو وہ نے قلعہ کا دروازہ اس پر بند کر لیا اور دروازہ کھولنے سے انکار کر دیا۔ حبشہ نے کہا: اسے میرے بھائی امیر سے لیے دروازہ کھولو۔ کعب نے کہا: میں تیرے لیے دروازہ نہیں کھولوں گا تو تمہیں آدی ہے۔ تو مجھے حضرت محمد ﷺ سے وعدہ کرنے کے لیے کہے کہ جب کہ میں نے ان سے معاہدہ کیا ہے۔ میں نے ان سے وعدہ اور چٹائی کی انہی ہے۔ میرے اور آپ کے درمیان جو معاہدہ ہے میں اسے توڑنے والا نہیں۔ حبشہ نے کہا: میرے لیے دروازہ کھولو یہاں تک کہ میں تمہ سے بات کروں اور تیرے پاس سے والہی چٹا جاؤں۔ کعب نے کہا: میں ایسا نہیں کروں گا۔ حبشہ نے کہا: تو اس سے کہہ دے کہ میں تیرے ساتھ خیر ادا کیا کھاؤں گا۔ کعب نے ہنس دیا اور دروازہ کھول دیا۔ حبشہ نے کہا: اسے کعب! میں تیرے پاس نہ لے کر لایا ہوں۔ میں تیرے پاس قریش اور اس کے سردار لایا ہوں۔ میں تیرے پاس غطفان اور ان کے سردار لایا ہوں انہوں نے باہم معاہدہ کیا ہے کہ وہ حضرت محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو جڑ سے اکھڑا دیں۔ کعب نے اسے کہا:

اللہ کی قسم تو میرے پاس زمانہ کی اذیت لایا ہے تو اب بادل لایا ہے جس میں ہر شے نیک، تجھ پر فوس اس جی اچھے چھوڑ دے۔ میں دو کام کرنے والا نہیں جس کی طرف تو مجھے دعوت دیتا ہے۔ جی لکھنا کہ عجب سے دھواں ہو کر آئے، ہاں اسے اس کا جانا رہا یہاں تک کہ کعب نے اس کی طرف رجوع کر لیا اور اس نے جی سے۔ یہ امر پر مسعود کہہ کر کہ وہ حضرت محمدؐ کو پہنچا اور ان کے ساتھیوں کا ساتھ چھوڑ دے گا اور جی کا ساتھ دے گا۔ یہی بنی اخطب نے کعب سے کہہ کر فریش اور غطفان واپس پتے گئے تو میں ان یہودیوں کے ساتھ تیرے پاس آ جاؤں گا جو میرے ساتھ ہیں۔ جب کعب اور جی کی خبر لی کہ یہی مسیحی بن کر گئے۔ حضورؐ نے حضرت سعد بن عبادہ جو قرآن کے سردار تھے اور حضرت سعد بن معاذ جو ان کے سردار تھے کہ یہی ان دونوں کے ساتھ حضرت عبداللہ بن رواحہ، حضرت خراٹہ بن خبیر کو بھی بھیجا رسول اللہؐ پہنچانے انہیں فرمایا: "خواریطہ کی طرف جاؤ اگر وہ بات درست ہو جو ہم سے کی گئی ہے تو وہ معنی اعزاز میں ہم سے بات کرنا اور انہوں کی قوت کو منتشر نہ کرنا اگر وہ بات جھوٹ ہو تو اطلاع بات نہ کرنا"۔ وہ صحابہ پہلے یہاں تک کر ان کے پاس پہنچے تو ان کو اس سے اصرار تھا کہ میں یہاں سے ہمارے پاس بات کی گئی تھی۔ اور جو انہوں نے رسول اللہؐ سے بات کی تھی۔ انہوں نے کہا: ہمارے پاس رسول اللہؐ پہنچانے کے لیے کوئی عہد نہیں۔

حضرت سعد بن معاذ نے انہیں برا بھلا کہہ کر انہیں اور انہوں نے حضرت سعد بن معاذ کو برا بھلا کہا۔ ان میں بات تیز ہو گئی۔ حضرت سعد بن عبادہ نے حضرت سعد سے کہا: ان کو برا بھلا نہ کہہ ہمارے اور ان کے درمیان معاملہ اس سے آگے نہ بڑھ سکتا ہے پھر حضرت سعد بن عبادہ اور حضرت سعد بن معاذ واپس آئے یہاں تک کہ وہ رسول اللہؐ پہنچانے کی خدمت میں مسلمانوں کی جماعت میں پہنچے انہوں نے عرض کی کہ فضیل و القارۃ دونوں فضیل اور قارہ کے جھوک کا اشارہ کر رہے تھے جو اصحاب ربیع حبیبہ اور اس کے ساتھی تھے۔ نبی کریمؐ پہنچانے کے ارشاد فرمایا: "اے مسلمانوں کی جماعت! انہیں بشارت ہو"۔ اس موقع پر انہیں بڑھ گئی اور خوف شدید ہو گیا۔ مسلمانوں پر دشمن ان کی اوپر کی جانب سے یعنی مشرق کی جانب سے دھواں کے اوپر سے اور ان کے نیچے کی جانب سے یعنی دھواں کے بلبل سے مغرب کی جانب سے آگیا۔ یہاں تک کہ وہ جھٹھٹھولی کے بارے میں گمانات کرنے لگے اور منافقوں نے وہ جھٹھٹھ کر دیا جس کو وہ پہلے چھپے ہوئے تھے۔ ان میں سے کچھ نے کہا: ہمارے کھراٹے تھکے ہیں ہم ان کی طرف ہوتے ہیں کیونکہ ہمیں ان کے بارے میں خوف ہے۔ جس نے یہ بات کی وہ اس کی پہلی تھا۔ ان میں سے کچھ نے کہا: حضرت محمدؐ پہنچانے ہم سے سرکاری اقصیہ کے خزانوں کے لیے آئے۔ ان کا وعدہ کرتے ہیں اور آج ہم میں سے ایک قصائے حاجت کو مانگنے کے لیے کھنکھائیں جس نے یہ کہا، وہ مستحب بنی قیسری جو بنی مراد بنی حلف میں سے تھا۔

رسول اللہؐ پہنچانے اور شریکین ہیں ان سے اور یہ تقریباً ایک ماہ تک قیام رہے ان کے درمیان کوئی جھگڑا نہ ہوئی مگر بنی مراد بنی اور بنی مراد بنی کے ساتھ رہے۔ جب رسول اللہؐ پہنچانے دیکھا کہ مسلمانوں پر آواز شہادت دینی ہے تو آپؐ نے عیینہ بن حصین خزامی اور حارث بن عوف مری کی طرف یہ حکم بھیجا کہ انہوں نے غطفان کے قاعدے انہیں مدینہ حبیبہ کی فصل کا ایک تھلک دینے کا وعدہ کیا کہ دو لوگوں کو لے کر پہلے جائیں اور قریش کا ساتھ چھوڑ دیں اور اپنی قوم کے ساتھ ان سے بیس

چلے جائیں۔ یہ گفتگو جہلانے پھیلانے کے لیے تھی یہ کوئی معاہدہ نہیں تھا۔ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھا کہ انہوں نے رجوع کا فیصلہ کر لیا ہے اور دونوں راضی ہو گئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ اور حضرت سعد بن عبادہ کے پاس آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کا ذکر ان دونوں سے کیا اور ان سے مشورہ کیا۔ دونوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! ملحقین پر ایسا امر ہے جسے آپ پسند کرتے ہیں تو آپ کی رضا کے لیے ایسا کر لیں گے واپسی شے ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے تو ہم اس کو یہ معاہدہ طاعت کریں یا یہ امر ہے جو آپ ہماری سمجھت کے لیے کرنا چاہتے ہیں؟ فرمایا: ”بلکہ یہ ایسا امر ہے جسے میں تمہارے لیے کرنا چاہتا ہوں۔ اللہ کی قسم! میں ایسا نہیں کروں گا مگر اسی وقت جب میں عربوں کو دیکھوں کہ وہ سب تمہیں ایک مکان سے تیرا رہے ہیں۔“

حضرت سعد بن معاذ و پیغمبر نے عرض کی: یا رسول اللہ! ملحقین پر اللہ کی قسم! ہم اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں رہتے تھے، جن کی عبادت کیا کرتے تھے، ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کرتے تھے، ہم اس کی پہچان نہیں کر سکتے تھے۔ انہوں نے بھی اس کی طبع بھی نہیں کی کہ وہ ہمارے پھل کو حاصل کریں مگر خیر کیا مضیافت کے طور پر۔ جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسلام سے نوازا اور ہی اس کی طرف رہنمائی کی اور آپ کے ساتھ ہمیں عزت بخشی تو ہم انہیں اپنے دلی نہیں دیں گے مگر کھوار کے ساتھ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے اور ان کے درمیان فیصلہ فرمادے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے خوش ہو گئے فرمایا: ”اللہ ذات! تمہیں اختیار ہے وہی کرو جو تمہیں پسند ہے۔“

آپ نے صحیفہ اور عبادت سے فرمایا: ”دونوں واپس چلے جاؤ تمہارے لیے ہمارے پاس کھوار کے سوا کچھ نہیں۔“ حضرت سعد نے صحیفہ لیا اس میں کوئی شہادت نہیں تھی تو آپ نے اسے سنا: یا رسول اللہ ﷺ اور مشرک اسی حال پر رہے مشرک بن کا مہرہ کیے ہوئے تھے ان کے درمیان کوئی جنگ و فیرہ نہیں ہوئی تھی، مگر قریش کے شہسوار جن میں عمرو بن عبد و عامری جو بنو عامر بن لوی سے تعلق رکھتا تھا، مکرہ بن ابی جہل، بنکیرہ بن ابی وہب، خضر بن خطاب، نوحی بن قریش کے شہسوار اور ان کے بھادر لوگ تھے وہ آئے اور خندق پر آ کر کھڑے ہو گئے۔ جب انہوں نے خندق کو دیکھا انہوں نے کہا: یہ آغیہ نہ ہے عرب تو غلیظہ ہر نہیں کرتے تھے۔ پھر انہوں نے خندق کی جنگ جگہ کا قصد کیا انہوں نے کھڑسواروں کو دھڑایا کھڑسوارے انہیں ملے کر اس میں داخل ہوئے اور انہوں نے خندق کو بھڑک کر لیا اور یہ لوگ خندق اور سطح پہاڑ کے درمیان آئے حضرت علی بن ابی طالب و بنو مسلمانوں کی ایک جماعت کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ انہیں اس آسمان راستہ (جگہ) پر لایا جہاں سے وہ داخل ہوئے تھے شہسواروں کی طرف متوجہ ہوئے عمرو بن عبد و کھڑوہر کے سو ق پر غم لگتا تھا۔ وہ وہ کھڑوہر میں حاضر تھا۔ اس نے غزوہ خندق کے موقع پر ارادہ کیا کہ اس کے تمام درمہ کو بکھیر جائے۔ جب وہ اس کا کھڑوہر لایا تو اس نے آوارہ دی، کونین مقابلہ کرے گا؟ حضرت علی شہر خدا اس کا مقابلہ کرنے کے لیے آئے بڑھے۔ اسے فرمایا: اے عمر! جو ہمیں خبر پہنچی ہے کہ تو نے اللہ تعالیٰ سے وعدہ دیا ہے کہ تجھے وہ توں میں ایک کی دعوت دی جائے گی تو ان دونوں میں سے ایک کو ضرور مارتا لگاے گا۔ اس نے کہا: ہاں۔ فرمایا: میں تجھے اللہ اور اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ اس نے کہا: مجھے اس کی کوئی

عاجت نہیں۔ فرمایا: میں تجھے مقابلہ کی دعوت دے جا ہوں۔ اس نے کہا: اے بھتیجے! اللہ کی قسم! میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میں تجھے قتل کروں اس کی وجہ میرے اور تیرے والد کے درمیان تعلقات تھے۔ حضرت علیؓ شیر خدا نے اسے فرمایا: اللہ کی قسم! میں تجھے قتل کرنا پسند کرتا ہوں۔ عمرو بن عبدود کو غیرت آئی اور وہ گھوڑے سے اتر آیا۔ اور اس کی کونچیں کاٹ دیں اور حضرت علیؓ شیر خدا کی طرف چلا۔ دونوں نے ایک دوسرے کو نیچے اترنے کا کہا۔ دونوں نے چکر لگایا، دونوں کے درمیان غبار اڑا یہیں تک کہ غبار دونوں کے درمیان جا گیا۔ نہارن چھائی یہاں تک حضرت علیؓ شیر خدا کو دیکھا کہ وہ آپؐ عمرو کے سینہ پر تھیں اور ان کا سر کاٹ رہے ہیں۔ جب عمرو کے ساتھیوں نے دیکھا کہ حضرت علیؓ شیر خدا نے اسے قتل کر دیا ہے تو وہ شکست کھا کر بھاگے ہوئے اپنے گھوڑوں کے ساتھ آسمان راستہ سے داخل ہوتے ہوئے نکل گئے۔ حضرت علیؓ شیر خدا میر نے اس بارے میں کہا:

نصر النصارۃ من سفاحۃ رانیہ و نصرت دین محمد بضراب
نازلتہ فہرکتہ متجذبا کالجذم یمن ذکاوت و زکوان
و عفت عن اثوابہ ولو انی کنت استقبل بنی قنوان
لا تبصرون اللہ ہاتل وینہ و نیبہ یا معشر! (مذہب)

اس نے اپنی بے وقوفی کی وجہ سے ہتھم کر رکھی اور میں نے وار کے ساتھ حضرت محمدؐ بنی نجر کے دین کی مدد کی۔ میں نے اسے دعوت بہار دے دی اور میں نے اسے یوں چھوڑا کہ وہ زمین کے ساتھ لگا ہوا تھا جس طرح تباہ ہوا ہے خرم بریت اور اٹلی ہوئی زمین کے درمیان۔ میں نے اس کے لباس سے اپنا ہاتھ پیچھے رکھا اگر میں زمین پر پہنوں گے تو اسے ہارے گا۔ تم مجھ کو لیتا۔ تم اللہ تعالیٰ کے بارے میں گمان نہ کرو کہ وہ اپنے دین اور اپنے لیا کو بے یار و مددگار چھوڑ دے گا اسے مختلف جماعتوں کے گروہ!

ابن ہشام نے کہا: اکثر اہل علم ان اشعار کی حضرت علیؓ شیر خدا بنی نجر کی طرف نسبت کے بارے میں شک کرتے ہیں۔ ابن ہشام نے کہا: مگر صدیق اہل جہل نے اس روز اپنا نیزہ پھیکا جب کہ وہ عمرو کو چھوڑ کر بھاگے والا تھا۔ حضرت حسن بن ثابت بنی نجر نے اس بارے میں کہا:

فر والین لنا رخصۃ لعلک جکیرہ لم تغیل
وولیت تعدد کھذو الخلی یم ما ین تجوہ عن التخلیل
ہم شق عھدہ مستأنسا کان لکان قفا فرائل

وہ بھاگا اور اس نے ہمارے لیے اپنا نیزہ پھیکا دیا اے عمر! شاید تو نے ویسا نہیں کیا تو ظلم کی طرح بھاگتے ہوئے مڑ گیا تو سعد بن ہشام نے جب سے نہیں بھاگتا تھا۔ تو اپنی پشت خوشی سے سامنے نہیں کرنا گویا تیری گدی فرعل کی گدی ہے۔

ابن ہشام نے کہا: فرعل چھوڑا جو ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حارث کے قلعہ میں تھیں حضرت سعد بن معاذ کی

و بعد آپ کے ساتھ تھیں حضرت سعد نے ایسی زور بستی کر رکھی تھی جو بڑی گھنٹی تھی۔ اس سے آپ کا بازو بڑھا جانے لگا تھا جس میں ایک جھونکاڑا تھا۔ وہ کہہ رہے تھے:

لَيْتَ قَبِيلاً يَمْلِكُ بِمِثْقَلِ الْهَبْطِ مَكْأَنَ لَا يَأْسُرُ بِالسَّيْئَةِ (۱) ۱۱۶

اس روز حضرت سعد ان عدا کو ایک خیر ہوا تھا جس نے ان کے بازو کی دوسری دلی کو کاٹ دیا جس نے خیر ہوا اس میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے، یہاں ان میں ان طرف نے خیر ہوا جو اپنی عامرین کوئی کا ایک فرد تھا۔ جب اس نے حج کیا تو اس نے کہہ دیا: ہا، انا بنی العرنة اسے و میں ان میں ہوں۔ حضرت سعد نے اسے کہہ دیا: انھو جھٹکی التناوہ قولی خیر ہے چہ سے کوائل میں شرار کرے۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے جس شخص سے آپ کو خیر ہوا کہ وہ تھا کہ بنی عامر بن مہن تھا۔ ایک قول یہ کہ کیا ہے جس نے آپ کو خیر ہوا اور اب اس امر آشکی تھا، جو بخیر و ہم کا حلیہ تھا۔ حضرت حسان کی معرفت منیہ بنت عبد المطلب نے ساتھ ایک دلچسپ شخص ہے جسے اس امر اسحاقی اور دوسرے علماء نے بیان کیا ہے۔

حضرت منیہ بنت عبد المطلب فرماتے ہیں: اہم غزوہ اعراب کے موقع پر حضرت حسان بن ثابت ہمیں کے قدم میں تھے۔ حضرت حسان ہمارے ساتھ حرمات اور بچوں میں تھے جب کہ اپنی کریمہ بیٹی زہرا آپ کو پہنچانے کے صحابہ دشمن کے سامنے تھے وہ ہماری طرف ٹھس آتے تھے۔ یہ دیکھتے ہیں کہ ایک یزیدی وہاں پھر نکلا رہا ہے۔ میں نے حضرت حسان سے کہا: اس کی طرف چلا اور اسے قتل کر دو، انہوں نے کہا: اے بنت عبد المطلب! میں اس کام کے لائق نہیں ہوں۔ حضرت منیہ نے خیر نے سن کر اس کی ایک کھوپڑی آپ کے پیچ اتریں اور اسے قتل کر دیا۔ میں نے کہا: اے حسان! اپنے چاچا اور اس کا بہن کی چھین لو گئے تو لی چیز اس کا لباس واسطہ بیچنے سے نہیں روکتی تھی مگر یہ کہ وہ ایک مرد ہے۔ حضرت حسان نے کہا: اے بنت عبد المطلب! مجھے اس کے کپڑے بیچنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ تو میں نے اپنے اقوی اور اس کا واسطہ دھو دے لیا۔ زہرا بن عبد المطلب نے کہا: اسی سے میں نے آپ جماعت نے اس کا انکار کیا انہوں نے کہا: آخر حضرت حسان میں وہ بڑی ہوتی جس کا تم نے انکار کیا ہے تو اس بارے میں وہ لوگ ان کی بھوکرتے جن کی حضرت حسان دور جاہلیت اور دراصل میں بھوکرتے تھے۔ اور اس وجہ سے ان کے بیٹے عبد المطلب کی بھوکرتی جاتی کیونکہ حضرت حسان عرب شعراء میں سے کلیر لوگوں کی بنیاد کرتے تھے جس طرح بھائی وغیرہ۔

مسئلہ نمبر ۶: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نعم بن مسعود بن عامر اشجعی حاضر ہوا عرض کی: یا رسول اللہ! میں کو کچھ میں مسلمان ہو چکا ہوں میری قوم میرے امیر سے اسے مارنے سے گاہنیں مجھے ہو چکی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ارشاد فرمایا: تو کو کھانا کباب آؤں ہے اگر تو چاہا ہے اور ہم سے الگ تھک ہو جائے اگر تو غالت دیکھے تو یہ امر ہمارے نزدیک حج سے اہم ہے ساتھ جاتی رہتے۔ زہرا بیٹی سعد یہ وہی تھو چلا جائے تھک جنگ ایک چال ہے (۲)۔

نعم بن مسعود ہمارے لگے اور خیر تھک کے پاس آئے یہ اور جاہلیت میں اس کے دوست تھے کہا: اے خیر تھک نعم

اپنے لیے میری محبت کو بچانے سو۔ اور میرے اور تمہارے درمیان جو تعلقات ہیں انہیں بھی جانتے ہو۔ انہوں نے کہا: کچھ تو کچھ کہنا چاہتے ہو تو وہ سے نزدیکی ایسا نہیں جس پر حسرت نکالی جائے۔ نعیم بن مسعود نے انہیں کہا: قریش اور غطفان ان کی حالت اس طرح نہیں جس طرح تمہاری حالت ہے بلکہ تمہارے پاس میں تمہاری اولاد ہیں تمہارے بیٹے اور تمہاری عورتیں ہیں۔ قریش اور غطفان حضرت محمدؐ سے پہلے اور ان کے صحابہ سے جنگ کرنے کے لیے آتے ہیں جب کہ تمہارے ان کی مدد کی ہے مگر انہوں نے کوئی موقع پایا تو وہ اس سے فائدہ اٹھا لیں گے اگر حالہ اس کے برعکس ہو انہو اپنے اپنے ملکوں کو چلے جائیں گے اور تمہارے اور میں اسکی کے درمیان میں وہاں خالی چھوڑ دیں گے۔ جب کہ ان کا مقصد کرنے کے لیے تمہارے پاس طاقت نہیں مگر قوم کے ساتھ مل کر جنگ نہ کر رہیں بلکہ کہ تمہارے سے کوئی چیز رسد رکھو۔ پھر وہ وہاں سے نکلے اور قریش نے پاس آئے ان سے کہا: اسے قریش کی جماعت اقامت اپنے لیے میری محبت کو جانتے ہو۔ اور حضرت محمدؐ سے جو بنو بنی ہمدان اور داری ہے اسے جانتے ہو۔ مجھے ایک خبر پہنچی ہے میں مناسب خیال کر رہا ہوں کہ تمہارے ساتھ انہوں کے تعلقات کی بنا پر تمہارے دو بیٹا پہنچے وہ اسے اپنی ذات تک رکھنے قریش نے کہا: ہم ایسا ہی کریں گے۔ تمہارے بیٹے وہ یہودی اس بات پر شرمندہ ہیں جو انہوں نے حضرت محمدؐ سے ملنے کے ساتھ معاہدہ توڑا ہے۔ انہوں نے آپؐ سے پہنچنے کی طرف دیکھ کر دیکھا ہے ہم اپنے لیے ہر نام میں کیا۔ بات آپؐ کو خوش کرتی ہے کہ ہم قریش و غطفان میں سے اشراف کو بکلیں اور آپؐ کے ہوائے ریز اور آپؐ سے ملنے کے لیے ان کی گردنیں اڑا دیں۔ پھر ہم آپؐ کے ساتھ رہیں یہاں تک کہ ان لوگوں کو نصرت کا کاروبار ہو۔ پھر وہ غطفان کے پاس آئے اور اسی قسم کی گفتگو کی جب ہشت کی رات تھی یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے اپنے رسول اور حضرات کے لیے بڑا احسان ہوا کہ ابو سفیان نے عمر بن ابی جہل کو قریش اور غطفان کے چند افراد کے ساتھ بخریطہ کی طرف بھیجا کہ انہیں کہیں انہیں اپنے گھر پہنچے ہوئے نہیں۔ اذت اور گھڑے ہلاک ہو رہے ہیں۔ اگلے روز جنگ کے لیے نکلے گا کہ ہم (حضرت محمدؐ) (سیدنا پیارے) سے ابلا صاحب بنے پائ کریں۔ بخریطہ نے ان کی طرف پیغام بھیجا: یہاں تو ہشت کا دن ہے اور تم بھی طرہ ہاتھ ہو کر جس نے ہشت کو حد سے تجاوز کیا اس وجہ سے انہیں کیا نصیبت آئی۔ ساتھ ہی ساتھ ہم تمہارے ساتھ مل کر جنگ نہیں کریں گے یہاں تک کہ قریش کوئی چیز رہیں کے طور پر دو۔ جب تو مدد ہی پیغام کے ساتھ دو ایک آیا تو انہوں نے کہہ: اللہ کی قسم! نعیم بن مسعود نے ہم سے کچھ کہا کہ اور احمد ان کی طرف دیکھا وہی جیسے اور کہا: اللہ کی قسم! ہم بھی بھی نہیں رہیں کے طور پر کوئی چیز نہیں دیں گے مگر چاہتو ہماری مدد کے لیے جنگ کے لیے نکلے۔ وہاں سے اور تمہارے درمیان کوئی معاہدہ نہیں۔ غور فرماتے: کیا اللہ کی قسم! نعیم بن مسعود نے کچھ کہا۔ اللہ تعالیٰ نے حکمت مہدی کی راتوں میں تیر ہوا ابھی ہوا ان کے براتوں کو امت پلٹ کر رہی تھی اور ان کی ہڈیوں کو اندر ہی تھی۔

مستقلہ ۱۲: جب رسول اللہؐ نے پہلے پہل قریش کی خبر پہنچی تو آپؐ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو بھیجا کہ ان کی خبر لے آئیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس آئے اور ان کی انہو میں پھپھ گئے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے انہوں کو یہ کہتے ہوئے سنا: اے قریش کی جماعت! ہر آدمی اپنے ساتھی کی پہچان کر لے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے

ساتھ بیٹھنے والے کا اچھ بکرا اور کہا: تو کون ہے؟ اس نے کہا: میں ملاں بن فلان ہوں۔ پھر ابرو سفیان نے کہا: اے قریش کی جماعت! قریش پاک ہو۔ اللہ کی قسم! تم اپنے گھروں میں نہیں ہو۔ گھوڑے اور اونٹن ہلاک ہو رہے ہیں۔ جو خوش فہم نے ہمارے ساتھ وعدہ خدائی کی ہے۔ اور ہم نے یہ سوایا ہے جسے تم دیکھ رہے ہو ہمارے لیے نہ خیر قائم رہتا ہے نہ بد، یا جو بے ایمانی ہے اور نہ ہی ہمارے قلم جلتی ہے۔ چلو کوچ کرو میں تو کوچ کرنے والا ہوں۔ اپنے اونٹ پر سوار ہو گیا اور اس کا ڈھکنا نہ کھولا مگر کھڑے کھڑے۔ حضرت حذیفہؓ نے کہا: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمد و مٹھو نہ ہوتا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے بھیجے وقت نیا تھا مجھے فرمایا تھا: "قوم کی طرف جارہے ہیں حالت پر او ہیں اس کو ہم کو اور کوئی نیا کام نہ کر۔" تو میں تیرے سے قتل کرو جتا۔ پھر ان کے کوچ کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے نماز پڑھتے ہوئے پایا آپ کے قسم پر آپ کی ازادان میں سے کسی کی حقیقت چار تھی۔ ابن و سٹام نے کہا: مواصل سے مراد یمن کی حقیقت چاروں میں سے ایک قسم کی چار ہے (۱)۔ میں نے آپ کو خبر دی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی۔

میں جتنا ہوں: حضرت حذیفہؓ کا یہ واقعہ صحیح مسلم میں مذکور ہے اس میں عظیم نٹ نیاں ہیں (۲) اس واقعہ کو حرر نے اعلیٰ سے دوبارہ انہی میں سے اپنے باب سے نقل کرتے ہیں کہ جب حضرت حذیفہؓ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک آدمی نے کہا: اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پاتا تو میں آپ کی معیت میں جہاد کرتا اور اپنے آپ کو شہادت میں ڈالتا۔ حضرت حذیفہؓ نے کہا: تو ایسا کرتا۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کی خبر لی کہ آپ کو کچھ عیسائی سخت آدمی اور غنڈے نے آگیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "کیا کوئی ایسا آدمی ہے جو میرے پاس قوم کی خبر لائے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے معیت عطا کرے گا۔" ہم سب خاموش ہو گئے۔ اور ہم میں سے کسی نے بھی جواب نہ دیا۔ فرمایا: "اے حذیفہ! حضور اور اے پاس قوم کی خبر لاؤ۔" جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام لیا تو میرے لیے اٹھنے کے بغیر کوئی چارہ کار نہ رہا۔ فرمایا: "جاء و قوم کی خبر میرے پاس لاؤ۔" انہیں فخرزدہ کر کے میری طرف متوجہ نہ کروانا۔ کہا: جب میں آپ کے پاس سے اٹھا تو گود میں حمام میں چل رہا تھا یہاں تک کہ میں ان کے پاس پہنچے میں نے ابرو سفیان کو دیکھا جو آگ سے اپنی پشت کو تپ رہا تھا۔ میں نے خبر کن پر چڑھایا تو میں نے اسے تیر مارنے کا ارادہ کیا تو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یاد آگیا۔ ولانہ عجم علی انہیں فخرزدہ کر کے میری طرف متوجہ نہ کرنا۔ اگر میں اس کو تیر مارا تو اس کو مار سکتا تھا۔ میں واپس پلٹا میں اس طرح چل رہا تھا جس طرح حمام میں چلتا ہوں جب میں آپ کے پاس آیا تو میں نے قوم کے معاملات کا بتایا۔ میں فارغ ہوا تو مجھے غصہ لگا شرار آدمی ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بائی مادہ چار و دوڑ عادی میں جس آپ نماز پڑھ رہے تھے۔ میں سر ہارایا یہاں تک کہ میں نے سنا کی۔ جب میں نے صبح کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم یہاں وہاں اے سونے والے انہو۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی تو فکر جا چکے تھے۔ آپ یہ فیصلہ کی طرف لوٹے اور مسلمانوں نے اپنا اسلحہ رکھ دیا تو حضرت جبریل امین حضرت وحی بھیجی کی صورت میں آئے آپ ایک ٹکڑ پر سوار تھے جس پر زخم کا ایک کچرا تھا حضرت جبریل امین نے آپ

سے عرض کی کہ: اگر تم نے اپنا اسلحہ دیا ہے تو غرہشتوں نے اپنا اسلحہ نہیں دیا۔ اللہ تعالیٰ تجھے حکم دیتا ہے کہ غور و نظر کی طرف تھیں میں ان کی طرف جانے والا ہوں اور ان پر ان تھکوں کو چھوڑنے والا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سرائی کو حکم دیا تو اس نے دعا کی یہی: اے اللہ اس مسئلہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۔ کوئی آدمی بھی عصر کی نماز نہ پڑھے مگر جی قرطہ کے علاوہ میں نماز پڑھے (۱) : کہہ لو تو اس کو خوف ہوا کہ وقت فوت ہو جائے گا تو انہوں نے جو قرطہ کے علاوہ سے پہلے ہی نماز پڑھ لی۔ دوسروں نے کہا : ہم عصر کی نماز نہیں پڑھیں گے مگر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں حکم دیں مگر چ وقت فوت ہو جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قرطہ کے بارے میں غمی نہ کیا اور نہ فقہی گفتگو سے کہ مجھے کس نتیجہ پر پہنچنا ہو رہا ہے۔ یہ بحث سورۃ الانعام میں گزر چکی ہے۔

حضرت سعد بن معاذؓ عزم فرمایا کہ آپؐ نے اپنے رب سے دعا کی عرض کی تو اے اللہ! اگر تو نے قریش کے ساتھ جنگ کو باقی رکھا ہے تو مجھے بھی اس کے لیے باقی رکھ کر کہ کوئی ایسی قوم نہیں جس سے میں جفا کرنا پسند کر۔ رسولؐ ان قوم سے بڑھ کر جس نے میرے رسولؐ کو مصلحتاً اور آپؐ کو آپ کے دشمن سے نکالا۔ اے اللہ! اگر تو نے ہمارے اور ان کے درمیان جنگ کو ختم کر دیا تو وہی دُغم کو میرے لیے شہادت بنادے اور مجھے موت عطا نہ کر یہاں تک کہ جو قریش سے میری آنکھیں پھرنی ہوں (12)۔

ابن ادھب نے امام مالک سے روایت نقل کی ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت سعد بن معاذ حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ کے پاس سے گزرے جب کہ حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ کے ساتھ فلک و خوار میں اور بھی عورتیں تھیں جب کہ آپ کے انہم پر تھیں بنی ہوئی نہ تھیں جس کی استیضاح یہ ہوئی تھیں کہ آپ پر زوری کے آثار تھے اور آپ یہ نہ چاہتے تھے۔

كَيْفَ قَلِيلًا يُذَكِّرُ الْهَاجِرَ جَلَّ ۖ يَأْسُ بِالْمَوْتِ إِذَا حَانَ مَجَلُّ

تھوڑا ٹھہر کر جھگ مٹل کو پالے موت میں کوئی حرج نہیں جب اجل کا وقت آچکا ہے۔

حضرت مائتہ محدثینہ رحمہ اللہ نے کہا: حضرت سعد کے بارے میں مجھے یوں خوف تھا کہ آپ کی اطراف سے نہ کوئی تیر
 نکلے گا تو آپ کی انکھ (مانڈوں کی درمیانی رُک) میں تیر لگا (3)۔

ابن وجہ اور ابن کاسم نے امام مالک سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ بنتہ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سوا حضرت سعد بن معاذ سے بڑھ کر کوئی خوبصورت مرد نہیں دیکھا۔ ان کی اکمل میں حیران۔ آپ نے دعا کی تا کہ قرعہ سے جنگ میں کوئی چیز باقی نہ رہے تو مجھے قتل کر لے اگر کوئی چیز باقی ہے تو مجھے باقی رکھ یہاں تک کہ میں تیرے رسول کے ساتھ آپ کے دشمنوں سے جنگ کروں۔ جب قرعہ کا فیصلہ ہو چکا تو آپ کو سال ہو گیا۔ لوگ خوش ہوئے اور ہذا ام اسد رکھتے ہیں کہ آپ کی دعا قبول ہوئی (۴)۔

قسم اٹھائی کہ وہ بقرہ کے علاوہ میں بھی نہیں جائیں گے کیونکہ وہ اسکی جگہ ہے جہاں ان سے تھناؤ سرزد ہوا۔ جب نبی کریم ﷺ کو حضرت ابوالباہ کے قتل کے بارے میں اطلاع ہوئی۔

فرمایا: ”خبردار! گروہ میرے پاس آتا تو میں اس کے حق میں بخشش طلب کرتا جب اس نے یہ فعل خود کیا ہے تو میں اسے نہیں کھولوں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسے آزاد کر دے“ (۶) اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوالباہ کے بارے میں اس آیت کو نازل فرمایا: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاسِهِمْ أَتَوْا لِيُتُوبُوا عَلَيْهِمْ** (توبہ: 106) جب اس کے متعلق قرآن عظیم نازل ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے آزاد کرنے کا حکم دے دیا۔ بقرہ کے صبح کی توراہ رسول اللہ ﷺ نے حبشہ کے قبیلہ یثرب سے بچے اتر آئے۔ قبیلہ یثرب کے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ پر بھیڑ کر لی۔ عرض کی: یا رسول اللہ! اس بچہ آپ جانتے ہیں کہ یہ ہمارے حلیف ہیں آپ نے عبد اللہ بن ابی بن سلول کی بیوی غنیمہ کے بارے میں بات مانی جو قرآن کے حلیف تھے ہمارا حصہ و مقام کسی اور کے حصہ اور مقام سے کم نہیں یہ ہمارے حلیف ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے قبیلہ یثرب! یہ تمہاری پریشانی نہیں کہ تمہیں میں سے ایک آدمی ان کے بارے میں فیصلہ کرے“ (2)۔ انہوں نے عرض کی: کیوں نہیں؟ فرمایا: ”یہ معاملہ حضرت سعد بن معاذ کے سپرد ہے“۔ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں ان کے لیے نیمہ لگوا دیا تھا تاکہ وہ گرم ہوائیں غزوہ خندق میں لگا اس کی قریب سے تھناؤ روکیں۔ حضرت سعد نے ان کے بارے میں فیصلہ کیا کہ ان میں سے جو جنگ کے قاتل ہیں ان کو قتل کر دیا جائے۔ ان کے بچوں اور عورتوں کو قید کیا جاتا یا جائے اور ان کے اسواہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیے جائیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تو نے ان کے بارے میں وہی فیصلہ کیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے جو تمہارے آسمان پر کیا ہے“ (3)۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے بارے میں حکم دیا تو انہیں اس جگہ کی طرف لے جایا گیا جہاں آٹھ ہزار بے (مرا) حضرت ابن اسحاق کے زمانہ میں جہاں ہزار ہا (دہاں) خندقیں کھودی گئیں پھر حضور ﷺ نے حکم دیا تو ان خندقوں میں ان کی گردیں اڑا دی گئیں۔ اس روز شی بن اخطب اور حب بن اسد کو قتل کر دیا گیا۔ یہ دونوں قوم کے سردار تھے۔ ان لوگوں کی تعداد چھ سے سات سو تھی۔ نبی پر کابلی رنگ کا علاقہ جس نے اس کو ہر جانب سے چاروں طرف سے گھیرا تھا تاکہ اس کو اس کے جسم سے اتار دیا جائے۔ جب اس نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تب اسے لایا گیا اس کے دونوں ہاتھ اس کی گردن کے ساتھ رکھے گئے تھے اس نے کہا: اللہ کی قسم! میں آپ کے ساتھ دشمنی پر اپنے آپ کو ملامت نہیں کرتا۔

ولكنه من بغض الله يغفل (4)

لیکن جسے اللہ تعالیٰ بے یار و مددگار چھوڑ دے اس کو بے یار و مددگار چھوڑ دیا جاتا ہے۔ پھر اس نے کہا: اے لوگو! اللہ کے عجز کے سامنے کسی کو مجال نہیں کتاب، نقد و اور ملکہ قتل بنی اسرائیل پر لکھا جا چکا تھا۔ پھر وہ بیٹھ اور اس کی گردن اڑا دی گئی۔ ان کی عورتوں میں سے صرف ایک عورت قتل کی گئی۔ یہ بتا دے کہ جو حکم قرآن کی پہلی قسم کی جس نے حضرت علاء بن سواد پر بھیجی جنگی قسم اور

انہیں قتل کر دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بچوں میں سے ہر اس بچے کو قتل کرنے کا حکم دیا جس کے باپ آگے آئے تھے اور جن کے باپ نہیں آئے تھے ان کو چھوڑ دیا۔ عطیہ قرطبی کے ہاں نہیں آگے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے زندہ رہنے دیا۔ اس کا ترجمہ یہ میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ثابت بن قیس بن قیس بن ثعلبہ کو ہیرین ہاگیا کا اولاد بہک۔ انہوں نے انہیں زندہ رہنے دیا۔ ان میں عبدالرحمن بن ابی بکر سمعان ہوا اور اس کو صحنہ بنی ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات میں رسول قرطبی، حضرت ام مظلومہ سلمیٰ بنت قیس کو بہک دیا جو سلیطہ بنی قیس کی بہن تھیں یہ بنو نضار میں سے تھا جو وہ صحابہ ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی نافرمانی حضرت رفادہ سمان بنوئے انہیں صحابہ کا شرف حاصل ہے اور ان کی روایات بھی ہیں۔

اسی دہب اور ابن قاسم نے ام ماکہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ثابت بن قیس بن ثعلبہ، ابن ہاگیا کے پاس آئے ان ہاگیا کا حضرت ثابت پر احسان تھا۔ کہا: میں نے تجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس لیے بطور ہبہ عطیہ کیا تھا، کیونکہ تیرا بچہ پر ایک امر بن تھا۔ ابن ہاگیا نے کہ: کریم، کریم کے ساتھ ایسا ہی سلوک کرتا ہے۔ پھر اس نے کہا: ایک ایسا آدمی کسی طرح زندہ نہ رہ سکتا ہے جس کا بچہ ہو اور وہی بچہ ہی ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اس کے بارے میں اس امر کا ذکر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہاگیا کو اس کے بچے اور اس کی بیوی واپس کر دی۔ حضرت ثابت اس کے پاس آئے اور سب کچھ بتا دیا۔ اس نے کہا: ایک آدمی کیسے زندہ نہ رہ سکتا ہے جس کے پاس لای نہ ہو؟ حضرت ثابت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مال کا مطالبہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس کا مال بھی دے دیا۔ حضرت ثابت اس کی طرف آئے اور اسے بتایا۔ اس نے پوچھا: ابن ابی قحیس کا کیا بنا جس کا چہرہ کو یہ چھینی آئینہ تھا؟ آپ نے فرمایا: اسے قتل کر دیا گیا ہے۔ اس نے پوچھا: جملان چھینی کی کب ان قرطہ اور بنی عمرو بن قریظہ کا کیا ہوا؟ فرمایا: وہ سب قتل کر دیے گئے۔ اس نے پوچھا: دونوں جماعتوں کا کیا ہوا؟ فرمایا: دونوں کو قتل کر دیا گیا۔ اس نے کہا: میں تیرے دوسرے بری ہوں میں کبھی بھی سمجھوں ان کے بارگ کو پانی نہیں دوس گا۔ مجھے بھی ان کے ساتھ لائق کر دو۔ حضرت ثابت نے اسے قتل کرنے سے انکار کر دیا تو اسے کسی اور نے قتل کر دیا۔ ابن ہاگیا کا حضرت ثابت پر ہبہ، احسان تھا وہ یہ کہ عوام باغات کو ان کو قیدی بنایا گیا اور ابن ہاگیا نے ان کی بیعت نامی کے مال کاٹے اور انہیں آزاد کر دیا۔

مسنلہ نمبر 10۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کے مال تقسیم کیے۔ آپ نے شاہسو اور پیدل کو بھی حصہ اور پیدل کو ایک حصہ مقرر فرمایا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: شاہسو کے لیے دو اور پیدل کے لیے ایک حصہ۔ اس دن مسلمانوں کے حصص ٹھوڑے تھے۔ ان کے قیدیوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں رہنا نہایت مہربان چنانچہ جرئی مرد بن قریظہ میں بھی آئے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی رہی یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ دو مال قیمت تھا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاہسو اور پیدل کے درمیان تقسیم کیا۔ یہ دو مکلی قیمت تھی جس میں خمس بھی تھا۔ جب کہ یہ بحث پہنچ کر رہی ہے کہ مکلی قیمت حضرت عبداللہ بن جحش کے لنگر سے حاصل ہوئی تھی۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ اور ہر نے کہا: اس میں قطعیت کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ **وَأَعْتَبُوكُمُ الْأَنْفُسَ فَعَلِمَ بِأَنَّهُمْ لَغَنَ فَعَلِمَ بِأَنَّهُمْ لَغَنَ فَعَلِمَ بِأَنَّهُمْ لَغَنَ** (الغالب: 41)

ہو جو سے حقنوم تک پہنچ کر پڑا۔ منجر واہر دھنچور (نون کی زیادتی کے باعث) سے مراد وطن کی ایک جانب ہے۔

وَنُفِثْنَاهُ فِي أَرْضِنَا مُهَوَّيًّا
 مومن امیر رکعت تھے کہ ان کی مدد کی جائے گی (۱۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ مومنوں کو خطاب ہے یعنی تم نے کہا: حضرت محمد
 سب ازخیر اولا آپ کے سوا۔ ہلاک ہو جائیں گے۔

فہمہ تعالیٰ کے فرمان: الْقُلُوبُ لِلرَّسُولِ اور السَّيْلُ لَكَی قُرَوات میں خیراء نے اختلاف کیا ہے۔ مائع اور ابن عامر نے وقف اور وصی دونوں صورتوں میں الف کو ثابت رکھا ہے۔ ابو عمر اور کسائی سے یہ مروی ہے وہ مصنف، مصنف، مثنیٰ اور تمام شہروں میں جو مصنف ہیں ان کے خیال سے مشکک کرتے تھے۔ ابو عیوب نے اسے لپٹا یا مگر کہا: کاوی کو نہیں چاہیے کہ اس کے بعد بھی قُرَوات کرے بلکہ ان پر وقف کرے۔ انہوں نے کہا: کیونکہ عمر ب اشعار کے قولی اور ان کے مصرعوں میں ای طرح کرتے ہیں۔ کہا:

نَحْنُ جَلِيلَةُ الْقُرَى الْقَوَاعِدُ تَسْتَحِلُّ الْأَوَاخِرُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ

مکمل، عبداللہ القوی قلا اور الجواہر ہے۔

ابو عمرو وجہ دینی، یعنی توحید اور عزت دینے کی دلیل اور اہل حق میں اس کے خلاف کے سرکش قرار دے کی ہے۔ علماء نے کہا: یہ خطا نہیں
 زیادہ ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کے اس فرمان: ﴿وَلَا تُؤْخَذُ بِمَا لَصِقَ الْكُفْرُ﴾ (المائدہ: 47) میں الف ذرا کیا جاتا ہے وہ یوں ہے ولا
 أوْخَذُوا انہوں نے اسے اسی طرح لکھا اس کے علاوہ بھی امشہ ہیں۔ جہاں تک شکر کا تعلق ہے تو ضرورت کا مکمل ہے، کیونکہ اس کا
 معاملہ اس سے مختلف ہے کیونکہ یہ فصیح ترین الفت ہے اس میں کوئی ضرورت نہیں۔ ابن انباری نے کہا: جس نے الفنون،
 السبیل اور الرسول قیض حرروف کو الف کے بغیر پڑھا اور صحیف میں ان کو خط الف کے ساتھ ہے کیونکہ أعطت فی الف اور
 الرسول، الفنون اور السبیل کے شروع میں جو داخل ہے یہ اس الف کو کفایت کر جاتا ہے جو اس کے آخر میں ہے۔ جس طرح
 یو اوجا کا الف یوازہ (2) کے الف سے کفایت کر جاتا ہے۔ اس میں ایک اور دلیل ہے الف فتح کے قائم مقام ہے اور اس کے
 قائم مقام ہے جسے اس الفت حرکت کے سہارا کے لیے لاحق کیا جاتا ہے جو اس سے پہلے ہوا اس میں یہ شرط کی اوتی ہے۔
 جب اس پر عمل کیا جائے تو الف فتح کے ساتھ ایک شے کی طرح ہو جائیں گے۔ وقفہ ان دونوں کے سقوط کو واجب کرے گا
 اور اس چیز میں حال ہوگا کہ خط میں الف کی صورت ہو لے میں اس کی حیثیت کو ثابت نہیں کرے گی۔ یہ اس الف کی طرح ہو
 جائے گی جو ساحران، فاطمہ السبات والا رض، اعدنا موسیٰ اور ان کے مشابہ الفاظ میں ہے۔ جس سے الف کو خط میں
 حذف نہ کیا جاتا ہے جب کہ وہ ہو لے میں وجود ہوتا ہے جب کہ وہ مختلف میں ساتھ ہوتا ہے۔ اس میں ایک تیسری دلیل بھی
 ہے۔ یہ اس آدمی کی گفت پر کھانا ہے جو کہ سے: نقیت الوجہ اور اس کی الفت پر پڑ جائیگا ہے جو نہایت نقیت الوجہ

290-4

۱۰۔ اس سے مراد اللہ، حضور کے اہل بیت ہیں اللہ کی اصل نام ۹۹ ہے اور ہونہ کی اصل خدا ہے۔ یعنی جب حرف کی ایک لفظ نکلی دے تو کہے گا کہ ۱۰۰ ہے۔

یعنی الف کے بغیر۔ احمد بن یحییٰ اہل خت کی ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں کہ وہ عربوں سے روایت کرتے ہیں۔ تقاریر الرجال کے ساتھ حدیث برحق یہ ہے کہ ساتھ وقف اور وصل دونوں صورتوں میں روایت کیا ہے۔ لغت الرجالوں حالتوں میں الف کے ساتھ روایت کیا۔ متاخر نے کہا:

أَبْشَرُ عَصِيفَةً عَنْ أَبِيهَا خِلَالٍ الْعَبْسِ ثَعْلَبِيٍّ الزَّهَلِيَّ

کیا عسیرہ اپنے آپ کے بارے میں لنگر کے درمیان پوچھتی ہے وہ سواروں کو بچی گئی ہے۔

الزکابا میں الف کو ثابت رکھا اس لغت پر بنا کی ہے۔ ایک اور نے کہا:

إِذَا الْعِجُوزُ أَرَدَتْ الْعَرَبَا ظَلَمَتْ بِأَلٍ قَاطِعَةِ الْفُتُونَا

جب عجزا بڑا کے پیچھے ہوا تو میں نے آل فاحمہ کے بارے میں غمازت کیے۔

مجلس استدلال الظہن نا ہے یہ بنی نافع کی لغت کے اعتبار سے ہے۔ ابن کثیر، ابن کثیرین اور کسائی نے نصف میں الف ثابت رکھے ہوئے اور وصل میں حذف کرتے ہوئے قراءت کی ہے۔ ابن ابیاری نے کہا: جس نے الف کے بغیر وصل کیا اور الف کے ساتھ وقف کیا تو اس کے لیے جائز ہے کہ استدلال کرے کہ نکتہ کے وقت وہ الف کا عین تھا متھوقہ کی تھاپہ برحق ہے۔ اور الف اس لفظ کا سہارا بنا ہے اور اسے قوت بہم پہنچتا ہے۔

هَذَا لَيْكَ يَتْلُو الْمُؤْمِنُونَ زُورًا زُورًا زُورًا لَا شَكَّ فِيهِ ۝

"اس موقع پر غوب آزمائے گئے ایمان والوں کو زور و غوب حتیٰ سے سمجھوڑے گئے۔"

خُذْ بِحَرْفِ مَكَانٍ قَرِيبٍ کے لیے ہے اور هَذَا لَيْكَ حَرْفِ مَكَانٍ بَعِيدٍ کے لیے ہے۔ مضافات طرف مکان درمیانی کے لیے ہے۔ اس کے ساتھ وقت کی طرف بھی اشارہ کیا جاتا ہے یعنی اس موقع پر مسلمانوں کو آزمایا گیا تاکہ ظلمت سنائی سے ممتاز ہو جائے۔ یہ آواز کس طرف، اقبال، بھوک، محسوس اور دشمنوں کے آنے کی صورت میں تھی۔ زُورًا زُورًا زُورًا لَا شَكَّ فِيهِ یعنی انہیں حرکت دلی گئی۔ زواج نے کہا: مضاف کا مصدر مطلق کے وزن پر ہوتا ہے۔ اس میں غلطی پر فتح اور کسر دونوں جائز ہیں، جس طرح یہ جملہ ہے: هَاتِفَتَهُ لِقَاءَهُ فَلَقَا لَاقَا لِرُؤُوسِهِمَا لَاقَا وَزُرَاؤُهُمْ زُرَاؤُهُمْ مَنَاسِبُهُ، کیونکہ غیر مضاف کا مصدر کسرہ کے ساتھ آتا ہے۔ جس طرح وہ جنتہ دھرا اجماع قراءت را کے ساتھ ہے۔ جامع اور جہد دی نے را کے فتح کے ساتھ قراءت کی ہے۔ زُورًا لَاقَا کہیں سے یہ ہے کہ اس میں غلطی حرکت دلی گئی۔ ضحاک نے کہا: اس سے مراد انہیں اپنی جگہوں سے لٹا ہے، یہاں تک کہ ان کے لیے کوئی چیز باقی نہ رہی مگر خندق کی جگہ (1)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جس حالت پر وہ تھے اس سے ان کا مضطرب ہونا ہے۔ ان میں سے کچھ وہ تھے جو اپنی ذات کے بارے میں مضطرب ہوئے اور کچھ اپنے دین کے بارے میں مضطرب ہوئے (2)۔ هَذَا لَيْكَ ہے جائز ہے کہ اس میں بہتوں میں ہے هَذَا لَيْكَ پر وقف نہیں کیا جائے گا۔ یہ بھی جائز ہے کہ اس میں ماضی وَ تَلْكَوْنَ بِأَلِهَا تَلْكَوْنَ اور وقت ماضی پر وقف کیا جائے گا۔

وَإِذْ يَقُولُ الْمُفِيقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا
غُرُورًا

”اور اس وقت کہنے لگے تھے منافق اور جن کے دلوں میں روگ تھا کہ تمہیں وہ وعدہ کیا تھا جس سے (شیخ کا) اللہ اور
اس کے رسول نے تمہیں فریب دیا کہ وہ دینے کے لیے۔“

مرض سے مراد شک اور منافق ہے۔ غُرُور نہایت مراد باطل قوس ہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ طعنے بن ابیرق، صاحب بن قیس
اور ایک جماعت جن کی تعداد ستر کے قریب تھی انہوں نے غزوہ خندق کے موقع پر کہا تھا: آپ ﷺ ہم سے کمری اور قصر
کے خزانوں کا ایسے وعدہ کرتے ہیں جب کہ ہم میں سے کوئی تمہارے حاجت بھی نہیں کر سکتا؟ انہوں نے یہ بات اس وقت کی
تھی جب صحابہ کرام میں یہ بات مبولی تھی جب رسول اللہ ﷺ نے جنان پر شرب لگائی تھی جس طرح اس رسالہ کی
حدیث میں یہ پیسے گزر چکا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا۔

وَإِذْ ثَلَاثُ ظُلُمَاتٍ مِنْهُمْ لَيْلٌ يُظَلُّونَ لَا تَعْلَمُ لَكُمْ فَاרِجُوعُوا وَوَسْتَأْذِنُ فَيُتَقَبَلُ

فِيهِمْ النَّبِيُّ يَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلَّا نُبُوءَاتُ نَبِيِّنَا وَمَا هِيَ إِلَّا قُرُونُ مَا نُحْيِيهَا أَفَبِلَا قُرُونٍ

”اور یاد کرو جب کئی بھرتی تھی جن میں سے ایک جماعت کہ اسے شرب دالو! تمہارے لیے اب یہیں ٹھہرنا
ممنوع نہیں (جان عزیز ہے) تو لوٹ چلو (اپنے گھروں کو) اور اجازت مانگنے لگا ان میں سے ایک گروہ نبی کریم
ﷺ سے یہ کہہ کر (منصور) دار سے گھر، لکل غیر محفوظ ہیں حالانکہ وہ غیر محفوظ نہ تھے (اس بہانہ سہی سے) ان کا
ادوارہ محض (میدان جنگ سے) فرار تھا۔“

وَإِذْ ثَلَاثُ ظُلُمَاتٍ مِنْهُمْ لَيْلٌ يُظَلُّونَ لَا تَعْلَمُ لَكُمْ فَارِجُوعُوا لَكُمْ كَالْقَلْبِ الْوَاحِدِ

یہ ہیں اس سے مراد اس کی عقلی ہے جو عرب بن اوس کا والد تھا جس کے بارے میں شرح کہتا تھا:

إِذَا مَا رَأَيْتُ دُفْعَتَ لِنَجْدٍ تَلَقَّاهَا غَرَابَةُ بَانِيحِينَ

بزرگی کے لیے جب بھی کوئی حینہ (غیر) یا جاتا ہے تو عرب اس سے داہیں ہاتھ میں لے جاتا ہے۔

بشرپ سے مراد یہ طبع ہے جس نے اس کا نام طبع اور طاب رکھا۔ ابھی لے کر: بشارپ ایک علاقہ کا نام
ہے۔ یہ انداز کی ایک جہ واقع تھا (۱۶)۔ سبیل نے کہا: اس کو بشارپ نام اس لیے دیا گیا کہ ایک علاقہ میں سے جو یہاں آ کر
اترا اس کا نام بشارپ بن سبیل بن غزالی بن لاؤز بن ارم تھا۔ ان اسلام میں سے بعض میں اختلاف ہے۔
نویسندگان وہ ہیں جو جہد میں سکونت پذیر ہوئے تھے۔ اور سبیل انہیں بہانے کیا تھا اسی وجہ سے اسے حمد کا نام دیا گیا۔

لَا تَعْلَمُ لَكُمْ فَارِجُوعُوا لَكُمْ تَعْلَمُ لَكُمْ فَارِجُوعُوا لَكُمْ تَعْلَمُ لَكُمْ فَارِجُوعُوا لَكُمْ تَعْلَمُ لَكُمْ فَارِجُوعُوا لَكُمْ
یہ۔ یہ الفاظ یقیناً سے مصدر کی ہیں۔ یعنی یہاں کوئی اقامت نہیں یا یہاں کوئی جگہ نہیں جس میں تم ٹھہر سکو۔ جس نے ہم کو فوج

(آل عمران: 122) جب یہ آیت نازل ہوئی تو انہوں نے کہا: ہم نے جو ارادہ کیا تھا وہ ممکن کوئی دکھ نہیں دیتا جب اللہ تعالیٰ ہمارا ولی ہے۔ سدی نے کہا: جس لوگوں نے اجازت طلب کی تھی ان میں روادی انصار میں سے جو حادثہ سے متعلق رکھتے تھے (۱) ابو عراب بن دس (۲) اوس بن قنصلی۔ ضحاک نے کہا: اسی آدمی بغیر اجازت کے لوٹ آئے تھے (۱)۔

وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ قُرَيْشٌ أَكْفَارُهُمْ لَآتَوْهُا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَيْسًا ۝۳

”اور اگر تمہیں آتے (کفار کے لشکر) ان پر مدینہ کی اطراف سے پھر ان سے درخواست کی جاتی تھی کہ تمہاری بیعت میں شرکت کی تو فوراً سے قبول کر لیتے اور توقف نہ کرتے اس میں مگر بہت کم“۔

وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ قُرَيْشٌ أَكْفَارُهُمْ سے مراد بیعت دین یا مدینہ ہے یعنی ان کی اطراف اور جانب ہے۔ واحد نظر ہے جس کا معنی جانب اور ناحیہ ہے۔ اسی طرح قدر یہ بھی نظر میں ایک لغت ہے۔ کُمْ سُبُلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوَقُّوا تَوَدُّوا میں کسی پڑے۔ یہ نالغ اور ابن خبیر کی قراءت قصر کے ساتھ ہے باقی قراء نے اسے جر کے ساتھ پلاھا ہے یعنی اپنی جانب سے وہ اسے دیتے۔ یہ ابو عبیدہ اور ابو ہریرہ کا پسند یہ وہ نکلہ نظر ہے۔ حدیث طیبہ میں ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کو اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کیا گیا اور ان سے شرک کا مطالبہ کیا گیا ہر کسی نے وہ بات مان لی جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا مگر حضرت بلال۔ اس میں مد کی قراءت کی دلیل ہے۔ جس کا معنی مطالبہ کرنا ہے قصر کی قراءت پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان والست کرنا ہے: وَلَقَدْ كَانُوا عَاقِدِينَ الْعَهْدَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤْتُونَ إِلَّا ذِكْرًا (الاحزاب: 15) یہ رحوہا میں ہمزہ کے تصور ہونے پر دال ہے۔ فتنہ کی بیان تو جیس ہیں: (۱) ان سے مصیبت کی وجہ سے سوال کیا جائے تو وہ اس میں جلدی کرتے ہیں: یہ ضحاک کا قول ہے (۲) ان سے یہ شرک کا مطالبہ کیا جائے تو وہ جلدی سے اسے قبول کر لیتے ہیں: یہ حضرت صحن بصری کا قول ہے (۳)۔ وَعَاثَلْتُمُوهُمْ بِمَا هُمْ أَكْفَرُ کے بعد مدینہ طیبہ میں تموز ای ٹھہرتے یہاں تک کہ ہلاک ہو جاتے: یہ سدی، قتیبہ، حضرت صحن بصری اور قرا کا قول ہے (۳)۔ اکثر مفسرین نے کہا: فتنہ شرک سے تموز سے ہی پہنچے اور شرک کی دعوت کو بہت جلد قبول کرتے۔ یہ ان کی بیعت کے صحت اور اتفاق کی زیادتی کی وجہ سے تھا۔ مگر دشمن کے لشکر ان کے ساتھ غلط ملط ہو جاتے تو وہ نظر کو ظاہر کر دیتے۔

وَلَقَدْ كَانُوا عَاقِدِينَ الْعَهْدَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤْتُونَ إِلَّا ذِكْرًا ۝۴

”علا کہ یہی لوگ پہلے اللہ تعالیٰ سے وعدہ کر چکے تھے کہ وہ پیچھے نہیں ہٹیں گے اور اللہ تعالیٰ سے جو وعدہ کیا جاتا ہے اس کے متعلق ضرور باز پرس کی جاتی ہے“۔

وَلَقَدْ كَانُوا عَاقِدِينَ الْعَهْدَ مِنْ قَبْلِ قِرْوۃ کسوف سے پہلے اور قِرْوۃ کسوف کے بعد انہوں نے اللہ تعالیٰ سے وعدہ کیا تھا۔ وہ نے کہا: اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ قِرْوۃ کسوف سے غائب رہے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کو جو کرامت اور نصرت عطا کی تھی اس کو

ہا کہ سب کچھ بتائے تو حضرت جبریل امین برایت لے کر نازل ہوئے۔ وَ لَا يَكْفُرُ الْبَاسُ إِلَّا قَلِيلًا وہ موت کے ذریعے جنگ میں بہت سی کم مثال ہوتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ جنگ میں رہا اور شہرت کے لیے حاضر ہوتے ہیں۔

أَشْعَثُ عَلَيْكُمْ فَأَذَابَ أَلْعُوفَ رَأَيْتُمْ يُخْزَوْنَ الْيَتِيمَ كَذُومًا عَيْنُهُمْ كَالْيَتِيمِ
يُنْفِى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَذَابَ أَلْعُوفَ سَلَفُوكُمْ بِالْأَيْتِ جَذَابُ أَشْعَثُ عَلَى
الْعَيْتِ أَوْ لَيْتَ لَمْ يَكُنْ مِثْلُ مَا أَصْبَحَ اللَّهُ عَيْنَهُمْ كَذُومًا ذَلِكَ عَلَى الْيَتِيمِ يَسِيرًا ۝

”پرے اور بچے کے ننھوں میں تمہارے معاملہ میں جب خوف (دشنت) چھا جائے تو آپ انہیں لاپختہ فرمایا جس سے وہ آپ کی طرف ہوس دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں پھر ماری ہوئی ہیں اس شخص کی مانند جس پر موت کی ٹھکی طاری ہو پھر جب خوف دور ہوجائے تو ہمیں سخت ازیت پہنچاتے ہیں اپنی تیز زبانوں سے اور اسے حراہیں ہیں مار غنیمت کے حصول میں (درحقیقت) یہ لوگ ایمان ہی نہیں لے آتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ضائع کر دیئے ہیں ان کے اعمال اور ایسا کر اللہ تعالیٰ کے لیے بالکل آسان ہے۔“

أَشْعَثُ عَلَيْكُمْ تم پر ٹھیل میں سختی کھودنے میں اور مہر کی راہ میں تریخ کرنے میں یہ کام اور قاذو کا قتل ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: تمہاری معیت میں جنگ کرنے میں نہیں ہیں (۱)۔ ایک قول یہ کہ یہ ہے اجماع کے فقہاء اور سائنس پر خرچ کرنے میں نہیں ہیں۔ ایک قول یہ کہ یہ کیا ہے (۲)۔ جب وہ غنیمت کا مال پاتے ہیں تو اس کے بارے میں بڑے نہیں ہوتے ہیں یہ رسول کا قتل ہے۔ یہ حال ہونے کی حیثیت سے منصوب ہے۔ (۳) میں نے کہا: افراد کے نزدیک اس پر نصب یا رد جو ہے ہے: (۱) یہ مذمت کے طور پر ہو۔ یہ بھی جائز ہے کہ اس کے نزدیک نصب یعقوبون اشعہ کے معنی میں ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تقدیر کا نام ہو القاتلین اشعہ اس کے نزدیک ہو بھی جائز ہے کہ کام میں ہوندا یا یاتون الباس لا قبیلا اشعہ یعنی وہ حضور مصطفیٰ پر جانی یا کاد میں حاضر ہوتے تو وہ غنیمت کے مال کے بارے میں فقر پر نکل کرنے والے ہوتے ہیں۔ تم نے کہا: اس میں یعقوبون کا مال ہونا جائز نہیں اور نہ ہی القاتلین کا حال ہونا جائز ہے تاکہ صلہ اور رسول کے درمیان فاصلہ نہ کیا جائے اس میں تاخیر کی تے کیا: (۱) قبیلا نامی عام ہے۔ کیونکہ اشعہ قاتل کے متعلق ہے یہ چارہ وہ سے منصوب ہے: (۲) یہ یعقوبین سے الگ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو۔ گویا فرمایا: قد یعلم الله الذين يعقوبون من القاتلین ویسعون من الانفاق عن فقہاء مسلمین۔ یہ بھی جائز ہے کہ القاتلین سے الگ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو، یعنی احد اشعہ۔ یہ بھی جائز ہے بالوں میں جو ہے اس سے الگ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو گویا فرمایا: ولا یاتون الباس لا قبیلا۔ بھلا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذم کے طریقہ پر اشعہ منصوب ہو۔ اس چوتھی وجہ سے (۱) قبیلا۔ أَشْعَثُ عَلَيْكُمْ یہ وقت کر کے یا بجا وقت ہے اس کی مثل أَشْعَثُ عَلَى الْعُوفِ، سَلَفُوكُمْ میں جو میرے اس سے ملے ہیں اس میں۔ مل ہے۔

فَأَذَابَ أَلْعُوفَ رَأَيْتُمْ يُخْزَوْنَ الْيَتِيمَ كَذُومًا عَيْنُهُمْ كَالْيَتِيمِ يَسِيرًا ۝

سے لگائی ہے۔ بڑوں کا یہی طریقہ ہوتا ہے اور اچھے، بھیکیں اپنی فکر کو تیز کرتے ہوئے دیکھتا ہے۔ بعض اوقات اس پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ انصاف میں درجہ چہ: (۱) جب دشمن آگے بڑھے تو دشمن سے جنگ کرنے کی وجہ سے (۱)؛ یہ مدنی کا قول ہے۔ (۲) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خوف کی وجہ سے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غالب آئیں اور ابن عمرو کا قول ہے (۲)؛ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مقابلے سے خوف کے مطابق جنگ سے خوف کھانے کی بنا پر۔ اور دوسرے قول کی بنا پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خوف کی وجہ سے۔ دشمنوں نے ان کے انکسیر گھمسن کی کیونکہ ان کی عقلیں جا بھکی ہوئی ہیں یہاں تک کہ وہ کسی طرف بھی جگ نہیں دیکھتے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب کسی شہر پر خوف ناسخ ہوتا ہے تو ڈرتے ہیں کہ انہیں ہر ماہ سے قتل کا دار ہو سکتا ہے (۳)۔

لَا تَأْخُذْ بَعَثَ الْفَرَقِ سَتَقُولُ لَمْ يَأْتِ الْوَجْدُ إِذْ فَرَّوْا لَمْ يَأْتِ مَقْرُومٌ بِهٖ جَنَى صَادِكٍ رَاحِمٍ هے۔ جب خطیب طغی ہو تو اس کو نصیب سلاقی اور معدنی ہوتے ہیں سلق کا اصل معنی آواز ہے۔ اسی معنی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لَنْعَنَ اللَّهُ السَّائِقَةَ وَالْمَالِقَةَ وَالْمُتَفَرِّقَةَ (۴) اللہ تعالیٰ کی اسکی عورت پر لعنت ہو جو مصیبت کے وقت چلا کر دوئے، یا بل مٹا دے اور گمراہان بھارت ہے۔

عشمن نے کہا:

فَبِهِدِ الْمَجْدَ وَالسَّامِعَةَ وَالذَّغِيرَ دُونَ فَبِهِدِ وَسَلْخَابِ السَّلَاقِ (۵)

ان میں بزرگی، سخاوت اور شرافت ہے اور بلند آواز والا خطیب ہے۔

قد وہ نے کہا: اس کا معنی ہے انہوں نے غنیمت کا مال تقسیم ہوتے وقت تمہارے بارے میں اپنی زبانوں کو لمبا کیا۔ وہ کہتے ہیں: ہمیں خط کیجئے ہمیں خط کیجئے ہم بھی تمہارے ساتھ تھے۔ غنیمت کے وقت لوگوں میں سب سے بھیل اور سب سے زیادہ زبان وراز ہیں اور جنگ کے وقت لوگوں میں سے سب سے بڑوں اور سب سے زیادہ خوفزدہ ہوتے ہیں۔ عباس نے کہا: یہ اچھا قول ہے، کیونکہ اس کے بعد اَشْحَثُ عَلَى الْعُيُوبِ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: معنی ہے وہ تمہارے ساتھ جھڑنے اور دھڑکنے میں سب سے کام لیتے ہیں۔ بھی نے کہا: وہ شہرہ کام کے ساتھ جھبیں اذیت دیتے ہیں۔ سلق کا معنی اذیت ہے۔ اس معنی میں شاعر کا قول ہے:

وَلَقَدْ سَلَسْنَا هَوَازِنَا بِنِزَامِ اَمْرِ صَفِي اَنْعِيْنَا (۶)

حقائق ہم نے ہوازن کو اذیت دی جو غزال ہیں یہاں تک ہم مڑا نہ۔

اَشْحَثُ عَلَى الْعُيُوبِ، غنیمت پر بھیل، یہ بھیکیں بن سلام کا قول ہے (۷)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنے میں بھیل کرنے والے ہیں۔ یہ مدنی کا قول ہے (۸)۔ اُوَيْتِكَ ثُمَّ يَرْوُكُوا اور اپنے دل سے اچھٹان نہیں

- | | | |
|---|-------------------------------|----------|
| 1. تحفہ انصاری، جلد 4، صفحہ 385 | 2. ایضاً | 3. ایضاً |
| 4. صحیح بخاری، کتاب الجہاد، جلد 1، صفحہ 173 | 5. اسیر المص، جلد 3، صفحہ 188 | |
| 6. تحفہ انصاری، جلد 4، صفحہ 386 | 7. ایضاً | 8. ایضاً |

لائے تھے، مگر چہ بظاہر مومن تھے۔ سرفیق حقیقت میں کافر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کفر کے ساتھ اس کی صفت ذکر کی ہے۔
 قَاتِلُوا اللَّهَ اَعْبَادُكُمْ یعنی اللہ تعالیٰ انہیں بدلہ عطا نہیں بلکہ عطا نہیں فرمائے گا جب انہوں نے اللہ تعالیٰ کی رضا کا قصد نہیں کیا تھا۔ وَ
 كَانَ ذٰلِكَ خَلْقَ الْاَشْوٰكِ مِمَّا اس میں بھی دراصل ہیں: (۱) ان کا نفاق اللہ تعالیٰ پر آمسان ہے (۲) ان کا اعمال نفاق کرنا
 اللہ تعالیٰ پر آمسان ہے (۱)۔

يَحْسَبُونَ الْاَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَاِنْ يَأْتِ الْاَحْزَابُ يَفْزَعُوْا لَوْ اَنَّكُمْ بَادُوْنَ فِي
 الْاَحْزَابِ يَسْتَاْنُوْنَ عَنْ اَنْتَابِكُمْ وَتَوَكَّلُوْا عَلٰی بَعْضِهِمْ

” (مومن بجای کیا لگائیں یہ بزدل) یہی خیال کر رہے ہیں کہ ابھی جتنے نہیں گئے اور اگر مجھے (دوبارہ ہلاک
 کر) آجائیں تو یہ پسند کریں گے کہ کاش دو صحرا میں ہر دوؤں کے طرف ہوتے (آئے ہانوں والوں
 سے) تمہاری خبریں پوچھتے اور اگر یہ (بزدل) تم میں موجود ہوتے تو یہ (مومن سے) جنگ نہ کرتے مگر
 براے نام۔

يَحْسَبُونَ الْاَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا اور اپنی بزدلی کی وجہ سے گمان کرتے ہیں کہ لشکر نہیں گئے جب کہ لشکر جا چکے ہیں لیکن
 وہ دور نہیں گئے۔ وَاِنْ يَأْتِ الْاَحْزَابُ اگر لشکر قتل کے لیے ان کی طرف لوٹ آئیں۔ يَفْزَعُوْا لَوْ اَنَّكُمْ بَادُوْنَ فِي
 الْاَحْزَابِ اور وہ نہ کریں گے کہ اگر وہ ہر دوؤں کے ساتھ ہوتے تو وہ قتل سے بچتے ہیں اور جارحانہ زمانہ کا انتظار کرتے ہیں۔
 طویل معرکہ نے پڑھا تو انہیں ہڈی لی الاہاب بول کہا جا تا ہے تباہی، ہڈی۔ جس طرح غازی کی جمع غزی اس کی تائید
 میں ہے صائغہ، او صواحر۔

یہاں غلامین بعد اس وقت بولتے ہیں جب کوئی آدمی جنگ کی طرف نکل جائے۔ یہ لفظ ہذا و ذلک بعد اذکس اور انھو کے
 ساتھ استعمال ہوتا ہے کل کا اصل بدلہ ہے جس کا معنی ظاہر ہوتا ہے: يَسْتَاْنُوْنَ یعقوب نے رد میں کی قراءت میں یسنا و لہن
 عن انبائکم قراءت کی ہے، یعنی وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خبروں کے بارے میں پوچھتے ہیں (۲) اور انہیں کہتے ہیں: کیا
 معرکہ محمد اور آپ کے صحابہ ہلاک نہیں ہوئے؟ کیا ابو سفیان اور لشکر غالب نہیں آئے؟ یعنی وہ پسند کرتے ہیں کہ جنگ میں
 ہوتے اور تمہاری خبروں کے بارے میں پوچھتے اور جنگ میں حاضر نہ ہوتے۔ یہاں کی بزدلی کی زیادتی کی وجہ سے ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اور اپنی بزدلی کی وجہ سے ہمیشہ مسلمانوں کی خبروں کے بارے میں اس کرتے ہیں کیا انہیں کوئی
 مصیبت نہیں پہنچی؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان میں سے کچھ ٹوٹ مریہ کے اطراف میں تھے جو غزوہ خندق میں حاضر نہ
 ہوئے۔ وہ تمہاری خبریں پوچھتے ہیں اور مسلمانوں کی شکست کی تمنا کرتے تھے۔

وَتَوَكَّلُوْا عَلٰی بَعْضِهِمْ اور تمہاری خبریں پوچھتے ہیں یا اور شہرت کے طریقہ پر کرتے اگر یہ عمل اللہ تعالیٰ کے
 لیے ہو گا تو نکل بھی کبیر ہوتا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَآخِرَهُ
ذُكْرًا لِلَّهِ كَثِيرًا ۝

”تمہاری رہنمائی کے لیے اللہ کے رسول (کی زندگی) میں بہترین نمونہ ہے یہ نمونہ اس کے لیے ہے جو اللہ تعالیٰ سے ملنے اور قیامت کے آنے کی امید رکھتا ہے اور کثرت سے اللہ کو یاد کرتا ہے۔“
اس میں دو مسئلے ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ قِیَال سے مجوز ذکر گھر بیٹھے رہنے والوں ہی کے لیے عتاب ہے یعنی تمہارے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں بہترین اسوہ ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے دین کے لیے جان کو صرف کر رہے ہیں کہ آپ غزوہ بدر کے لیے گھر سے باہر تشریف لے گئے۔ اسوہ کا معنی قدوة اور نمونہ ہے۔ عام نے اسوہ جزا کے ضمیر کے ساتھ پڑھا ہے۔ باقی قراء نے اسے کسر کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ دونوں لغتیں ہیں۔ فردا کے نزدیک دونوں کی جمع ایک ہی ہے۔ جس کے واحد میں کسر دیا اس کے نزدیک شریعت یہ ہے کہ انص و اونی اور یائی میں یہ فرق ہے وہ کہتے ہیں: کسرة کسا، بعیة، نساء۔ عربی نے کہا: اسوۃ اور اسودۃ لغتیں ہیں۔ اس کی جمع انسی اور انسی ہے۔ عقب بنی دیمان جرجی نے امام مالک بن انس سے وہ نافع سے وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کرتے ہیں لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فرمایا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بارے میں ہے (۶) خطیب ابو بکر رحمہ نے اسے ذکر کیا ہے۔ کہا: عقب بن حسان امام مالک سے منقول ہیں۔ میں نے اسے اسے ہی سند سے ذکر کیا ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ اسوۃ قاس صلی اللہ علیہ وسلم سے اسوۃ اسے کہتے ہیں جس سے نقل حاصل کی جائے اور اس کے تمام احوال میں اقتداء کی جائے اور تمام احوال میں اس سے نقل حاصل کی جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو زخمی کیا، آپ کی رومیہ (مانٹے) لے کر ان کے گھر کو لایا، آپ کے بچاؤ نقل کیا، آپ کا بیت بھونک دیا اور آپ کو نہ پایا گیا مگر صابر اللہ تعالیٰ پر یقین رکھتے اور اللہ شکر کرنے والا در راہی رہتا رہے (امام

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں، انہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہجرت کی اور ہم نے اپنے پیڑوں سے کپڑا اٹھایا جس پر ایک ایک پتھر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیت سے کپڑا اٹھایا جب کہ آپ کے سینے پر دو پتھر تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسے نقل کیا ہے اس بارے میں فرمایا: یہ حدیث غریب ہے (3) جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زخمی کیا گیا تو آپ نے یوں دعا کی: لَهِمَّ اِنْفِصْ لِقَوْمِیْ وَلَہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ اے اللہ! میری قوم کو بخش، انے اور نہیں جانتے (4)۔ یہ بحث پہلے مژدگی ہے۔

1۔ میزان الاحوال، جلد 2، صفحہ 204، ریف نمبر 1606، مسعودۃ بخاری، جلد 1، صفحہ 60

2۔ جامع ترمذی، کتاب الزہد، ابی حنیفۃ، جلد 2، صفحہ 60

3۔ دارقطنی، کتاب احادیث ابی حنیفۃ، جلد 2، صفحہ 1024

نے کہا: میں اس کی جھکا رکھا ہوا سنا، ہاں میں تک کہ میں رو... تا آئے ظلماً یا۔

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ بِحَالٍ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ فَبَدَّلَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَمِنْهُمْ مَن يَتُخَلِّفُونَ^۱ وَفَإِنْ يَدْلُوا سَبِيلًا^۲ لِّيُخَذِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ يَصْرِفُهُمْ وَ يُعَذِّبُ الْمُتْلِفِينَ^۳ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

"اے ایمان میں سے ایسے ہر فرد! میں جنہوں نے سچ کر رکھا یا جو وعدہ نہیں نے اللہ تعالیٰ سے کیا تو ان پر وفاء میں سے کچھ لپٹی خدہ چوٹی کر رکھے اور بعض (اس سماعت سعیدہ) نکدہ کر رہے ہیں (جنگل کے نیچے) فخرات کے باوجود ان کے رویہ میں ذرا تبدیلی نہیں ہوئی۔ (ان جہاد میں ایک خدمت یہ بھی ہے) کہ اللہ تعالیٰ بڑے ان فخرات اپنا وعدہ سچ کرنے والوں کو ان کے سچ کے باعث اور عذاب دے موقوف کر دے اور ان کی مرضی ہو یا ان کی تو پہلوں فرمائے یہ ہے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔"

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ بِحَالٍ رجال بہتہا ہونے کی حیثیت سے مرنے کے بعد جو وعدہ انہوں نے کیا ملا بہتہا۔ یہ کہتے صَدَقُوا اس کی صفت ہے۔ فَبَدَّلَ قُلُوبَهُمْ مِّنْ مَّسْرُوعٍ میں ہے کہ ایک یہ بتا دے۔ اسی طرح وَمِنْهُمْ مَّن يَتُخَلِّفُونَ میں ہے اور خیر ہر دیکھو رہے۔ نسیب کا معنی خدہ اور وعدہ ہے تو اس کا باب میں ذکر کرتا ہے تَخَلَّفُوا لِيُخَذِيَ مِّنْكُمْ۔ شاعر نے کہا:

وَأَذَى نَعْبَتِ كَلْبٍ عَلَى النَّاسِ رَفْعٌ نَحْوُ بَدْوِ امِاجِدِ لَمُتَكْرِمٍ^۱

جب بوزکلب لوگوں پر وعدہ کریں تو وہ بڑی اور نرم کے تانی کے زیادہ ہتھکڑا لیں۔

ایک اور شاعر نے یہ لفظوں استعمال کیا۔

لَا تَعْبِ السَّجْدَ مَعِينًا لِّغِيَا

بڑی نے ہمارے ساتھ وعدہ کیا۔ ایک اور شاعر نے کہا:

أَتُخَلِّفُ فَيَقْصُ أَوْ صَدَقَ بَاطِلٌ

کیا کوئی وعدہ ہے جو پورا کیا جائے یا یہ قول باطل ہے۔

امام بخاری ما، مسلم اور ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے (2) کہ: میرے چچا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کا بھی میں کام تھا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں شامل نہیں ہو سکے تھے۔ ان پر یہ معاملہ بڑا شاق گرد تھا۔ انہوں نے کہا: پہلی جنگ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شامل ہوئے تھے میں اس سے غائب رہا۔ پھر بارہ اللہ کی قسم! اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سمیت میں غزوہ اکھایا تو اللہ تعالیٰ دیکھے گا کہ میں کیا کرتا ہوں۔ کہا: وہ اس سے اڑے کہ اس کے علاوہ کوئی اور کہہ نہیں۔ اگلے سال وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ احد میں شامل ہوئے حضرت

اس شام حارثی بھاگ گئے بعد اس کے کہ ہر گھوڑوں کی جنگ کے دوران فوت ہوا۔

محب کا معنی حاجت ہے۔ ایک قاضی کہتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاں میر کوئی کام نہیں۔ آیت سے یہ مراد نہیں۔ یہاں محب سے مراد خدا ہے جس طرح ہم نے پہلے کہا، یعنی ان میں سے کچھ لوگ وہ ہیں جنہوں نے اپنا دندہ نبھانے کے لیے اپنی ساری ملائمتیں صرف کر لیں یہاں تک کہ وہ خسید ہو گئے جس طرح حضرت حمزہ، حضرت سعد بن معاذ، حضرت انس بنیہ نصر وغیرہ۔ ان میں سے کچھ اپنی شہادت کا اظہار کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے عہد اور ذریعہ میں کوئی تبدیلی نہیں کی۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے قراءت کی: فَمِنْهُمْ مَنْ قَتَلَ نَجْدَةً مِنْهُمْ مَنْ بَسَطَ رُمْحَهُ مِنْهُمْ مَنْ بَدَّلَ تَبَدُّدًا۔ ابو بکر بن باری نے کہا: اہل علم کے نزدیک یہ حدیث مروی ہے کیونکہ اصحاب اس کے خلاف ہے کیونکہ اس میں ان سوسنوں اور لوگوں پر لیں ہے جن کی ہمتہ تعالیٰ نے عدا کی حدیث اور وفا سے شرف بخش۔ ان میں کوئی تبدیلی والا معروف نہ ہوا اور نہ ان کی جماعت میں تبدیلی کرنے والا پایا گیا۔ لَئِنْ جُزِيَ فِي اللَّهِ الْفُتُوْهُنَ يَصِلَ قَوْمٌ۔ اللہ تعالیٰ نے جہاد کا حکم دیا تاکہ آخرت میں بچوں کو ان کے بچ پر جزا دے وَيَصْلِيَهُمُ الْفُتُوْهُنَ اور آخرت میں منافقوں کو عذاب دے۔ اِنْ شَاءَ اللہ اگر چاہے گا کہ انہیں عذاب دے تو انہیں تو یہی تو فیض نہیں دے گا۔ اگر ان کو عذاب دینا نہیں چاہے گا تو سوت سے نکل ہوں پر نظر کر مفرماے گا۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَّجِيًّا بَلْ يَكْفُرُ اللَّهُ تَعَالَى غَمُورٌ رَجِيمٌ ہے۔

وَمَرَدًا لِلَّهِ الَّذِينَ يَنْفَكُونَ عَنْهُمْ لَمْ يَكُنُوا خَيْرًا ۚ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ۝

”اور (نا کام) لوگو! اللہ تعالیٰ نے کفار کو رات بھر نیکو نہ اپنے قصہ میں (بچ دیا) کفار ہے (جس لشکر کشی سے) انہیں کوئی فائدہ نہ ہوا اور یہی اللہ نے سوسنوں کو جنگ سے اور اللہ تعالیٰ بڑا طاقت ور اور ہر چیز پر غالب ہے۔“

محمد بن عمر حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ یہاں اَلَّذِينَ يَنْفَكُونَ عَنْهُمْ سے مراد ابو سفیان اور عیینہ بن جدر ہے، ابو سفیان تمام کی طرف اور عیینہ نجد کی طرف لوٹ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان شخصوں پر ہوا اور لشکروں کو بھیجا یہاں تک کہ وہ لوٹ آئے اور ان پر یہ اپنے لشکروں کی طرف لوٹ آئے۔ اللہ تعالیٰ قرعہ پر عرب ڈالنے کے ساتھ کالی ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا امر قوی ہے اس پر نہ نہیں پایا جاسکتا۔

وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَافِيَتِهِمْ وَقَدْ كُنَّا قُلُوبُهُمُ
الرَّحْبَ فَمِنْهُمْ نَفَقَاتٌ وَمِنْهُمْ بَرِيءَاتٌ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَرْحَامِ ۚ وَوَدَّ اللَّهُ
وَأَمَّا لَهُمْ وَأَمَّا لَهُمْ لَمْ تَكُنْ هَآءَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ۚ

”ال کتاب سے جن لوگوں نے کفار کی مدد کی تھی اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے قصوں سے آوارہ کیا اور ان کے

چیزوں کا وعدہ کیا ان پر قادر ہے اس کی مدد و اور نہیں کیا ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ کے لیے عجز کو ثابت کرنا جو کائنات میں ہے۔ یہ کتاب ۲ ہے: تائید و تائیدوں یعنی سین کے کمرہ اور صدر کے ساتھ پڑھا جا ۴ ہے، غرض اس کی حکایت بیان کی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ
أُمْتَقِنْنَ وَأَسْرِ خَلْفُنَا هَاهُنَا حَبِيبَلَا ۝ وَإِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَذَلِكُنَّ
الْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسْتَ بِمُحِبٍّ ۝

”اے نبی کریم: آپ فرما دیجئے اپنی بیویوں کو کہ اگر تم دنیوی زندگی اور اس کی آرائش (و زینت) کی خواہش ہو تو تمہیں مال و متاع دے دوں اور پھر تمہیں رخصت کر دوں بڑی خوبصورتی کے ساتھ اور اگر تم چاہتی ہو اللہ کو اور اس کے رسول کو اور دار آخرت کو تو بے شک اللہ تعالیٰ سے تیار کر رہا ہے ان کے لیے جو تم میں سے نیکوکار ہیں اور عظیم تر

اس میں آتمہ مساک ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ اہمارے علماء نے کہا: یہ آیت اس گزری ہوئی کلام کے ”نبی“ کے ساتھ متصل ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اہانت دینے سے روکا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ازواج مطہرات میں سے بعض سے اذیت پہنچی تھی۔ ویسے تو یہ کیا گیا ہے۔ ازواج مطہرات نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دیا کی بات کا مطالبہ کیا تھا (۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: خود سزا دینی کا مطالبہ کیا تھا (۲)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: انہوں نے ایک دوسرے پر نفرت کا اہانت کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اہانت دی تھی (۳)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ان پر اس آیت و احکامات کریں اور دینار آخرت میں انہیں اختیار دیں (۴)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: جو آدمی ایک بیوی کا مالک ہو اس پر اس اختیار دینا لازم نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنی عورتوں کو اختیار دیں تو ازواج مطہرات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کیا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا کہ چاہیں تو آپ بادشاہ بنیں اور دنیا کے خزانوں کی چیزیں پیش کریں اور چاہیں تو مسکین بنیں ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل امین سے مشورہ کیا تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مسکے کا مشورہ دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکے کو اپنا لیا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اختیار کا تو یہ سب سے بلند مقام بن گیا۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اپنی ازواج کو اختیار دیں۔ بعض اوقات ان سے کئی بات ظاہر ہوتی جس سے خیال ہوتا کہ وہ اس عہد نبی کے عالم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا پسند نہیں کرتیں۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: جس امر کی وجہ سے اختیار دیا گیا وہ یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے ایک نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لیے سوئے کا ایک حصہ چاہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے چاندی کا ایک حصہ دیا اور اس پر سوئے کا پانی چھڑھوایا۔ ایک قول یہ کیا گیا: ازواج کا کوئی حصہ چاہا تو اس نے لینے سے انکار کر دیا مگر

کا کہ ترجمہ کی تہ کرے یہاں تک کہ اپنے والدین سے مشورہ کرے (1)۔ حضرت عائشہ نے کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ أَحْبَبَ وَالِدَيْهِ حَبَّيْهِمَا حَبَّيْ** تھے کہ میرے والدین مجھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فراق کا حکم دے والے نہیں تھے۔ پھر عائشہ صدیقہ برسر نے کہا: پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَمَّ ارشاد فرمایا ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَذُرِّيَّتَهَا فَعَالَمُونَ أَصْحَابُكُمْ وَأَنْتُمْ حُكْمٌ سَرَّاحًا جَبِيلًا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ قُلْ أَنْتُمْ لِنَسَبٍ وَثَلْتُمْ أَنْجِبُوا غَضَائِكُمْ ۚ** میں نے عرض کی: کیا میں اس معاملہ میں اپنے والدین سے مشورہ کروں؟ میں کہہ توئی: اس کے رسول اور دار آخرت کا ارادہ، محقق ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نے دہی کیا جو میں نے کہا تھا۔ کیا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ علماء نے کہا: جہاں تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ صدیقہ برسر کو یہ حکم دینا کہ وہ اپنے والدین سے مشورہ کرے اس لیے تھا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ سے محبت کیا کرتے تھے۔ آپ خوف رکھتے (2) تھے کہ جو ان کا نام انہیں اس امر پر براہ راست نہ کرے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فراق کو ہی اختیار نہ کر لیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بھی جانتے تھے کہ حضرت عائشہ صدیقہ برسر کے والدین آپ کو فراق کا مشورہ نہیں دیں گے۔

مسئلہ نمبر 2۔ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی ازواج تھیں۔ ان میں سے کچھ وہ تھیں جن سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حقوق زوجیت ادا کیے تھے، کچھ سے صرف عقد نکاح کیا تھا اور حقوق زوجیت ادا نہیں کیے تھے۔ اور کچھ وہ تھیں جن کو نکاح نہ تھا، ان کی نگران کے ساتھ عقد نکاح مکمل نہ ہوا۔

(1) حضرت خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد المطلب بن قصی بن کلاب۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقد نکاح سے پہلے آپ ابوہالہ کے عقد میں تھیں اس کا نام زرارہ بن ہاشم اسدی تھا اس سے قبل قیس بن عازبہ کے عقد میں تھیں ان سے ایک بچہ پیدا ہوا تھا جس کا نام عبدمنان تھا اور ابوہالہ سے اس کا بیٹا بندہ بن ابی ہالہ پیدا ہوا۔ طاحون کے زمانہ تک زرارہ رہا اور اس میں مر گیا۔ ایک قول یہ کیا جاتا ہے: جو بچہ طاحون کے زمانے تک زرارہ رہا وہ بندہ بن ہاشم تھا جب یہ فوت ہوا تو اس وقت حضرت خدیجہ سے یہ شہداء گامیاد احمد بن حنبلہ، واقریبہ، رسول اللہ کے بندہ بن ہند، ہاشم بن رسول اللہ کے پروردگار۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ وکبیر کی سر جو دگی میں کسی عورت سے شادی نہ کی یہاں تک کہ وہ وصال فرمائیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی کی تو اس وقت حضرت خدیجہ کی عمر پچیس سال تھی۔ اور خاتون نبوت کے سرت سال بعد پچیس سال بعد ان کا وصال ہو گیا۔ جب ان کا وصال ہوا اس وقت ابن کی عمر پچیس سال تھی۔ یہ وہ بچی عورت تھیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائی تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام ان لوگوں سے تھی صرف حضرت ابراہیم علیہ السلام۔ تیسرے من خزام نے کہا: حضرت خدیجہ کا وصال ہوا تو ہم نے انہیں گھر سے نکالا یہاں تک جنوں میں ان کو فہمی کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود ان کی قبر میں آئے ان دنوں نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ تھا (3)۔

1۔ جہاں ترقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم 152

2۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: میں نے انہیں نہیں دیکھا صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی دیکھا۔

3۔ الخلفاء، ج 2، ص 18، ق 8، اور ص 18

(2) حضرت سیدہ بنت زید بن قیس بن عبد شمس العامریہ۔ یہ قدیم کی مسلمان تھیں انہوں نے بیعت کی۔ وہ اپنے بچا زاد بھائی کے قدم میں تھیں جس کو مکہ ان بن عمر کہنا جاتا وہ بھی مسلمان ہو گیا تھا۔ دونوں نے دوسری ہجرت میں حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ جب یہ مکہ کرہ آئے تو ان کا عداوت ہو گیا۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ حبشہ میں ہی فوت ہو گیا تھا۔ جب ان کی عدت ختم ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دعوت نکالی دی۔ ان سے نکاح کر لیا اور مکہ کرہ میں ہی انہیں اپنے حرم میں داخل کر لیا اور ان کے ساتھ مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی۔ جب یہ بورجی ہو گئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں طلاق دینے کا ارادہ کیا تو حضرت سیدہ نے یہ عرض کی کہ آپ ایسا نہ کریں، اسے اپنی ازواج میں نہ بنے دیں اور انہوں نے اپنی بڑی حضرت عائشہ صدیقہ کو دے دی، جیسا صحیح میں مذکور ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اپنے پاس روک لیا۔ ان کا مدلل مدینہ طیبہ میں قبول ہوا۔

(3) حضرت عائشہ صدیقہ بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ ان کی نسبت جبریل بن شعثم سے تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعوت نکالی تھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! مجھے موقع دیجئے کہ میں جبر سے اس کو دلی سے آزاد کرالوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کرہ میں ہجرت سے دو سال قبل نکاح کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا: تین سال قبل نکاح کیا اور مدینہ طیبہ میں انہیں حرم میں داخل کیا جب کہ ان کی عمر نو سال تھی اور نو سال تک یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو ان کی عمر اٹھارہ سال تھی۔ ان کے علاوہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی باکرہ عورت سے شادی نہیں کی۔ ان کا وصال 59 یا 58 ہجری ہوا۔

(4) حضرت حفصہ بنت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی کی پھر انہیں طلاق دی تو حضرت جبریل میں آئے اور کہا: اللہ تعالیٰ آپ کو عزم دے گا کہ آپ حضرت حفصہ سے رجوع کر لیں، کیونکہ دو روز سے وار اور توبہ کو قیام کرنے والی ہیں (1)۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے رجوع کر لیا۔ واقعہ یہ کہ ان کا وصال شعبان 45ھ میں حضرت امیر معاویہ کے دور حکومت میں ہوا ان کی عمر ساٹھ سال تھی (2)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کا وصال حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور میں مدینہ طیبہ میں ہوا۔

(5) حضرت ام سلمہ بنت عبد اللہ بن کلابہ رضی اللہ عنہا۔ ابی اسیر مخزومی تھا۔ ابوامیہ کا دامہ سبیل تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح 4ھ میں نکاح کیا۔ صحیح قول یہی ہے۔ ان کا نکاح ان کے بیٹے حضرت سلمہ سے کیا۔ ان کے بیٹے کی عمر چھوٹی تھی۔ ان کا وصال 59ھ میں ہوا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کا وصال 57ھ میں ہوا۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ حضرت سعید بن زید نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پڑھائی، ان کی قبر بقیع میں ہے اس وقت ان کی عمر چودہ سال تھی۔

(6) حضرت ام حبیبہ بنت جحش۔ ان کا نام رملہ بنت ابوسفیان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن ابی اسیر مخزومی کو نجاشی کے پاس بھیجا تاکہ وہ آپ کی جانب سے حضرت ام حبیبہ کو دعوت نکاح دے تو نجاشی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح

انہیں شیع میں دھن کیا۔ واقعہ کی ذکر کیا ہے 16ھ میں فوت ہو گئیں حضرت عمرؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھا کی۔ ابو الطریح جوڑی نے کہا: میں نے ایک آدمی کو سب سے سنا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آواز دیا کہ کیا تھا بلکہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی سبب سے سی رہی تھی (۱۰)۔

میں کہتا ہوں: اللہ تعالیٰ بڑا جانتا ہے! واقعہ سم عبد الرحمن سبکی نے اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں شمار کیا۔

(12) حضرت محمد بن ہش مارث بالیہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عقد نکاح صرف کے مقام پر کیا جو مکہ مکرمہ سے دس کس اور ہے۔ یہ عروہ تھا، میں 7ھ کو ہوا، یہ آخری عورت ہیں جن سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی کی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے یہ مقدر کیا کہ جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے حرم میں داخل کیا وہاں ان کا وصال ہو اور وہیں ان کو دفن کیا گیا۔ ان کا وصال 81ھ میں ہوا ایک قریب کیا گیا، یہ 63ھ میں ہو۔ ایک قول یہ کیا گیا، یہ 68ھ میں ہوا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مشہور ازواج ہیں۔ ہیں دو بیویاں ہیں جن کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حقوق زوجیت ادا کیے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

جہاں تک ان عورتوں کا تعلق ہے جن کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا اور ان کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے، کچھ ان میں سے کلا ہے۔ اس کے نام میں علاء نے اختلاف کیا۔ ایک قریب کیا گیا: اس کا نام لاطم تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا نام مروت تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا: اس کا نام مایہ تھا۔ زہری نے کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ بنت شراحیل سے نکاح کیا۔ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیوا لگی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طلاق دی۔ وہ کہا کرتی تھی: میں شعیہ ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے 8ھ میں انی عقد میں نکاح کیا یہ ماہ تھری میں فوت ہوئی (21)۔

ان میں سے اہل بیت نعمان بن جہون بن حارث کندی ہے نبیؐ جو نبیؐ ہے۔ قرآن نے کہا: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تک پہنچے گئے تو اسے رحمت ملی، اس کے کہا: آپ اور آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے علقہ دی۔ دوسرے علماء نے کہا: اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیوا لگی تھی۔ بخاری شریف میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیرہ بنت شراحیل سے نکاح کیا۔ جب اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف ہاتھ بڑھایا، مگر اس نے اسے ہاتھ نہ کیا (31)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوسہ کو فرمایا: اس کا سر ہاتھ تیار کرے اور کپڑے دے۔ دوسرے الفاظ ہیں حضرت امیرہ نے کہا: جو نبیؐ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تک پہنچے گئے تو فرمایا: یہی نفست امی زات کو میرے لیے سید کر دو۔ اس نے کہا: اہل تہب اسلعة نفھا للنفوة کیا کہنا آپ رحمت کو یہ کرتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اچھوٹے بڑھایا تا کہ اس پر رکھیں تا کہ وہ سکون پائے۔ ان نے کہا: اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اللہ کی پناہ آئی، میں نے فرمایا: ”تو اس ذات کی پناہ چاہی جس کا پناہ چاہی ہے“ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اچھوٹے فرمایا: ”اسے ایدھا سے وہ وسطیہ ذاتی کپڑے دے دو اور اس کو اس کے گھر واپس کی طرف بھیج دو“۔

تعلیق دہنت قیس۔ یہ اشعث بن قیس کی بہن تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شادی اس کے بھائی اشعث نے کی پھر وہ حضرت مومنہؓ چلا گیا۔ وہ اسے سوار کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یادگار میں لایا تو اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں کی خبر ملی تو وہ انہیں اپنے علاقہ میں لے آیا وہ مردہ ہو گیا اور یہ بھی مردہ ہو گئی پھر اس سے حضرت عمرؓ بن الخطاب سے شادی کی تو اس سے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو ولادت ہوئی۔ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے آپ سے عرض کی کہ اللہ کی قسم ایہ رسول اللہ کی ازواج میں سے تھی (1)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اختیار دیا اور ان سے عذاب میں لیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے انہیں اسے ساتھ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑی کر لیا۔ حضرت عمرؓ اس سے انکار کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کیا۔

ام شریک ازدیہ۔ اس کا نام غزیرہ بنت جابر بن قصیم تھا۔ اس سے قبل یہ ابو بکر بن ابی سلمیٰ کے عقد میں تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طلاق دے دی اور اس سے حقوق زوجیت ادا نہیں کیے۔ یہی وہ عورت تھی جس نے اپنے آپ کو آپ پر پیش کیا تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ جس عورت نے اپنے آپ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا تھا وہ غزیرہ بنت حکیم تھی۔

نورہ بنت ہذیل بن بکر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کیا اور آپ تک پہنچنے سے پہلے ہی فوت ہو گئی۔ خرابہ بنت خلیفہ۔ یہ حضرت حمید کی بہن تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہیں کیے۔

یہی بنت خثیم۔ یہ قیس کی بہن تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کیا یہ بڑی فحش تھی اس نے نکاح کے ختم کرنے کا مطالبہ کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ساتھ عقد نکاح کو ختم کیا۔

مرہ بنت ابی کندیہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کیا۔ شعبی کے کہنا کہ وہ ایک عورت سے نکاح کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد اسے اپا گیا۔

ایہ جناب بن صخرہ بن جندبہ۔ بعض نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کیا اور بعض نے اس کے وجود کا انکار کیا۔ فقہار یہ۔ بعض علماء نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فقہار کی ایک عورت سے شادی کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم دیا تو اس نے اپنے بکڑے اتارے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تو فرمایا: "تو اپنے گھر والوں کے پاس چل جا" (2)۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سفیدی آپ نے نکاح یہ میں دیکھی تھی۔ یہ دو عورتیں ہیں جن سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عقد نکاح کیا اور ان سے حقوق زوجیت ادا نہیں کیے۔

جہا تک ان عورتوں کا تعلق ہے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دھرت نکاح تو وہی مکر عقد نکاح نہ ہو اور جن عورتوں نے بچے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا۔ ان میں سے حضرت ام ابی ہانہ بنت ابی عتاب منہبہ۔ ان کا نام نکاح تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دھرت نکاح دی تو انہوں نے عرض کی: میں بچوں والی ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دھرت پیش کی تو آپ نے ان کی دھرت قبول کر لی۔ ان میں سے ایک منہبہ بنت حارثہ تھی۔ ان میں سے ایک منہبہ بنت اثامہ بن لہفہ

تھی۔ نبی کریم ﷺ نے انہیں دعوت نکاح دی ان کو حضور ﷺ نے گرفتار کیا نبی کریم ﷺ نے انہیں اختیار دیا۔ فرمایا: 'اگر تو میرے پاس رہتا چاہے تو میرے پاس رہے اور اگر تو چاہے تو اپنے غاصد کے پاس چلی جا' (1) اس نے عرض کی: میں اپنے غاصد کے پاس جانا چاہتی ہوں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے اسے بھیج کر دیا۔ جو عیس نے اس پر لعن طعن کیا: یہ حضرت ابن عباسؓ سے نہ تھا ہے۔ ان میں سے ایک شتریک تھی۔ جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ ان میں سے ایک لیلی بنت حکیم تھی اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ ان میں سے خولہ بنت حکیم بن اسید تھی اس نے اپنے آپ کو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بہہ کیا۔ حضور ﷺ نے اس کے مولد کو مخر کر دیا تو اس نے حضرت عثمان بن مظعون سے شادی کر لی۔

ان میں سے ایک نبرہ بنت عمارث بن عوف مری ہیں نبی کریم ﷺ نے انہیں دعوت نکاح دی تو اس کے باپ نے کہا: اس میں بیماری ہے جب کہ اس میں بیماری نہیں تھی اس کا باپ اس کے پاس راجس آیا تو وہ برص کی بیماری میں مبتلا ہو چکی تھی۔ یہ عیسیٰ بن رصاص شاعر کی ماں تھی۔

ان میں سے سودقہ شہ تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے دعوت نکاح دی یہ بچوں والی تھی اس نے عرض کی: مجھے ڈر آتا ہے کہ میرے بچے آپ کے سر کے پاس شور کریں گے۔ حضور ﷺ نے اس کی تعریف کی اور اس کے حق میں دعا کی۔ ان میں سے ایک عورت ایسی تھی جس کا نام ذکر نہیں کیا گیا۔ ماہد نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کو دعوت نکاح دی اس نے عرض کی: میں اپنے باپ سے مشورہ کروں گی۔ وہ اپنے باپ سے ملی تو باپ نے اجازت دے دی وہ رسول اللہ ﷺ سے ملی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اِنَّ الشَّعْبَ لَعَالَمٌ غَیْبٌ (2) ہم نے تیرے سوا کوئی اور کائنات اپنا لیا ہے۔ نکاح کا ارادہ ترک کرنے سے کٹا یہ ہے۔

یہ سب نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات ہیں۔

لوٹہ ہوں میں سے دو لوٹہ ہیں تھیں: (1) حضرت زبیر قبلیہ، حضرت ریحانہ، یہ قتادہ کا قول ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: چار لوٹہ ہیں تھیں حضرت زبیر، حضرت ریحانہ، جبیلہ جو آپ نے قیدیوں میں سے پالی۔ ایک لوٹہ کی جو حضرت زبیر بنت جحش نے آپ کو پیش کی۔

مسئلہ نمبر 3۔ اِنْ لَّمْ تَحْضُرْ فَاُولَئِكَ لَا مَلَکَ اِنْ شَرِیْہ ہے اس کا جواب فَتَا الْاَلْفَنْ ہے۔ تحریر کو شرط کے ساتھ مطلق کیا۔ یہ نکاح اس بات پر دولت کرتی ہے کہ تحریر اور طلاق جو شرط پر مطلق کی جائیں تو دونوں صحیح ہوں گی، اور دونوں نافذ ہوں گی اور ان کا حکم جاری ہو جائے گا۔ جاہل اور بدعتی اس کی مخالفت کرتے ہیں جو یہ گمان کرتے ہیں کہ ایک مرد جب اپنی بیوی سے کہے نہانت طلاق ادا نہ کرے اور اگر پہلی گھر میں داخل ہو بھی جائے تو طلاق واقع نہیں ہوتی، کیونکہ طلاق شرعی ہوتی ہے جوئی اول نافذ ہو جائے اس کے علاوہ کوئی طلاق نہیں۔

مسئلہ نمبر 4۔ فَتَا الْاَلْفَنْ یہ جواب شرط ہے۔ یہ بہت سی عورتوں کا فعل ہے۔ یہ باللہ تعالیٰ کے ارشاد سے ہے یا امر کی

طرف متوجہ کرنے کے لیے دعوت ہے۔ یہ کہا جاتا ہے: اِنْعَالِیْہِ اَقْبِلْ کے معنی میں ہے۔ اس کے لیے وضع کیا گیا ہے جس کے لیے طہارت اور رُفعت ہو۔ پھر یہ لفظ ہر سبیلانے والے کے لیے استعمال ہونے لگا جو کسی کی توجہ چاہتا ہو۔ جہاں تک اس شخص کا تعلق ہے تو یہ اپنے اصل پر ہے کیونکہ دانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اُمّیّہ مکتب سورۃ بقرہ میں خدا کے بارے میں خشوۃ اور یقین ہے۔ اسے امت مسلمہ میں نے ضرر کے ساتھ بھی پڑھا کیا ہے اسی طرح اس حدیث حاد کے صبر کے ساتھ سے یہ منکر مستند ہے۔ سراج مکیل سے مراد یہ ہے کہ اسے حلاق سنت اے دلی جانے کے لیے اسے تکلیف دی جائے اور نہ اس کا حق مارا جائے۔

مسئلہ نمبر 5: عہدہ نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو کس طرح اختیار کیا (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے انہیں اختیار کیا کہ وہ نبی کی حیثیت سے باقی رہیں یا وہ طلاق لے لیں تو انہوں نے نبی کی حیثیت سے رہنے کو پسند کیا: یہ قول حضرت عائشہ صدیقہ مجاہدہ رحمہ اللہ، شیخہ بنت شہاب اور زید کا تھا۔ ان میں سے کچھ وہ بھی ہیں جنہوں نے کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دینا اور آخرت میں سے کسی ایک کا اختیار دیا۔ وہ دنیا کو پسند کریں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے جدائی اختیار کر لیں گے اگر وہ آخرت کو پسند کریں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس روک لیں گے تاکہ ان کے لیے بھی مجاہدہ جس طرح ان کے خاندان کا مجاہدہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں طلاق میں اختیار نہیں دیا: یہ قول حضرت حسن بصری اور (امام کاظمی) ہے (۱)۔ صحابہ میں سے حضرت علیؓ خود اپنے آپ کو تولیے جس قول کو امام احمد بن حنبل نے ان سے روایت کیا ہے۔ کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو اختیار دیا اور آخرت کے بارے میں دیا۔

میں کہتا ہوں: یہاں قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ پر بھی یہ قول ہے جب ان سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو اپنی نبی کو اختیار دیتا ہے تو حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا۔ کیا وہ طلاق نہیں (۲)؟ ایک روایت میں ہے کہ تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طلاق شمار نہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تحریر ثابت نہیں جس کا آپ کو حکم دیا گیا وہ نکاح کی بات اور طلاق کے دو مہمان اختیار تھا۔ اسی وجہ سے فرمایا: "اے عائشہ! میں تیرے سامنے ایک ایسے امر کا ذکر کرتے رہا ہوں تجھ پر کوئی حرج نہیں کہ تو اس میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اپنے والدین سے مشورہ کر لے" (۳)۔ اس سے یہ معصوم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا اور اس کی زیارت و آخرت پر ترجیح دینے کے خواہے سے مشورہ کا رد نہیں کیا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مشورہ فرقت اور نکاح کے بارے میں نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ نمبر 6: علماء نے اس عہد کے بارے میں اختلاف کیا ہے جس کا اختیار دیا گیا تھا تو اس نے خاندان کو اختیار کیا۔ مطلق صافین میں سے جمہور علماء، "دوسرے علماء اور ائمہ فہامی نے کہا کہ اسے طلاق لازم نہیں ہوئی۔ نہ آپ نہ نبی دعا یہ حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور

۱۔ تیسرے ائمہ بصری، جلد 4 صفحہ 294 2۔ صحیح بخاری، کتاب الطلاق، من عبد النساء بعد 2 صفحہ 792

3۔ صحیح بخاری، کتاب الطلاق، من عبد النساء بعد 2 صفحہ 795

کا قول ہے تاہمین میں سے علاء، مسروق، سلمیان بن یسار، ربیعہ اور ابن شہاب کا قول ہے۔ حضرت علی شیر خدا اور حضرت زید سے یہ بھی مروی ہے اگر اس نے اپنے زود کو اختیار کیا تو ایک حلاق باند ہوگی یہ حضرت صحن بصری اور لیث کا قول ہے۔ خطاب اور عائشہ نے اسے ماہ، فلک سے نقل کیا ہے۔ انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اس کا تعلق اختیاری طلاق واقع کرنے سے نکاح ہے۔ جب اس نے اس کی نسبت عورت کی طرف کی تو حلاق واقع ہو جائے گی۔ جس طرح اس کا کہنا: دست باندی صحیح پہلا قول ہے کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہ بوجہ کا قول ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں اختیار کیا (1)۔ تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نقل کیا ہے۔

ابن منذر نے کہا: حضرت عائشہ صدیقہ بوجہ کی حدیث دلالت کرتی ہے کہ وہ عورت جس کو اختیار دیا گیا تھا جب وہ اپنے خاوند کو اختیار کرے تو وہ طلاق نہ ہوگی۔ اور اس پر بھی دلالت کرتی ہے کہ اگر وہ اپنے آپ کو اختیار کر لے تو اسے طلاق ہو جائے گی خاوند جو اس کا مالک ہوگا، کیونکہ یہ جائز نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے بغیر طلاق دیں، یہ تو ان حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے۔ ابن ابی شیبہ وغیرہ اور امام شافعی کا بھی یہی عقد نظر ہے۔ ابن خویندہ اندازے اور مالک سے بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے کہ جب عورت نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی یہ حضرت صحن کا قول ہے، امام مالک اور لیث کا بھی یہی قول ہے کیونکہ ملکیت تو ایسی طرح عورت کو حاصل ہوتی ہے۔ حضرت علی شیر خدا بوجہ سے مروی ہے: جب عورت اپنے آپ کو اختیار کرے تو کچھ بھی واقع نہ ہوگا (2)۔ ان سے یہ بھی مروی ہے: جب وہ اپنے خاوند کو اختیار کرے تو اسے طلاق ربیعہ واقع ہوگی (3)۔

مسئلہ نمبر 7۔ مدینہ طیبہ کی ایک جماعت اور دوسرے علاء، اس طرف گئے ہیں کہ تسلیم اور تحجیر برابر ہیں۔ دونوں میں فیصلہ ایک ہی ہوگا یہ مدافعین ابن ابی سلمہ کا قول ہے۔ ابن شعبان نے کہا: یہ ہرے اصحاب میں سے کثیر لوگوں کا عقد نظر ہے۔ لیکن اہل مدینہ ایک جماعت کا قول ہے۔ ابو عمرو نے کہا: اکثر فقہاء کی یہی رائے ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ آپ، دونوں میں فرق کرتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک تسلیم یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو کہتا ہے: تو منکحتن مضطرب اس کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک اور یہ تین طلاقیں کا اختیار دیا ہے میں تجھے اس کا مالک بناتا ہوں۔ جب یہ جانتا ہے کہ وہ اسے بعض کا مالک بنائے اور بعض کا مالک نہ بنائے اور اس کا وہ عویلیٰ بھی کرے تو جب وہ عورت کے ساتھ جنم کرے تو قسم کے ساتھ قول اس کا مستبر ہوگا۔ اہل مدینہ میں سے ایک طاغوت نے کہا: خاوند کو تسلیم اور تحجیر میں جھگڑا کرنے کا براہ حق ہے جب کہ وصیت و نول جلا ہو پہر غول امام مالک کا مشہور قول ہے۔ ابن خویندہ اندازے امام مالک سے روایت نقل کی ہے کہ خاوند کو تین حاصل ہے کہ تین طلاقیں میں تحجیر و عورت سے جھگڑا کرے یہ ایک طلاق باند ہوگی، جس طرح امام ابو یوسف نے کہا: اگر تم نے بھی یہی کہا ہے۔ مخنون نے کہا: میں ہمارے اکثر اصحاب کا عقد نظر ہے۔

امام مالک سے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ عورت جس کو اختیار دیا گیا جب وہ اپنے آپ کو اختیار کرے اور اس کے ساتھ

خاوند سے حقوق زوجیت ادا کیے ہوئے ہوں تو اسے کلی حلاق ہو جائے گی۔ اگر خاوند اس کا انکار کرے تو اسے انکار کا کوئی حق نہ ہوگا۔ اگر وہ ایک طلاق کو اختیار کرے تو کچھ بھی نہ ہوگا۔ اختیار قطعی طلاق کا تھا یا بے اپنانے، چاہے ترک کر دے، کیونکہ تخیر کا معنی ترس ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آیت تخیر میں فرمایا: لَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فُنَّ الْحَقَّ وَفَازَ وَنَحْنُ فَخْرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ترس کا معنی قطعی طلاق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَلطَّلَاقُ مَرْثُوسٌ مِّنْ حَسَنَاتٍ يَّصْرِفُهُ ذُو الْقُرْبَىٰ وَبَيْنَ يَدَيْهِ اُخْرَىٰ (مائدہ: 228) ترس بے احسان سے مرد تیسری طلاق ہے؛ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی مروی ہے، جس طرح پہلے مکر رہا ہے۔ معنی کے اعتبار سے اس کا قول: الفت اریضیٰ با اعتباریٰ نفسك فخاصا کرتا ہے کہ جب عورت اپنے آپ کو اختیار کر لے تو خاوند کو اس پر کوئی حق نہ ہو اور خاوند اس سے کسی چیز کا مالک نہ ہو، کیونکہ خاوند نے معاملہ اس کے سپرد کر دیا ہے کہ خاوند اس کے بارے میں جس چیز کا مالک ہے اس سے منسلک جائے یا وہ عورت اس کے ساتھ رہے جب وہ اپنے خاوند کو اختیار کرے۔ جب عورت نے طلاق میں سے بعض کو اختیار کیا تو اس نے لفظ کے معنی پر عمل نہ کیا۔ یہ اس کے قائم مقام ہو گیا جس کو وہ چیزوں کا اختیار دیا گیا تو اس نے ان کے علاوہ کسی اور چیز کو اختیار کیا۔ یہاں تک اس عورت کا تعلق ہے جس کے ساتھ اس نے دخول نہیں کیا تھا تو اسے تخیر اور تمکیک میں اس کے ساتھ محض اکتاف ہے جب وہ اپنے آپ کو ایک طلاق دے، کیونکہ وہ فی الحال جدا ہو جاتی ہے۔

مسئلہ نمبر 8۔ امام مالک سے روایت میں اختلاف ہے کہ جب تک اس کو اختیار ہوگا؟ ایک دفعہ کہا: اسے ہمیشہ میں اس وقت تک دیا ہوگا جب تک وہ اس سے نہ اٹھے ہو یا ایسے کام میں مشغول نہ ہو جو امر میں ردالت کرے اگر اس نے اختیار کو نہ اپنا یا اور کوئی فیصلہ نہ کیا یہاں تک کہ وہ مجلس میں ہوا ہو گئے تو اسے جو اختیار دیا ہو تو وہ باطل ہو جائے گا؛ یہ آخر فقہاء کا نقطہ نظر ہے۔ ایک دفعہ فرمایا: اسے پیش کے لیے اختیار ہوگا، جب تک یہ مظلوم نہ ہو کہ اس نے اختیار کو ترک کر دیا ہے اس کا ترک اس طرح مظلوم ہوتا ہے تو وہ خاوند کو دینی اور معاشرت کا موقع دے۔ اس تعبیر کی بنا پر اگر وہ اپنے آپ سے خاوند کو روکے اور کسی شے کا اختیار نہ کرے تو خاوند کو حق حاصل ہوگا کہ وہ ہم کے پاس مداخلت نہ جائے کہ وہ عورت اس اختیار کو واقع کرے یا اس کو ساقط کرے اگر وہ عورت ایسا کرنے سے انکار کر دے تو حاکم اس کی تمکیک کو ساقط کر دے گا۔ پہلے قول کی بناء پر جب وہ اس کے علاوہ کسی اور کام میں شروع ہو گئی جیسے کسی بات میں کسی عمل میں یا وہ چلی یا ایسے کام میں شروع ہو گئی جس کا تخیر سے کوئی تعلق نہ تھا، جس طرح ہم نے ذکر کیا تو اس کی تخیر موقوف ہو جائے گی۔ اس قول کے قائل ہمارے بعض صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: لَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فُنَّ الْحَقَّ وَفَازَ وَنَحْنُ فَخْرٌ (الانعام: 140)

ماتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ خاوند نے اس کے لیے قول مطلق کیا تھا کہ عورت کی جانب سے پسند سامنے آئے تو یہ اس طرح ہو گیا جس طرح دونوں کے درمیان عقد ہوتا ہے۔ اگر قول کرے تو غلبہ اور نہ وہ ساقط ہو جائے گا۔ جس طرح کوئی کہتا ہے: اللہ وحب لہ یا ماہمتان اگر وہ قول کرے تو غلبہ اور نہ ملکیت اپنی جگہ باقی رہے گی یہ ٹوٹی ہوئی بات ہے۔ اگر اس آیت سے شافعی اور ابوہریرہ کا قول ہے: یہ اس کا حق کا اختیار ہے۔ دوسری روایت کی دلیل یہ ہے کہ یہ امر عورت کے قبضہ میں ہو گیا اور خاوند کے مالک بنانے کی وجہ سے عورت اس کی مالک بن گئی جب عورت اس کی مالک بن گئی تو ضروری ہے کہ اس کے ساتھ شہ باقی

اس سے محفوظ رکھے وہاں ہے جس طرح حد ایک میں گزر چکا ہے (اسے تعالیٰ ان کے لیے عذاب کو بخشنا کر دے گا۔ یہ ان کے حرام کے شرف اور درجہ کی تفصیل کی وجہ سے ہے۔ اور ان کے دوسری تمام عورتوں پر مقدمہ کی وجہ سے یہ قسم لگایا۔ شریعت نے یہ بیان کیا جس کا ذکر کی سوانح پر مکرر چکا ہے جس طرح اس کی وضاحت میں گزر چکا ہے کہ جب حرمیں اور عزتیں زیادہ ہوں گی تو پھر ان کو پامال کیا جائے تو عقوبتیں بھی کی گئی ہوں گی۔ اسی وجہ سے غلام کے بدل میں آزاد اور بائبرہ کے مقابلہ میں شیبہ کی حد لگائی ہوئی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج وحی کے نازل ہونے کی جگہ پہنچیں اور انہ تعالیٰ کے اوامر اور وحی کے نازل ہونے کی جگہ پہنچیں تو ان پر معاملہ قوی ہو گیا تو ان کے ساتھ سورتہ کی وجہ سے ان پر ایسی چیز لازم ہوئی جو اس سے زیادہ ہوگی جو ان کے علاوہ پر لازم ہوگا (1)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دینے کی وجہ ان کے جرم کا ضرر بڑھ گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عظیم کواذیت دینے کی وجہ سے ان کو جرم اتنا زیادہ کیا تو قصہ بہت بھی اس پر ایسا قہر ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **إِنَّ لِي لَنُفُوتٍ لِّكَ وَذُنْ أُنْفُو وَرَسُولُنَا فَفَعَلْنَاهُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْنَاهُ** (ان کا عذاب ایک قوم کا کہنا ہے) ان میں سے کسی ایک سے بدکاری واقع ہوئی جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب کو اس جرم سے محفوظ رکھا تو عظمت شان کی وجہ سے اس کو دھریں جو رکی جاتیں جس طرح آزاد عورت کو لونڈی کے مقابلہ میں زیادہ عورتوں کی صورت میں حد رکھی کی جاتی ہے۔ یہاں عذاب حد نے معنی میں ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَأُولَئِكَ يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَا يُنْصِفُ** (نور) اس اعتبار سے تعظیف کا معنی مثلیت یا برتری ہے ابو سعید نے کہا انصاف نسبی سے مراد دو چیزیں ہیں یہاں تک کہ وہ تمہیں ہو جائیں (2)۔

ابو عمرو نے یہ قول کیا جو طبری نے اس سے حکایت بیان کی ہے تو اس کی طرف دو مذاہب کو منسوب کیا جائے جو دونوں اس کی شکل ہوں گے تو یہ تین مذاہب ہو جائیں گے۔ طبری نے اسے ضعیف قرار دیا ہے اس طرح یہ لینی صحیح ہے، مگر چونکہ الفاظ نے اعتبار سے اس کا احتمال موجود ہے۔ اگر کا دو دفعہ ہونا اس قول کو قاطعاً مدکر رہتا ہے، کیونکہ لاشعہ میں عذاب اعانت میں اچھے نے مقابل ہے: یہ ابن عباس علیہ السلام کا قول ہے (3)۔ نحاس نے کہا: ابو عمرو نے یضعف اور یضعف میں فرق کیا ہے، کہا: یضعف نئی دفعہ کے لیے اور یضعف دو دفعہ کے لیے بولا جا چکا ہے، اسی وجہ سے اسے یضعف چا گیا ہے۔ ابو سعید نے کہا: **يُضَعِّفُ لَهَا الضَّعَافُ** اس کہ تین مذاہب بنا دیا جائے گا (4)۔ نحاس نے کہا: ابو عمرو اور ابو سعید نے جو فرق بیان کیا ہے جن ممالک کو اس جانتا ہوں ان میں سے کوئی بھی اسے نہیں پہچانتا۔

یضعف اور یضعف کا معنی ایک ہی ہے یعنی اسے درجہ کم کر دیا جائے گا جس طرح تو کہتا ہے: **لَا تَقْعُدُ عَلَى عَرْسٍ** (تو نہ عرش پر نہ تعالیٰ کا فرمان **فَلْيُضَعِّفْ لَهُمُ الْعَذَابَ** یعنی انہوں نے مجھے ایک درجہ کم دیا تو میں تجھے دو درجہ کم دوں گا۔ اس پر منہ تعالیٰ کا فرمان **فَلْيُضَعِّفْ لَهُمُ الْعَذَابَ** یعنی

والاوت کرتا ہے۔ عذاب اجر سے زیادہ نہیں ہوتا۔ ایک اور موقع پر فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** یعنی اللہ تعالیٰ یہاں بھی دوٹول ہے۔ مگر نے لاؤ سے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** کی یہ تعبیر ہدایت کی ہے کہ دنیا کا عذاب اور آخرت کا عذاب۔ فقیر کی بات نصرتی کہا: ظاہر یہ ہے کہ ضعف میں سے مراد دو ٹول ہیں، کیونکہ اور اشارہ فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** دوسری میں ہے۔ اگر کسی انسان نے کسی انسان کے کفن میں اپنے بچے کے حصہ سے دو ضعف وصیعت کی تو یہ اس امر کی وصیت ہوگی کہ اس آدمی کو بچے کے حصہ سے نکل کر مٹا دیا جائے گا، کیونکہ وہ بیستیں عرف کے مطابق جاری ہوتی ہے۔ اور کلام اللہ کی تفسیر کلام عرب کی طرف پھیری جاتی ہے۔ اور کلام میں ضعف کا لفظ ضل اور مازار کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ یہ دو ٹول منسوخ نہیں۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: **هَذَا أضعف هذا اضعف** یہ اس کی شکل ہے۔ **هَذَا أضعف** یہ اس کی شکل ہے۔ اصل میں ضعف اس زیادتی کے لیے بولا جاتا ہے جو غیر محصور ہوتی ہے۔

هَذَا تَعَالَى كَأَمْرِهِمْ ہے: **فَاوْذِكْ لَهُمْ جَزَاءَ الْغَيْبِ** (سورۃ 37) اس سے ایک ٹول یا دو ٹول کا ارادہ نہیں کیا، یہ سب ازہر کی کا قول ہے۔ اور فور میں وہ اختلاف گزر چکا ہے جو اس آدمی پر حد کے بارے میں ہے جو اس میں سے کسی پر جہت لگا ہوا ہے۔ الحمد للہ۔

مسئلہ نمبر 3۔ اور اٹل نے کہا: حضرت عمر بن الخطابؓ کی نماز میں سورۃ یوسف اور سورۃ الاحزاب کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ جب آپ اس آیت **يُنَادِي بِالسَّامِعِ** پر پہنچتے تو اپنی آواز کو بلند کرتے۔

اس کے بارے میں آپ سے عرض کی گئی تو فرمایا: میں انہیں وعدہ یاد دلانا ہوں (1)۔ مجبور نے من بہت قرات کی اسی طرح من یغث کوئن کے لفظ پر محمول کیا ہے۔ القوت کا معنی طاعت ہے۔ یہ بحث گزر چکی ہے۔ یعقوب نے من ثلاث اور ثقلت ہم کے ساتھ پڑھا ہے وہ معنی پر محمول کرتے ہیں۔ یک قوم نے کہا: قاضی کا لفظ جب معرکہ وارد ہوتا تو اس سے مراد انا اور ملوث ہے (2)۔ جب یہ نگرہ واقع ہوتا تو اس سے مراد باقی ماندہ مساحمی ہیں۔ جب یہ بطور مسحت واقع ہوتا تو اس سے مراد یہاں یہی کی جاتی اور حسن معاشرت کا نہ ہوتا ہے۔ ایک جماعت نے کہا: بلکہ اس کا فرمان **يُنَادِي بِالسَّامِعِ** تمام مساحمی کو عام ہے (3)۔ اسی الفاظ کا لفظ جس طرح بھی وارد ہو۔

ابن کثیر نے مبینۃ پیام کے فقرے کے ساتھ پڑھا ہے۔ نافع اور ابو عمرو نے اسے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ ایک جماعت نے یہاں صف میں کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے اس صورت میں فعل اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف منسوب ہوگا۔ ابو عمرو نے خود جہل و ہدایت میں مضاعف کو ان منضم اور العذاب کے نصب کے ساتھ قرات کی ہے یہ ابن محسن کی قرات ہے۔ یہ ایک فرد کی جانب سے باب مفاعلہ کا اظہار ہے، جس طرح طارقت النعل عاقبت النعل میں اب مفاعلہ ایک فاعل کے لیے ہے۔ نافع حمزہ اور کسائی نے یہاں صف کو یاد اور میں کے فقرے کے ساتھ پڑھا ہے اور العذاب کو مفعول پڑھا ہے۔ یہ حضرت حسن امیری، ابن کثیر اور عیسیٰ کی قرات کی ہے۔ ابن کثیر اور ابن عامر نے نصف کو کون اور میں مشددہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور العذاب کو منصوب پڑھا ہے۔ معاش نے کہا: عذاب میں یہ تعذیب آخرت میں ہوگی، کیونکہ اگر کا دو دفعہ ہونا

آخرت میں ہوگا۔ یہ حسن ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج ایسا کر نہیں کریں گی جو حد و واجب کرتا ہے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: نبی کی بیوی نے کبھی بھی بدکاری نہیں کی۔ مائیں نے ایمان اور طاعت میں کیا بات کی۔
بعض مفسرین نے کہا: وہ عذاب جس کے دیکھا ہونے کی انہیں دھمکی دی گئی، وہ اپنا اور آخرت کا عذاب ہے (1)۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: یہ قول ضعیف ہے (2)۔ مگر اس صورت میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے ایمان کی بات کی وہ ان سے
آخرت کے عذاب کو ختم نہ کریں، جیسا لوگوں کا حال ہے جو حضرت عمار بن مسعود کی حدیث سے ثابت ہے۔ یہ ایسا امر ہے
جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں اور اس کے ثبوت کو قطعاً کیا گیا ہے۔ اہل تفسیر کا قول ہے کہ: رزق کریم سے مراد جنت ہے۔
مائیں نے اس کا ذکر کیا ہے۔

يُنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُ كَأَخِي مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَفْضَحَ
الَّذِي فِي قُلُوبِهِمْ مَرَحٌ وَقُلْنَ تَوَلَّى قَعُوزَانَا

”اے نبی کی ازواج (مطہرات) تم نہیں ہو اور مری عورتوں میں سے کسی عورت کی، نہ اگر تم پر بیزار کاری اختیار
کر دو جس اس نرمی سے بات نہ کر دو کہ طبع کرنے لگے وہ (بے مہیا) جس کے دل میں رائے اور کشمکش ہو تو باوقار
انکار سے کرو۔“

يُنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُ كَأَخِي مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ یعنی نفس اور طرف میں مابین عورتوں کی طرح نہیں۔ کاغذ فرما
کو کہ حد و واجب فرمایا کیونکہ اہل بد مذکر موت، بواحد اور جماعت سے نفی کے لیے امتحان ہوتا ہے۔ بعض اوقات اس کا کہنا
حج کے لیے ہوتا ہے جو آدمی نہ ہو۔ یہ جملہ ایسا ہے ایسا ہے بیجا نہ کہتی اس میں کوئی گہری اور بات بھی نہیں۔ اس کا
خصوصاً ذکر کیا کیونکہ گزری ہوئی عورتوں میں حضرت اسیہ اور حضرت مریم بھی ہیں۔ قرآن نے ان کی طرف اشارہ نہیں کیا۔ سورہ
آل عمران میں ان کی باہمی فضیلت کے بارے میں اختلاف کے بارے میں بحث نہ کر چکی ہے۔ وہاں اس میں غور کرنا ہے۔
فرمایا: إِنِ اتَّقَيْتُنَّ یعنی تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اس امر کو واضح کیا کہ فضیلت ان کے لیے تنویذ کی شرط کے ساتھ مکمل ہو گئی۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور آپ کے ہر عظیم مقام و مقامیہ اور ان کے حق میں قرآن کا نازل فرمایا۔

فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ یہ نبی کی وجہ سے گل جرم میں ہے اگر یہ وہی طرح نبی سے جس طرح نفس، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا
سیو یہ کاغذ ہے، یعنی قول میں نرمی نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ ان کا قول یہ واقعہ ہو یا یہ ہے اور ان کا بیعت نہ ہونی
چاہیے وہ ان کی صورت پر نہیں ہونی چاہتے جو دل میں لگاؤ پیدا کرے اس کی وجہ اس کام کی نرمی نہ کہ جس طرح مریوں کی
عورتوں کی حالت ہونی جب وہ مردوں سے کلام کرتے ہوئے وہ اپنا حق کرنا اور توہین نہیں اور اس میں نرمی پیدا کرنا، جس
فرد میں عورتوں کی کام ہوتی ہے جو شک و اسی ہے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسا کرنے سے منع کر دیا۔

لَقَدْ كَانَ يَنْصَرِبُ جَعْلًا لِّمَنْ كَرِهَ جَابِ مِنْ بَيْنِ مَا رَدَّ عَنْ رَأْسِهِ

سری سے مراد یہ ہے (۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد فحش اور فحشوں سے اجتناب کرنے میں دیکھی ہو گیا ہے (۲)۔ یہ کلمہ کہ قول ہے۔ یہ زیادہ صحیح ہے۔ اس آیت میں خفاف کا کوئی کلمہ غلط نہیں۔ ابونعمان نے حکایت بیان کی کہ اعراب نے یہ لفظ عیاہ کے فتح اور ضم کے کسرہ سے ہر فتح پر حجاب ہے۔ غماص نے کہا: میں گمان کرتا ہوں یہ غلط ہے اور یہ کہ اس نے فیصلہ صحیح کے فتح اور ضم کے کسرہ کے ساتھ ہر غماص اور اس کا مختلف شخص پر ہو۔ یہ قرطبی محمد اور ابی جکی ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ فیصلہ صحیح فیصلہ غماص اور غماص کے فتح میں ہو۔

وَأَقْنِمْ فِي الْوُجُوهِمْ وَلَا تَزْنِ عَنْ تَبَوُّعِ الْعَاهِلِيبِ الْأُولَى وَأَقْنِمْ الصَّلَاةَ وَالْإِنْفَاقَ الزَّكَاةَ وَالْطَّعْنَ الْإِنْفَاقَ وَالْمُسُوْلَةَ الْإِنْفَاقَ إِنَّهُ لِيُبْدِيَ عَنْكُمْ أَلْسِنَهُمْ أَلْفَاكًا

اور غماص کا یہ ہے کہ قوس صروف سے مراد اور درمت اعلیٰ سے جس کو شریعت اور غماص کا پسند نہ کریں۔

وَأَقْنِمْ فِي الْوُجُوهِمْ وَلَا تَزْنِ عَنْ تَبَوُّعِ الْعَاهِلِيبِ الْأُولَى وَأَقْنِمْ الصَّلَاةَ وَالْإِنْفَاقَ الزَّكَاةَ وَالْطَّعْنَ الْإِنْفَاقَ وَالْمُسُوْلَةَ الْإِنْفَاقَ إِنَّهُ لِيُبْدِيَ عَنْكُمْ أَلْسِنَهُمْ أَلْفَاكًا

اور غماص کا یہ ہے کہ قوس صروف سے مراد اور درمت اعلیٰ سے جس کو شریعت اور غماص کا پسند نہ کریں۔

اس میں چار مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ وَأَقْنِمْ تاف کے کسرہ کے ساتھ قراوت کی ہے۔ عامہ اور نافع نے تاف کے فتح کے ساتھ قراوت کی ہے۔ جہاں تک پہلی قراوت کا تعلق ہے تو یہ دو وجوہ کا احتمال رکھتی ہے: (۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۲۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۳۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۴۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۵۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۶۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۷۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۸۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۱) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۲) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۳) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۴) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۵) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۶) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۷) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۸) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۹۹) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔ (۱۰۰) یہ تاف سے مشتق ہونے لگتا ہے۔

کی بھینٹن بھریا کے کمرہ کے پائندہ ہونے کی وجہ سے یا وہی حرکت قاف کوئی گئی تو یا اجتماع مائیں کی وجہ سے ساتھ ہو گئی۔ ہر دو اصل ساتھ ہو جائے گا کیونکہ اس کا تہہ متحرک ہے تو یہ وزن ہو گیا۔

جہاں تک اصل مدینہ اور مائیم کی قراءت ہے تو یہ عربوں کی لغت پر ہے۔ قرأت فی المکان جب تو اس میں مقیم ہو (۱)۔
راء کے لیے محسوس ہے القاف پر فو ہے یہ جہد بیعت کا باب ہے۔ یہ اصل مجاہد کی لغت ہے ابو عبید نے اسے انطرب العنط میں کسائی سے ذکر کیا یہ ان کے اصل مشائخ میں سے ہے اسے وہاں اور دوسرے علماء نے ذکر کیا۔ فصل الزن ایک جنس کے دو حروف اکٹھے ہونے کی وجہ سے شکل واقع ہوا تو پہلی را کو حذف کر دیا۔ اس کی حرکت قاف کوئی تو تو کہے گا جن، فراء نے کہا: یہ وہی طرح ہے جس طرح تو کہتا ہے الحث صاحبہ لثقی مل الحثت ہے۔ ابو عبید بن جری نے کہا: قرأت بعد عینا اس کو را کے کمرہ کے ساتھ پڑھا یہی درست ہے کوئی اور صورت نہیں یہ قرأت العین سے مشتق ہے۔ قرأت فی المکان میں کمرہ جاز نہیں یہ را کے فو کے ساتھ قرأت ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قراءت ثابت ہے تو اس کا کچھ نہ کرنا قراءت میں قراء کا باعث نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو قراءت ثابت ہو اس کے ساتھ لغت کی محنت پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ابو حاتم بھی اس طرف گئے ہیں کہ قرآن کا لام عرب میں اس کا کوئی مذہب نہیں۔ تماس نے کہا: جہاں تک ابو حاتم کے قول کا متعلق ہے یہاں کا مذہب نہیں۔ اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ اس میں دو مذہب ہیں: (۱) جسے کسائی نے بیان کیا ہے (۲) جو میں نے علی بن سلیمان کو کہتے ہوئے سنا۔ اس نے کہا: یہ قرأت بعد عینا الفو سے مشتق ہے۔ معنی ہے اپنے گھروں میں غصہ نہ آکھ سے رو۔ یہ اوجھی توجہ ہے مگر وہی اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ یہ پہلے قرآن سے ماخوذ ہے جس طرح یہ روایت کی گئی ہے حضرت عمار نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ انہی نے حجۃ تہم وایت کرتے تو اپنے گھر میں رہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اے ابوبکر! تو یہی حق کہتا رہا (۲)۔

حضرت عمار نے کہا: اس واقعہ کے لیے تمام تر تفریضیں ہیں جس نے مجھے اس طرح پایا جو آپ کی زبان پر ہے۔ ابن ابی عمیر نے اقرا فی الف اصل اور رواؤں کے ساتھ پڑھا اور پہلی را محسوس ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ اس آیت کا معنی ہے گھر میں رہنے کا حکم ہے۔ اگرچہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے تاہم وہی محسوس ہے کہ اس حکم میں داخل ہیں۔ یہ حکم لازم ہے اگرچہ کوئی وہی دلیل وارد نہ ہو جو تمام مورتوں کو خاص کرے۔ یہ حکم آیت نہ ہو جب کہ شریعت مطہرہ تمام مورتوں کے لیے اس حکم کو لازم کرتی ہے کہ وہ اپنے گھر میں ہیں۔ میں ۱۰۰۰۰ اپنے گھروں سے باہر ہونے سے رکھی رہیں مگر ضرورت کی وجہ پر وہ گھر سے باہر جاسکتے ہیں جس طرح نبی واقع پتہ پڑا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی ادویہ کو حکم دیا کہ وہ اپنے گھروں میں ہی رہیں اور انہیں خطاب فرمایا مفسرین ان کو ثلث مائے اربعہ سے ان کے روکنا ہے۔ یہ چیز طمانیہ کہ یہ باہر ایت اول کا فعل ہے۔ اس کا فعلی معنی یہ ہے کہ اس چیز کو ٹکا دیا جائے جس کو یہ وہ میں رکھنا چاہتا تھا۔ یہ اس سے ماخوذ ہے جس میں دست کا معنی ہو جس طرح کہا جاتا ہے: لی اے اللہ ہر جب وہ جدا جدا ہیں یہ ہر دو کا قول

ہے۔ اُنْجَاهِیْلَیْنِ الْاُولٰٓئِیْنَ میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان سے مراد وہ زمانہ ہے (۱) جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت ہوئی عورت موتیوں سے بنی تھیں کا یعنی وہ راست کے درمیان میں چلتی اور اپنے آپ کو مردوں پر پیش کرتی۔ عکرم بن عیینہ نے کہا: اُنْجَاهِیْلَیْنِ الْاُولٰٓئِیْنَ سے مراد حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کا درمیانی عرصہ ہے (۲)۔ یہ آٹھ سو سال کا عرصہ ہے۔ ان کے بارے میں مذہب سوم میں کئی جان کی گئی ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مراد حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت آدم علیہ السلام کے درمیان کا زمانہ ہے (۳)۔ کبھی نے کہا: حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کے درمیان کا عرصہ ہے (۴)۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: عورتیں موتیوں سے بنی ہوئی تھیں یہ تینیں جو مردوں کا نسب سے بنی ہوئی نہیں ہوتی تھیں دو باریم کہنے سے پیدا کرتی تھیں اور اپنے بدن کو نہیں چھپاتی تھیں۔ ایک جماعت کا کہنا ہے: یہ حضرت مویٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے درمیان کا عرصہ ہے (۵)۔ اس میں شک ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کا عرصہ ہے۔ اہل حدیث نے کہا: یہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کا زمانہ ہے (۶)۔ اس دور میں عورت کی وجہ سے جڑی نہیں دلتی جو دونوں کا نسب سے بنی ہوئی نہیں دلتی تھی۔ ابو العباس نے کہا: اُنْجَاهِیْلَیْنِ الْاُولٰٓئِیْنَ اسی طرح ہے جس طرح تو کہتا ہے: اَنْبِیَاحِیْلَیْنِ الْعِہْدِہِ کہنا: اَنْبِیَاحِیْلَیْنِ الْعِہْدِہِ میں عورتیں اس کو ظاہر کرتی تھیں جس کا جہاد قبیح ہوتا یہاں تک کہ عورت اپنے خاندان اور اپنے دوست کے ساتھ چھٹی گئی اس کا درست اس کے انوار بند سے لے کر جسم کے اوپر والے حصہ سے لطف اندوز ہوتا اور اس کا خاندان اور بندہ سے بچنے والے حصے سے لطف اندوز ہوتا بعض اوقات ان میں سے ایک دوسرے کے حصہ کا مطالبہ کرتا تھا۔ مجاہد نے کہا: عورتیں مردوں کے درمیان چلتیں۔ یہی ترویج تھا۔ ابن عطیہ نے کہا: جو چیز میرے نزدیک ظاہر ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا بیت کی طرف اشارہ کیا ہے جو وہ اپنا دیکھی تھیں انہیں حکم دیا گیا کہ ان کی حیرت کو بھروسہ دینا وہ حیرت گنا جو خیریت سے پہلے کافر اس کی حیرت تھی، کیونکہ ان کے ہاں کوئی حیرت نہ تھی۔ عورتوں کا معمول خجاب کے بغیر تھا۔ اسے اہل زبان اس اعتبار سے ہے جس میں تھیں۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ وہاں کوئی اور جاہلیت تھی۔ جاہلیت کا اسم اس مدت پر واقع کیا گیا جو اسلام سے قبل تھی۔ انہوں نے کہا: شعراء میں جاہلی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ایک قول بخاری میں ہے: سعت اہل اللہ لِعِبَادِیْنِ یَقُولُ میں نے اپنے باپ کو جاہلیت میں کہتے ہوئے سنا۔ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں (۷)۔

میں نے کہا: یہ اجماعی قول ہے۔ اس پر یہ اعتراض کیا جاوے کہ عرب تو بہ حال اور تنگ دست تھے۔ دوسرا اعتراض یہ کیا جاوے کہ: انہوں نے اپنی اور بیت کا خیال یہ مانجھا کہ ان میں بھی بادی رہا۔

اُنْجَاهِیْلَیْنِ الْاُولٰٓئِیْنَ سے مراد یہی چیز ہے۔ آیت کا مضمود یہ ہے کہ ان سے قبل جو عورتوں کا طریقہ تھا اس کی مخالفت کی

- | | | |
|--------------------------------|--------------------------------|--------------------------------------|
| 1۔ غیر اکتاف، ص 4، صفحہ 527 | 2۔ البحر المحیط، ص 4، صفحہ 383 | 3۔ تفسیر ابن ابی عمیر، ج 4، صفحہ 400 |
| 4۔ یہ | 5۔ البحر المحیط، ص 4، صفحہ 383 | 6۔ تفسیر ابن ابی عمیر، ج 4، صفحہ 400 |
| 7۔ البحر المحیط، ص 4، صفحہ 394 | | |

ہوں گی تو لوگ یہ نہ کریں گے۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے کہاں کیا یہ اس طرح ہی ہو گا، آپ اللہ تعالیٰ کے حکم کی اقتداء کرتے ہوئے نکلے گا۔ قرآن میں اس کا یہ فرمان ہے: **لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّعْوِيْكُمْ اَلَا مَنَاصِدُ قَوْمٍ مَّعْرُوبٍ اَوْ اَصْلَابٍ مِّنْ بَنَاتٍ اُولَٰئِكَ** (النساء: 114) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **اُوْلَٰئِكَ اَصْلَابٌ مِّنْ اَبْنَاءٍ مِّنْ اُمَّةٍ مَّا كُنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ اَنَّا نَحْنُ اُولَٰئِكَ** (النساء: 9)

اصلاً انصاف کا امر ایسا ہے جس کے مخالف طلب تمام لوگ ہیں۔ وہ مرد ہوں، عورتیں ہوں، آزاد اور بے غلام ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قضا و سابق کی بنا پر اس کا ارادہ کیا کہ اصلاح واقع ہو، لیکن نیز سے پڑے درختم گئے یہاں تک کہ قریب قحاک دونوں فریق فاسد ہو جاتے تو کسی نے اس اذیت کا قصد کیا اس نے اس اذیت کی کوئی چیز کاٹ دیں۔ جب اذیت اس پہلو گر تو عمر بن ابوبکر نے حضرت عائشہ صدیقہ کو قحاک پایا اور انہیں بصرہ لے گیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ تیس عورتوں کے ساتھ نکلیں جو عورتیں حضرت علیؓ نے ان کے ساتھ مائی تھیں۔ یہاں تک کہ انہوں نے آپ کو مدینہ صیب، ہرہ، ثقیف اور مجتہدہ کی اذیت سے بچھڑایا جو جس آپ نے تامل کی اس میں مسیب اور ثواب کی سختی نہیں ہو سکتی یا اس پر ان کو اجر ملے گا، کیونکہ ہر مسجد احکام میں مسیب ہوتا ہے۔ سورہ نخل میں اس اذیت کا نام گزرجکا ہے اس کی مسابیت سے دو ان معروف ہے۔

وَاَقْبَحُ الْقِتْلَةِ اُولَٰئِكَ يَرْكَبُوْنَ **اَللّٰهُ** **وَمِنْ مَّوَدَّةِ جِرَانٍ** کو امر کیا گیا اور جس سے منع کیا گیا اس کی اطاعت کرنی ہے۔ **اِنَّ شَانِئَكَ اِنَّهٗ لِيَدْعُبُ** **مِنكُمْ** **اِلٰهَ جَنَسِ اَهْلِ الْاِيْنِيْتِ** نہ جانے نے کہہ: اس سے مراد نبی کریم ﷺ کی اذیت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد آپ ﷺ کی اذیت اور آپ کے دہائی ہیں جو اہل بیت خیر ہوتے ہیں۔ جس کی وضاحت ہمہ میں آئے گی۔ **اَهْلُ الْاِيْنِيْتِ** مع کے طور پر منصوب ہے۔ کہا: اگر تو چاہے تو کہے یہ بدل کے طور پر منصوب ہے کہ دفع اور جر دونوں جائز ہیں۔ تم اس نے کہا: اگر اسے تم نے بدل بناتے ہوئے جر دی جاوے تو ابوالعباس محمد بن یزید کے نزدیک چار نہیں۔ بنا: مخاطب اور مخاطب۔ یہ بدل نہیں بنایا جاتا کیونکہ دونوں بیان کے مطابق نہیں ہوتے۔ **وَيُكَلِّمُكُم بِمَا لَمْ تَحْكُمُوْا** **اَللّٰهُ** **مِنْ** **مَّوَدَّةِ جِرَانٍ** سے مراد اس میں تاکید کا معنی پایا جاتا ہے۔

وَاُوْلَٰئِكَ مَتَّاعِيْنَ فِيْ بُيُوتِكُمْ مِّنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ وَالْحِكْمَةِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا خَبِيْرًا ﴿١٠﴾

اور یاد رکھو اللہ کی آیتیں اور حکمت کی باتوں کو جو پڑھی جاتی ہیں تمہارے گھر میں۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا ظریف فرمانے والا ہر بات پر باخبر ہے۔

اس میں نہیں مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ **وَاُوْلَٰئِكَ مَتَّاعِيْنَ فِيْ بُيُوتِكُمْ مِّنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ وَالْحِكْمَةِ** یہ الفاظ یہ معنی دیتے ہیں کہ اہل بیت سے مراد حضور ﷺ کی اذیت ہیں۔ اہل علم نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ اہل بیت کون ہیں؟ (1)۔ عطا مکرر اور حضرت ابن عباسؓ نے کہا: مراد صرف آپ کی اذیت ہیں ان کے ساتھ کوئی مراد اہل بیت میں شامل نہیں۔ (۲) اس حرف کے ہیں کہ بیت سے مراد حضور ﷺ سے مسکن ہیں۔ (۳) کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَاُوْلَٰئِكَ مَتَّاعِيْنَ فِيْ بُيُوتِكُمْ**، ایک فرقہ نے کہا: محض

صالحین کے زمانہ میں پائی جا تیں تو وہ اسے اس سے روک دیتے اور اس پر حجر کا ٹھک لگا دیتے۔ تمام آیات کی آیت اللہ تعالیٰ علیہ السلام
 لا زوال چاہئے ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ انھیں جہنم تک سب ایک دوسرے سے وابستہ ہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ درمیان میں
 کوئی ایسی کام ہو جو مشغول ہو اور غیر کے لیے ہو۔ بے شک یہ احادیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کو بلا تواری کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چادر کا قصد کیا۔ اسے ان
 پر لپیٹا، بھرا جانا تھا آسمان کی طرف اٹھایا اور کہا: "اے میرے اللہ! میرے اہل بیت ہیں، اے اللہ! ان سے رحم کرو اور فرما
 دے اور انہیں پاکیزہ کر دے" (۱)۔ آیت کے نازل ہونے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں بلا یا تو آپ نے پسند کیا کہ
 انہیں بھی اس آیت کے حکم میں داخل کر دیں جس کے ساتھ اذواج کو خطاب کیا گیا تھا۔ پہلی اور ان کی مسافت کرنے والے اس
 طرف گئے ہیں اور اس آیت کو ان کے لیے خاص کیا ہے جب کہ ان کے حق میں دعا کرنا حزیل کے حکم سے خارج ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ ذکر کا لفظ تین معانی کا احتمال رکھتا ہے: (۱) کو اخوت کے کل کو یاد کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسے
 گھروں والا بنادیا جن میں اللہ تعالیٰ کی آیات اور حکمت کو تلاوت کیا جاتا ہے۔ (۲) کو اللہ تعالیٰ کی آیات یاد کریں اور ان کی
 قدر چنچیں اور ان میں غور و فکر کریں یہاں تک کہ تم میں سے ہر ایک ایسی حالت پر جو تم اللہ تعالیٰ کی نصیحتوں سے نصیحت
 حاصل کرو جس کا یہ حال ہو اس کے لیے مناسب ہے کہ اس کے افعال اچھے ہوں۔

مسئلہ نمبر 3۔ واذا کنتم فی ما معنی ہے تم یاد کرو اور انہیں پڑھو اور زبانوں پر اسے لازم کرو۔ گو یا اللہ تعالیٰ اور شاہ فرما تا ہے:
 اللہ تعالیٰ کے اور امر اور نواہی کو یاد رکھو۔ میں دو چیز ہے جن کی تمہارے گھروں میں اللہ تعالیٰ کی آیات کی صورت میں ملاوت کی
 جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ جو قرآن حکیم ان کے گھروں میں نازل ہوتا ہے اس کی خبر دیں اور جو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے افعال دیکھتے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو اقوال سنتے ہیں اس کی خبر دیں تاکہ یہ لوگوں تک پہنچیں تو لوگ ان پر عمل کریں اور اس
 کی اقتداء کریں۔ یہ امر اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ دین کے معاملہ میں مردوں اور عورتوں کی جانب سے خبر واحد قبول کی جائے گی۔

(۳) ابن عربی نے کہا: اس آیت میں عمدہ مسئلہ ہے۔ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھو
 قرآن نازل کیا جائے اس کی تبلیغ کریں اور دیں میں سے جن امور سے آگاہ ہوں اس کی تعلیم دیں (۲)۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 کسی ایک پر آتے پڑھ دیتے یا کوئی اٹھا تاں اس کو سن لیتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرض ساقیہ ہو جاتا تو اسے جو مسائل پر لازم تھا کہ
 اسے وہ اس تک پہنچانے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ لازم نہیں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب صحابہ کو یاد کر کریں، اسی طرح جب آپ کی بیویاں اس کو جان لیں تو
 حضرت علی رضی اللہ عنہ پر یہ لازم نہیں تھا کہ لوگوں کی طرف نصیحتیں اور انہیں حکم دیں، اور یہ نازل نہیں ہوا کہ وہ کسی وجہ سے ہمیر
 کہتے ہیں، شرفاء کے چھونے سے انہوں نے وجہ کے وجہ کے حکم پر عمل کرنا جائز سمجھتے ہیں (۳) دوسرے حدیث صفوان سے مروی ہے کہ کبک

اس کے رسول کا اور سننے کے بعد مکلف سے اختیار کی گئی کی ہے اور ہجر اور کے عداوت کرنے کے بعد جس کے لیے اختیار باقی ہو اس کے لیے معصیت کا دھرم نہ کیا پھر معصیت پر مشغول ہو مطلق یہ نہیں اس کا وجوب پر حمل لازم آ گیا۔ اللہ تعالیٰ ہیتر جانتا ہے۔

[illegible]

”اور یاد رکھئے جب آپ نے فرمایا اس شخص کو جس پر اللہ نے بھی احسان فرمایا اور آپ نے بھی احسان فرمایا، اپنی بی بی کو اپنی زوجیت میں رہنے دے اور اللہ سے دُعا کرو اور آپ بھی رکھے، تو اُسے تمہارے بی بی میں وہ بات جسے اللہ ظاہر فرمائے والا تھا اور آپ کو اندر سے خود لوگوں (کے طعن و تشنیع) کا ملاحکہ، تعالیٰ زیادہ حق دار ہے کہ آپ اس سے ذریعہ بچر جب پہلی کرنی زید نے اسے طلاق دی ہے کی خواہش تو ہم نے اس کا آپ سے نکاح کر دیا تاکہ (اس) محلِ طہت کے بعد (ایران اور ارمین) پر کوئی حرج نہ ہو اپنے منہ پر لے بیٹوں کی بیویوں کے بارے میں جب وہ انہیں طلاق دینے کا ارادہ پورا کر لیں اور جہنم کا حکم تو برہم حال میں ہو کر رہتا ہے۔“

اس میں تو مسکے ہیں:

[illegible][illegible]

ہے۔ وہ آدمی ابی ہند نے شیعی سے دوسروں سے وہ حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کرتے ہیں آخر نبی کریمؐ کو بیعت بنو سہم سے کسی چیز کو چھپاتے تو اس آیت کو چھپانے **وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ يَا مَعْزُورُ ابْنِي طِرَاحَ** کے ساتھ مروی نہیں (۱)۔

میں کہتا ہوں: اسی مقدمہ اسی کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (2)۔ اسی کو امام ترمذی نے اپنی جامع میں صحیح قرار دیا ہے۔ بخاری شریف میں حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت **وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ** زینب بنت جحش اور حضرت زید بن عاصم کے حق میں نازل ہوئی۔ حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت عائشہؓ حضرت مسن بصریؓ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے بڑھ کر شہرہ کوئی آیت رسول اللہؐ پر نازل نہیں کی (3)۔ حضرت مسن بصری اور حضرت عائشہ صدیقہؓ نے کہا: رسول اللہؐ نے پہنچنے والے میں سے کوئی چیز چھپانے تو اس آیت کو چھپانے کیونکہ یہ آیت آپؐ پر بہت شدید تھی۔ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت زید نے شرم کی اور اپنے ہنجر پہنچے، حضرت زینب نے کہا: زید نے مجھ پر اسطاوت نہ کی میں اس سے نہیں پہنچتی مگر اللہ تعالیٰ نے اسے مجھ سے روک دیا تھا، اور مجھ پر نہ رت نہیں رکتا تھا۔ یہ روایت ابو عاصمؓ نور بن ابی مریمؓ کی روایت ہے۔ حدیث کو زینب تک پہنچایا جائے گا نہیں نے یہ قول کیا ہے۔

بعض روایات میں ہے: حضرت زید بن عاصمؓ حضرت زینب کے قریب ہونا چاہتے تو انہیں اس وجہ سے روک دیا جی ہوا (4)۔ یہ بھی ممکن روایت کے قریب ہی ہے۔ حضرت زید رسول اللہؐ پہنچنے کی خدمت میں آئے۔ عرض کی: حضرت زینب اپنی زبان سے مجھے انوریت دیتی ہیں اور یہ کہتی ہیں: میں یہ ارادہ کرنا ناول کہ میں اسے خلافت دے دوں۔ حضورؐ پہنچنے والے اسے ارشاد فرمایا: "الَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ" سے ذرا دل حضرت زید نے حضرت زینب کو طلاق دے دی تو یہ آیت نازل ہوئی: **وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ**۔

لوگوں نے اس آیت کی حدیث میں اختلاف کیا ہے، وہ کہہ رہے ہیں: زید اور حضرت انسؓ کی ایک جماعت اس طلاق کی ہے ان میں بھری وغیرہ بھی ہے (4) کہ حضرت زینب بنت جحشؓ نبی کریمؐ پہنچنے کو ابھی تک نہیں جب کہ وہ حضرت زید کے مقدم میں تھیں۔ حضورؐ پہنچنے کے حرم میں تھے کہ حضرت زید اسے طلاق دیں اور حضورؐ پہنچنے نہ خواہ اس سے شادی کریں۔ پھر جب حضرت زید نے نبی کریمؐ پہنچنے کو اس امر کی خبر دی کہ ان سے جدائی کا ارادہ رکھتے ہیں اور ان کی زبان میں طلاق اور تارقمانی نازل اذیت اور شرف میں بڑائی کی شکایت کرتے ہیں تو حضورؐ پہنچنے نے اسے ارشاد فرمایا: "اللہ سے ذرا دور تو اس کے بارے میں اطمینان حاصل کرتا ہے اور اپنی بیوی اپنے پاس روک لے"۔ جب کہ آپؐ اس سے حرم میں تھے کہ حضرت زید اسے طلاق دے دیا۔ لیکن وہ امر تھا جو آپؐ اپنے دل میں چھپائے ہوئے تھے مگر جو امر با معروف واجب تھا اس کو لازم بخیر و مفاد میں لے کر لیا۔ نبی کریمؐ پہنچنے نے حضرت زینب بنت جحشؓ کی شادی حضرت زید سے کر دی۔ حضرت زینب ان کے پاس کچھ عرصہ تک

جس پر حضورؐ نے بہ مسرت زید کی تلاش میں ان کے پاس آئے تو آپؐ نے حضرت زیدؓ کو کھڑے ہونے دیکھا وہ سفید
لکے کی خوبصورت اور جسم عورت تھی اور غریبوں کی کامل ترین عورت تھی تو حضورؐ نے ان سے محبت کرنے لگے۔ اور کہا:
سعدان! منہ مشبب اعسوب (۱) میں اللہ تعالیٰ کی پاکیزگی یاں کرتا ہوں اسے دلوں کے پھیرنے والے! حضرت زیدؓ نے تصدیق
کرائی یہ اور اس کا ذکر حضرت زیدؓ سے کیا۔ حضرت زیدؓ اسے سمجھ گئے انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے تجھے مجھے حضرت
زیدؓ کو ملائی دینے کی اجازت دیجئے کیونکہ اس میں کمر اور مجھ پر بڑا دل کا حساس ہے اور مجھے اپنی زبان سے اذیت دینی
ہے۔ نبی کریمؐ میں تیرے لئے ارشاد فرمایا: "اپنی بیوی اپنے پاس رکھو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔"

زیدؓ تو یہ نہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ہوا بھیجی اس نے پرو کو بنا دیا اور حضرت زیدؓ اپنے گھر میں کام کاں والا لباس
پہنے دونی قمیص۔ حضورؐ نے حضرت زیدؓ کو دیکھا تو وہ حضورؐ سے پہچانے گئے دن میں وہ بستان محسوس ہو گئے۔ اور حضرت
زیدؓ سب دل میں خیال فرما رہے تھے کہ نبی کریمؐ سے پہچانے کو پہنچ گئی ہیں یہ اس وقت ہوا قاضی نبی کریمؐ نے حضرت زیدؓ کی
تواضع میں آئے تھے حضرت زیدؓ آئے تو حضرت زیدؓ نے انہیں بتا دیا تو حضرت زیدؓ کے دل میں خیال خرا کہ وہ حضرت
زیدؓ کو ملائی ہے۔ حضرت زیدؓ نے اس پر بھروسہ کیا: ذلک علیٰ فی ظہار آپؐ اپنے دل میں ان کی محبت کو چھپاتے ہیں
وہ شخصیت اشخاص آپؐ کو توں سے مباح محسوس کرتے ہیں (۱۲)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: آپؐ ڈرتے ہیں اور مسلمانوں کے لیے
نہایت نڈرتے ہیں اگر آپؐ اسے کہیں کہ اسے طلاق دے دے وہ کہیں گے: حضورؐ میں پہنچنے کے ایک آدمی کو اپنی بیوی کو طلاق
دینے کا غم و رنج زیدؓ اس نے طلاق دے دی تو اس سے نکاح کر لیا۔ "وَاللّٰهُ يُحْيِيْ اَنْفُسَ الْمُتَخَلِّفَةِ" اللہ تعالیٰ اس امر کا یاد دہانی
دے گا آپؐ کو اپنی بیوی میں اس سے ڈریں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ اس کا یاد دہانی دے گا ہے کہ آپؐ اس سے دیا
رہا آپؐ۔ حضرت زیدؓ نے حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی کو روکے۔ کچھ بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو بتا دیا ہے کہ وہ
ملاقات آپؐ کی بیوی کو ملے۔ اللہ تعالیٰ نے اس تمام امر پر آپؐ کو عقاب کیا۔

حضرت زیدؓ نے اس سے روٹی بیکہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کی طرف وحی کی کہ حضرت زیدؓ، حضرت زیدؓ کو طلاق
دیں۔ اور آپؐ اس سے ٹوٹی ترین گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ آپؐ کی شادی اس سے کر دے گا (۱۳)۔ جب حضرت زیدؓ نے کیا
رہا کہ حضرت زیدؓ نے حضرت زیدؓ کے اطلاق کی شکایت کی اور یہ شکایت کی کہ وہ ان کی اطاعت نہیں کرتی۔ اور یہ بتایا
کہ وہ ان کی بات نہ مانتے۔ یہ کہ وہ رسول اللہؐ سے پہنچنے کے طور پر اسے نصیحت سے فرمایا: "کوئی بات میں اللہ سے ڈرو
اور اپنی بیوی اپنے پاس رکھو۔" جب کہ آپؐ جانتے تھے کہ حضرت زیدؓ، حضرت زیدؓ سے جدائی اختیار کر لیں گے اور
انہیں یہ کہہ دیا کہ اس سے شادی نہیں ملے گی۔ یہی وہ بات تھی جو آپؐ نے اپنے دل میں چھپائی ہوئی تھی۔ حضورؐ نے پہنچنے کے یہ
کہہ دیا کہ اسے طلاق دے دو اور وہ اس سے کہہ دے کہ آپؐ نے کہہ دیا کہ آپؐ نے کہہ دیا کہ اس سے نکاح کریں گے۔ رسول اللہؐ
نے ان سے کہہ دیا کہ آپؐ وہی بات ادا نہ کریں کہ آپؐ نے حضرت زیدؓ سے کہہ دیا کہ حضرت زیدؓ سے شادی کی ہے جب کہ

مستحق علم نے محض کے خلاف ہونا ایسی چیز نہیں جو امر کے مانع ہو۔ یہ عقلاً ایسا ہے اور نہ یہ حکماً ایسا ہے۔ یہ نفس علم ہے اس پر یقین رکھو اور اسے قبول کرو۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان: **وَأَشِیْ اللّٰہُ اَسَے** طلاق دینے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو اسے طلاق نہ دو یہاں نفی تنزیہی نادر اور کیا ہے نفی تحریمی کا اور وہ نہیں کہو کیونکہ ہوتی ہوئی یہی ہے کہ وہ اسے طلاق نہ دے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ سے ڈرو اس کی خدمت اس بنا پر نہ کہ کہو اس کی طرف کبر اور خاندان کو لذت دینے کی نسبت کرے۔ **وَأَشِیْ فی تفصیل** ایک قول یہ کیا گیا ہے: امر او قلی لکاو ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: امر اور یہ کا حضرت زینب سے بدلتی اختیار کرنا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: امر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جانا ہے کہ حضرت زید اسے مقرب طلاق دے گا اس کے کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آجھ کر دیا تھا کہ ایسا ہوگا۔

مسئلہ نمبر 3۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید سے فرمایا: "میں تجھ سے زیادہ اپنے لیے کسی کو داخل اختیار نہیں سمجھتا جاؤ حضرت زینب کو میری طرف سے دعوت نکال دو" (1)۔ حضرت زید نے کہا: میں کیا کروں؟ یعنی پشت کی جانب رکھ متھو، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیر و تعظیم تھی میں نے انہیں دعوت نکال دی تو وہ اس سے خوش ہو گئے اور کہا: میں کوئی کام کرنے والی نہیں رہوں تک کہ میں اپنے رب سے مشورہ نہ کروں۔ تو وہ اپنی مسجد کی طرف انھیں اور قرآن کا نظم نازل ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی کی اور انہیں اپنے حرم میں داخل کیا۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث کا معنی صحیح میں ثابت ہے اور امام نسائی نے یہ باب باوجود اس کے: **سَلَاةُ الْمَرْفَاقِ اِذَا اعْطِلَتْ** استعمال کیا اور یہاں انہوں نے اسے روایت کیا مطلقاً مسلم کے ہیں۔ حضرت انس سے مروی ہے: جب حضرت زینب کی حدت نسیم ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید سے فرمایا: "تو میری جانب سے دعوت نکال دو" (2)۔ کہا: حضرت زید مجھے یہاں تک کہ تنہا پہنچے جب کہ وہ آگ کو نہرق تھیں۔ حضرت زید نے کہا: جب میں نے حضرت زینب کو دیکھا تو اس کی وجہ سے میرے اوپر ہیبت طاری ہو گئی یہاں تک کہ میں انھیں دیکھ بھی نہ سکا اور اس کی جرأت بھی نہ ہوئی کہ میں کہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر کیا ہے۔ میں نے انہیں اپنی پشت کی جانب کیا اور اپنی ایڑیوں پر چلنا میں نے کہا: اسے زینب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے بھجواتے آپ تیرا ذکر کر رہے تھے۔ حضرت زینب نے کہا: میں کوئی چیز کرنے والی نہیں رہوں تک کہ میں اپنے رب سے مشورہ نہ کروں۔ وہ اپنی مسجد کی طرف انھیں قرآن نازل ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور پیغمبر اجازت اندر تشریف لائے۔ کہا: ہم نے کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں روٹی اور گوشت کھلا دیا جب دن طویل ہو گیا۔ ایک روایت میں ہے: یہاں تک کہ صحابہ نے آپ کو چھوڑا۔ حضرت انس کی روایت میں ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی عورت سے شادی پر ایسا دیکھا کہ وہ حبیہ و حمیدہ حضرت زینب کے ساتھ شادی پر گیا۔ آپ نے ایک کمری اتار لی۔ اور کھانا لے کر آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زید کو یہ فرمایا: قاذو کہ حادیس سے مراد ہے اسے دعوت نکال دو جس طرح پہلی حدیث وضاحت کرتی ہے۔ یہ حضرت زید کا استحقاق تھا کہ ان کا صبر و اطاعت اور ضامندی مذکور ہو۔ اس سے یہ استدلال کیا

مسئلہ نمبر 8۔ بعض علماء اس آیت سے اور حضرت شعیب (1) کے قول **إِنِّي أَمِيرٌ أَنْ أَذْكَرَ لَكُمْ** (المقصود: 27) سے اس نقطہ نظر کی طرف گئے ہیں کہ نکاح میں اس معنی کی ترتیب اس طرح ہونی چاہیے کہ بعد از نکاح عہدہ امیر بنادیا جائے جو جس طرح دونوں آئینوں میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چاروں والے سے یہ فرمایا تھا: **أَذْكَبَ فَقَدْ أَفْكَحْتُمْ كَمَا بَسَا مَعْتَصِمٌ** (تقرآن جو میں نے تم پر اس صورت سے نازل کر دیا ہے اس کے بدلے میں جو تم سے چل کر قرآن ہے) (2)۔

ابن عساکر نے کہا: یہ کوئی لازم نہیں کیونکہ خدا نے اس آیت میں مخاطب ہے جو اس کو مقدم کرنا چاہتا ہو (3)۔ نکاح میں دونوں برابر ہیں مگر جس کو چاہے مقدم کر دے۔ آپ ساروں کے درجہ کے علاوہ ترجیح کی کوئی صورت باقی نہ رہی کیونکہ مردی بھرکا نظام چلانے والے ہیں۔

مسئلہ نمبر 9۔ رؤفہ جنگتھا اس امر پر دلیل ہے کہ نکاح میں ولی کی حیثیت ثابت ہے۔ اس بارے میں اختلاف پہلے تو رہ چکا ہے۔ روایت بیان کی جاتی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت زینب جوہر نے باہر فرمایا۔ حضرت عائشہ نے کہا: میں وہ ہوں جسے فرشتے سفیر رحمت کے پیکر بنا دیے اور اس نے کہا: یہ آپ کی زوجہ ہے۔ صحیح نے اسے نقل کیا ہے (4)۔ حضرت زینب نے کہا: میں دو ہوں جس کی شادی اللہ تعالیٰ نے سات آسمانوں سے اور (مومن اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم) کی (5)۔ امام شافعی نے کہا: حضرت زینب دو ہوں جس کی شادی اللہ تعالیٰ سے نہیں: میں میں باتوں کی وجہ سے آپ پر نازل ہوا کر سکتی ہوں۔ آپ کی ازواج میں سے کوئی ان کے ساتھ زور وادائیں کر سکتیں۔ میرے جہا اعلیٰ اور آپ کے جہا اعلیٰ ایک ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ میرا مکان آسمان میں بنایا۔ اور اس میں سفیر حضرت جبریل امین تھے (6)۔ حضرت زینب سے مروی ہے: جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ولی میں تھو روزنات والی ہوئی تو حضرت زید مجھ پر کوئی قدرت نہیں رکھتے وہ اس سے ذرا کے کمراس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے مجھ سے روک دیا تو وہ مجھ پر قادر نہ ہوئے۔

مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ
قَبْلُ ۖ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْضُودًا ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ يُبَايِعُونَ بِأَيْمَانِهِمْ
وَيُخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٢٨﴾

”نہیں ہے نبی پر کوئی مضائقہ ایسے کام کرنے میں جنہیں حال کرنا ہے اللہ نے اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی ہی سنت ہے ان (انبیاء) کے بارے میں جو پہلے کر رکھے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا قسم ایسا فیصلہ دیتا ہے جو ٹھیک و پیکا ہوتا ہے۔ وہ لوگ جو اللہ کے پچھا، بچھا، بچھا، بچھا ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں وہ لوگ ڈرا کرتے کسی نے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی ہے اللہ تعالیٰ حساب لینے والا۔“

2۔ صحیح بخاری کتاب النکاح، جلد 4، صفحہ 274

1۔ بحار الرازی جلد 4، صفحہ 387

4۔ صحیح مسلم کتاب النکاح، جلد 2، صفحہ 285

3۔ بحار الرازی جلد 4، صفحہ 387

5۔ بحار الرازی جلد 4، صفحہ 387

6۔ صحیح بخاری، کتاب النکاح، جلد 2، صفحہ 1104

ساتھ قرأت کی۔ معنی ہے آپ نے ان کو ختم کر دیا ہے یعنی آپ ان کے آخر میں آئے۔ ایک قول یہ کہ یہ خاتمہ اور خاتمہ دو شخص ہیں جس طرح طالب اور حایم۔ وائیق اور دغی، طابق اور حایق۔ آخری الفاظ کو شت کی کڑائی سے لیے استعمال ہوتے ہیں۔

مصنفہ نمبر 3: ابن علی نے کہا: یہ الفاظ علماء امت کی برکت کے ہاں وہ اسلاف میں سے ہوں یا احمد کے بعد 33 کے لیے ہیں اور اس بیان کا تقاضا کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے بعد کوئی نئی نہیں (1)۔ قاضی ابو اذیب نے جی کتب جو "ہدایہ" کے نام کے ساتھ موسوم ہے میں جو یہ ذکر کیا ہے اس آیت کے الفاظ میں احتمال کو جائز قرار دیا ہے ضعیف ہے۔ اور اس آیت کی تفسیر میں امام غزالی نے جو ذکر کیا ہے یہ مفہوم ان کی اس کتاب میں ہے جسے انہوں نے "الافتاح" کا مودیہ ہے میرے نزدیک الحاد ہے۔ اور کثرت ثبوت کے بارے میں مسلمانوں کا جو عقیدہ ہے اس میں تشویش کرنے کی نعتیہ خوشی ہے۔ اس سے بچنا اس سے بچنا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ساتھ ہدایت دینے والا ہے۔

میں کہتا ہوں: نبی کریم ﷺ سے مروی ہے فرمایا: "میرے بعد نبوت میں سے کوئی چیز نہیں مگر جو وہ تعالیٰ چاہے" (2)۔ ابو عمرو نے کہا: جس کی استثنا کی وہ خواب ہیں: اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ سچے خواب نبوت کا جز ہیں۔ جس صحت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "میرے بعد نبوت میں سے کوئی چیز باقی نہیں رہے صرف سچے خواب"۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے قرأت کی: "عن۔ راجلکم ولکن نبیہا ختم النبیین" (3) اور مانی نے کہا: نبی کریم ﷺ کے ساتھ صلوات احوال کو ختم کرو یا۔ جو آدمی آپ کے ذریعے الجلی املاط نہیں کرے تو اس کی اصلاح سے قطعاً مایوس ہے۔

میں کہتا ہوں: اس معنی میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے: نبوت لا یم حکارہ الا علاق (4) مجھے سبوت کیا گیا ہے تاکہ میں مکالمہ اخلاق کی تکمیل کروں۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے: رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: "میرے اور انبیاء کی مثال ایسے آدمی جیسی ہے جس نے گھر بنا لیا اسے مکمل کیا مگر ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی تو کہ اس گھر میں داخل ہوئے اور اس پر توبہ کا اظہار کرتے اور کہتے اس اینٹ کی جگہ تو کیوں نہیں مکمل کیا" (5)۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "میں اس اینٹ کی جگہ ہوں میں آیا اور انبیاء کے سلسلہ کو ختم کر دیا"۔ اسی کی مثل حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ یہ کہنا: "میں وہ اینٹ ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں"۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَاتَّبِعُوا أَمْرًا وَنَهْيًا ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾

"اے ایمان والو! یاد کرو اللہ تعالیٰ کو کثرت سے اور اس کی پاکی بیان کیا کرو صحیح و رشام۔"

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حکم: یاد کرو اس کا ذکر کریں اور اس کا شکر بجالائیں اور ذکر کثرت سے کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ

2۔ سنن ابی ماجہ، تیسرا جلد، باب 10، صفحہ 298

1۔ بقرہ، سورہ بقرہ، جلد 4، صفحہ 388

4۔ سنن بیہقی، کتاب الوصایا، جلد 10، صفحہ 197

3۔ بقرہ، سورہ بقرہ، جلد 4، صفحہ 388

5۔ صحیح مسلم، کتاب الوصایا، ذکر کوہ حاتم النبیین، جلد 2، صفحہ 248

نے ان پر انعام کیا: اللہ تعالیٰ نے بندے کی سہولت کی خاطر اسے بغیر کسی حد کے بتایا ہے۔ اور اس لیے بھی کیونکہ اس میں اجر عظیم ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اللہ کا ذکر ترک کرنے میں کوئی معذور نہیں مگر جس کا عقل مغلوب ہو (1)۔ حضرت ابو سعید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے: "اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کیا کرو یہاں تک لوگ کہیں کہ یہ بخون ہے" (2)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ذکر کثیر وہ ہے جو دل کے اخلاص کے ساتھ ہو۔ اور قلیل ذکر وہ ہے جو خفا کی صورت میں ہو جس طرح صرف زبان سے ذکر۔

یعنی اپنے احوال کے اکثر حصہ میں اپنی زبانوں کو شیخ (سبحان اللہ) قلیل (لا الہ الا اللہ) حمید (الحمد للہ) اور بحیر (اللہ اکبر) کے ساتھ مشغول رکھا کرو۔ مجاہد نے کہا: یہ دو کلمات ہیں جنہیں پاکیزہ جو جس کا حضور ہو اور جینی بھی کہہ سکتا ہے (3)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا معنی ہے اس کی بارگاہ میں دعا کیا کرو۔ جریر نے کہا:

فلا تنس تسبیح النفس بن یوسف فَمَا دَنَه غاشقہ حور شہا (4)

چاشت کی دعا نہ بھولو کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اس وقت چمن لیا جب انہوں نے دعا کی۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد ہے صبح و شام اللہ کی نماز پڑھا کرو۔ نماز کو شیخ کہتے ہیں۔ فجر، مغرب اور عشاء کا خصوصاً ذکر کیا کیونکہ یہ براہین دیکھے جانے کے زیادہ لائق ہیں کیونکہ یہ رات کی اطراف کے ساتھ متصل ہیں۔ علاوہ اور بطری نے کہا: اشارہ صبح اور عصر کی نماز کی طرف ہے (5)۔ الاصل سے مراد پچھلا پیر ہے اس کی جمع اصائل اور الاصل یہ اصیل کے معنی میں ہے اس کی جمع اصائل آتی ہے: یہ ہر روز کا قول ہے۔ دوسرے علماء نے کہا: اصل یہ اصیل کی جمع ہے جس طرح دغیف کی جمع دغلف آتی ہے۔ یہ بحث پہلے کر رہ چکی ہے۔

نکتہ: یہ آیت مدنی ہے۔ جس نے یہ گمان کیا کہ نماز اصل میں پہلے دو نمازوں کے طور پر فرض کی گئی یہ دن کی دونوں اطراف میں فرضی۔ اس کے ساتھ اس آیت کا نقص نہیں اس کے بارے میں روایت ضعیف ہے اس کی طرف توجہ نہیں کی جاسکتی اور شفا اس پر اتنا دیا گیا ہو سکتا ہے۔ نماز کے فرض ہونے کی کیفیت کے بارے میں گفتگو اور علماء کا اس بارے میں جو نقطہ نظر ہے وہ سورۃ اسراء میں فرار چکا ہے۔ الحمد للہ۔

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَ مَلَائِكَتُهُ يُخَرِّجُكُم مِّنَ الْمَضَاجِ إِلَى الْمَوْتِ وَ كَلَّمَ
بِالنُّوْرِ وَ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ فِي الْمَوْتِ وَ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ فِي الْمَوْتِ وَ كَلَّمَ

"اللہ وہ ہے جو رحمت مازل کرے تم پر اور اس کے فرشتے بھی (تم پر نزول رحمت کی دعا کرتے ہیں) تاکہ تم نکال کر لے جائے تمہیں (طرح طرح کے) اندیروں سے نور کی طرف اور وہ تمہیں پر بیٹھ کر تم

فرمائیے والہ کے۔

ہو الٰہی مٰی یُصَلِّیْ عَلَیْکُمْ صَلَواتِیْ وَرَحْمَۃِیْ وَبَرَکَاتِیْ اِنَّ اِمَامَہٗ وَفَلِیْہِکُمْ اَنْفُکُمْ خَلْقُ النَّبِیِّ نَزَلَ
ہوئی تو صحابہؓ نے عرض کی کیا رسول اللہؐ آپ سے کوئی چیز ہے جس سے آپ کو چھو نہ لگے۔ اس پر فرمایا: ہاں۔
میں نے اس کو مان لیا۔

میں کچھ یوں: اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ اس امت پر سب سے بڑی نعمت ہے اور تمام دوسری نعمتوں پر فضیلت کی ایک
 ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **لَكُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خُسْرًا عَظِيمًا** (آل عمران: 110) اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندے سے
 یہ صلاۃ یہ اس کی رحمت اور اس کے پاس برکت ہے۔ ملائکہ کی صلاۃ مسنونہ کے لیے دعا اور ان کے لیے استغفار ہے۔ اُن
 طرف اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَيُشْفِقُ الْغُرُورُ عَلَى الْفِتَنِ** (نار: 7) اس کی بحث بعد میں آئے گی۔ حدیث طویلہ میں ہے:
 ”یہی امر اکیس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا: کیا تیرا یہ صلاۃ کامل کہتا ہے؟ تو یہ ار حضرت معنی حایہ السلام نے
 کہا: اگر ہاں تو اللہ تعالیٰ نے وہی کی میری صلاۃ یہ ہے کہ میری رحمت میرے غضب پر جیت لے لیتی ہے۔“ انھوں نے اس
 ذکر کیا ہے۔ ان حدیث نے کہ ایک جماعت نے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی: یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ کی
 اپنے بندوں پر صلاۃ سے یہ مراد ہے؟ فرمایا: ”سب سے زیادہ میری رحمت میرے غضب پر جیت لے لیتی ہے“۔ اس
 قول کی تاویل میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ کی کلام میں سے کلمہ ہے یعنی اس کے بندوں پر اس کی
 صلاۃ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سب سے زیادہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام میں سے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کو
 کرنے سے پہلے ذکر کیا: **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ** اور حدیث حقیقت غصبی ہے کہ ایک مشورہ میں پہنچنے والے مساکین سے یہ کہا
 کہ مساکین نے بندوں پر اللہ تعالیٰ کی صلاۃ سے ویسا ملتی جیسے جو مساکینوں میں سے کسی کو مشورہ میں پہنچنے والے ایسا جانے
 خبر دینے سے جس حزیں اور غم میں مبتلا کر دے۔

[illegible]

تَجِزُّكُمْ بِهِمْ يَنْقُضُهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۝

”اُنہیں یہ یاد دینی چاہئے کہ جس روز وہ اپنے رب کریم سے ملیں گے ہمیشہ سلامت، روزگار میں نے تیار کر رکھا ہے ان کے لئے عزت والا اجر۔“

بہاؤدینؒ کی طبعیت اس امر کی طرف لوٹ رہی ہے اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف لوٹ رہی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ جو غنوں پر راجع فرماتے والے ہے۔ آپاس کے روز اللہ تعالیٰ انہیں اپنے مذاپ سے

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا: "وہ ایک سو اسی نام ہیں۔ جو ان کی طلب رکھنا ہے وہ ان کو وہاں پالے۔" حضرت ابن عباسؓ نے کہا: جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت خنی اور حضرت معاذؓ کو بلا لیا اور دونوں کو کہنے کی طرف بھیجا اور فرمایا: "دونوں جاؤ دونوں بشارت دین، جھگڑ کر نہ سمجھات پیہ کرنا، خنی نہ کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ نازل کیا ہے اور اس آیت کی خلاوت کی" (۱۱)۔

شاہدنا سب سے زیادہ سے روایت نقل کی ہے: آپ اپنی امت پر شاہد ہیں کہ آپ نے انہیں تبلیغ کی اور تمام امتوں پر گواہ ہیں کہ ان کے انبیاء نے انہیں تبلیغ کی (2)۔ اسی طرح دوسرے اقوال ہیں۔ مُہِیْمُنًا اس کا معنی ہے مہینوں کو مہینہ کی رحمت اور جنت کی بشارت دینے والے ہیں۔ وَنُذِرُنَا اس کا معنی ہے: غرمانوں اور جھلانے والوں کو آگ اور دائمی عذاب سے خبردار کرنے والے ہیں۔ وَفَايَعْلَانِ الْفِتْنَةَ اُنہ تعالیٰ کی طرف دعوت دینے کا مطلب یہ ہے تو مہدوی تبلیغ کر، اس کو اپنا اور کفار سے جہاد کرنا ہے۔ وَفَاذْفَنُہِہَا اس کا معنی ہے اس کا تجھے حکم دینا اور اس کا اس کے وقت اور اس کے حالات میں مقدم کرنا۔ وَجَوَّاجًا مُّفْنِنًا ایسا یہ اس نور سے جلا رہے ہیں آپ کی شرع اپنے دشمن میں لیے ہوئے ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وَیَوَّجَاہُ اسرارِ گہرائی کی تاریکی سے ہدایت دینے والے ہیں جب کہ آپ روشن چراغ کی طرح ہیں۔ یہاں انادہ کے ساتھ صفت ذکر کی کیونکہ چہ انہوں میں سے کچھ وہ بھی ہوتے ہیں جو روشنی نہیں دیتے جب ان کا تیل کم ہو اور اس کی بٹ باریک ہو۔ ان میں سے بعض کی کلام میں ہے: تمہیں چیزیں کمزور کر دیتی ہیں ست قاصدا چراغ جو روشنی نہ دے اور ایسا ستر خوان جس کا آنے والا انتقاد کرے۔ ان میں سے بعض سے ان چیزوں کے بارے میں پوچھا گیا جس سے وحشت محسوس کی جاتی ہے۔ فرمایا: ایسی تاریکی جو ہر طرف سے اٹھائے ہوئے ہو اور ایسا چراغ جو روشنی نہ دے (3)۔ محسوس نے سند بیان کی۔ محمد بن ابراہیم رافعی، عبد الرحمن بن صالح اودی سے: و عبد الرحمن بن محمد عمار بنی سے و عثمان بن لوی سے وہ قتادہ سے و دیگر کلمہ سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کرتے ہیں: جب یہ آیت نَزَّلْنَا السَّجْنَۃَ اِنَّا اَنۡزَلْنٰکَ شَٰہِدًا وَ مُہِیْمُنًا وَ فَايَعْلَانِ الْفِتْنَةَ وَ یَوَّجَاہُہُہَا اُنۡزِلْنَا اِنۡزِلَاۃً اَزۡلٰی ہوئی تیرا رسول اللہ مصطفیٰ بنے حضرت علی اور حضرت سعید بن جب سے کہ آیا فرمایا: دونوں جاؤ بشارت دینے اور سختی نہ کر۔ کیونکہ ان کی رات اللہ تعالیٰ نے مجھ پر ایک آیت اُنزل کی ہے۔ نَزَّلْنَا السَّجْنَۃَ اِنَّا اَنۡزَلْنٰکَ شَٰہِدًا وَ مُہِیْمُنًا وَ فَايَعْلَانِ الْفِتْنَةَ اِنۡزِلْنَا اِنۡزِلَاۃً اَزۡلٰی سے ڈرانے والا۔

وَقَامَ إِلَى اللَّهِ: کہا: اس سے مراد لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰہ کی شہادت ہے۔ پادشہ سے مراد اس کے امر سے و جیو جیسا کہ تفسیر فرمایا
کہ: اس سے مراد قرآن ہے۔ تو جاننے لگا: و جیو جیسا کہ اپنی ویسا سراج جو نور والا ہے، یعنی روشن کتاب۔ یہ بھی جائز قرار دیا
کہ یہ معنی میں حدود اللہ تعالیٰ کی کتاب کی تلاوت کرنے والے ہیں۔

وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ۝ وَلَا تَطْعَمِ الْكُفْرُ الْإِيمَانَ وَالْإِيمَانُ لَا يَطْعَمُ الْكُفْرَ ۝ وَذَعَا دُونَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ كَيْلًا ۝

طلاق بجا اور جس عمام کو فریادوں اور آواز ہے۔ تو کچھ بھی لازم نہ کرے گا۔ مگر اس نے کہا: اگر میں بیس سال تک جس عورت سے بھی شادی کروں یا کہنا: اگر میں طلاق شہر یا طلاق قبیلہ سے شادی کروں تو اسے طلاق ہے۔ اس پر طلاق مانع ہو جائے گی جب تک اسے لیے مالوں کی وجہ سے اپنے اوپر بدکاری کا خوف نہ ہو یا غالب طور پر اس کی عروس حد تک نہ پہنچتی ہو تو اسے نکاح کرنے کا حق ہوگا۔ اس پر طلاق لازم نہ ہوگی جب اس نے یہ بات عموم کے اعتبار سے کی کیونکہ اس نے اپنے اوپر نکاح کے معائنہ کو شک کر دیا ہے۔ اگر ہم اس کو روکیں کہ وہ شادی نہ کرے تو وہ حرج میں مبتلا ہوگا اور اس پر بدکاری کا خوف ہوگا۔ اگر سے بعض اصحاب نے کہا: اگر وہ کوئی لونڈی پائے تو نکاح نہ کرے یہ کوئی بات نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ضرور نہیں اور خدا کا حکم کو ماننا دیتے ہیں یہ ضرورت کے اعتبار سے اس آدمی کی طرف سے جس سے قسم ہی نہیں اٹھائی: یہ قول ابن خوزیمہ کا ہے۔

مسئلہ نمبر 4: داؤد اور جو اس کے پیروا ہیں نے یہ استدلال کیا ہے کہ حلقہ رجوع سے جب اس کا خاوند رجوع کرے جب کہ اس کی عدت ختم نہ ہوئی ہو پھر اس کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کرنے سے پہلے طلاق دے دے تو اس پر عدت کو مکمل کرنا لازم نہیں اور نہ ہی اس پر عدت گزارنا لازم ہے کیونکہ اسے حقوق زوجیت ادا کرنے سے قبل طلاق دے دی گئی، عطا بن ابی رباح اور ایک جماعت نے کہا: وہ پہلی طلاق کی عدت کو جاری رکھے گی امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک یہی قول ہے کیونکہ جب اس نے حقوق زوجیت ادا نہیں کیے تھے تو اس کی طلاق اس طلاق کے حکم میں ہے جو ایک آدمی اپنی عورت کو عدت میں طلاق دے جس کے ساتھ اس نے رجوع نہیں کیا اور جس نے اپنی بیوی کو ہر طہر میں ایک طلاق دی وہ عدت اس عورت کو پہلی عدت پر بنا کر دے گی اور نئے سرے سے عدت شمار نہیں کرے گی۔ امام مالک نے کہا: جب اس نے حقوق زوجیت ادا کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو وہ اپنی سابقہ عدت پر بنائیں کرے گی۔ جس روز سے اس نے اسے طلاق دی ہے اس روز سے وہ نئی عدت شمار کرے گی۔ اس کے خاوند نے اپنے آپ پر ظلم کیا اور اس نے غلطی کی اگر اس نے اس سے رجوع کیا جب کہ اس کو اس کی کوئی ضرورت نہ تھی: اکثر علماء کا یہی نقطہ نظر ہے کیونکہ یہ عورت بھی بن بیویں کے حکم میں ہے جن کے ساتھ حقوق زوجیت ادا کیے گئے ہوں نفقہ میں اور ہائش میں اور دوسرے امور میں، اسی وجہ سے جس روز اس نے اسے طلاق دی نئے سرے سے عدت شمار کرے گی: یہ بصرہ، کوفہ، مکہ مدینہ اور شام کے مشہور فقہاء کا نقطہ نظر ہے۔ ثوری نے کہا: ہمارے نزدیکی فقہاء نے اس پر اجماع کیا۔

مسئلہ نمبر 5: اگر اسے طلاق بائندہ دی گئی مگر جس طلاق میں نہ دی گئی ہوں تو خاوند نے اس عورت سے عدت میں نکاح کرنا اور پھر اسے حقوق زوجیت سے قبل طلاق دے دی تو اس میں بھی طلاق، اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام غزالی اور حاکم بن حنی نے کہا: اس کو نصف مہر ملے گا اور باقی ماندہ عدت چوری کرے گی: یہ حضرت حسن بصری، عطاء مکرہ اور ابن شہاب کا نقطہ نظر ہے۔ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، ثوری اور داؤد اسی نے کہا: اس کے لیے نکاح طہائی کی وجہ سے کامل مہر اور نئی عدت ہوگی۔ اسے داخل مہر کے حکم میں رکھا گیا ہے کیونکہ وہ اس کے پانی کو ہی شمار کر رہی تھی۔ داؤد نے کہا: اس کو نصف مہر ملے گا۔ اس پر باقی ماندہ پہلی عدت نہ ہوگی اور نہ ہی نئی عدت ہوگی۔ اولیٰ وہی ہے جو امام مالک اور امام شافعی نے کہا: نقطہ حقانی بصر جاتا ہے۔

ہے : اَحْكُمْنَا لَكَ اَرْوَاحُكَ تَمراد ہے مجھ کو یاں آپ کے پاس ہیں کیونکہ انہوں نے دنیا و آخرت پر آپ کو ترجیح دی ہے : یہ حدیث میں سے محبوب کا غلط فہم ہے ، لیکن ہر قول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان : اَنْتَلَيْتَ الْخُلُقَ خَيْرًا مِنْ نَفْسِكَ یعنی ہے درغفل . ضعیف استعمال کے معنی میں چند شرطوں کی وجہ سے ہو رہا ہے ۔ اس تاویل کی بنا پر امر نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تنگ ہو جاتا ہے ۔ اس تاویل کی تائید و تقویت بھی کرتا ہے جو حضرت امی مہاشین رضی اللہ عنہا نے کہا : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خداوند میں چاہتے شنائی کہ لیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں پر شائق گزرتا (۶) ، جب یہ آیت نازل ہوئی اور اس وجہ سے آپ پر تمام عورتیں حرام ہو گئیں مگر جس کام کا نام لیا گیا تو اس وجہ سے آپ کی عورتیں خوش نہیں۔

میں کہتا ہوں: پہلا قول زیادہ صحیح ہے اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ اس کی محنت پر درود قبول بھی ولایت کرتا ہے جسے امام ترمذی نے عطا سے روایت کیا ہے۔ کہا: حضرت عائشہ صدیقہ بنو میں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں نہیں ہوا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں سے نکاح کرنا آپ کے لیے حلال کر دیا (2)۔ کہا: یہ حدیث سن چکی ہے۔

مسئلہ نمبر 3 - وَمَا مَسَّكَ رَبِّكَ أَفَ تَعْلَمُ نے اپنے ہی منہ پہ اور آپ کی امت کے لیے مطہق لکھایاں حلال کر دیں۔ اور اپنے نبی کے لیے یہاں بھی مطہق حلال کر دیں باقی لوگوں کے لیے مخصوص تعداد کی صورت میں حلال کر دیا۔ وَشَاءَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّتْ کفار کی عورتوں میں سے جو تم پر لوٹے۔ تجسرت کو بعض اوقات نیز بھی کہتے ہیں یعنی نہ تعالیٰ نے جن عورتوں کو تم پر لوٹایا یعنی جو عورتیں غیر اور غلبہ کی صورت میں پکڑی گئیں۔

مسئلہ نمبر ۵۔ وَبَلَّغْ عَنْكَ وَبَلَّغْ عَنْكَ دُوبُیَاں جن کو آپ نے سہرا سے دیا اور جو آپ کی باندیوں قرآن سے زائد آپ کے لیے ہم نے عزتیں آپ کے لیے حال کر دی ہیں، یہ بھیہر کا حق ہے۔ کیونکہ اگر یہ ارادہ ہوتا کہ ہم نے آپ کے لیے وہ عزت حال کر دی ہے جس سے آپ نے نکاح کیا اور آپ نے اسے سہرے دیا تو اس کے بعد یہ نفرتاؤں بَلَّغْ عَنْكَ وَبَلَّغْ عَنْكَ کیونکہ یہ تو اصل میں داخل ہے۔

میر کہتا ہوں: یہ لازم نہیں آتا کہ قاسم سرحد کو کرکے قصدانہ کی شرافت کا مظہر رہے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** (الزمن) اللہ تعالیٰ، ہجر جانتا ہے۔

[illegible]

1. انجمن روحانیات، مجلد 4، صفحہ 351 2. جامعہ اسلامیہ، صفحہ 153، جلد 2، صفحہ 3140، جلد 1، صفحہ 351

۹- به بخاری، کتاب الايمان باب العلم من علم السنن جلد ۱، صفحه 6

مَنْزُورٌ لَكُمْ فِي دِينِكُمْ وَفِي أَمْوَالِكُمْ وَلَكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ فَمَا جَاءَ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاعْلَمُوا (النساء: 72) جس نے ہجرت نہ کی وہ کامل نہ ہوا اور جو کامل نہ ہو اس کی ہمت پر عمل کے لیے کامل نہیں جو کمال والا شرف والا اور عظمت والا ہے۔

مسئلہ نمبر 6: غفلت یہاں معیثت سے مراد ہجرت میں اشتراک ہے محبت میں اشتراک نہیں جس نے ہجرت کی وہ آپ کے لیے حلال ہو گیا۔ جب اس نے ہجرت کی اس وقت وہ آپ کی محبت میں تھا یا نہیں تھا۔ یہ مسئلہ ہلکا جاتا ہے اور غفلت کا وزن میں و خیر ج معنی یعنی اس کا عمل میرے عمل کی طرح ہے، مگر چہ اس میں تم دونوں کا عمل ملے نہ ملے یہ اسے اگر تو کہے، خیر چنا معا اس نے وہ دونوں کا سمجھنے سے متناکف، فعل میں اشتراک اور اس میں اشتراک۔

مسئلہ نمبر 7۔ اللہ تعالیٰ نے ہم کو مغز اور عظامات کو بیج و زکریا، اسی طرح قرصا یا بخالت اور خالاتک اس میں رکھتے ہیں کہ ہم اور نعل اطلاق میں ام جنس ہے، جس طرح شاعر اور راجز۔ جب کہ علم اور خان اس طرح نہیں یہ عرف جنوی ہے۔ کلام اشکالی کو اور کرنے کے لئے عدد و چہ بیانی انداز میں واقع ہوئی ہے۔ یہ اقیق ہے کہ ہم اس میں نور و قمر کر دیتے ہیں عربی کا قول ہے (۱)۔

ابن عربیؒ کا قول ہے: (1)۔
مسئلہ نمبر 8۔ **وَإِنَّمَا أَنتُم بَشَرٌ لِّمِثْلِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** اس کا حلف اٹھنا پر ہے۔ معنی ہے: اور ہم نے آپ کے لیے اس عورت کو کبھی حلال کیا ہے جو بغیر صبر کے اپنا آپ آپ سے پہنچنے کو کہہ کر کرتی ہے۔ اس معنی میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور مجاہدؒ سے مروی ہے کہ اگر یہ سورۃ نہ ملتی تو ہم کے پاس کوئی عورت بھی نہ تھی مگر اس کے ساتھ آپ نے عقد نکاح کیا اور اتفاقاً وہ آپ کی لونڈی تھی (2)۔ جہاں تک ہر بات کا تعلق ہے تو وہی کوئی عورت بھی آپ کے پاس نہیں تھی۔ ایک قوم کا نقطہ نظر ہے: آپ کے پاس یہ کرنے والی بھی عورت تھی (3)۔

میں کہتا ہوں، اچھین میں جو رویت ہے وہ اس قول کو قوت بخم پہنچاتی ہے اور اس کی تائید کرتی ہے۔ امام مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا: میں ان عورتوں پر بغیر کھانسی نمی جو اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ سے چڑھ کر کرتی تھیں اور میں کہا کرتی تھی: اکی کوئی عورت جہانم میں گرنے لگی ہے کہ وہ اپنا آپ بطور بیکہ مر کو پیش کرے (4) یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا: **لَا تُشَاقُّنَّ فِي مَسْأَلَةِ النَّبِيِّ** یعنی نہ تم نے عرض کی، نہ ہی قسم! میں آپ کے رب کو دیکھتی ہوں کہ وہ آپ کی خواہش پر عمل کرنے میں جلدی کرتا ہے۔ امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت نقل کی ہے انہوں نے کہا: حضرت نور بنت حکیم ان عورتوں سے تھیں جنہوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ سے چڑھ کر کہا (5)۔ یہ روایت اس امر پر دلیل ہے کہ وہ کسی عورت تھا جسے اللہ تعالیٰ بخیرہ بنا ہے۔

و معشر کی نے کہا: کیا توں یہ کہیجیایہ ہے کہ آپ کو ہر کرنے والیاں چاہیں، حضرت یحییٰ بن جابر نے فرمایا: حضرت نے فرمایا: ہاں۔

1. امام باقر (ع) از امام زین العابدین (ع) 3 ص 1557
2. انوار اوج، جلد 4، ص 381
3. سال المیزان، جلد 4، ص 471

4. میثم، محمد و الرضا، جواد، هشتمون علیها النسخة، ص 473

٥٠ تفسير الكتاب، جلد ٣، ص ٥٥٠

میں کہتا ہوں، لہذا میں سے بعض میں اختلاف ہے۔ قتادہ نے کہا: دو بیسویں بنت حارث ہے (1)۔ امام شعبی نے کہا: وہ زینب بنت خزیمہ ام المساکین جو انصار میں سے ایک ہے (2)۔ علی بن حسین، شحاک اور متحر نے کہا: وہ ام شریک بنت جابر امید ہے۔ عمرو بن زبیر نے کہا: ام حکیم بنت وقص سلیمہ ہے (3)۔

مسئلہ نمبر 9: اپنا آپ بہ کرنے والی کے نام میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ ام شریک انصاری ہے اس کا نام خزیمہ تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کا نام بنو زید تھا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ لیلیٰ بنت حکیم تھی۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حضرت یسود بنت حارث تھی۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دعوت نکاح دی ان کے پاس دعوت نکاح دینے والا آیا جب کہ آپ اذیت پر تھیں۔ انہوں نے کہا: اذیت اور جو اذیت پر ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ ام شریک عامریہ ہے۔ یہ ابوکر ازوی کے عقد میں تھیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ طفیل بن عمارت کے عقد میں تھیں ان کے بطن سے ان کا بیٹا شریک پیدا ہوا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی کی یہ امر ثابت نہیں۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ اسے ابو عمر بن عبد العزیز نے ذکر کیا۔ امام شافعی اور عروہ نے کہا: وہ زینب بنت خزیمہ ام المساکین ہیں (4)۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ نمبر 10: جمہور نے ان دھیت ہمزہ کے گمراہ کے ساتھ قرأت کی۔ یہ امر کے نئے سرے سے شروع ہونے پر دال ہے یعنی اگر یہ واقع ہو تو یہ اس کے لیے حلال ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور مجاہد سے مروی ہے دونوں نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی سوہو پر عورت نہ تھی۔ ہم نے اس کے خلاف پر دلائل قائم کر دی ہے۔ اللہ نے سہل اور دوسرے واسطوں سے صحاح میں روایت نقل کی ہے کہ ایک عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: میں اس لیے حاضر ہوئی کہ میں اپنا آپ کو پہ کر دوں (5)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ایک آدمی اٹھا اس نے عرض کی: اگر آپ کو حاجت نہیں تو میری اس سے شادی کر دیں۔ اگر یہ یہ جائز نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموش نہ رہتے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قائم نہ رہتے جب اسے سنتے۔ مگر یہ احتمال موجود ہے کہ سکوت بیان کیا انتظار میں ہو تو یہ آیت تعلیل اور تنبیہ کے متعلق: ذلی ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ترک کو اختیار کیا اور اس کی شادی ایک اور مرد سے کر دی۔

یہ ممکن احتمال موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی اس لیے اختیار کی ہو تاکہ اس دوسرے میں غور کریں یہاں تک کہ آدمی اس کی طلب میں کھڑا ہو گیا۔ حضرت حسن بصری، حضرت ابی بن کعب اور امام شعبی نے ان ہمزہ کے فقرے کے ساتھ قرأت کی ہے۔ ابن عباس نے واقعاً فرمایا: *وَأَمَّا مَا مَنَعَهُ فَإِنْ وَهَبْتَ فَرَأَى*۔ حکم۔ لہذا ان ہمزہ کا کسر معانی کو جائز ہے کیونکہ کہا گیا: وہ عورتیں ہیں۔ جب ہمزہ کو فخر دیا جائے تو معنی ہوگا ان میں سے ایک عورتیں۔ کیونکہ فقرہ امرؤ سے بدل کے طور پر ہوگا یا یہ ذلی کے معنی میں ہوگا۔

مسئلہ نمبر 11۔ مُرُوءَتٌ یَلْفَظُ اس پر دواں ہے کہ کافرہ آپ ﷺ کے لیے حلال نہیں امام الحرمین نے کہا: آزاد کافرہ کے آپ پر حرام ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔ ان عمری نے کہا: میرے نزدیک صحیح یہی ہے کہ وہ آپ پر حرام ہے۔ اور اسی وجہ سے آپ ﷺ کو نہ ہم سے ممتاز ہیں (1)۔ جہاں تک عقد کی اور کراست کی جانب سے تو اس میں آپ کا حصہ زیادہ ہے اور جو شخص اسی جانب سے تو آپ اس سے زیادہ پاؤ گئے وہیں ہمارے لیے آزاد کتالی کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔ اور حضور ﷺ نے اپنی جلالت شان کی بنا پر ہر مدت تک اپنے آپ کو کھدو رکھا۔ جب آپ کے لیے دعوتِ مدلل نہیں جس نے ہجرت نہیں کی کیونکہ اس میں ہجرت کی نسیات نہیں تو یہ زیادہ مناسب ہے کہ آپ کے لیے کافرہ کو نہ یہ حلال نہ ہو کیونکہ اس میں کفر کا نقص موجود ہے۔

مسئلہ نمبر 12۔ اِنَّ وَحْبَتَ نَفْسِهَا یَا س امر کی دلیل ہے کہ نکاح صفات مخصوصہ پر عقد معاوضہ ہے۔ سورۃٴ انفکاح اور امرنی صورتوں میں یہ بات نظر رکھیں ہے۔ زواج نے کہا: اِنَّ وَحْبَتَ نَفْسِهَا بِالْمَشْرِی کا معنی ہے مدت و مدلل کرے۔ حضرت حسن بصری نے چار احادیث و وجہِ نہی پر لکھ ہے۔ ان میں نصب میں ہے۔ زواج نے کہا: اصل میں یہ لان تھا۔ دوسرے ملے: کہا: ان وجہت یہ امرات بدل و اشمال ہے۔

مسئلہ نمبر 13۔ اِنْ اَمَّا فَالْمَنْعُ اَنْ یُشْتَلٰکُمْ عَمَّا جب عورت نے اپنا آپ بہ کر دیا اور نبی کریم ﷺ نے اسے قبول کر لیا تو وہ آپ کے لیے حلال ہوئی اگر آپ نے اس کو قبول نہ کیا تو یہ چیز لازم نہ ہوگی جس طرح اس نے کسی مرد کو کوئی چیز پہنائی تو اس کو قبول کرنا لازم نہیں ہوگا مگر ہمارے نبی کریم ﷺ کے کلام و اخلاق میں سے یہ ہے کہ آپ و اہل کا بہہ قبول کریں اور کرمِ کرم خیال کرتے ہیں کہ اس کا رد کرنا عادات میں غیب ہے۔ اہل کے لیے یہ اور اس کے دل کے لیے اذیت کا باعث ہے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے حق میں اسے واضح کیا، قرآن بنایا جس کی تلاوت کی جاتی ہے تاکہ اس سے حرج و مرہ ہو اور لوگوں کی عادت اور قول میں جو غلطی ہیں وہ باطل ہیں۔

مسئلہ نمبر 14۔ خَالِصَةُ اَلِنْ عورتوں کا اپنے آپ کو بہ کرنا یہ کسی فصلت ہے جو جائز نہیں۔ یہ جو شخص کہ عورت اپنے آپ کو بہ کرے۔ خاصیت کی وجہ یہ ہے کہ اگر وہ عورت دخول سے قبل میرے فرض کرنے کا مطالبہ کرے تو یہ اس کا حق نہ ہوگا۔ جہاں تک غرضہ کے حق میں ہمارے ہاں حقوقِ مذہبیت ادا کرنے سے قبل میرے مطالبہ کا حق ہے اور حقوقِ مذہبیت کی ادائیگی کے بعد میرے شرف کے مطالبہ کا حق ہے۔

مسئلہ نمبر 15۔ غار نے اس پر اصرار کیا ہے کہ عورت کا اپنی ذات کو بہ کرنا یہ کرنا نہیں اور لفظ بہ سے نکاح مکمل نہیں ہوتا۔ مگر امام ابو حنیفہ (2) اور صاحبین سے یہ دعویٰ ہے انہوں نے کہا: جب اس نے بہ کیا اور مرد نے اپنے آپ پر دعویٰ

کو ایسی ہی قریہ جائز ہے۔ ابن حلیہ نے کہا: ان کے قول میں نہیں مگر یہ عبارت اور لفظ یہ کا ذکر کرنا جائز ہے مگر العباد نہیں کی انہوں نے شرط لگائی ہے وہ بیحد و فعال نکاح ہیں (۱)۔ یہ مسئلہ سورہ انفصہل میں مفصل گرد چکا ہے۔ الحمد للہ

مسئلہ نمبر 16۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول و احکام شریعت میں چند چیزوں میں خاص کیا ہے جن میں کوئی دوسرا فرد شریک نہیں۔ یہ فرض، حرمت اور علت کے احکام ہیں یہ امت پر نصیحت کے طور پر ہے جو حضور و علیہ السلام کو عطا کی گئی اور ایسا مرتبہ ہے جو آپ کے لیے خاص ہے۔ چند چیزیں آپ پر فرض کی گئیں جو دوسروں پر فرض نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر چند امور عام کیے گئے جو دوسروں پر عام نہیں تھے آپ کے لیے چند چیزیں رسالہ کی گئیں جو لوگوں کے لیے عام نہ تھیں۔ ان میں سے کچھ متفق طبع ہیں اور کچھ مختلف ہیں۔

جو چیزیں آپ پر فرض کی گئیں وہ ہیں: (۱) ارات کے تہجد۔ یہ کہا جاتا ہے کہ رات کا قیام آپ پر فرض تھا یہاں تک کہ آپ کا ارسال ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **يُنَاقِظُهُ الْمَلَائِكَةُ لِيُخْبِرَهُ** (الحمل: ۶) مضموم یہ ہے کہ آپ پر یہ واجب ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس فرمان کے ساتھ سنو: **وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ الْبَشَرِ مِنْ طَائِفَةٍ لَّنْ** (الاسراء: 79) اس کی وضاحت آئے گی۔ (۲) چاشت کے نفل (۳) قربانی (۴) وتر۔ یہ تہجد کی قسم میں داخل ہے (۵) مسواک (۶) جو تکبیر سے مر جائے اس کا فرض دینا (۷) شریعت کے علاوہ دیگر معاملات میں ذوق اور حسرت سے رت کرنا (۸) عورتوں کو اختیار نہ دینا (۹) جب مل کرین تو اس پر وہ امتیاز کریں اور اس کو عاقبت نہ کریں۔

دوسرے علماء نے کہا: آپ پر یہ بھی فرض تھا جب کوئی منکر دیکھیں تو اس کا انکار کریں اور انکار کو ظاہر کریں کیونکہ کسی کے عمل کو کچھ کر اس سے منع نہ کرنا اس عمل کے جواز پر دل ہے۔ یہ بات صاحب البیان نے ذکر کی ہے۔

جو چیزیں آپ پر حرام ہیں ان کی تعداد دس ہے: (۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی من کو نہ کو نہ حرمت ہے (۲) آپ کے لیے نفل صدقہ لینا حرام اور آپ کی آل کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس میں تفصیل ہے (۳) آنکھ کی نیابت۔ اس سے مراد ایسی چیز ظاہر کرنا جو پوشیدہ امر کے خلاف ہو یا جو چیز ثابت ہو اس سے دھوکہ کھاجب کہ آپ نے اجازت لینے پر کفایت نہ مت کی پھر اس کے داخل ہونے پر ان کے لیے قول کو نرم کیا (۴) اللہ تعالیٰ نے ان پر اس امر کو حرام کیا۔ جب آپ (۵) تکبیر کا رکعت (۶) تہجد نہ پڑھنا رکھنا رکھنا۔ (۷) جو یوں میں تبدیلی کرنا یعنی کئی کو عطا کر دے کہ دوسری عورت سے شادی کرے۔ اس کی بحث آئے گی۔ (۸) ایسی عورت سے نکاح کرنا جس کی محبت تو تپا پند کرتے ہوں۔ (۹) آزاد کو کتابیہ عورت سے شادی کرنا (۱۰) کسی لونڈی سے نکاح کرنا۔

اللہ تعالیٰ نے بعض چیزیں آپ پر حرام نہیں جنہیں اور لوگوں پر حرام نہیں یا مقصود آپ کی طہارت اور پاکیزگی بیان کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر لکھا: **شَرِّبْنَا** اور اس کی تعلیم دینا حرام کرنا یا مقصود آپ کی محبت کی تاکید اور ملنا کا بیان ہے۔ اللہ

اس میں گیارہ مسائل ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ تشریح من شأنا آدمی کہ ہوز اور غیر ہوز دونوں طرح جہاد کیا ہے یہ دونوں قسمیں ہیں۔ یہ جملہ جہاد ہوتا ہے ارجیت الامور اور جہاد۔ جب تو اسے موخر کر دے۔ کوشش کی آپ ملائیں۔ یہ جملہ جہاد ہوتا ہے ناوی ایہ انف پر ہے اس کا معنی اپنے ساتھ ملائے۔ آدمی الف مقصود کے ساتھ اس کے ساتھ ملتا ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ اس آیت کی تائیل میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس بارے میں جہاد اذکر کیے گئے ہیں ان میں سے صحیح ترین قول یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر باری ترک کرنے کی سہولت ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو یوں میں باری واجب نہیں۔ یہ قول اس کے مناسب ہے جو پیچھے کر رکھا ہے۔ یہی وہ معنی ہے جو صحیح میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہے۔ کہا: میں ان عورتوں پر غیرت کرتی تھی جو اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بہک کر لی تھیں (1)۔ میں کہتی: کیا ایک عورت اپنے نفس کو مرد کے لیے بہہ کرتی ہے؟ جب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا: تشریح من شأنا آدمی وکلوا وکلوا من ثمرہ ما رزقکم وہو احسن مما کنتن تعملن تو حضرت عائشہ نے کہا: میں کہتی ہوں اللہ کی قسم میں آپ کے رب کو نہیں دیکھتی مگر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش کو پورا کرنے میں جلدی کرتا ہے۔ اس عرabi نے کہا: یہ عیسیٰ مسیح میں ثابت ہے اسی پر اعتقاد کرنا چاہیے معنی مراد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بیویوں میں اختیار دیا گیا ہے چاہیں تو باری مقرر کریں اور چاہیں تو باری کو ترک کر دیں (2)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان امور میں خاص کر کیا کہ اس معاملہ میں امر آپ کے سپرد کر دیا گیا مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جانب سے باری مقرر کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھا، یہ ازواج مطہرات کے دلوں کو پاکیزہ بنانے کے لیے اور انہیں غیرت کے لیے ان اقوال سے بچانے کے لیے ہوتا تھا جو انہیں ایسے امور تک پہنچا دیتے جو مناسب نہیں ہوتے تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ باری مقرر کرتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی واجب تھا جو اس آیت کے ساتھ آپ سے وجوب ساقط ہو گیا۔ ابوذر زین نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض بیویوں کو طلاق دیے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عرض کی: اہل بیت سے لیے جو چاہیں باری مقرر کر دیں۔ ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملایا وہ حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت حفصہ، حضرت ام سلمہ اور حضرت زینب فہرہ رضی اللہ عنہن۔ ان کی آپ کی جانب سے باری اور مال سب میں برابری تھی۔ ان کو آپ نے سوا کر لیا اور حضرت سودہ، حضرت جویریہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت یونس اور حضرت صفیہ رضی اللہ عنہن تھیں۔ آپ ان کے لیے جو چاہتے باری مقرر کر دیتے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد یہ کہ نہ دلیاں ہیں۔

دشام میں مراد نے اپنے باپ سے دو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اللہ تعالیٰ کے فرمان: تشریح من شأنا آدمی وکلوا وکلوا کے بارے میں یہ قول نقل کرتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا ان عورتوں کے بارے میں ہے جنہوں نے اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کیا۔ اس شخص نے کہا: اسی سے مراد وہ عورتیں ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو بہہ کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے بعض سے نکاح کر لیا اور بعض کو ترک کر دیا۔ ذہری نے کہا: ہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنی ازواج میں سے کسی کو بھی سواغیر کیا ہو بلکہ سب کو اپنے ساتھ لایا۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس اور دوسرے مقاموں کے کہا: اذان مطہرات میں سے جس کو چاہیں طلاق دے دیں اور جس کو چاہیں روکے رکھیں۔ اس کے علاوہ بھی قرآن کی یہ ہے۔ جو ایک کی توجہ سے موجود ہے۔ یہ آیت ایسا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کے لیے سہولت اور راحت کی گنجائش رکھی گئی ہے ہم نے جو معنی اور مضمون بیان کیا ہے وہ دریا و صحیح ہے اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ نمبر 3: مَنَافَةُ النَّاسِ خِدَائِهِمْ میں اس طرف کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان: فَكُنْ مِن شُعَابِ اللّٰهِ تعالیٰ کے فرمان: فَكُنْ مِن شُعَابِ اللّٰهِ تعالیٰ کے لیے مانع ہے کہ اس کتاب اللہ میں کوئی مانع اس کے موانع و موانع سے پیسے نہیں (۱)۔ اس کی کلام کی اعتبار سے گزارش ہے۔ سورہ بقرہ میں مشوفی عثمانی بعت چارہ ادا دینے سے یہ سال و مضمون کرنے والی ہے یہ بھی منسوخ سے پہلے ہے۔

مسئلہ نمبر 4: وَفِيهِ اٰيَاتٌ لِّمَن يَتَذَكَّرُ۔ ایت عباد کا مٹی طیب کرنے ہے۔ عزالت کرنے اس کو زائل کر دیا۔ العزلہ کا معنی ازالہ کرنا، الگ کر دیا ہے، نہیں اگر آپ نے ازالہ کر دیا کہ آپ اپنے ساتھ نہ عزالت کو ملائیں جو ان عزالتوں میں سے ہے جن کو آپ نے ہار دیا۔ یہ الگ کر دیا ہے اور آپ میں سب سے اسے ساتھ میں کرنا چاہتے ہیں تو اس بار سے بھی آپ پر کوئی حرج نہیں ہی طرح اوجاد کا تقصیر ہے۔ انوں طرفوں میں سے ایک دوسرے پر الزام کرتی ہے۔

مسئلہ نمبر 5: فَذَرْنَاهُ عَلَيْكَ۔ کوئی جھکاؤ نہیں۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے: جَنَّتِ السَّيْفَةُ۔

یعنی کشتی زمین کی طرف جھک گئی یعنی آپ پر غماص اور توجہ کا کوئی عجز نہیں۔

مسئلہ نمبر 6: ذٰلِكَ اَوَّلٰى اَنْ تَقْرَأَ اٰیٰتِہٖنَّ۔ قارہ اور دوسرے مقاموں کے کہا: یہ اختیار جو اے آپ کو ان کی صحبت کے بارے میں دیا ہے یہ ان کو راہی کرنے کا زیادہ باعث ہے کیونکہ یہ ہدایتی جانب سے ہے کیونکہ جب وہ جائیں گی کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے یا احسان سے تو ان کی آنکھیں بند کی ہوں گئی اور وہ راہی ہوں گی کیونکہ انسان جب یہ جائے گا اس کا کسی شے میں کوئی حق نہیں تو اسے جو بھی دیا جائے اس پر راہی ہو جاتا ہے اور یہ وہ چیز تصور کی جاتی ہو۔ اگر اسے علم ہو کہ یہ اس کا حق ہے تو اسے جو کچھ ملایا جائے اس پر قانع نہیں ہوتا اس کی غیرت شہ یہ ہو جاتی ہے اور اس بارے میں اس کا حرج نہ پاتا ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کو جو آپ کی بیویوں کا معاملہ ہر دیکھا یہ ان کی زیادہ رضا کا باعث تھا اور زیادہ آنکھوں کی مضحکہ کا باعث تھا جو بھی آپ ان کے لیے کہہ کر ہدایتی کریں یہ جائیں گے کہ ان سے زیادہ کے ساتھ چہرہ ہے۔ اسے تقریباً عینہ جہاد کے منہ اور انوں کے نصیب کے ساتھ بھی قراءت کی گئی ہے۔

اسے معمول کے صیغہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔ اس کے باوجود حضور ﷺ میں ہر بار پڑھنے کے لیے اپنے آپ پر ترجیح کیا کرتے تھے۔ مقصود ان کے دونوں کو پاکیزہ بنانا تھا جس طرح ہم نے اسے پہلے ذکر کیا ہے۔ آپ فرماتے: "اے اللہ! یہ میری قدرت ہے جس کا میں مالک ہوں۔ اور مجھے اس کے بارے میں دامت نہ کر جس کا تو مالک ہے اور میں مالک

نہیں (۱)۔ مراد وہی ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کو ترجیح دے کر اپنے اعلان میں سے کسی نقل میں اس کو ظاہر نہیں کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس بیماری میں بھی افرواحِ صہرات کے گھروں میں تشریف لے جاتے۔ یہاں تک کہ آپؐ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے اس قیام کی اجازت مانگی۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اہل بیت کے ساتھ ہی رکھنا چاہیے۔ ان کے ہاں تھیف ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی افرواح سے اجازت مانگی کہ آپؐ کی بیماری کے دن حضرت عائشہ صدیقہؓ کے گھر میں لڑاؤ نہ ہو تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دے دی۔ نتیجے کے لئے نقل کیا ہے (۲)۔

صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی مروی ہے: ارسوں غلامین پتھر تلاش میں رہتے فرماتے: ”آج میں کہاں ہوا؟“ کہیں میں کہیں ہوا؟“ (35)۔ تو یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دن آئے کہ بوجہ کھجے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اب میرا حق تو اٹھنا تو لی نے آپ سیدنا پیغمبر کی روضہ کو میرے لیے کھلواد میرے بیٹے کے روضہ میں آٹھس کرایا۔

مسئلہ نمبر 7۔ مرد پر لازم ہے کہ اپنی لہوٹوں میں آفہ دن اور ایک رات کے اعتبار سے صداوت کرے اسے عام ماہ کا قس ہے۔ بعض علماء اس حرف کے ہیں کہ یہ رات کے اعتبار سے واجب ہے دن کے اعتبار سے واجب نہیں صحت کا مرض اور اس کا علاج اس کے حق کو قطع نہیں کرے گا۔ اس کے دن اور اس کی رات میں اس کے پاس ٹھہرنا لازم ہے مرد پر یہ بھی لازم ہے کہ اس مرض اور حاجت میں رہائی کیا کرنا تھا وہ اپنی حالت مرض میں بھی رہائی کرے یہاں جب وہ حرکت سے عاجز نہ ہو تو وہ وہاں ہی مقیم ہو جائے یہاں اس پر مرض غالب آئی تھی۔ جب صحت مند ہوتا ہے سرے سے باری کا حکم شروع کرے۔ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، زہری، حنفی اور مسلمان بڑی اس حق میں برابر ہیں۔ بعد الحکم نے کچھ افراد کے لیے دو راتیں اور حنفی بڑی کے لیے آفہ رات ہوئی، جہاں تک اپنی لہوٹوں کا تعلق ہے ان میں اور آزاد بیویوں میں کوئی باری نہیں اور اپنی زندگیوں میں کوئی حق نہیں۔

ہم سب کو ایک ہی روایت میں بخیر نہ کر کے غرضانہ کی رضا مندی کے ساتھ اور ضرورت کے بغیر ایک کی روایت میں منہ کے ان روایات میں کمی اور کے ہاں دفعی نہ ہو۔ حاجت اور ضرورت کی بنا پر بھی اس کے پاس جانے میں اختلاف نہیں کیا ہے۔ آخر جواز کے قائل ہیں۔ اور مانگ اور دوسرے مہارنگ بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ اس حسیب کی کتاب میں اس سے منع کیا گیا ہے۔ اس تکبر مانگ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل کی روایت میں انھیں تھیں حسیب ان میں سے ایک کی روایت ہوئی تو دوسری روایت کے قائل سے آپ پانی بھی نہ پیتے تھے۔ اس کیجئے کہ مہارنگ مانگ نے بھی انھیں روایت نقل کی ہے کہ حضرت معاذ بن جبل کی روایت میں انھیں بوط مومن کی مرض میں بھلا کر مر گئے تھے تو آپ نے دونوں میں فرق انداز کی کہ جس کے بوط مومن کا ہے پہلا نہیں سمجھ کے گا۔

مسئلہ نمبر 9۔ اے ماں ایک برسرہ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا: دونوں میں تعلق اور کسوائے اعتبار سے مساوات کرے جب کہ

[illegible]

وہ سب ایک حال کی ہوں جب ان کی پیشین گوئی مختلف ہوں تو یہ چیز لازم نہ ہوگی۔ اور مالک نے اس امر کی وجہ سے دی ہے کہ
 لباس میں ایک کو دوسرے پر فضیلت دے مگر میلان کے طریقہ پر نہ ہوں۔ جہاں تک محبت اور انحصار کا تعلق ہے تو یہ انسان کے
 اختیار سے خارج ہیں ان میں بدل واقع نہ ہو سکے گا۔

حضور ﷺ کا باری معین کرنے کے بارے میں ارشاد کا یہی معنی ہے: "اے اللہ! جس کا میں مالک ہوں اس میں یہ
 میرا عمل ہے اور جس کا تو مالک ہے اور میں، نہ نہیں اس میں مجھے طاقت نہ کر" (1)۔

امام نسائی اور ابوداؤد نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت نقل کی ہے۔ ابوداؤد کی کتاب میں ہے ثانی اس۔ اس کی
 طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد میں اشارہ کیا ہے: "وَلَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ بِحَبْلِ الْإِيمَانِ أَفَلَا تُخْشَى اللَّهَ أَنْ يَحْكُمَ عَلَيْكَ" (النساء: 129)
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ عَلَيْكَ بِحَبْلِ الْإِيمَانِ" (النساء: 129)۔ اس کی جانب سے نہیں
 نصیب ہے کہ وہ ذات جاتی ہے کہ عباد سے وہ جس ہونے صورتوں میں سے انہیں کے لئے بعض کی نسبت یومین ہے اللہ
 تعالیٰ اسے جانتا ہے وہ ہر چیز کو جانتا ہے۔ "وَلَا يَخْطِئُ عَمَلُهُ شَيْئًا" (النساء: 129)۔ (آل عمران: 5) "يَقْلِبُ امْتِلَافُ
 وَ الْأَخْلَى" (ط) لیکن اس بارے میں اس نے روزگار سے کام لیا، کیونکہ بندہ طاقت نہیں رکھتا کہ بندہ اس میلان سے اپنے
 دل کو بھیر سکے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان مزید کرتا ہے: "وَلَا تَكُن مِمَّنْ يَنْفَرُونَ مِنْ أَثَرِ الْجِبْرِ"۔

اس ارشاد میں یہ بھی ہے: "وَلَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ بِحَبْلِ الْإِيمَانِ"۔

مسئلہ نمبر 10۔ یہ اس کے نزدیک وہ مناسب ہے کہ وہ ممکنہ بندوں جب وہ ان میں سے کسی کو دوسرے کے ساتھ خوشی نہ
 کرے اور وہ ترجیح اور میلان کو اپنی آنکھ سے نہ دیکھے۔ ابوداؤد نے حضرت ابوبررہؓ سے روایت نقل
 کرتے ہیں کہ "میں نے دو چیزیں سنی ہیں اور وہ ان میں سے کسی کی طرف مائل ہونا ہے اور قیامت کے روز آئے گا جب کہ اس
 کی ایک جانب جھکی ہوگی" (2)۔

وَيَوْمَ نَضْفِئُ النَّارُ الْخُفَّيْنِ الْخُفَّيْنِ يَوْمَ نَضْفِئُ النَّارُ الْخُفَّيْنِ الْخُفَّيْنِ۔ یا عالم اور نہ جانے اسے اس مضر کی
 تاکید بنا بھی جائز قرار دے اب اللہ تعالیٰ میں ہے۔ فرماؤں کو جائز قرار نہیں دیتا کیونکہ معنی اس کی تائید نہیں کرتا کیونکہ معنی ہے
 ان میں سے ہر ایک دفعی ہو۔ اس کا معنی نہیں ہوتا ہے کہ سب کو مطلقاً ہے۔ خوشی کے لہذا جو کہ انہوں نے کہا وہ حسن ہے۔

مسئلہ نمبر 11۔ "وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ عَلَيْكَ بِحَبْلِ الْإِيمَانِ"۔ یا منجرب ہے اور شمار اس امر کی طرف ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر کے دل
 میں ایک شخص کی محبت ہے دوسرے کی نہیں، اسی طرح اس سخی میں ہونی چاہی۔ بخاری شریف میں حضرت عمرو بن
 عامرؓ سے مروی ہے کہ کئی مرتبہ میں نے ان سے کہا: "ایک سال کا عید ہے کہ میں نے عرض کی: لوگوں میں سے
 کون آپ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا: "حضرت عائشہ صدیقہؓ" (3)۔ میں نے عرض کی: مردوں میں؟ فرمایا:

یہ آیت دو تھیں، واسطے جن میں لیے ہوئے ہے: (۱) کھانے اور پینے کے آداب (۲) کباب کا حکم۔ حار بن زید نے کہا: یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے آپ کو پریشان کیا تھا۔ پھر انھیں مجبور و مضطرین کے نزدیک یہ ہے، اس کا سبب یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زید کی مظلہ شخص سے شادی کی تو اس پر دعوت دیر کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بایا، جب وہ کھا، کھاتے تھے تو ان میں سے کچھ وہی مختلف طبقے بنا کر بیٹھ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں باہر کرنے لگے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلیہ ابنا مہرہ اور کی طرف کے ہوئے تھے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پریشان کر دیا۔ حضرت انس نے کہا: میں نہیں جانتا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یا کوئی دوسرا کام کیا ہے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خبر دی۔ کہا: آپ چلے یہاں تک کہ گھر میں داخل ہوئے اور میں بھی آپ کے ساتھ داخل ہونے لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اور اپنے درمیان پردہ ڈال دیا اور کباب کا حکم نازل ہوا (۱)۔ کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نصیحت کی جن امور کے ساتھ نصیحت کی جاتی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَجْزَاءَكُمْ الَّتِي طَعَنَ فِيهَا السَّيْفُ بِمَاءٍ مِّنْ مَّاءٍ ۚ فَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُتَذَكِّرِينَ (۲)۔ اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے چہرے اور ہاتھوں کو مرفقوں تک دھو، سر پر ہاتھوں سے مس کر، اور جس پر تلوار کا زخم ہوا اس پر پانی سے دھو، تو تم میں سے یاد دہانہ ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ: یہ آیت دو چیزوں میں سے چند افراد کے بارے میں نازل ہوئی (3)۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانے کے وقت کا تھا، دیکھ کر آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا شروع کرنے سے قبل گھر میں داخل ہو جاتے وہ بیٹھ جاتے یہاں تک کہ آپ کھانا پاتے، پھر کھاتے اور گھر سے نہیں نکلتے تھے۔ انا محل بن حکیم نے کہا: یہ آداب ہے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو سکھایا جو پریشانی کا باعث بنا کرتے (4)۔ ابن ابی ماسک نے کتاب التعلیل میں کہا: کھانا (پریشانی کا باعث بننے والے) کے لیے یہی کافی ہے کہ شرع نے انہیں برداشت نہیں کیا (5)۔

جو تک کباب کے قصد کا تعلق ہے تو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور ایک جماعت نے کہا: اس کا سبب زینب کا بھی گزرنے والا واقعہ ہے (6)۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ایک جماعت نے کہا: اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کی ازواج مطہرات کے پاس نیک اور برے لوگ آتے ہیں۔ کاش! آپ انہیں کباب کا حکم دیتے تو یہ آیت نازل ہوئی (7)۔

مجھے نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہا: میں نے اپنے رب سے تمہیں امور میں موافقت کی ہے (8)۔

مکہ میں ان کے حجاب اور ہر کے تہہ میں حجاب کے بارے میں جو بھی سوال ذکر کیے گئے ہیں ان میں سے یہ صحیح ترین ہے۔ ان دو سوال کے علاوہ جتنے بھی اقوال میں سب کے سب کمزور ہیں، کوئی بھی اصل پر قائم نہیں۔ ان میں سے کمزور ترین دو روایات یہ ہیں جو حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے نبی کریم ﷺ کی بیویوں کو حجاب کا حکم دیا تو حضرت زینبؓ بات افشائے کہنا اسے اس طرح خطاب فرمایا: **اِنَّ اَوْلَا سَاكِنُوْهُنَّ فِتْنًا عَا فَتْنُوْهُنَّ فِتْنًا عَا فَتْنُوْهُنَّ** میں آؤں گا چھاپا یہ بات باطل ہے کیونکہ نبی کریم کا حکم اس روز نازل ہوا جب نبی کریم ﷺ سے پہلے ہی حضرت زینبؓ وحرم میں داخل کیا۔ جس طرح ہجرات کی بات کر چکے ہیں۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی اور دیگر علماء نے اسے نقل کیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا تھا کہ ہے تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ چند صحابہ بھی کھانا کھا رہے تھے۔ ان صحابہ میں سے ایک کچھ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے ہاتھ کو جالے۔ نبی کریم ﷺ نے اسے اچھڑا دیا تو یہ آیت حجاب نازل ہوئی (21)۔

ابن عطیہ نے کہا: قوم کا معمول یہ تھا جب ان کے لئے دعوت دیا گیا اس طرح کی کوئی دعوت ہوئی اور چاہتا جلدی پہنچ جاتا تو انہیں پہننے کا انکار کرتا (22)۔ اسی طرح جب کھانے سے فارغ ہوتے تو اسی طرح بیٹھے۔ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کے لمحہ میں مومنوں کو اس قسم کا طرہ عمل اپنانے سے منع کیا۔ اسی نبی میں سارے مومن داخل ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو جو آپ علیہ السلام پر تمام لوگوں کو لازم ہو گیا۔ انہیں گھر میں داخل ہونے سے منع کر دیا مگر کھانے کے وقت جب اجازت دی جائے۔ اس سے قبل اس قسم کا نہایت بے اعتدال کرد۔

مسئلہ نمبر 2: بیوٹ، النبیؐ یہ اس امر پر دلیل ہے کہ یہ مرد کا ہونا ہے۔ اس کا اس کے قصہ میں فیصلہ کیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بہت سی نسبت مرد کی طرف کی ہے۔ اگر یہ سوال کیا جائے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَاَوْفَا كُنْ مِّنْ مَّشْرُقِیْنَ** **فِیْ بُیُوتٍ مِّنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ وَالْحَكْمَةِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِیْفًا خَبِیْرًا** ہم کہیں گے دیوت کی نبی کریم ﷺ کی طرف نسبت بہت سے اعتبار سے ہے اور بہت سی ازواج کی طرف نسبت نکل کے اعتبار سے ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اجازت دینے کا اختیار نبی کریم ﷺ پر ہو کر دیا گیا ہے۔ جو اس کے کانٹے کا کفن دیکھ کر ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر 3: نبی کریم ﷺ کے گھروں کے بارے میں اختلاف ہے: جب آپ ﷺ کے وصال کے بعد آپ ﷺ کے اہل میں مقیم تھے کیا یہ گھر ان کی ملکیت ہوں گے؟ ملکیت نہیں ہوں گے؟ اس کے بارے میں دو قول ہیں: (1) کہ ایک طائفہ ان کو ہے: یہ تمام ان اذواج مطہرات کی ملکیت ہوں گے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ ازواج مطہرات نبی کریم ﷺ پر تھیں۔ وصال کے بعد اپنی وفات تک ان میں سکونت پذیر رہیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں یہ گھر اپنی حیات میں عطا کر دیے تھے۔ (2) یہ صرف رہائش رکھنے کے لیے تھے جس طرح کوئی قریبی اپنے گھر والوں کو اس میں رکھتا ہے یہ بہت ہی اہم بات ہے۔ موت تک ان کی رہائش ان گھروں میں ہی رہی (24)۔ یہ اس صحیح قول ہے۔ یہی اقوال ہیں جسے

یہ بات کے ساتھ ہونا چاہیے اور ادب کو محفوظ و طہر رکھا جائے اور اس حاضری کو ناپسندیدہ خواہات سے بچایا جائے۔ ان عربیائے نے کہا: "قدرِ بکلام یہ ہے، لیکن جب تمہیں دعوت دی جائے اور تمہیں داخل ہونے کی دعوت دی جائے تو داخل ہو جاؤ ورنہ صرف جہتِ داخل ہونے کے لئے کافی اعازات نہیں۔" اذہ کے جواب میں فاضلِ ضروری ہے: "یونکہ اس میں جزا کا معنی موجود ہوتا ہے۔"

مسئلہ نمبر 5۔ قُرْآنِ کَرِیم میں تَحْلِیْلُ ذَا اَنْفِہِ لَعْنَتِہِ عَلَیْہِ لَکُمُ الْعَرَبِیْنَ نے حکم کیا کہ کھانا کھانے کے بعد سب اٹک اٹک ہو جائیں اور مستحکم ہو جائیں۔ مراد یہ ہے کہ جب کھانے کا مقصود پورا ہو جائے تو گھر سے نکل آنا یا پر لازم ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ داخل ہونا حرام ہے۔ داخل ہو یا صرف اس وقت جائز تھا جب کھانا کھانا ہو۔ جب کھانا ختم ہو چکا تو اس کو سوچ کرنے والی سبب داخل ہو کر حرام و حرمت اپنے اصل کی طرف لوٹ آئی۔

مسئلہ نمبر 6: اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ کھانا سبز ان کی ملکیت کی بنا پر کھانا کھاتا ہے وہ کھانا اپنی ملکیت ہوتے ہوئے نہیں کھاتا کیونکہ قرآن کا کَلَامُ اللَّهِ فَاَنْشِئْهُ اس مہمان کے لیے کھانے کے سوا کچھ نہیں اور کھانے کو ان کی طرف منتقل نہیں کیا اور ملکیت اپنے اصل پر جاتی رہی۔

مسئلہ نمبر 7۔ وَزَعْنَا لِيِنَّ يَنْفَعِيَنِيْكَ اَنْ تَعْلَمَ غَيْرُ لُفْظِ نَجَسٍ پر ہے۔ لیور، فکرِ ضمیر سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ تقدیر کا نام ہے ہوگی غیر داخلین ولا مستانسون یعنی مشغور یہ ہے بات چیت میں دل چسپی رکھنے ہونے کی وجہ سے نزدیک جانے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے حضرت زینب کے لیے یہ کیا تھا۔

اِنَّ ذٰلِكَ لَمَنْ يُؤْفِكُ الْعِلْمَ وَيُؤْخِرُ الْحِلَّ حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ سَبْعَ اَشْهُارٍ ثُمَّ لَا يَكُنْ فَرَسًا مَّا رَاَ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاعْلَمُوا

ترجمہ: جب یہ زمانہ انسان سے مٹا کر بنا پر ہوگا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس علت کی نفی کر دی جو انسان میں اس کا سبب تھی۔ جس میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اس نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے اللہ تعالیٰ حق سے حیا نہیں کرتا، جب عورت کو وہ حکام ہو تو کیا اس پر فعل کرنا لازم ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جب وہ بانی رکھئے تو نہ"۔

مسئلہ نمبر 8۔ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنسأَلْ بَعْدَ الدُّعَاءِ حضرت انسؓ نے فرمایا میں نے چار امور میں اپنے رب سے مصافحت کی ہے (۱)۔ اس میں ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میں نے اپنے رب پر حجاب کو لازم کر لیں، کیونکہ ان کے پاس نیک اور بدکار داخل ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اہل بیت کو نہ فرمایا۔ سرداران کے بارے میں سوال کرنے میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: ایسی چیز جس کو عام طور پر لیا جاتا ہے۔ ایک قول کہ گنہگاروں کی پوجھا جا سکتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا: فرقان کو صیغہ مانگا جا سکتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ بات تمام چیزوں کے بارے میں ہے جس کا مطالبہ کیا جاتا ہے خواہ وہ در و زور ضرورت کی چیز ہو یا دین اور دنیا کے منافع کی چیز ہو۔

مسئلہ نمبر ۹۹ اس آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اعجازِ وحی سے کہ ضرورت کے وقت پر وہ کے پیچھے سے اللہ

سے سوال کیا جاسکتا ہے۔ ان سے کوئی مسئلہ پوچھا جاسکتا ہے۔ اس میں مستثنیٰ اعتبار سے تمام مردوں میں داخل ہیں اور اصل شریعت جس چیز کو اپنے جسم میں ہے وہ اس اعتبار سے بھی تمام مردوں میں شامل ہیں کہ عورت کا تمام بدن پردہ کرنے کا مکمل ہے۔ اس کا بدن اور اس کی فواہ بھی، جسے خراجِ پیمہ گزرنے کا چکا ہے ضرورت کے بغیر اس کا کاپر کرنا جائز نہیں جس طرح اس پر گواہی دینی ہو۔ اس کے جسم میں کوئی بیماری ہو یا کوئی سوال جو عرض آجائے اور اس کے اس متعین ہو جائے۔

مسئلہ نمبر 10۔ بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ لوگ اپنی کریم سونٹھنے کی افواجِ مطہرات سے پردہ کے بھیجے سے چیز لے سکتے ہیں کیونکہ انہی (ناجیہ) کی شہادت جائز ہے اور ناجیہ آدمی اپنی بیوی سے وحلی کرتا ہے محض اس کی شکوہ سے بچون کر لیتا ہے۔ اور انہی علماء نے ناجیہ کی شہادت کو جائز قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک نے اسے جائز قرار نہیں دیا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا: نسب میں شہادت جائز ہے۔ امام شافعی نے کہا: ناجیہ کی شہادت نہیں مگر اس کے بارے میں جس کو اس نے نظر جانے سے پہلے دیکھا ہو۔

مسئلہ نمبر 11۔ **وَلَكُمْ أَهْلُهُمْ فَلْيُؤْكَدُوا وَلْيُؤْكَدُوا** اس سے ان مردوں کا ارادہ کیا ہے جو مردوں کے دلوں میں عورتوں کے متعلق لائق ہونے والے ہیں اور عورتوں کے دلوں میں مردوں کے متعلق لائق ہوتے ہیں۔ یہ تنگ کی زیادہ لگی کرنے والا نا اہلیت کو زیادہ دور کرنے والا اور حفاظت میں زیادہ قوی ہے۔ یہ اس امر پر دال ہے کہ کسی کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ ظنوت میں اپنی ذات پر اعتماد کرے جو عورت اس کے لیے حلال نہیں کیونکہ ایسی عورت سے انکے تعلق رجاس کی حالت کے لیے زیادہ اچھا اس کے نفس کے لیے زیادہ مضر ہے۔ والدہ اور اس کی عصمت کے لیے زیادہ بھروسہ ہے۔

مسئلہ نمبر 12۔ **وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْكَدُوا مِمَّنْ سَأَلَ عَنْهُمُ الْفُجْرَاءُ** اس کے غم کی تاکید ہے۔ ملت کو سوکھ کر کام میں زیادہ بات کا باعث ہوتا ہے۔

مسئلہ نمبر 13۔ **وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا الْأَزْوَاجَ الَّتِي بَيْنَهُنَّ وَالْأَسْمَاءُ** بنی اہزاب، محمد بن عبید سے روایت میں ہے کہ وہ مصر سے دو تھوڑے روایت نقل کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے کہا: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو میں حضرت عائشہ صدیقہ سے نکاح کروں گا تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت اور **وَالْأَزْوَاجَ الَّتِي بَيْنَهُنَّ وَالْأَسْمَاءُ** کی قریشی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت میں کہا: میں نے اس میں کہا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کرنا چاہتا ہے اس سے روایت میں ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو میں حضرت عائشہ سے نکاح کروں گا تو وہ میری بیوی نہیں ہے۔ متعلق نے کہا: (حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے) (1)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: وہ آدمی اس پر شریعتاً برا جو اس کے دل میں دوسرا پیدا ہوگا۔ وہ یہودی کی طرح گمراہ اور جہاد میں دشمن کو گھوڑے پر سوار کرے۔ ایک ظالم کو آواز دیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی خط کو بخش دیا۔ ابن عباس نے کہا: یہ روایت کی گئی ہے (2) کہ یہ آیت اس لیے نازل ہوئی کہ کسی صحابی نے کہا: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو تو میں

حضرت عائشہ صدیقہ سے عقد نکاح کروں گا۔ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے اذیت پہنچی۔ حضرت ابن عباسؓ نے جوہر نے صحابی کا کناویہ نہ کر کیا ہے۔ مکی نے سحر سے روایت نقل کی ہے کہ وہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ تھے۔ میں کہتا ہوں: بخاش نے حضرت روایت کی ہے کہ اس سے مراد حضرت طلحہ تھے، یہ صحیح نہیں۔ ابن عباس علیہ السلام نے کہا: اللہ تعالیٰ حضرت ابن عباس کا بھلا کرے (۱۶)۔ انار سے نزدیک یہ ہے کہ اس سے مراد حضرت طلحہ بن عبید اللہ مراد لینا صحیح نہیں۔ ہمارے شیخ ابو العباس نے کہا: یہ قول پائض فاضل صحابہ سے مروی ہے، مان فاضل صحابہ سے اسکی بات واقع ہونا بہت ہی مجید ہے اور اس کا نقل کرنا سراسر محبت ہے۔ اس قسم کا قول منافق اور جہل کی طرف سے کر سکتا ہے۔ یہ روایت بیان کی جاتی ہے کہ ایک منافق نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو سلمہ کے بعد حضرت ام سلمہ سے شادی کی اور خنس بن مضاف کے بعد حضرت ام سلمہ سے شادی کرتے ہیں اللہ کی قسم! اگر آپ کا وصال ہوا تو ہم بھی آپ کی شادی سے شادیاں کریں گے۔ اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی اور ان کو اس کا حکم دے دیا (۱۷)۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاصہ نہیں میں سے ہے متعدد آپ کی شرافت کو مت ذر ذر اور آپ کے مرتبہ پر آگاہ کرتا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا: وہ ازواج مطہرات جو اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد نکاح میں تھیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا ان کے ساتھ نکاح کرنا کسی کے لیے بھی حلال نہیں، کیونکہ جنت میں بھی آپ کی بیویاں ہیں۔ بے شک جنت میں ایک عورت اس کی بیوی ہوگی دنیا میں جس آخری مرد کے ساتھ اس کا نکاح ہوا تھا۔ حضرت حدیث نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تجھے یہ بات خوش کرے تو جنت میں بھی میری بیوی ہو اگر اللہ تعالیٰ ہمیں جنت میں جمع کرے تو میرے بعد کسی سے عقد نکاح نہ کرنا کیونکہ عورت اپنے آخری غلام کے ساتھ ہوگی (۱۸) ہم علماء کی جو اس بارے میں آراء ہیں وہ کتاب "نہد کرہ" میں جنت کے ابواب میں ذکر کر چکے ہیں۔

مسئلہ نمبر 14۔ غلام کا اس میں انکشاف ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کیا آپ کی بیویاں رہی ہیں یا موت کے ساتھ نکاح زائل ہو چکا ہے؟ جب موت کے ساتھ نکاح زائل ہو گیا یا ان پر عدت ہوگی یا عدت نہیں ہوگی؟ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان پر عدت ہوگی، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو اس وقت یہ آپ کے عقد میں تھیں اور عدت عبادت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان پر کوئی عدت نہیں۔ عدت انکار کی عدت ہوتی ہے عورت کے مباح ہونے کے لیے اس کا انکار کیا جاتا ہے، یہی صحیح قول ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "جو میں نے چھوڑا ہے اس سے بعد میرے الہ و عیال کا شوق ہے" (۱۹)۔ عیال کے لیے ان کا نفقہ بھی مذکور ہے۔ یہ فقہاء زوجیت کے ساتھ خاص ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی زندگی تک ان کے لیے نفقہ اور سکنی بانی رکھا ہے، کیونکہ یہ تو تعلقی بات ہے کہ یہ آخرت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ہیں بانی ماندہ دونوں کا معاملہ مختلف ہے، کیونکہ کوئی آدمی پہنچ جاتا کہ وہ اپنے الہ کے ساتھ ایک ہی گھر میں ہوں گے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ ان میں سے ایک جنت میں ہو اور دوسرا جہنم میں ہو تو مطلق کے حق میں یہ

نے میرے ہاتھوں میں شمار کیا اور کہا: انہیں جہر علی امین نے میرے ہاتھوں میں شمار کیا اور کہا: اسی طرح رب العزت کے ہاں یہ نازل ہوئے۔

اللھم جل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی ابراہیم انتک حمید حمید۔ اللھم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انتک حمید حمید۔ اللھم وثرجم علی محمد وعلی آل محمد کما وثرجت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انتک حمید حمید۔ اللھم تعالٰ علی محمد وعلی آل محمد کما تعالٰ علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انتک حمید حمید۔

ذی قرطبی نے کہا: ان روایات سے کچھ صحیح ہیں اور کچھ کزوہ ہیں۔ ان میں سے صحیح ترین روایت وہ ہے جسے امام مالک نے روایت کیا ہے: یہ روایت کمالیہ ہے اسی پر اعتماد کرو (۱)۔ امام مالک کے علاوہ روایت میں الصلاۃ کے علاوہ رحمت کے الفاظ زاد ہیں اور اس روایت کے علاوہ کئی قوی روایت نہیں۔ لوگوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے دینی امور میں غور و فکر کریں جس طرح وہ اپنے احوال میں غور و فکر کرتے ہیں و بیچ میں عیب اللہ یا نہیں لیتے اور یہ کہ وہ اس کو بتا دیتے ہیں اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی روایات ملتی ہیں یا نہیں جن کی سند صحیح ہو۔ تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بصوت کی کوئی صورت نہ بنے۔ بعض روایات و نصیحتات احادیث ہوتے تو وہ نقص کو پالیتا ہے بلکہ بعض روایات وہ واضح شمارہ پالیتا ہے۔

مسئلہ نمبر 3۔ درود شریف کی فضیلت

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے کہ منہ سے ہونے اور غار فرمایا: جس نے مجھ پر ایک دفعہ درود پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس پر اس کی وجہ سے دس دفعہ رحمتیں نازل فرماتا ہے (۲)۔ حضرت علی بن عیون نے کہا: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا عبادت میں سے افضل عبادت ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں نے اس امر کو اپنے ہاتھ میں لیا ہے و پھر اس کے بارے میں مومنوں کو حکم دیا۔ تمام عبادات اس طرح نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: جو اللہ تعالیٰ سے کسی حاجت کے سوال کرے گا اور وہ کرے تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں درود پڑھنے سے آگاہ کرے پھر اپنی حاجت کا سوال کرے پھر اس کا وقت تمام نبی درود پر کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ دونوں درود قبول فرماتا ہے۔ وہ اس سے زیادہ کریم ہے کہ وہ میان والے کو درود کر دے۔ صحیحین میں اس حدیث میں اس حدیث میں ہے فرمایا: دعا کو آسمان کے نیچے سے روک دیا جاتا ہے۔ یہاں سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا چاہئے (۳)۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا جاتا ہے تو دعا کو پڑھا لیا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کتاب میں مجھ پر درود شریف پڑھا تو فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے رہتے جب تک میرا نام اس کتاب میں موجود رہے گا (۴)۔

مسئلہ نمبر 4۔ نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کے بارے میں علماء میں اختلاف ہے۔ جس پر ہم غور و رجوع

نفس ہے وہ اپنے کئی کئی ملک اور اس کا مستحب ہے۔ اسی مندر نے کہا: مستحب یہ ہے کہ کوئی آدمی ہمارے پرستار ہو۔ اسی ملک
 و سونے اور چاندی پر پروردگار پر ہے۔ اگر کوئی درود کو ترک کر دے تو امام مالک، اہل مدینہ، سفیان ثوری، اسحاق ابن سیرین سے
 وہی کوٹہ و دروس کے علاوہ کئی ایک نماز جائز ہے۔ اہل علم میں سے کئی لوگوں کا یہ قول ہے۔ امام مالک، سفیان سے یہ امر کی
 ہے کہ اگر فی تشہد میں یہ مستحب ہے اور تشہد میں درود کو ترک کرے تو امام مالک، ابو حنیفہ، امام شافعی نے منع کیا ہے۔ تو قومی نے
 نماز میں درود کو ترک کرنے والے نے انکار کیا کہ وہ واجب ہے۔ اس کی وجہ سے ان کے لئے اور واجب کیا ہے جب کہ اجماع میں وہ واجب ہے۔
 کو ترک کرنے سے بھول کر نہ پڑھو۔ اور اگر نماز میں امام شافعی نے کہا: اب نماز میں آخری تشہد میں تشہد کے بعد اور سلام سے پہلے
 درود پڑھو تو وہ نماز قاطعہ ہو کر ہے۔ کہ اگر اس نے تشہد سے پہلے درود پڑھا تو یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ یہ دو قول ہیں۔
 حرمہ بن عکرمہ نے ان سے نقل کیا ہے۔ ان قسم کی روایت، امام شافعی سے نہیں پائی جاسکتی۔ حرمہ سے پائی جاسکتی ہے۔

یہ امام شافعی کے کبار شائقوں میں سے ہیں جنہوں نے امام شافعی کی کتاب لکھی ہیں۔ امام شافعی کے اصحاب نے اس و
 اپنا یہ اس کی طرف باقی ہوئے اور اس پر غور و فکر کیا ان کے نزدیک یہی ان کے مذہب کا خدو و سبب، امام شافعی کے ماننے ہو
 ہے۔ ان کے علاوہ کسی نے اس پر عمل نہیں کیا۔ لہذا یہی نے کہا جب کہ امام شافعی کے اصحاب میں سے یہ تھا کہ
 امام شافعی نے یہ تشہد کے بعد قراں ہے کہ امام شافعی اس میں شامل نہیں۔ اس امر پر انہوں نے کہا کہ یہ تشہد کے بعد قراں
 ہے۔ امام شافعی سے قراں ملنے میں نہیں شامل۔ اس امر کا جواب ہے۔ اس مسئلہ میں امام شافعی پر بحث کی گئی ہے۔ یہ
 طبعیت میں صحیح ہے۔ امام شافعی نے انکار کیا کہ یہ تشہد کے بعد قراں ہے۔ اس میں کئی علماء نے اس پر بحث کی ہے۔ امام شافعی
 درود نہیں۔ وہی عربی درود ہے جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تشہد و ایت سے ہے۔ حضرت ابی ہریرہؓ نے کہا: حضرت
 ابو ہریرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تشہد لیا۔ اس سے تشہد نہیں ہو سکتا۔ اس کو کتاب کی تعلیم دینے والے حضرت عمرؓ نے بھی
 منہ پر تشہد کی تعلیم دی۔ اس میں کئی کئی کتب ہیں۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: انکار کے اصحاب میں سے کہہ دیجئے کہ ان میں کئی کئی کتب ہیں۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔
 جو ان تشہد اور بعد از امام نے انکار کیا ہے۔ ان عربی کے حدیث صحیح کی حدیث سے اسے اختیار و جواب دہانہ کی گئی ہے۔ امام
 کہ امام آپ کی بارگاہ میں درود پڑھیں تو ہمیں آپ کی بارگاہ میں درود پڑھیں۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔
 بتایا اور ان حدیث اور حدیث کے اعتبار سے تحقیق ہو گیا۔ امام شافعی نے اپنی کتاب میں یہی لکھا ہے۔ یہی حدیث ہے۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔
 اسی حدیث پر امام شافعی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔ امام شافعی نے ان کا رد کیا ہے۔
 ہوں کہ وہ نماز مکمل نہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ سے ایک مرتبہ روایت مروی ہے۔ صحیح ہے کہ یہ روایت کا قائل ہے۔
 امام شافعی نے کہا ہے۔

مسئلہ نمبر 5: وکتبتا اثنتی عشرین اور کثرت کثیر نے کہا: یہ آیت کی ترجمہ میں امام شافعی نے کہا: ہوتی تو ان حدیث نے ان

میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ صحابہ کو ظہر دیا کہ وہ آپ کی بارگاہ میں سرم پیش کریں۔ اسی طرح جو بعد کے مسلمان ہیں ان کو بھی ظہر دیا کہ وہ آپ کی بارگاہ میں سلام پیش کریں جب وہ آپ کی قبر پر حاضر ہوں اور جب آپ سے پہنچ کر کاؤ کر گیا جائے۔ امام ترمذی نے بعد عنہ ان بی طبع سے دوا پنے باپ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن تشریف لائے جب کہ اوتار آپ اپنے چہرے سے عیاں تھی، میں نے عرض کی: اہم آپ کے چہرہ پر خوشی دیکھتے ہیں۔ فرمایا: میرے پاس ایک فرشتہ آیا ہے، ان سے کہہ دے کہ آپ کا رب ارشاد فرما ہے کیا آپ کو یہ بات راضی نہیں کرتی کہ کوئی خدا آپ پر درود لگے پڑھے گا۔ میں اس پر اس وقت کہرم آدوں گا۔ کوئی آپ پر ایک دفعہ سلام عرض نہیں کرے گا مگر میں اس پر دس دفعہ سلام بھیجوں گا۔ ان کو میں میرے ارحم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جب میرا سال ہو جائے گا تو تم میں سے کوئی جو آپ سے چٹائی نہیں کرتے گا مگر اس کا سلام جہیل امین سے ساتھ میرے پاس آئے گا۔ جہیل امین کہیں گے: اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم یہ فلاں میں فلاں ہے جو آپ سے پہنچنے کی خدمت میں سلام عرض کر رہا ہے۔ میں جواب میں کہوں گا: علیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔" امام ترمذی نے حضرت عبداللہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "بے شک اللہ تعالیٰ کے لیے فحشے ہیں جو زمین میں سیاحت کرتے ہیں، اور پوری امت کی جانب سے مجھے سلام عرض کرتے ہیں" (2)۔

تیسری آیت: سلام تو اقبال ہے: سلام علیہ۔

إِنَّا أَنبِئُكَ بِذُنُوبِكُمْ ۖ وَرَأْسُكُمُ اللَّهُ ۚ وَتَتَلَوْنَهَا كَلِمَتَ اللَّهِ ۖ تَتْلُوهَا فِي الْمَنَاسِكِ وَالْآخِرَةِ ۚ وَاعْتَدْنَا لَهُمْ

لَهُمْ بِأَهْلِهِمْ

"اے نبی! ہم تجھے بتاتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسول کو اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے محروم کر دے گا۔ جو ان کی اور آخرت میں بھی اور اس نے تیرے ذکر لکھا ہے ان کے لیے دوسرا کون عذاب۔"

کتاب پانچ مسائل میں:

مسئلہ نمبر 1۔ ماہاکس بارے میں اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اذیت دینے سے کیا مراد ہے؟ علماء میں سے جمہور نے کہا: اس کا معنی ہے اللہ کے ساتھ کفر کرنا، یہی بچے اور شریک کو اس کی طرف منسوب کرنا اور اس کی الہی صفت ذکر کرنا جو اس کے شایان نہ ہو (3)۔ اس طرح یہودی نے کہا: اللہ تعالیٰ ان پر لعنت کرتے۔ یہودیوں نے کہا: اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بھرتے ہیں۔ یہودیوں نے کہا: آخرت تک اللہ سے بیٹے ہیں۔ نصوص باللہ۔ شرکوں نے کہا: فرشتے اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں، اور یہ اس کے ثمید ہیں۔ صحیح بخاری میں ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "بنی آدم نے مجھے چھلایا اسے یہ حق تھا، اس نے مجھے گالی دی اور اسے یہ حق تھا" (4)۔ سورہ مريم میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: "اللہ

(1) اس آیت کی تفسیر، حنفی، حنبلی، شافعی، مالکی اور حنفی میں: جلد 1 صفحہ 169

(2) بحوالہ تاریخ، جلد 4 صفحہ 398

(3) بحوالہ تاریخ، جلد 1 صفحہ 139

(4) بحوالہ تاریخ، جلد 1 صفحہ 744

تعالیٰ کا فرمان ہے: "ایں آدم مجھے اذیت دیتا ہے، وہ کہتا ہے: یا خبیثۃ الدھن، تو میں سے کوئی بھی یا خبیثۃ الدھن نہ کہے، ہے شرب شہی، عی و ہرہوں، میں ہی اس کے دن اور رات کو ٹوٹا گا ہوں۔ جب میں چاہتا ہوں ان دنوں کو تقصیر کرتے ہوں" (1)۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک منقول حدیث اسی طرح آئی ہے۔ ان سے ایک مرفوع حدیث بھی آئی ہے۔ "ایں آدم مجھے اذیت دیتا ہے، وہ زمانہ کو گال دیتا ہے میں زمانہ ہوں میں ہی دن اور رات کو اذیت ہوں" (2)۔ اسے امام مسلم نے بھی نقل کیا ہے۔ غرض کہ اس کا معنی ہے: وہ دشویر بنا کر اور ایسا فعل کر کے جسے اللہ تعالیٰ ہی کرتا ہے جس طرح نبیل کرتشور یہی بنانا دوسرے کے علاوہ دوسرے امور۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اللہ تعالیٰ مسعودوں پر لعنت کرے" (3)۔ میں کہتا ہوں: یہ دن چیزوں میں ہے جو مجاہد کے قول کو تقویت باہم پہنچاتی ہے کہ وہ درخت اور دوسری چیزوں کی تصویر بننے سے منع کرتے، انکو کاج یہ سب اختراع کی صفت اور اللہ تعالیٰ کے فعل کے ساتھ کہہ رہے ہیں فعل میں اللہ تعالیٰ ہی ذات منقر ہے۔ سورہ نمل میں یہ بحث کر چکی ہے۔ الحمد للہ۔ ایک فرقہ نے کہا: یہ منادف کے حذف کی بنا پر ہے۔ اس کی تفسیر یہ ہے: یہ وہ دن اور ایام اللہ (4)۔ واللہ تعالیٰ کے دستوں کو اذیت دیتے ہیں۔ جہاں تک اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دینے کا تعلق ہے تو اس سے مراد وہ قسم قبول ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دیتے ہیں، اور ایسے افعال بھی ہو سکتے ہیں جو آپ کو اذیت دیتے ہیں جہاں تک ان کے قول کا تقصیر ہے: وہ سحر، شامرا، کاسی، جمنوں۔ جہاں تک ان کے فعل کا تعلق ہے: اور خود واحد کے موقوف پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رہ میہ کو ذرا اور آپ کے چہرہ کو دھجی کرنا ہے۔ وہ کہہ کر سر میں جب عہد کی مات میں تھے اسی وقت آپ پر ابو جوحینک دینا اس کے علاوہ دوسرے افعال۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت طعن کیا تھا جب آپ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو اپنے حرم میں لے لیا تھا (5)۔ اللہ تعالیٰ کو اذیت اور اس کے رسول کی اذیت کو مطلق ذکر کیا اور مومنوں اور مومنات کی اذیت کو تنزیہ کیا کیونکہ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت جیسو لاحق ہوئی ہے اور مومنوں اور مومنات کو اذیت نہیں ملتی اور یہی حق کے ساتھ ہوتی ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ ہمارے علماء نے کہا: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بنایا تو اس پر طعن یہ بھی مضمون پہنچا کر اذیت ہے (6)۔ صحیح ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ اذیت نفس کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فکر روانہ کیا، اس پر حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو میرے مقرر کیا لوگوں نے ان کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلا (7)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے فرمایا: "اگر تم میں کسی امارت پر طعن کرتے ہو تو تم نے پہلے اس کے باپ کی امارت پر بھی طعن کیا تھا، اللہ کی قسم: یہ اذیت کا سختی ہے یہ مجھے لوگوں میں سے محبوب ترین ہے یہ اس کے بعد مجھے لوگوں میں سے محبوب ترین ہوگا"۔ یہ لفظ اللہ تعالیٰ میرا چاہا ہے وہی تھا جیسو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کے سے تیار کیا تھا ان پر حضرت اسامہ کو میر بنایا تھا اور حضرت اسامہ کو حکم

دیا تھا کہ وہ کوئی "پر حملہ کرے یہ راہی تھی جو موت کے قریب تھی جہاں حضرت زید کا شہید کیا گیا تھا ساتھ ہی حضرت معمر عمار اور حضرت عبداللہ بن رواحہ شہید ہوئے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام سید الکرم یا تھا کہ وہ اپنے باپ کا بدلے لے تو جس کے ذہل میں کچھ شک تھا اس نے آپ کی امارت پر طعن کیا تھا۔ کیونکہ یہ غلاموں میں سے تھے، اپنی غلام کے بیٹے تھے۔ اور اس لیے بھی کہ یہ چوٹی لڑکے تھے۔ کیونکہ اس وقت ان کی عمر اٹھارہ سال تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا جب کہ یہ لشکر مدینہ طیبہ سے بارہ گیس چھٹا تھیں انہیں دور نہیں کیا تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس امر کو نافذ کیا۔

مسئلہ نمبر 3: اس حدیث میں یہ واضح دلیل موجود ہے کہ سون اور منقلہ کی امامت ان کے بغیر پر مگر ہے عمر امامت کبریٰ چاہتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام میں حضرت سالم جو ابو حذیفہ کے غلام تھے انہیں نماز کے لیے امام بنایا۔ حضرت عمر ان کی امامت کرتے جب کہ صحابہ میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور دوسرے کبار قریش ہوتے تھے۔ صحابہ کرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام میں حضرت عمر بن خطاب کو مسلمان میں طے حضرت عمر بن خطاب نے انہیں حکم کرنا پر حال بنایا دیا تھا۔ پوچھا تو ان سے "ذی بکر کو تو میں جانتا ہوں" انہوں نے عرض کی "ان کی اہلی کو۔ پوچھا تو ان کی اہلی کو" ان سے "نہار سے غلاموں میں سے ایک غلام کو ان پر حال بنایا" ان کی اہلی کو کہ "اب یہ کفار کا جاری ہے" "اعلم فرمیں انہیں کو جانتا ہے۔ فرمایا: "خیر وارا انہار سے نبی کا ارشاد ہے" "اللہ تعالیٰ اس قرآن سے ذریعے کی لوگوں کو بلند فرماتا ہے اور ان کی گواہی کرتا ہے" (۱)۔

مسئلہ نمبر 4: حضرت امیر بیچو محبوب تھے محبوب کے بیٹے تھے۔ اسی قبیلہ سے بلائے جاتے تھے۔ ان کا رنگ شہ پر سیاہ تھا۔ ان کے والد روٹی سے بھی زیادہ وسیع تھے۔ ابو داؤد نے احمد بن مسعود سے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ احمد کے علاوہ نے زیادہ حضرت زید علیہ السلام کے والد کے والے تھے اور حضرت امیر شہید قسم کے مقدم گئے تھے۔ یہ بھی روایت بیان کی جاتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر کو بناتے سنوارتے جب کہ وہ چھوٹے تھے ان کے ریشہ کوف کرتے اور ان کی ناک کو صاف کرتے اور فرماتے: "اگر اس سے بھی ہوئی تو ہم سن کو سن کر کرتے" اس کا بناؤ تھا کہ کرتے اور ان سے امر خداوندوں کے لیے محبوب بناتے۔ یہ ذکر کر کے کیا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عربوں کے وقتہ کا سبب ان کا یہ گھٹ خانہ کلام تھا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت پر نازل فرما پر عربی کی شرم روگئی کے وقت تھے حضرت امیر کی اچ سے تھوڑی ہوسر کے یہاں تھک کہ حضرت امیر آئے انہوں نے کہا: "آپ صرف اس کے لیے کہ ہیں۔ انہوں نے یہ بات حضرت امیر کی حکایت بیان کرتے ہیں۔ لے گی تھی۔ ان کا یہی گھٹ خانہ تھا ان کی حکایت کا سبب بن۔ امام بخاری نے اس کا ہم معنی قول نقل کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ رحمہ فرماتا ہے۔

حضرت عمر بن حضرت امیر کے لیے عہد میں پانچ ہزار روپے بیٹے حضرت عبداللہ کے لیے ۱۱ ہزار مہین کیا کرتے تھے حضرت عبداللہ نے عرض کی: "آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر کو نصیحت دی کہ جب کہ میں اپنی جگہوں میں شریک ہوں

جس میں حضرت امام شریک نہیں ہوئے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: حضرت امام تیری نسبت رسول اللہ ﷺ کو زیادہ محبوب تھے اور ان کے والد حضرت زیدؓ تیرے والد کی نسبت رسول اللہ ﷺ کو زیادہ محبوب تھے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے محبوب پر رسول اللہ ﷺ کے محبوب کو ترجیح دی۔ اسی طرح کا زم ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس سے محبت کریں اس سے محبت رکھی جائے اور جس سے بغض رکھیں اس سے بغض کیا جائے (1)۔ مردان نے اس محبت کے برعکس وہ چاہا وہ اس کی سمورت یہ ہوئی کہ مردان حضرت امام بن زیدؓ کے پاس سے گزرا جب کہ حضرت امام بن زیدؓ سے چہرے کے ٹکراتے دروازے کے پاس نماز پڑھ رہے تھے۔ مردان نے آپ سے کہا: تو نے ارادہ کیا کہ ہم تیرے مقام و مرتبہ کو چھینیں جس مقام نے میرے مقام و مرتبہ کو یکساں اللہ تعالیٰ نے جو میرے ساتھ سلوک کیا ہے اور ان سے بھی توں کیا؟ حضرت امام نے اسے کہا: تو نے مجھے عزت دی ہے تو غاشی شخص ہے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا: اللہ تعالیٰ غاشی کا نشانہ کو ناپسند کرتا ہے۔ (دوسرے روایوں کو دیکھو دونوں افراد کو دیکھو خواہ یہ نے حضور ﷺ کے محبوبوں میں نبی کریم ﷺ سے زیادہ کو ازیت دی اور آپ ﷺ کے کہو جس کی شان کر کرنے کی کوشش کی۔

لَقَدْ تَمَّ اللَّهُ أَنْبِيَاءَ بَرَّحَلَاءَ مِنْ دُونِكَ أَمْ كُنْتَ تَعْلَمُ - تیرا دور کرنا ہے اسی سے انجان ہے۔ وَ أَتَمَّ اللَّهُ نَبِيَّائِمَا تَهَيَّئَا اس کا تنہی کہ تیری خدمت نہ چکا ہے۔ اَلْعَلَّامُ بَيْنَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَبَلُوا نَبِيَّائِمَا
وَإِنَّمَا أَهْبَيْنَا ۝

اور جو لوگ دل دکھاتے ہیں مومن مردوں و مومن عورتوں کا بغیر اس کے کہ انہوں نے کوئی (محبوب) کام کیا ہو تو انہوں نے اٹھایا (اپنے سر پر) جہنمیانہ بوجھ ہے اور کھلے منہ کا روجھ۔

مومنوں اور مومنات کو ازیت بھی بھیج اعلان اور بھیج اقوال کے ساتھ ہوئی ہے، جس طرح مہر اور ہتھکنڈے اور پیش منہ سے اس آیت کی مثل ہے جو سورہ فناء میں ہے وَ مَنْ يَكْلَبْ خَطِيئَتَهُ أَوْ إِنَّمَا كُنَّ يَدُ بِرِيءٍ فَقَدْ احْتَبَلُوا نَبِيَّائِمَا تَهَيَّئَا (اعلماء) جس طرح یہاں فرمایا، ایک قول یہ کہ کیا ہے ازیت سے مراد یہ ہے کہ سے خدا پرست کی وجہ سے یہ مذموم چیز کی وجہ سے یا ان کی چیز کی وجہ سے جس کو جب سے تم ان کے نیچے ہو چکے ہو، کیونکہ اس کو ازیت دینا یا انہیں خراج ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی اور رسول اللہ ﷺ پر نبی کی ازیت میں اور مومنوں کی ازیت میں فرق کیا ہے پس کو کھڑا اور دوسرے کو منہ سے کہہ رہا ہے مومنوں کو ازیت دینے کے بارے میں فرمایا: فَقَدْ احْتَبَلُوا نَبِيَّائِمَا تَهَيَّئَا اس کی وجہ سے کہ اس کی وجہ سے کہ وہی ہے۔ روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے فرمایا: میں نے ازیت دینے سے یہ آیت چھیڑی تو میں اس سے کہہ رہا یا اِذَا الَّذِي يَنْفِكُ خُذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا اللہ کی قسم! اس کو انہیں مارتا ہوں اور انہیں بھڑکتا ہوں۔ حضرت ابی نے عرض کی: اے امیر مومنین! آپ ان میں سے نہیں ہے۔ آپ تو معصوم اور

مسئلہ نمبر 4۔ چادر کے لٹکانے میں عمامہ نے اختلاف کیا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت حمیدہ سلمانی نے کہا: اس کی صورت سو ہے کہ عورت اسے بول لپیٹ لے کہ عورت کی سرف تک آنکھ دکھائی دے نہیں لے کر جو وہ دیکھے 11۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور قتادہ نے کہا: اس کی صورت یہ ہے کہ پیشانی کے اوپر ادا ت لپیٹ لیں اور اسے اندر دے بھجرات چے تاکہ پر بھرا دے آخر چادر اس کی آنکھیں خراب نہ ہوں، دوسرے اور چہرے کے اکثر حصہ چھپ کر نہ آجائے عورت حسن بصری نے کہا: وہ اپنے نصف چہرے کو بوجھ کر رکھے۔

مسئلہ نمبر 5۔ اللہ تعالیٰ نے تمام عورتوں کو پردہ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کا پردہ یہاں ہونا چاہیے کہ اس کی جگہ وہاں نہ کرے ہاں جب وہ اپنے خاتمہ کے پاس ہو تو جو چاہے لباس پہنے کیونکہ مکر کو مکر ہی کاٹتا ہے کہ جیسے چاہے لطف نہ ملے اور یہ امر ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات عیدار نہ لے تو کہا: سبحان اللہ سبحان اللہ ما اذنن سبیلۃ من اغفل و ما اذ افتاح من اغفل من یوقظ صاحب النعمۃ لرب کاسیۃ فی الذلینا عار یوقیہ من اخرقہ۔ ان کے اٹھنے کی رات گئے نئے ازل ہوئے اور آج رات گئے نئے نئے کھانے کو لے گئے آئی خبر ہے کہ ان کو توں بچا کر کے گاؤں میں بچوایا گیا کہ بچہ تن کرنے والے آخرت میں لٹکے ہوں گے۔ پردہ ریت کی گئی ہے کہ حضرت امیہ کبھی جب برقیں لے کر پاس۔ وہ اس نے کوئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نکالیں سے بنا پھر مطلق فرما دیا فرمایا: اس کے لباس سے نہیں بن دو اور اپنی بیوی کو نہ لطف دے۔ وہ اس سے اذیصلی بنا لے (3)۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ارشاد فرمایا: اپنی بیوی کو حکم دیا کہ وہ اس کے نیچے کوئی چیز نہ لے تاکہ وہ کچھ اس کے جسم کی ہلاکت نہ دکھا بہت کرنے لے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے عورتوں کے لیے ہر ایک کچھ ہاں کا ذکر کیا تو فرمایا: لباس پہننے والیاں، تنکے بدن والیاں اور خوشحال عورتیں بد بخت عورتیں۔ ان کو قسم کی عورتیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئیں جن پر ہر ایک لباس تھا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اگر تم کو کوئی عورت یہ لباس عورتوں کا نہیں اگر تم غیر کو کوئی عورت اس سے لطف اندوز نہ کرو۔ آپ رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئی اس پر کتاس سے بی اور مٹی تھی جس کو مٹھل سے دھوا گیا تھا۔ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اسے دیکھا تو فرمایا: تو سہو کر رہا میں ان کوں۔ جس ایک عورت یہ لباس پہنتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے کہ انہی عورتیں جو لباس پہنتی ہیں ان کے پاس نہ ہونے کی وجہ سے دیکھنے والی ہوتی ہیں جھانکنے والی ہیں ان کے ہاتھ مٹی اور ان کی زبانوں کی طرح ہوتے ہیں اور ان کے اعضاء نہیں ہوں گی اور ان کی خوشبو بھی نہیں پائیں گی (4)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: مسلمان عورتوں کو کبھی چیز نہ ملے کہ جب اسے کام ہو تو وہ وہی چیز لے لے یا اپنی پاداش کے بوسیدہ کپڑوں میں لٹکے واسطے آپ کو پوشیدہ رکھے ہوئے ہوئے کوئی بھی نہ جائے یہاں تک کہ وہ اپنے کمرہ والیں آج۔

لِأَنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّطَّاعِينَ لِّمَا يَأْمُرُهُمْ رَبُّهُمْ بِهِمْ وَلَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ

إِلَى السَّبِيلِ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْكُتُبَ وَالْجُنُودَ وَالْأَنْبِيَاءَ

لَمْ يَكُنْ لَهُمْ قُوَّةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا عَلَى رَأْسِ سَبْعٍ مِّنَ النُّجُومِ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّبُحَةُ

ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان میں ایسے لوگ تھے جو ظواہی اڑایا کرتے تھے، کچھ لوگ ایسے تھے جو جنگ کی بنا پر غورگوں کا بیجا کیا کرتے تھے اور کچھ لوگ ایسے تھے جو مسلمانوں میں شک ڈالنا کرتے تھے۔ مگر وہ اور شجر بن حوشب نے کہا: اَلَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ فُلَانٌ مِّنْ قَوْمٍ سَعَادَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ کے دلوں میں بدکاری کا میاں ہے۔

ظاہر ہے کہ: یہ آیت عورتوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ مسلمان کہیں نے کہا: یہ بدکاریوں کے بارے میں نازل ہوئی (۱)۔ مگر قریب قریب ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اَلَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ اَوَّلَ الْيَوْمِ فِي فُلَانٍ مِّنْ قَوْمٍ قَوْمٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ایک ہی چیز ہیں۔ انہیں الفاظ سے تعبیر کیا۔ اس کی دلیل سورہ بقرہ کے آغاز میں منافقین کی آیت ہے۔

اَلَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ فِي الْكُتُبِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَعَادَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ کے بارے میں بری خبریں دیا کرتے تھے۔ جب وہ سب اندھ سوختہ بن گئے تھوئے نظر باہر بات تو وہ کہتے: انہیں غیبیہ کر دیا گیا ہے یا انہیں شکست ہو گئی ہے اور دشمن قریب پہنچا چاہتا ہے، ایہ ظاہر اور دوسرے لوگوں کا قول ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ کہہ کرتے تھے: سب صدایے لوگ ہیں جن کی بیویاں نہیں ایسی لوگ لوگوں سے جھجھکا کر کرتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ مسلمانوں میں سے ایک جماعت تھی جو فتنہ کو پسند کرنے کی بنا پر جھوٹی خبریں پھیلا کر کرتے تھے۔ بہتان ڈالنے والوں شب سے مسلمان لوگ بھی تھے لیکن وہ فتنہ کو پسند کرنے کی بنا پر اس میں داخل ہوئے تھے۔ حضرت ابن عباس سے خبر کرنے لگا: ارجاف سے مراد فتنہ کو تلاش کرنا ہے (۲)۔ ارجاف سے مراد غم میں مبتلا کرنے کے لیے مجبور اور باطل کو عام کرنا۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد اول کو حرکت دینا ہے۔ یہ جملہ کہ جو ۲ ہے ارجاف ارجاف فرجف فرجف ارجاف میں حرکت ہوئی اور اس میں زلزلہ برپا ہوا۔ رجفان سے مراد شدید اضطراب ہے۔ رجاف سے مراد سمندر ہے، سمندر کے زلزلے ہونے کی بنا پر اسے یہ نام دیا گیا ہے۔ شاعر نے کہا:

لِأَنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ فِي الْكُتُبِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَعَادَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وہ ہر شام گوشت کھاتے ہیں یہاں تک کہ سورن سمندر میں غائب ہو جاتا ہے۔

ارجاف کی جمع ارجاف ہے اس کا معنی خبریں ہیں۔ قد ارجفوا انشادوا اس میں داخل ہوئے۔ شاعر نے کہا:

فَلَمَّا رَأَى عِيسَى بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَارْجَفَ بِأَرْجَافِهِ بَارِغًا حَامِدًا

اگر تم میں ان کے نقل پر عار دے تو ہو اسلام میں باقی اور حامد داخل ہو گیا ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

لہذا راجیف یا بن اللہوم توجعتی ولی ابراجیف جدت انلؤقر والغور
اے کہنے کیا تو مجھے ابراجیف کی رحمگی دیتا ہے اور تو نے لگان کیا کہ ابراجیف میں لامت اور ذلت ہے۔

اور جوف حرام ہے کیونکہ اس میں لذت ہوتی ہے۔ آیت اس امر پر دال ہے کہ ارجاف کے ذمہ بیعت عزت و احترام ہے۔

مسئلہ نمبر 2۔ لشعر یثقل پیٹیم تم تجھے ان پر مسلط کر دیں گے تو آپ قتل کے ذریعے اس کی جزیں کاٹ دیں گے (1) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: دو عورتوں کو الذیت دینے سے نہ رکے اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پر تسلط عطا کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وَلَا تَضْلِي عَنْ أَصْحَابِكُم فَاتَّابِكُمْ وَأُولَٰئِكَ لَا تَتَعَمَّقُ عَلَى ظُنُونِهِ (التوبہ: 84) اللہ تعالیٰ نے ان پر لعنت کرنے کا قسم دیا۔ یہی وہ افراد ہیں۔ محمد بن یزید نے کہا: اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پر اس آیت میں جو اس آیت کے بعد ہے تسلط عطا فرمایا جبکہ کلام اس کے ساتھ متصل ہے۔ واللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: أَتَيْتُمَا شُعْبَةَ الْأَيْحُذِ وَأَوَّلَ قَبِيلٍ لَا تُشْقِيَانِ (2) اس آیت میں ان کو قتل کرنے اور ان کو بکڑے کا امر ہے جب وہ اتفاقاً ہمدان و ارجاف پر قائم رہیں تو یہ ان کا قسم ہے۔

حدیث میں بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: الحسب یقتل فی الجبل والغریم (2) پانچ چیزیں ایسی ہیں جن کو قتل اور حرم میں قتل کیا جائے گا۔ اس میں امر کا سنی ہے یہ حدیث آیت کی طرح قسم میں برابر ہے۔ نفاس نے کہا: اس آیت کی تعبیر میں جو قوال کیے جاتے ہیں ان میں سے یہ سب سے خوبصورت ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے، وہ ارجاف سے رک گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر آپ کو تسلط عطا نہ کیا۔ لشعر ینک کا لام لام قسم ہے جسم ہی پر واقع ہو رہی ہے۔ ان پر لام داخل کیا گیا تاکہ قسم کا مشہور آئے۔

مسئلہ نمبر 3۔ لَمْ لَا يَجَاوِزُ ثَلَاثًا ضمیر سے مراد مذہبیہ ہے۔ (3) لَمْ لَا يَجَاوِزُ ثَلَاثًا ضمیر سے مراد حال ہے۔ اور اس طرح دو کلمہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا کیونکہ وہ تھوڑے سی تھے۔ یہ افراد کے درجہ اول میں سے ایک جواب ہے۔ اس کے نزدیک بھی دلتی ہے۔ وہ آپ کے پاس نہیں رہے مگر اپنے قلیل ہونے کی حالت میں۔ اور جواب ہے معنی ہو بہو وقتاً قلیلاً مگر تھوڑا وقت، یعنی تیرے ساتھ تھوڑا وقت ہی رہیں گے، یعنی وہ اس میں تھوڑا عرصہ رہیں گے یہاں تک کہ ہلاک ہو جائیں گے۔ تو یہ تھوڑا عرصہ یا تھوڑا طرف کی صفت ہو گا۔ یہ اس پر دال ہے کہ جمود مذہبیہ میں آپ کے ساتھ دور با ہے تو وہ "جار" ہے۔ سورۃ النساء میں یہ بحث گزر چکی ہے۔

مسئلہ نمبر 4۔ فَلَمْ يَزِدْ فِي مَقَامِي مُحَمَّدٌ بَنِي يَزِيدَ کے ہاں اس پر کلام عمل ہوتی ہے۔ یہ حال ہونے کی مشیت سے منصوب ہے۔ ابن ہشامی نے کہا: قِيلَ لَكَ فَلَمْ يَزِدْ فِي مَقَامِي اس پر وقت آ کر آجھن ہے۔ نفاس نے کہا: یہ ہاڑ ہے کہ (4) قِيلَ لَكَ پر کلام عمل ہو اور فَلَمْ يَزِدْ فِي مَقَامِي (کاف) کے طور پر ہو۔ اس طرح بھی بن لڑنے قرأت کی ہے۔ وَأَضْرَأْتُكَ خَشَاةً

جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ وَبَرُّهُ قَبْلُ الْخَيْرِ لَبِيبٌ** (الاعراف) اچھی بات نہیں فرمایا کیونکہ رحمت کی غلطی طرف پھیر دیا گیا ہے، کیونکہ اس کی تائید اصل میں نہیں۔ یہ بحث متصل مزرعہ کی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: قیامت کے وقت کوئی رکھتا کہ بندہ ہر وقت اس کے لیے مستعد رہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرَيْنَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۖ خُلِيَ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالنَّاصِرِينَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ لِقَاءَ اللَّهِ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ

”بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے محروم کر دیا کفار کو اور تیار کر رکھی ہے اس نے ان کے لیے بھڑکی آگ وہ ہمیشہ رہیں گے اس میں تا ابد نہ پائیں گے کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار۔“

اللہ تعالیٰ نے کافروں کو دھتکار دیا اور انہیں دور کر دیا، لعن کا معنی دھتکارنا اور رحمت سے دور کرنا ہے۔ سورہ بقرہ میں اس کی وضاحت کر چکی ہے۔ **فِيهَا آتَيْنَا لَهُمُ الزَّمِيرَ سَعِيرًا** کے لیے بے سیر کو سوٹ کر دیا کیونکہ یہ اللہ کے معنی میں ہے وہ کوئی ایسا دھتکار نہیں پائے گا جو انہیں اللہ تعالیٰ کے عذاب اور اس میں ہمیشہ رہنے سے نجات دھارے۔

يَوْمَ تَقُفُّ أَرْجُلُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ لِمَ كُنَّا كُفَرًا ۖ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ وَآخُذُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۚ وَأَخْلَفُوا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ كَيْدَهُمْ

”جس روز منہ کے بل آگ میں پھینکے جائیں گے تو (بھدیاں) کہیں گے: اے کاش! ہم نے اطاعت کی ہوتی اللہ تعالیٰ کی اور ہم نے اطاعت کی ہوتی رسول اکرم کی۔ اور عرض کریں گے: اے ہمارے رب! ہم نے جبر و دہش کی اپنے سربراہوں کی اور اپنے بڑے نوکرانوں کی پس ان (خالصوں نے) ہمیں بہکا دیا سیدھی راہ سے۔“

يَوْمَ تَقُفُّ أَرْجُلُهُمْ فِي النَّارِ باس قراءت، اء کے ضم اور لام کے فتح کے ساتھ ہے اور فعل مجہول ہے۔ معنی بھالنا اور ان اسحاق نے غلبہ خون اور لام مسکور کے ساتھ قراءت کی ہے۔

وَأَخْلَفُوا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ كَيْدَهُمْ مضروب ہے۔ پھیلنے پر قراءت کی ہے۔ غلبہ تاہ مضروب اور لام مسکور ہے معنی یہ ہے جنہم ان کے جبر و دہش کے۔ یہ اٹنا آگ کی ایک کے ساتھ ان کے دلوں کو بدل دینا ہے۔ کسی لمحہ وہ سیاد ہو جائیں گے اور کسی لمحہ برباد ہو جائیں گے۔ جب ان کی جلدوں کو دوسری جلدوں سے بدل دیا جائے گا تو وہ اس وقت قنار کریں گے کہ وہ گھبراتے رہتے۔ **يَقُولُونَ لِمَ كُنَّا كُفَرًا** یہ جائز ہے کہ معنی ہو جس روز ان کے چہرے آگ میں آگئے جائیں گے تو اس روز کہیں گے: ہمارے کاش!۔

أَخْلَفُوا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ كَيْدَهُمْ یہ کفر نہ کرتے تو ہم اس عذاب سے نجات پا جاتے جس طرح ممکن نجات پا گئے۔ یہ الف فو اصل میں واقع ہوتا ہے اس پر وقف کیا جاتا ہے اور وصل نہیں کیا جاتا کی طرح الجہلا ہے۔ سورت کے آغاز میں یہ بحث مزرعہ کی ہے۔

حضرت حسن بصری نے اس کی قراءت کی انا اخلفنا سادتنا یعنی اء کے نیچے کسر پڑھا ہے۔ یہ سادہ نقلی فتح ہے۔ اس قیامت میں تخلیق سے جھڑک ہے۔ سادہ یہ مسجد کی جمع ہے۔ یہ لفظنا وزن ہے جس طرح کثیف، لہو، سادتنا یہ جمع کی

جمع ہے۔ سادہ طور پر کہنا اور دونوں کا ایک ہی معنی ہے۔

تقریباً یہ لکھا: اس سے مراد وہ سردار ہیں جو غزوہ بدر کے موقع پر مشرک فوج کو کھانا کھلایا کرتے تھے (۱)۔ اخیر یہ ہے کہ یہاں مشرک اور منافقین میں جو قحط مین اور سردار ہیں ان کو یہ لفظ عام ہے۔ یعنی ہم نے تیری نافرمانی کر کے ان کی اطاعت کی اور جس امر کی طرف بھی انہوں نے ہمیں دعوت دی ہم نے ان کی پیروی کی۔ **فَاَصْحَابُؤُنَا فَنَشِيبُهُمْ** انہوں نے ہمیں اسپیل یعنی توجہ سے گمراہ کر دیا۔ جب جادو کو حذف کر دیا گیا اور فصل کے ساتھ اسپیل کو مٹا دیا گیا تو اس پر غصہ آئی، امثال کا لفظ حرف جار کے واسطے کے بغیر وہ معمولوں کی طرف متغیر نہیں ہوا جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **لَقَدْ اٰصْلٰقَیْہِیْنَ الذِّیْکَ (الفرقان: 29)**

رَبُّہُمَا اٰیْمٌ ضَعُفَیْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَظْمُ لَعْنًا کَبِیْرًا ۝

”اے ہمارے رب ان کو دو گنا عذاب دے اور لعنت بھیج ان پر بہت بڑی لعنت۔“

رَبُّہُمَا اٰیْمٌ ضَعُفَیْنِ مِنَ الْعَذَابِ تقریباً یہ لکھا: مراد عذاب دنیا اور عذاب آخرت ہے (2)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: کفر کا عذاب اور گمراہ کرنے کا عذاب ہے (3)۔ یعنی جس قدر تو ہمیں عذاب دیتا ہے ہمیں اس کا دو گنا عذاب دے کیونکہ وہ گمراہ ہوئے اور انہوں نے گمراہ کیا۔ **وَالْعَظْمُ لَعْنًا کَبِیْرًا** حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں: آپ کے اصحاب، یعنی انور عالم نے باہر کے ساتھ قراءت کی بانی قراء نے عام کے ساتھ قراءت کی۔ اسے ابو حاتم، ابو عبیدہ اور عباس نے اپنا یا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے **اَوْفَیْکَ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ یُتْلُوْنَ تِلْکَ اٰیٰتِہُمُ الْکُبْرٰی ۝ (البقرہ)** یہ معنی اکثر واقع ہوتا ہے۔

محمد بن ابی اسیری نے لکھا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں عسکان کی مسجد میں دوں گا ایک آدمی مجھ سے اس آدمی کے پاس میں مناظرہ کر رہا ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے نفی رکھتا ہے۔ اس نے کہا: **وَالْعَظْمُ لَعْنًا کَبِیْرًا** اس نے یہ بات بار بار مجھ سے کہی پھر وہ غائب ہو گیا۔ وہ اسے عام کے ساتھ ہی کہتا۔ باہر کی قراءت ۴۰ کے معنی کی طرف ہی راجع ہے کیونکہ جو چیز بڑی ہوتی ہے وہ کثیر اور عظیم قدر والی ہوتی ہے۔

لَا یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِلَّا تَتْلُوْا کَآلَیْنِ اِنَّ اَکْثَرَ اَکْثَرِ اٰیٰتِہٖ وَمَا تَقَالُوْا وَ کَانَ

حَسْبَکُمُ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ ۝

”اے ایمان والو! ان (یہ بتوں) کی طرح جنہوں نے سوئی کوئی یا پس بری کر دیا انہیں اللہ تعالیٰ نے اس سے جو انہوں نے کیا اور آپ انہوں کے نزدیک بڑے شان والے تھے۔“

جب اللہ تعالیٰ نے منافقوں اور کفار کا ذکر کیا جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو الیت دی متعدد مسلمانوں کو ایسی چیزیں سے نفیر دلا کر تھا جو الیت کا باعث ہوتی ہیں اور ایسی اسراہیل کے ساتھ مشابہت ہے۔ مسلمانوں کو صحیح کیا جنہوں نے اپنے نبی

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایت دی تھی۔ علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کس طرح اذیت دیتے تھے؟ اتفاقاً میں نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی ہوت یہ تھی کہ وہ یہ قول کرتے تھے: زید بن محمد! وہ اس نے کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت یہ دی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مال تقسیم کیا تو ایک انصاری نے کہا: یہ دینی تقسیم ہے جس کے ساتھ اہل تنزیل کی رضا کاراؤ نہیں کیا گیا۔ جی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس کا ذکر کیا گیا تو وہ سب سے پہلے ہمارا ہی ہوئے۔ فرمایا: "انہما کانیاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر مدغم فرمائے انہیں اس۔" سزا و اذیت دی تھی تو انہوں نے صبر کیا (۱۱)۔

جہاں تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دینے کا تعلق ہے تو حضرت ابن عباس اور ایک جماعت نے کہا: اس سے مراد وہ ہے جسے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث اپنے صحن میں لیے ہوئے ہے۔ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "انہما امرائیں نکلے غلے میں کیا کرتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وہ کا بہت زیادہ اہتمام کرتے اور اپنے بدن کو چھیاتے۔ کچھ لوگوں نے کہا: ان کے قصصیں سوچے ہوئے ہیں، انہیں برص کا شرف ہے یا کوئی اور آفت ہے ایک روز آپ شام کے علاقہ میں ایک چشمہ پر غسل کرنے کے لیے گئے اپنے کپڑے ایک بچہ پر رکھے وہ بچہ آپ کے کپڑوں کے ساتھ جگہ کھڑا ہوا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بے لباس اس کے پیچھے دوڑے آپ کہتے: اے بھرا میرے کپڑے سے اے بچہ میرے کپڑے یہاں تک کہ وہ بچہ غریبی، امراہٹل کی ایک جماعت میں نہ پہنچے۔ انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا جب کہ آپ بھاگتے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور سب سے متصل صورت پر تھے۔ آپ میں ایسا مادہ شکر تھا جس کا انہوں نے ذکر نہ کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان: ﴿فَذَرُوا آلَهُمْ وَنِسَاءَ آلِهِمْ﴾ کا یہی مفہوم ہے۔"

امام بخاری اور امام مسلم نے اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔ الفاظ مسلم شریف کے ہیں: "ابوہریرہ نقل کرتے ہیں کہ یہ کہتے تھے: وہ ایک اور سے کی ٹرگا دو دیکھ کر تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام الگ تھلک غسل کیا کرتے تھے۔ انہوں نے کہا: اے اہل حشر! حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوئی چیز نہیں روکتی کہ وہ میرے ساتھ غسل کریں مگر یہ کہ ان کو اور وہ (بعضیتیں کا سون جانا) کی بیماری ہے۔ ایک روز حضرت موسیٰ علیہ السلام غسل کرنے کے لیے گئے آپ نے اپنے کپڑے ایک بچہ پر رکھے وہ بچہ آپ کے پیر سے لے کر بھاگ گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے تیزی سے دوڑے آپ کہتے: اے بھرا میرے کپڑے سے اے بچہ میرے کپڑے یہاں تک کہ وہ امرائیں نے آپ کی ٹرگا دو دیکھ لیا۔ انہوں نے کہا: اے اہل حشر! حضرت موسیٰ علیہ السلام میں تو کوئی بیماری نہیں۔ بھرا خیمہ کیا یہاں تک کہ آپ کو دیکھا گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے لے لیے اور بھرا کو مارنے لگے۔ حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ: اے اہل حشر! حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مارنے سے بھرا میں بچہ یا موت نشان تھے۔ یہ ایک قول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ: نبی امراء نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دی کہ انہوں نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے (۱۲)۔ وہ دو آدمی ہوں

۱۱۳۔ اے مقلق ہو، پھر اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ وہ قول سدید پر، علمائے کرام کو درست کر کے اور کتابوں کو بخش کرے گا۔ تیرے لیے درجہ اور رفعت و عزت کے اعتبار سے یہ کافی ہے۔

جس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی ان امور میں اطاعت کی جتنا کا سے حکم دیا اٹھایا اور جس سے اسے منع کیا گیا تو اس نے بڑی کامیابی حاصل کی۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَالشُّرَكَاءَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَنِ اللَّهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

انہم نے جیٹ کی سیاحت و مہمانوں اور زمین اور پھولوں کے سامنے (کہ وہ اس کی ذمہ داری اٹھائیں) جو اس کی
نے انکار کر دیا اس کے اٹھانے سے اور وہ بڑھ گئے اس سے اور اٹھائیں اس کو اٹھانے سے، اب شک یہ تصور ہم بھی ہے
(اور) انہوں نے بھی جاکر عذاب دے انہ تعالیٰ تعذیب کرنے والوں اور تعذیب کرنے والوں اور شرک کرنے والوں
اور شرک کرنے والوں کو عذاب عظیم دے گا انہ تعالیٰ تعذیب کرنے والوں اور تعذیب کرنے والوں اور شرک کرنے والوں
بہت جتنے والا پرہیزگار فرماتے والا ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے اس صورت میں ادھام کو پھینک دیا، جن ادھام کو بھی بیان کیا تو ادھام کے استہرام کا علم ہو گیا۔ ناست کے قول کے مطابق دین کے تمام فرائض کو عام ہے اور مسجد کا قول ہے۔ تہذیبی تعلیم کو مہمان نے سامعین کو نصیر سے دوستانہ بنی عبد اللہ سے دو گھنٹہ تک یاد دہان جو برے و اشرک سے دو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے فرمایا: اے آدم! میں نے قاتلوں اور چھینے والوں کو بخش دیا تو وہ اس کو ناپاکی سمجھ کر اپنا کھانا کھا سکتا ہے جو یکھو اس میں ہے! حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی: اے اللہ سے رب! اس میں کیا ہے؟ فرمایا: اگر تو نے اس کو اغوا کیا تو تمہیں انجر دیا جائے گا و اگر تو نے طاعن کر دیا تو تجھے عذاب دی جائے گا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے اغوا کیا اس چیز کے ساتھ جو اس میں ہے۔ تو حضرت آدم علیہ السلام جنت میں اسے مسجد بنائے حضرت جنتا صریحاً پہلی نماز سے (آخر عصر کی نماز کا وقت) کو ہے، یہاں تک کہ شیطان نے آپ کو جنت سے نکال دیا۔ ۱۱۔

امانت سے مراد وہ فرائض ہیں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ان پر ایمان بنایا۔ ان میں سے بعض کی تفاسیل آج ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ چہرے سے کہا: یہ اسوائے امانتیں ہیں جس طرح اور ہمت (بخاری 21)۔ ان میں یہ بھی روایت مروی ہے کہ وہ تمام فرائض ہیں ان میں سے عشاء و تہجد مال کی امانت ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے کہا: یہ بھی امانت میں سے ہے کہ عورت اپنی

قَالَ لَمْ يَكُنْ: جب یہ بات ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ضرب الامثال میں جان فرماتا ہے اور ہم پر ایسی خبر وارد ہو جو ضرب النثل کے طور پر آتی ہے تو اس کا اصل ضرب النثل پر کرنا ضروری ہے۔

ایک قوم نے کہا: آیت عاز میں سے ہے۔ جب ہم نے امانت کے بوجھ کو آٹانوں، زمین اور پہاڑوں کی قوت کے ساتھ موازنہ کیا تو ہم نے دیکھا کہ وہ اس کی طاقت نہیں رکھتے۔ اگر یہ چیزیں ہلام کر نہیں تو انکار کر دیتیں اور ذرا جانتے۔ اس معنی کو اپنے اس ارشاد کے ساتھ تعبیر کیا: اِنَّا عَزَّوَجَلَّ اَنَا عَزَّوَجَلَّ یہ اسی طرح ہے جس طرح نیر قول ہے: حضرت الحسن علیہ السلام نے اس کی قوت کو سامانِ فباہ میں نے بوجھ اونت پر پیش کیا تو اس نے دھانے سے انکار کر دیا، جب کہ تو یہ یاد اور دیکھا ہو کہ تو نے اس کی قوت کو سامان کے بوجھ کے ساتھ موازنہ کیا تو تو نے دیکھا کہ وہ اس سے قاصر ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: عَزَّوَجَلَّ یہ عارضۃ الاماۃ بالسموات والارض وانجبال کے معنی میں ہے۔ یہ اشیاء امانت سے ضعیف ہو گئیں۔ اور امانت اپنے فعل کی وجہ سے ان پر رافع ہو گئی۔ آیت قول یہ کیا گیا ہے: آٹانوں، زمین اور پہاڑوں پر امانت کا پیش کرنا حضرت آدم علیہ السلام کی طرف سے تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو ان کی ولادہ پر خلق فرمایا اور زمین میں جو کچھ جانور اور پرکڑے اور وحشی ہیں سب پر ان کو مسلط کر دیا اور ان سے عہد لیا جس میں انہیں حکم دیا، انہیں منع کیا، کچھ چیزوں کو حرام کر دیا اور کچھ چیزوں کو حلال کیا حضرت آدم علیہ السلام نے اسے قبول تو کر لیا اور ہمیشہ اس پر مائل رہے جب ان کی وفات کا وقت آیا اللہ تعالیٰ نے ان سے مطالبہ کیا کہ وہ آگاہ کریں کہ وہ بعد میں خلق فرمائے گا اور اس کو امانت سپرد کر دے گا؟ اللہ تعالیٰ نے اسے حکم دیا کہ وہ اس امانت کو اسی شرط کے ساتھ آٹانوں پر پیش کرے جو شرط اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ لائی ہے اور اطاعت کرے تو ثواب حاصل ہو گا اگر نافرمانی کرے گا تو سزا ملے گی تو انہوں نے خذاب کے ذریعے اسے قبول کرنے سے انکار کیا پھر اللہ تعالیٰ نے اسے حکم دیا کہ وہ امانت زمین پر پیش کرے اور تمام پہاڑوں پر پیش کرے تو دونوں نے انکار کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اس امانت کو اپنی ادا پر پیش کرے تو حضرت آدم علیہ السلام نے امانت اپنی ادا پر پیش کی تو اولاد نے شرط کے ساتھ اسے قبول کر لیا، امین آدم اس چیز سے خوفزدہ نہ ہوا جس چیز سے آسمان، زمین اور پہاڑ خوفزدہ ہوئے۔ وہ اپنی ذات پر حکم کرنے والا اور اپنے رب کے لیے جس امر کو اپنا حکم دیتا ہے والا تھا اس کے انعام سے جا مل تھا۔

ترغی حکیم ابو عبد اللہ محمد بن علی نے کہا: میں اس قول کرنے والے پر تعجب کا اظہار کرتا ہوں، وہ یہ تصدیق نہیں کرتے کہ آیت اگر ہم ادا کر دیکھیں تو اس نے جو کہا تھا ہم اس کے برعکس پڑتے ہیں۔ اگر ہم اس کے حکم پر کو دیکھیں تو ہم اس کے برعکس پڑتے ہیں جو اس نے کہا، اگر ہم اس کے باطن کو دیکھیں تو جو اس نے کہا اس سے بہت ہی بعید پڑتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امانت کے ذکر کو کرنا اور چاہنا نہیں کیا کہ امانت کیا ہے، مرد اپنے مقام میں یہ اشارہ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے زمین میں جو کچھ ہم اس پر مسلط کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے عہد لیا ہے جس میں امر، نجی، محبت اور حرمت کے احکام ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے یہ گونہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حکم دیا کہ اسے آٹانوں، زمین اور پہاڑوں پر پیش کرے۔ آسمان، زمین اور پہاڑ

عطا ہوا حرام سے کیا کریں گے؟ چھ پانچوں پر بندہ اور دشمنوں پر اس کے تسلط کا کیا معنی ہے؟ اور یہ کیسے ممکن ہے جب حضرت آدم علیہ السلام نے اس امانت کو نبی اللہ پر پیش کیا اس نے اسے قبول کیا اور بعد ازاں امانت پر اسے نافذ کر دیا؟

قرآن کریم میں واقعہ کی ابتدا میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وقت کو آسمانوں، زمین اور پہاڑوں پر پیش کیا یہاں تک کہ ان سے انکار طرہ ہوا۔ پھر اس کا ذکر کیا کہ انسان نے اس کو اٹھا لیا، یعنی اپنی جانب سے اس کو اٹھا لیا۔ اس پر اسے لازم کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے مخلص صاف نام دیا کیونکہ وہ اپنی ذات پر ظلم کرنے والا ہے اور جھوٹا نام دیا کیونکہ جو اس امانت میں قیاس سے وہ ہوا اوقف تھا۔ جہاں تک اس آئینہ کا تعلق ہے جو اس کے برعکس میں جس کا ذکر کیا گیا ہے۔ میرے والد فیض بن فیض دانی سے وہ سہری بن اسماعیل سے وہ حاضر شمس سے وہ مسروق سے وہ حضرت عبداللہ بن مسعود ہر سر سے روایت نقل کرتے ہیں: جب اللہ تعالیٰ نے امانت کو پہنچا کر اسے جناب سے تشبیب دی پھر جہاں چاہا سے رکھا۔ پھر اس کو اٹھانے کے لیے آسمان، زمین اور پہاڑوں کو دعوت دی۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا یہ امانت ہے اس پر ثواب و عقاب ہے۔ انہوں نے عرض کی: اسے میرے رب! ہم میں اس کے اٹھانے کی کوئی طاقت نہیں۔ انسان دعوت دینے جانے سے قبل ہی متوجہ ہوا اس نے آسمانوں، زمین اور پہاڑوں سے کہا: تم کیوں رک گئے؟ وہ انہوں نے جواب دیا: ہمارے رب نے ہمیں دعوت دی کہ ہم اس کو اٹھا لیں ہم اس سے باز گئے ہم اس کی طاقت نہیں رکھتے۔

انسان نے اپنے ہاتھ سے اسے بلایا اور کہا: اللہ کی قسم! اگر میں چاہوں کہ میں اس کو اٹھاؤں تو میں اس کو اٹھا سکتا ہوں۔ انسان نے اس کو اٹھا یا یہاں تک کہ اسے دینے مٹھنوں تک لے گیا، پھر اسے رکھ دیا۔ عرض کی: اللہ کی قسم! میں چاہوں کہ میں اس سے زائد اٹھاؤں تو میں اس کو مزید اٹھا سکتا ہوں۔ انہوں نے کہا: اٹھاؤ! انسان نے اس کو اٹھا یا یہاں تک کہ اسے ڈھاکوں تک پہنچایا۔ پھر اسے رکھ دیا۔ کہا: اللہ کی قسم! اگر میں چاہوں کہ میں اس کو مزید اٹھاؤں تو میں اس کو مزید اٹھا سکتا ہوں۔ انہوں نے کہا: اٹھاؤ! انسان نے اس کو اٹھا یا یہاں تک کہ اسے اپنے کندھے پر رکھا۔ جب انسان اسے رکھنے کے لیے جمعا تو انہوں نے کہا: اپنی جگہ ہی رہو۔ یہ امانت ہے اس پر ثواب بھی ہے اور عقاب بھی ہے۔ ہمارے رب نے ہمیں غصہ کیا کہ ہم اس کو اٹھا لیں تو ہم اس سے باز گئے تو اسے اس کی طرف سے بھی نہیں لگی تھی۔ اب یہ تیری گردن میں ہے اور قیمت تک حیرتی! اور کئی تیرا دل پر ہے۔ بے شک تو غلو م و بادل ہے۔ اور کئی اوقات صبح اور آج زمین سے نقل کیے جن میں سے اکثر کا ذکر پہلے کر دیا ہے۔

وَحَقَّقْنَا الْإِنْسَانِيَّةَ اس کے معنی یہاں نے کو لازم کر لیا اور اس میں اپنے آپ پر ظلم کرنے والا تھا۔ قہر نے کہ وہ امانت کے بارے میں واقف تھا کہ اس میں کیا کچھ داخل ہے؟ یہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ حضرت حسنؓ بصری نے کہا: وہ اپنے رب کے بارے میں واقف ہے۔ کہا: حَقَّقْنَا کا معنی ہے اس میں نیابت کی۔

نوحؑ نے کہا: اس نبی کی بنا پر یا رب کا فراموشی اور فراموشی کے بارے میں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ اس کے صحابہ و غیرہ نے کہا: انسان سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں آپ نے امانت اٹھا لی ایک ہی جگہ نہیں لے دیا

یہاں تک کہ ان کی افرمانی کی جس نے اسے جنت سے نکال دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا: کیا تو اس امانت کو اٹھاتا ہے جو تجھ کو اس میں ہے۔ عرض کی: اس میں کیا ہے؟ فرمایا: اگر تو نے اچھائی کی تو تجھے جزا دی جائے گی اگر تو نے برائی کی تو تجھے سزا دی جائے گی۔ عرض کی: اس میں جو کچھ ہے میں اسے اپنے کانوں اور کندھوں کے درمیان میں اٹھا لیتوں۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ارشاد فرمایا: میں تیری مدد کروں گا، میں نے تیری آگہی کے لیے کجاب بنایا ہے اس کے لیے بندہ کتنا حیرت سے لیے حائل نہ ہو اور تیری شرمگاہ کے لیے بس بنا ہے۔ اسے نہ کھولنا مگر وہی پر جو میں نے تیرے لیے حائل بنایا ہے۔

ایک قوم نے کہا: انسان سے مراد تمام نر ہے۔ یہ ابھی تعبیر ہے کہ امانت میں عموم پایا جاتا ہے، جس طرح ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں۔ ساری نے کہا: انسان سے مراد تو نر ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

لِيَعْلَمَ اللَّهُ السُّبُوحُ وَالْمُبِينُ، لِيَعْلَمَ کلام حمل کے متعلق ہے۔ اس پر لازم کہ تا کہ عاصی کو عذاب دے اور مطیع کو ثواب دے۔ یہ نام تعلق ہے، کیونکہ عذاب امانت اٹھانے کا نتیجہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ عرہ بننے کے متعلق ہے، یعنی ہم نے تمام پر امانت کو پیش کیا مگر ہم نے انسان کو اس کا مثلد بنادیا تا کہ مشرک کا شرک اور منافق کا خفاق ظاہر ہو تا کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب دے اور مومن کا ایمان ظاہر ہوتا کہ اللہ تعالیٰ اسے جلد دے۔

وَيَسْتَوِي اللَّهُ حضرت مسن بھری کی قراءت دفع سے ساتھ ہے یہ پہلی کلام سے الگ ہے، یعنی اللہ تعالیٰ ہر حال میں ان پر نظر کر رہا ہے۔

وَكُلَّ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا، شریفیہ ایہ کلام کی خبر کے بعد خبر ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ مفعول کی صفت ہو۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ ضمیر سے حال ہو۔ اللہ تعالیٰ ہی صحیح امر و جانتا ہے۔

هُوَ الرَّجِيحُ الْعُقُومُ ①

”وہ جتنا ہے بوز میں اس داخل ہوتا ہے اور جو اس سے نکلتا ہے نیز وہ جتنا ہے جو آسمان سے نازل ہوتا اور جو آسمان کی طرف عروج کرتا ہے اور وہی ہمیشہ دم فرمانے والا بہت بخشنے والا ہے۔“

زمین میں جو قطرہ وغیرہ داخل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اسے جاتا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَتَكُونُ سُبُلًا يَنْتَقِلُ فِيهَا الْأَنْهَارُ (الزمر: 21) یعنی نهرانے، دھنچے اور سرسے زمین جن کو محفوظ کرنے کی جگہ ہے۔ زمین سے جو نباتات وغیرہ نکلتی ہے اس کی جگہ ہے۔ آسمان سے جو بارش، برف، ذولے، بجلیاں اور ذی مقدار پر اور برکات نازل ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ ان سب کو جاتا ہے۔ حضرت اہل بیت علیہ السلام نے تشدید کے ساتھ وہاں تشریف لاء کی ہے۔ آسمان کی طرف فرشتے اور بندوں کے جواہر بندہ ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں بھی جاتا ہے ایہ حضرت حسن بصری اور دوسرے لوگوں کا قول ہے (۱)۔ اور دوسرے فرمودہ ہے۔

وَقَالَ الْبَرُّ بْنُ كَفَرَةَ إِلَّا تَابَيْتَا السَّاعَةَ قُلْ بَلْ وَرَبِّي تَابَيْتُكُمْ عِلِيمُ الْغَيْبِ لَا يَغُزُّبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمُوتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ② لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَذُرِّيَّةٌ كَرِيمٌ ③

”اور کفار کہتے ہیں: ہم پر قیامت نہیں آئے گی آپ فرمائیے ضرور آئے گی مجھے اپنے رب کی قسم جو عالم الغیب ہے تم پر قیامت ضرور آئے گی نہیں مجھی ہوئی اس سے ذرہ برابر کوئی چیز آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ کوئی چھوٹی چیز ذرہ سے اور نہ کوئی بڑی چیز مکہ کا کتاب میں (درج) ہے (قیامت آئے گی) جو کہ اللہ تعالیٰ بڑا دے نہیں اور ایمان لائے اور نیک ٹھہر کر رہے ایسی وہ (نیک بخت) لوگ ہیں جن کے لیے بخشش اور رزق کر رہا ہے۔“

وَقَالَ الْبَرُّ بْنُ كَفَرَةَ إِلَّا تَابَيْتَا السَّاعَةَ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ہمارا اہل مکہ ہیں۔ مقاتل نے کہا: ابو سفیان نے کفار مکہ سے کہا: لات دوزخ کی قسم! ہم پر قیامت بھی نہیں آئے گی اور ہمیں دوزخ میں نہیں اٹھایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے محمد! کہیے: اہل دوزخ! تَابَيْتُكُمْ ہر دن نے طلق معلم سے روایت نقل کی ہے کہ میں نے اپنے مشائخ کو پڑھتے ہوئے سنا: قُلْ بَلْ وَرَبِّي تَابَيْتُكُمْ یا، کے ساتھ۔ اسے سنی پر محمول کیا ہے، گویا کہا: تمہیں بیٹ اور اس کا امر ضرور آئے گا جس طرح فرمایا: خُلْ بِمَنْظَرِ مَنْ لَا دَانَ لَهُمْ إِلَّا تَابَيْتَا السَّاعَةَ (الانعام: 158) یہ کفار اہل مکہ کا اقرار کرتے اور وہ دوسرے منکر تھے انہیں نے دوبارہ نہانے کی قدرت کا جو اعتراف کیا تھا یہ اس کے خلاف ہے۔ انہوں نے کہا: اگر وہ قادر ہے تب بھی اس طرح نہیں کرے گا۔ جب اس نے رسولوں کی زبانوں پر یہ خبر دی کہ وہ مخلوق کو دوبارہ اٹھائے گا تو اس کے بعد یہ حکم ہے

جب خبر کسی شے کے لیے وارد ہو وہ فعل کے اعتبار سے ممکن، تو وہ دستور ہوگی جس کا صدق ثابت ہو اس کی تکذیب محال ہو۔

عَلِيمُ الْغَيْبِ رَفَع کے ساتھ قراءت نافع اور ابن کثیر کی ہے۔ یہ مبتدا ہے اس کی خبر لَا يَغْزِبُ غَفْلَةً ہے۔ مامم اور ابو عمرو نے عَلِيمُ ج کے ساتھ پڑھا ہے۔ تقدیر کلام یہ ہوگی لَسَدْنَه اَعْلَمُ اس قراءت کی بنا پر مستاتین کم پر وقف اچھ نہیں۔ حماد اور کسائی نے علام الغیوب ہماذا اور نعمت کے مخریضہ پر قراءت کی ہے۔ لَا يَغْزِبُ غَفْلَةً اس سے غائب نہیں ہوتا۔ وَنُفُورُہ بھی قراءت ہے۔

قراءت نے کہا: کسر میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ نحاس نے کہا: یہ یحییٰ بن اصاب کی قراءت ہے یہ معروف المست ہے یوں کہا جاتا ہے: غَرِبَ يَعْرِبُ وَ يَعْرِبُ۔ جب اوروں کو جانے اور غائب ہو جائے۔ وَتُثْقَالُ ذُرُوقُہ جودنی بیرونی کے برابر۔ فِی السَّمَوَاتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ وَلَا اَنْصُرُہِمْ وَلَا اَنْكُیْرُہُمْ اَمْشَرُہِمْ قراءت میں ہے وَلَا اَنْصُرُہِمْ ذَلْکَ وَلَا اَنْکُیْرُہِمْ پر فتح ہے اس کا مطلب ذوق پر ہے۔ مام قراءت رَفَع کے ساتھ ہے اس کا مطلب متقابل پر ہے۔ اِلَّا لَا یُکْسِبُ فَعِیْکَہِ جو اس نے پیدا کیا اس نے جو پیدا کیا اس کو جانتا ہے اس پر کوئی چیز غلطی نہیں۔ لَیْسَ یَجُوزُ فِیْہِ اِلَّا مَا کَہِ مَا کَہِ مَنْصُوب ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے لَسَاتِیْنِکُمْ لِعِزِّی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا عَلٰوَالصَّالِحَاتِ اِیْمَانِ دَارُوْنَ اور افعال صالحوں کرنے والوں کو ثواب اور کاروں کو ثواب اے۔ اُولَئِکَ لَہُمْ مُغْفِرٌ قَآذِرٌ یَّرُدُّکُمْ کَرِیْمٌ سو میںوں کے لیے مہربانوں کی بخشش اور رحمت ہے۔

وَالَّذِیْنَ یَسْتَفِیْئُوْنَ اِلَیَّیْنَا مُعْجِزِیْنِ اُولَئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ فِیْہِ تَرَاجُزٌ اَلِیْمٌ ﴿۵۸﴾

”اور جو (بد بخت) کوشش کرتے رہے ہیں کہ ہماری آیتوں کو جھٹلا کر ہمیں برا لیں، یہی ہم میںوں کے لیے بدترین قسم کا دردناک عذاب ہے۔“

وَالَّذِیْنَ یَسْتَفِیْئُوْنَ اِلَیَّیْنَا مُعْجِزِیْنِ نے ہمارے ارادہ کو باطل کرنے اور ہماری آیات کو جھٹلانے کی کوشش کی۔ مُعْجِزِیْنِ وہ سخت کی کوشش کرتے ہیں، وہ گمان کرتے تھے کہ وہ ہماری قدرت سے باہر نکل جائیں گے۔ وہ یہ گمان کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں انہیں دوبارہ اٹھانے پر قادر نہیں۔ وہ گمان کرتے تھے کہ ہم انہیں بہت دے دیں گے۔

لَہُمْ عَذَابٌ فِیْہِ تَرَاجُزٌ اَلِیْمٌ یہی دردناک ہیں جن کے لیے دردناک عذاب ہے۔ یوں کہا جاتا ہے: عذاب دردناک۔ اَلِیْمٌ اس پر نہ لب آجائے اور اس پر سخت لے جائے۔ اَلِیْمٌ کمرہ کے ساتھ نافع کی قراءت ہے۔ یہ تَرَاجُزٌ کیا بات ہے ایسا کہ تَرَاجُزٌ سے مراد عذاب ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَاَنْتَ اُولَکَاغِلٰی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَوْ جُزْءًا مِّنَ السَّآءِ (انعام: 59) اور غلطی اور غلطی نے حضرت مام سے لَہُمْ عَذَابٌ فِیْہِ تَرَاجُزٌ اَلِیْمٌ پڑھا ہے یعنی اَلِیْمٌ پر دل پڑھا ہے یہاں اور سورۃ الباقیہ تک یہ عذاب کی صفت ہے۔ ابن کثیر، ابن عسکین، حمید بن قیس، جہد اور ابو عمر نے مُعْجِزِیْنِ قراءت کی ہے یعنی وہ وہ تو کون دو ایمان سے روکنے والے ہیں۔

وَقَدْ سَمِیَ الَّذِیْنِ اَوْفَوْا الْعِلْمَ الَّذِیْ فِیْ الْاَنْزِلِ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ هُوَ الْعَقْلُ وَ یَقْضِیْ اِلَی

وَسِرَاطِ الْعَزِیْمِ الْاَعِیْنِ ﴿۵۹﴾

آخر یہ جتنے اس کلام کو شروحوں کے اس قول کی طرف پھیرا جائے گا جو پہلے گزر چکا ہے۔ شروحوں نے کہا تھا کہ اس نے اللہ تعالیٰ پر مہوت باندھا ہے یا اس کو حضن کا مرض لاحق ہے۔ افتراء کا معنی بات کو گھڑنا ہے۔ آخر یہ جتنے اس کو حضن ہے۔ وہ اسکی بات کرتا ہے جب کہ اس کو یہ حق نہیں۔ پھر ان کا رد کیا اور فرمایا: ہَلْیَا اَنْذَرْنٰ لَکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ فِی الْعُقَابِ وَ الْاَصْلٰی اَنْتَیْبَہُ یعنی یہ معاملہ اس طرح نہیں جس طرح انہوں نے کہا، بلکہ وہ تو سب جہنم سے چلا ہے۔

یہ بحث کا انکار کرتا ہے تو وہ کل عذاب میں ہو گا آج دو صحیح راستہ سے گزرا ہے، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو عاجز قرار دینے اور رتھ انکی نسبت اس ذات کی طرف سے کرنے والا ہو گیا ہے جس کی تائید اللہ تعالیٰ نے حجرات سے کی ہے۔

اَقْلَمُ یُرَوِّاْ اِلٰی مَا بَیْنَ اَیْنِیْنِہُمْ وَ مَا خَلْفَہُمْ فِی السَّآءِ وَ الْاَرْضِ اِنْ تَشَآ
تُخْیِفُہُمْ الْاَرْضُ اَوْ تُنْقِطُ عَلَیْہِمْ کَسَفَاغْرِ السَّآءِ اِنْ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَہْدِیْ لَہِمْ
عَیْنٌ مُّصْنِیْبٌ

”کیا ایسی نظر نہیں آتا کہ انہیں آگے اور پیچھے سے آسمان اور زمین نے گھیر رکھا ہے اور اگر ہم چاہیں تو دھندلا دیں
نہیں زمین میں یا سراویں ان پر چند ٹکڑے آسمان سے اور حقیقت اس میں (کھلی) نشانیں ہے ہر اس بندے کے
لیے جو خدا کی طرف رجوع کرنے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے آگے کو کیا کہ وہ ذات یا ک جو آسمانوں، زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے ان کو پیدا کرنے پر قادر ہے تو وہ
دو بار دہرائے اور ایسی ہی دہرائے پانچ بار ہے۔ کوئی اس قدرت کے ساتھ ان پر استدلال کیا اور یہ بتایا کہ آسمان اور زمین
اس کی حکم میں یہ دونوں ان کو ہر جانب سے گھیرے ہوئے ہیں تو وہ زمین میں دھندلائے جائے اور آسمان کا ٹکڑا گرائے جانے
سے کیسے اس میں ہیں؟ جس طرح اللہ تعالیٰ نے قارون اور اصحاب اکھ کے ساتھ کیا۔ سرور کسائی نے ان پر عذاب بعسف
بجایا۔ ارض اویسقہ میں تینوں فعلی یا، کے ساتھ پڑھے تے، یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اللہ تعالیٰ زمین کو کھم سے تو زمین ان کو
دھندلا دے۔ آسمان کو کھم سے تو آسمان ان پر ٹکڑا کر دے۔ پائی قراء نے نون کے ساتھ قراءت کی ہے یہ بطور تنہیک ہے۔

سلیبی اور نفیس نے کسفا میں کے فتح کے ساتھ قراءت کی ہے۔ پائی قراء نے اسے نون کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کی
دستاویز سورۃ الاسراء اور دوسری سورتوں میں گزری ہے۔ اِنْ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَہْدِیْہُ و جو ہم نے اپنی قدرت میں سے ذکر کرنا ہے اس
میں واضح الامات ہے۔ لیکن عنبہ فتنیب یہ آیت بعد سے کے لیے جو تو یہ کرنے والا برادر اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی طرف
رجوع کرنے والا ہے۔ غیب کا خصوصاً ذکر کیا کیونکہ وہی اللہ تعالیٰ نے دلائل اور آیات میں غور و فکر کے ساتھ نشا دہا ہے۔

وَلَقَدْ اَنْذَرْنَا اَوَّاهٌ مُّنتَفِلَاً یٰحِبَّالْ اَوَّلِ مَعَدَہِ الظُّلُمٰتِ ذٰلِکَ اَللّٰہُ الْخَبِیْثُ

”جیسے ہم نے راوی روہنی جانب سے بڑی ظلمات (میں نے حکم دیا) اسے پہاڑ و پہاڑ کی طرح کے ساتھ
لیں کہ اور یہ خدا کی کوئی بھی حکم دیا کہ اس نے اپنے نام کر دیا۔“

بھی اس کے ساتھ وہی کرو۔ جب حضرت داؤد علیہ السلام زبور کو پڑھتے تو پہاڑ بھی اس کے ساتھ آواز نکالتے اور پرندے توحید سے سنتے گویا انہوں نے وہی کیا جو حضرت داؤد علیہ السلام نے کیا۔ وہب بن منبہ نے کہا: معنی ہے تم بھی اس کے ساتھ آواز داری کرو اور پرندے بھی اس پر اس کی مدد کریں (1)۔

حضرت داؤد علیہ السلام جب آواز داری کرتے تو یہ زراں کی صدا پر آپ کو جواب دیتے اور پرندے اس کے اوپر ٹھہر جاتے۔ یہ پرندوں سے صدائے ہار گشت، جسے لوگ سنتے ہیں وہ اس دن سے آج تک قائم ہے۔ پہاڑوں اور پرندوں کی مدد کے ساتھ ان کی تائید کی گئی تاکہ آپ اس بارے میں کوئی ضعف نہ پائیں۔ جب ضعف پیدا ہوتا آپ میں جوش پیدا ہوتا اور آپ حرکت کرتے اور پہاڑوں اور پرندوں کے دھلے سے قوت حاصل کرتے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کو انکی آواز کی گئی تھی کہ آپ کی اتھلی تو زراں کی وجہ سے پہاڑوں کے وٹھی جانور بھیڑ کر لیتے۔ ماری پانی آپ کی آواز پر چٹنا کر جاتا۔ العیبرہ کے ساتھ ایہ ابن ابی اسحاق، انصر کی عام سے، ابن ہریرہ، مسلم بن عبد الملک کی قراوت ہے۔ اس کا حلف صحیحان کے لفظ پر ہے۔ یا اونی میں جو ضمیر ہے اس پر اس کا حلف ہے۔ مع کے ساتھ فصل نے اسے سمیں بنا دیا ہے۔ باقی قراؤ نے اسے نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ یا جبال کے کس پر معطوف ہے، یعنی ہم نے پہاڑوں اور پرندوں کو مدد کی، یہ یہو یہ کا قون ہے۔ ابو عمرو بن طلحہ کے نزدیک فصل کے ضمیر ہونے کی بنا پر منصوب ہے یعنی سخن نہ العیبرہ (2)۔ کہنے نے کہا: یہ معطوف ہے قدر کے گم یہ ہے واثیت العیبرہ وَاَنْتَ اَشِدُّ كَاوُودَ وَهَاشَا فَفُضِّلَا پر محمول ہوگا۔ غماص نے کہا: یہ بھی جائز ہے کہ یہ معطوف مسدود تھو یہ کام یہ ہو وہ العیبرہ۔

وَاَنْتَ اَشِدُّ كَاوُودَ یعنی حضرت ابن عباسؓ نے کہا: لوہا آپ کے لیے موسم کی طرح ہو گیا۔ حضرت مسن بصری نے کہا: وہ گوندھے ہوئے آنے کی طرح ہو گیا (3)۔ حضرت داؤد علیہ السلام آگ کے پتھر اس سے چیز جاتے تھے۔ سدی نے کہا: حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں لوہا تر مٹی، گوندھے ہوئے آنے اور موسم کی طرح ہو گیا۔ دو جیسے چاہتے اس کو استعمال کرتے۔ ہڈاگ میں داخل کرنے اور نہ سمجھو اذرتے ایہ مقال کا قول ہے۔ آپ دن کے کچھ حصے میں یازت کے کچھ حصے میں زراوت فارغ ہو جاتے تھے۔ اس زراوت کی قیمت ایک ہزار درہم ہوتی تھی۔ ایک قونہ یہ کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسی قوت عطا کی تھی جس کے ساتھ دو کو بے کدو ہر کر بیٹے تھے۔ اس کا سبب یہ تھا کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام فی اسراکل کے بادشاہ آجے تو آپ ایک فرشتے سے نے حضرت داؤد علیہ السلام اسے ایک اسراں ملان کرتے تھے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنا بھی بدلہ ہو تھا: آپ اس لیے نکلے تھے تاکہ اپنے بارے اور اپنی سیرت کے بارے میں خفیہ طریقہ سے بنی اسراکل میں سلطنت حاصل کریں۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس شخص سے پوچھا جو انسان کی شکل میں ان کے سامنے آؤ تھا: اس داؤد بادشاہ کے بارے میں تیری کیا رائے ہے؟ فرشتے نے آپ سے کہا: وہ کتنا اچھا بندہ ہے اگر اس میں ایک بات نہ ہو۔

تو اس کا بدل عطا فرمایا جو ان گھوڑوں سے بہتر اور زیادہ تیز رفتار ہے (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو اس کا بدل عطا فرمایا جو آپ کے حکم سے چلتی ہے جہاں آپ چاہتے ہیں۔ آپ کا پہلے پیڑ کا سفر نیک ماہ کی مسافت کا ۴۰ ہا ہے اور پچھلے پیڑ کا سفر ایک ماہ کی مسافت کا ۴۰ ہا ہے۔

ان ذیل نے کہا: حضرت سیدنا علیہ السلام کا مستقر قدم شہر میں تھا۔ آپ نے شام سے عراق کی طرف روانہ ہونے سے قبل شہر میں کوٹھم دیا تو وہیں نے آپ کے لیے چڑے بار یک ہتھروں اور سفید و زرد رنگ سرسے آپ کے لیے قیام گاہ بنا دی۔ اس کے متعلق نابز کہتا ہے:

إِلَّا سَلِيَانًا إِذَا قَالَ الْإِلَهِ لَهُ قُمْ فِي الْجَنَّةِ فَاحْدِثْهَا مِنْ الْغَنَمِ
رُخَيْسٌ أَمِينٌ إِنَّ قَدْ أَذْنَتْ لَهُمْ يَسْتَوْنَ تَذْصِرُ بِالْفَتَاخِ وَالْغَنَمِ
فَنَ أَعَاتُ فَالْفَعْلُ بِطَاعَتِهِ كَبَ أَفَاعُكُ وَأَوَّلُكُهُ عَمَى الرُّشْدِ
وَمِنْ عَمَاكَ فَعَمَاتِهِ مَصَابِيهُ شَكُوهُ لِلظُّلُمَةِ وَلَا تَقْنَعُ حُلَّ مُنْتِ

مگر سلیان جب اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا: مخلوق میں کھڑے ہو، اور اسے گناہ سے روکو، انہوں کو اپنا مطیع بناؤ اس نے نہیں کھڑے رہا، وہ دوسرے کو بڑے چڑے ہتھروں سے بنا لیں گے۔ جو تیری اطاعت کرے وہی کو اطاعت پر ترفع دیتے جس طرح اس نے تیری اطاعت کی اور ہدایت پر اس کی رضائی کیجئے۔ جو تیری نافرمانی کرے تو اس کو سزا دیتے جو ظالم کو۔ اے اے! درگاہ پر قائم نہ رہے۔

میں نے ان ہتھروں کو پشکر کے علاقہ میں ایک چٹان میں کندہ دیکھا جن کو حضرت سیدنا علیہ السلام کے کسی ساتھی نے کہا تھا:

وَنَحْنُ دَلَامُوقٌ سَرَى حَوْلَ رَتْنَا نُدُوحُ إِلَى الْأَوْطَانِ مِنْ أَرْضِ تَذْمُورِ
بِذَا نَحْنُ رُخْنَا كَانَ زَيْتُ رَوَابِنَا مَسْرُوقٌ شَهْمٌ وَفَلْهُدُ لَاحِي
أَنَاشِ شَتْرَا فَنَه طَرَحَا فَنُفُوسُهُمْ بَنَصْرُ ابْنِ وَفَاؤُ النَّبِيِّ الْعَطْفُ
لَهُمْ فِي مَعَالِ الْبُذَيْنِ فَضْلٌ وَرَفْعَةٌ وَانْ تُسَيِّرَا يَوْمًا فَمِنْ غَيْرِ فَضْشِ
مَتَلْ يَرْكَبُوا الرِّيحَ السَّطِيحَةَ أَسْرَعَتْ مَيَّجْرَةً عَنْ شَهْوَاهَا لَمْ تَقْنَعِ
تَقْلُوهَ طَرِيْزٌ مَغْرُوقٌ عَلَيْهِمْ مَتَى رُفْنُفَتْ مِنْ فَوْعِهِمْ لَمْ تَكُنْ

ہمارے رب کی طاقت کے سوا کوئی طاقت نہیں ہم دوسرے کے علاقہ سے پچھلے پیڑ و زمین کی طرف روانہ ہوتے ہیں جب ہم چلتے ہیں تو ہم سے آرام کا وقت ایک ماہ کی مسافت جو کرتی ہے اور اگلی صبح کسی درجہ کے لیے ہوتی ہے۔ یہ ایسے ٹوک ہیں جنہوں نے ٹوٹی دہائی اپنے انفس حق تعالیٰ کے پاس بیٹھے ہیں ان کا مشہور حضرت داؤد علیہ السلام کے بیٹے یوحنا علیہ السلام کی مدد کر رہے۔

ان لوگوں کی دین کے امور میں غفلت و درفقت ہے۔ اگر کسی روز ان کے نسب کا ذکر کیا جائے تو یہ بہترین خاندان کے لوگ ہوں گے۔ جب وہ مطلع و باخبر ہوتے ہیں تو وہ جلدی کرتی ہے، دو ایک ماہ کی مسامتہ تیزی سے طے کرتی ہے۔ وہ کوئی نہیں کرتی۔ وہ ہر چند کہ مشین بنا کر ان پر سایہ کرتے ہیں جب وہ اپنے پردوں کو پلٹا جڑاتے ہیں تو ایک سے جلد نہیں جاتی۔

وَأَسْأَلُكَ عِظْمَ الْكَلْبِ، لَعَنُوا سِرَّاءُ كَمَحَا هُوَ تَانِي هِيَ مِنْ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهُمَا وَرَوَاهُ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 كِلَى مَسَافَةٍ سَيِّئَةً وَأَنْتُمْ بِهَا تُجَرِّسُونَ خَيْرًا يَأْتِيهِمْ بِهِ رَوْحٌ مِنْكُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (۱) وَيَتَذَكَّرُ فِي كُلِّ نَفْسٍ
 قَدْ أَفْلَحَ مَنْ يَخْلُقُ النَّفْسَ وَيُنْفِخُ فِيهَا وَهُوَ يُنْفِثُ فِيهَا أَنْفُسَهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَالْحَقُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَزَاءُ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ تَعَالَى أَنْ يَخْلُقَ النَّفْسَ وَلَا يَنْفِثُ فِيهَا وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِالْإِنْفِثَةِ وَالْقَبُولِ وَهَذَا
 اسْتِحْصَالُ فَرْغَاتِهِ بِمَكَرِهِ مِنْ جَوَابِ مَا كَانَ

حضرت ابن عربیؒ، امام ابو حامد غزالیؒ نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلامؑ کے تاج نے کانچشمہ تین دن اور تین رات رہا۔ قیصری نے کہا: تین دن تک چشمہ کے بارے میں پتہ نہیں کہ اس کی حد کیا ہے، ناممکن ہے یہ نازل کا نام ہو۔ کیونکہ جو وہ سے سروا ہے یہ چشمہ صفا سے تین دن کی مسافت سے بیجا، یہ جلدی طرف اشارہ کرتا ہے مدت کی طرف اشارہ نہیں کرتا۔ ظاہر یہ ہے کہ تاج حضرت سلیمان علیہ السلامؑ کے لیے اپنی کان میں بجا وہ جس طرح بہتا تھا جس طرح پانی کا چشمہ بہتا تھا۔ یہ آپ کی نبوت پر دلائل بھی۔ سلیمان نے کہا: قطر سے سرا درگھلا ہوا تاجا ہے۔

میں کہتا ہوں: اس کی دلیل اس کی قراءت ہے جس نے قراءت کی میں قطعیٰ ان۔

وَمَنْ يَجْعَلْ يَدَيْهِ يُدْفِنِ بِمَا قَاتَلَ يَأْكُلْ ثَمَرَهُ، اور اس سے مراد امر ہے۔ وَ مَن يَجْعَلْ يَدَيْهِ يُدْفِنِ بِمَا قَاتَلَ عَنْ أَصْرٍ فَا جَزَاءُ يَوْمَئِذٍ فَالْتَمَسْنَاهُ لَهُ فَعَلَيْهِ مِنَ عَذَابِ الشَّعِيرِ، اور اسے آخرت میں جزا دی ہوئی آگ کا سزا دیکھا کریں گے، یہ اکثر مفسرین کا قول ہے۔ ایک تو یہ یہ کیا گیا ہے، یہ نہ دیا گیا، تو گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہن پر ایک ایسا فرشتہ مقرر کر دیا ہے جس کے ہاتھ میں آگ کا کڑا ہے جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم سے سر ہابی کرتا ہے تو وہ فرشتہ اسے ہی کڑے کے ساتھ ضرب لگاتا ہے، وہ دیکھتا نہیں تو دھوکا دے جل دیتا ہے۔ مگر کتب میں ہے۔ مٹی ہے ہم نے ہن کو آپ کے لیے مقرر کر دیا ہے جو آپ کا کام کرتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ عمل رطل میں ہو جس طرف لڑیو کے بارے میں پہلے ذکر کیا ہے۔

يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَابِبٍ وَتَائِيْلٍ وَحَقَّانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُّوْهُ

ثُمَّ رُسِيَتْهُ إِعْمَلُوا فِي دَاوُدَ لِحُكْمِهِ وَقِيلَ لَهُ عِبَادِيَ الشُّكُورُ ۝

”خود ہجرت آپ کے لیے جو آپ چاہتے ہیں، علم ارتقا، محکمہ جے جے کے ملکی جیسے خصوصی سہول اور صفا ریڈیو، انڈیا کے سہول پر کھیا رہتی ہیں، اسے راؤ کے خالد ان والوالا (ان فیسٹول پر) اشکو کر اور بہت کم ہیں جے جے سہول

میں سے جو شکر گزار لیا۔

اس میں آنسو ساقی ہیں:

مسئلہ نمبر 1۔ میں فقہا یسب و ثنا نبیل سنت میں خراب سے مراد ہر بلند جگہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جس میں نماز پڑھی جائے وہ خراب ہے، کیونکہ ضروری ہوتا ہے کہ اس کو بلند کیا جائے اور اس کی تعظیم بجا کی جائے۔ شہاک نے کہا: میں فقہا یسب سے مراد ہے مسجد (۱)۔ قتادہ نے بھی یہی کہا ہے۔ مجاہد نے کہا: عمار یسب یہ کلمات سے چھوٹے ہوتے ہیں۔ ابویہ نے کہا: خراب سے مراد گھر کا سب سے اچھا کمرہ ہے (2)۔

شاعر نے کہا:

وما ذا علیل ان ذکرک لو انسا کفلا ان رعل فی محارب اقبال

شعر میں معاویہ قیام سے مراد بادشاہوں کی بستر میں خواب کا تین ہیں۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد وہ جگہ ہے جس کی طرف سبزیوں کے اریے بلند ہوا جاتا ہے جس طرح اچھا ہلا لانا، جس طرح فرمایا: **وذا شکرنا ان اخرجنا** (ع) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **تخرج علی قریبہ من المخراب** (مریم: 11) یعنی ان پر بھانگے۔ حدیث میں آتا ہے: **ان کو تقم و نیا کہ وہی کر سی کے ارد گرد جزو عبادت کا ہیں۔** جن میں ہزار آدمی ہوں جن پر ملا کا لباس ہو وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں لگا سارا روز ادا کرتے ہیں۔ آپ اپنے صبر میں کر رہے ہوتے عبادت گاہیں آپ کے ارد گرد ہوں جب آپ سوار ہوتے تو آپ اپنے انگڑوں کو فرماتے: **نکلاں جگہ تک اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کر جب وہ اس جگہ تک پہنچے تو فرماتے: نکلان نشان تک لا اے اللہ فلا اللہ** کہو۔ جب وہ اس جگہ تک پہنچے تو فرماتے: **نکلان نشان تک**۔ اللہ کہہ کہو تمام فکر اس طرح ایک ہی لے میں پہنچ کر رہتا۔

مسئلہ نمبر 2۔ و ثنا نبیل یہ تہا کی جمع ہے اس سے مراد ہر اونچے سے جس کو کسی صورت کی شکل بنایا جائے وہ حیوان ہو یا حیوان کے علاوہ ہو۔ ایک قول یہ کیا گیا: شیشے، کانے اور سنگ مرمر سے ایسی چیزوں کے مجسمے بنائے جاتے جو حیوان نہ ہوتے۔ یہ بھی ذکر کیا گیا: یہ انبیاء اور علماء کی تصاویر جو عجم و عبادت گاہوں میں انکس بنائے جاتا تاکہ لوگ انہیں دیکھیں تو وہ زیادہ عبادت کریں اور کوشش کریں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **ان لوگوں کو طریقہ یہ تھا جب ان میں کوئی مسافر آدمی فوت ہو جاتا تو اس کی قبر پر وہ مسجد بنا دیتے اور اس میں صور نہیں بنا دیتے تاکہ ان کی عبادت کو یاد آویں اور عبادت میں خوش کریں** (3)۔ یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ تصویر اس زمانہ میں سرائے میں تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت نے اس اوصاف کو مسترد کر دیا۔ سورہ نوح میں اس کی مزید وضاحت آئے گی۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: تمام میں سے مراد اطمینان سے جس پر وہ عمل کیا کرتے تھے وہ اس چیز پر جس کی تصویر بناتے اس

امرو کو حرام کر دینے کو وہ اس سے تجاوز کر رہی تو وہ اس سے آگے تجاوز نہ کرتے وہ کھلی، الجھڑا اور کھلم کھلا کہنے لے ایک سو گنا اس سے تجاوز کرتے اور انہیں حکم دیتے کہ وہ اس سے آگے تجاوز نہ کریں تو کوئی ایک بھی اس سے تجاوز نہ کرے جب تک وہ تشریف لے کر نہ جاتا ہو۔

وبارزہ یوم قد لہوٹ ونبقہ بانسہ کالہا عطف تستل

کتنے ہی دن اور راتیں ہیں جن کو میں نے آنسو کے ساتھ بہو دلچ میں گزر دیا وہ تشریف لے گیا ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے جو تھائیل مرد تھے جن کو اس نے تائب سے بڑا تھا اور اپنے بے بس سوانی تائب تھان میں رہیں پھونک دے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کریں اور ان میں اسلحہ اثر نہ کرے۔ ایک قول یہ یہو با تائب اسلحہ و کھلی میں سے ایک تھا۔ اللہ تعالیٰ بخیر جانتا ہے۔ یہ روایت بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی کڑی سے نیچے دو شیر بنائے اور کسی پر دو گلوں بنا دیں۔ جب آپ نرمی پر بیٹھنے کے لیے اترے جڑتے تو انہوں کو کھینچا پھینکا اور جڑتے اور جب آپ بچو جاتے تو دونوں گلوں اپنے پر کھول دیتے۔

مسئلہ نمبر 3: یہی نے اپنے ”ہدایہ“ میں یہ بیان کیا ہے: ایک جماعت تصویر کو بے احترام دیتی ہے اور اس آیت سے استدلال کرتی ہے۔ اسن علیہ کے کہنا یہ تھلا ہے میں نے ختم کے اندر میں سے کسی سے یہ یاد نہیں کیا جو اس سرور جبار اور باریک میں کہتا ہوں، مکی نے جو حکایت کی ہے اس سے پہلے تمناں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس میں ہے: اے ایک قوم! نے بیان کیا آیت کی وجہ سے تصویر بنانا جائز ہے اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سجاد علیہ السلام کے در سے میں تہہ ہے۔ یہ قوم نے کہا: یہی کہہ رہے ہیں جو پہلے پہل سے اس کے بارے میں نہیں ثابت ہے جو آدمی اس پر عمل کرے اس کو کافراں کے لیے ثابت ہے۔ جو اس پہلے مروج تھا اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ اسے مضموع کر دیا۔ اس میں سخت یہ بھی کہ نہ مریخ و نہ ہر مہوٹ کیے گئے جب کہ تصویروں کی عبادت کی جاتی تھی زیادہ مناسب ان کو زائل کر دیا ہے۔

مسئلہ نمبر 4: تشریف کی دو قسمیں ہیں: حیوان (ذکی روئے) اور صوات (غیر ذکی روئے) اور صوات کی دو قسمیں ہیں: عبادات (ای (ممو پائے والے جیسے درخت) جن حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے ان صوات نے کئی نیاں بنائے تھے اور انہیں ارشاد ملا ہے۔ اسرا انبیاء میں سب کہ پندوں کے جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام کی کڑی پر تھے۔ یہ کہہ کر کہ وہ تھائیں۔ میں کوئی عورت نہیں، کیونکہ یہ کہہ کر وہ اور کھلم کھلم میں سے نہ کہ وہ سب ثابت کھلم میں ہو تو اس میں قوم نہیں اور وہ ان کے ہوتے ہیں جب کہ وہ نقلی کھلم میں ہو۔ امر کہتے ہیں بات انی خرج ہے مگر کہہ میں اس اثبات کے ساتھ یہی چوں کی ہے۔ جو قوم اس کا خدا کرتی ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: تعالیٰ آقاؤں کے ساتھ مضبوطی کا تمناں کے موم کا تائب کرتے۔ یہ وہ کہنا جائے: وہ صوم جس جس سے منع کیا گیا تھا ان کو آپ نے کیسے جائز قرار دیا؟ ہم نہیں گئے اس نئی شریعت میں یہ اسرار ہماری شریعت میں یہ مضموع ہے۔ اللہ تعالیٰ بخیر جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے عہد ہے اس وقت تصویر بنانا حرام نہیں تھا۔

مسئلہ نمبر 5: عبادت کا متعلق یہ ہے کہ تصویریں مضموع ہیں۔ ہر یہ حدیث آئی بلا مبالغہ۔ بقا و سند ہر

کیز نے میں نقش ہو۔ تمام تصویروں سے اسے خام کر دیا پھر اس میں کرہیت ثابت ہوئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عاتکہ صدیقہ سے فرمایا: "اس کو مجھ سے دور کر دو کیونکہ میں نے اسے جب بھی دیکھا تو مجھے دایا یا دامنہ" (۱۶)۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کیز سے کو چار دینا جس میں تعداد پانچ تھی، حضرت عاتکہ صدیقہ پر تھا یہ اس سے روکا گیا۔ پھر اسے (تکبیر کی صورت میں) کافر جس کے ساتھ صورت منفرہ ہو گئی اور اپنی ذلت سے خارج ہو گئی یہ جا کر اس ذلت ہے جب صورت متصل ذلت میں نہ ہو اگر اس کی ذلت متصل ہو تو پھر یہ جائز نہیں کیونکہ حضرت عاتکہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان تصویر (۱۷) کے ٹکڑوں کے بارے میں عرض کی: "میں نے یہ آپ کے لیے خریدے ہیں کہ آپ ان پر نہیں اور ان کو نگاہ نہ کریں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا اور اس پر وعید بتائی۔ تصویروں کی طرف نماز پڑھنے والی حدیث سے یہ واضح ہوا کہ کیز سے میں نقش تصویر جو کڑے پھر اس سے منع نے اسے منسوخ کر دیا۔ اور دوسرا اس پر قرار پڑا ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے: یہ ان عربی کا قول ہے۔

مسئلہ نمبر 6۔ امام مسلم نے حضرت عاتکہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے: "ہمارا ایک پردہ تھا جس میں پردے کی تصویر تھی۔ تمہیں داخل ہونے والے جب داخل ہو تو یہ تصویر اس کے سامنے ہوتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اس کو اس جگہ سے ہٹا دو کیونکہ میں جب اندر داخل ہوتا ہوں تو اسے دیکھتا ہوں تو میں دیکھ کر کہتا ہوں (۱۸)۔ حضرت عاتکہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یہ ایک کیز تھا ہم کہا کرتے تھے اس پر دشمن کی تصویر ہے ہم اسے پہنا کرتے تھے۔ ان سے یہ بھی مروی ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائے جب کہ میں نے ایک باریک کیز سے پردہ لٹکا دیا تھا جس میں تصویر تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو رنگ برس گیا آپ نے اس کیز سے کو لیا اور اسے چار دیا پھر فرمایا: "قیامت کے روز ان لوگوں کو شدید ترین عذاب دیا جائے گا وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق کے ساتھ مشابہت کی کوشش کرتے ہیں" (۱۹)۔ ان سے یہ بھی مروی ہے: "ان کا ایک کیز تھا جس میں تصاویر تھیں جو طاق تک لٹکا ہوا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف نہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے فرمایا: "اسے مجھ سے دور کر دو" (۲۰)۔ حضرت عاتکہ صدیقہ نے کہا: میں نے اسے وہاں سے ہٹا دیا اور میں نے اس سے دو نچے بنا دیے۔ بعض علماء نے کہا: یہ ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کیز چار دیا اور اس کیز سے کو بنانے کا جو قسم دیا وہ تعویذ کی بنا پر ہو کیونکہ نبوت اور رسالت کا عمل مکمل ہے۔ اس میں غور و فکر کرو۔

مسئلہ نمبر 7۔ عربی نے، عربی ثقافت سے روایت نقل کی ہے: اگر کسی آدمی کو شادی پر دعوت دی جائے وہ ذی روح تصویر یا تصاویر، بچتا ہے اگر وہ کسی جگہ نصب ہیں تو وہاں داخل نہ ہو۔ اگر ان پر قدم رکھے جاتے ہیں تو کوئی حرج نہیں اگرچہ اور انہوں کی تصاویر ہوں۔ علماء نے اس میں کوئی اختلاف نہیں کیا کہ وہ پردے جو لٹکے ہوئے ہوں ان میں تصاویر مکرر ہیں حرام نہیں۔ اس طرح ان تصاویر کی حیثیت ہے جو کسی عورت میں کندہ کی گئی ہوں یا نقش بنائے گئے ہوں۔ بعض نے ان تصاویر کو مستثنیٰ کیا ہے جو کیز سے میں نقش ہوں کیونکہ حضرت سہل بن سفیان کی حدیث سے۔

میں کہتا ہوں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویریں بنانے والے پر لعنت کی اور کوئی استثنا نہیں کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ”تصویر بنانے والوں کو قیامت کے روز عذاب دیا جائے گا اور انہیں کہہ جائے گا جو تم نے بنایا ہے اس کو زندہ کر دو“ (۱)۔ اور کوئی استثنا نہیں کی۔ ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت مروی ہے: ”قیامت کے روز زمین سے ایک مردانہ ظاہر ہو گی جس کی دو آنکھیں ہوں گی، وہ دونوں آنکھیں گی، ان کے دو کان ہوں گے جو شیشے اور ایک زبان ہونگی جو بولے گی وہ یہ کہ: مجھے تمہیں قسم کے افراد پر ذمہ داری سونپی گئی ہے (۱) پر عذاب رکھے والے جہاز پر (۲) جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور کی عبادت کی (۳) تصویریں بنانے والے (۲)۔ ابویسی نے کہا: یہ حدیث حسن غریب صحیح ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے روز زمین کو سب سے نیک مذاہب دیا جائے گا وہ مصور ہوں گے۔“ یہ تصویر بنانے سے منع پر دل ہے تصویر کوئی بھی نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: هَاكَذَا نَكْتُمُ اَنْفُسَهُمْ وَنُؤَيِّدُهَا (الزلزلہ: 60) جس کی وضاحت مژرنگی ہے۔ اس کو ذہنی نہیں کرو۔

مسئلہ نمبر 8۔ اس باب سے بچوں کی گناہیں مستثنیٰ ہیں کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ سے یہ بات ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے عداوت کی جب کہ ان کی فرمائش مال تھی۔ انہیں اپنے حرم میں داخل کیا جب کہ ان کی مرفوساں تھیں جب کہ ان کی گناہیں ان کے ساتھ تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں ہر گناہ جب کہ ان کی مرفوساں وہاں تھیں۔ ان سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لڑکیوں کے ساتھ کھیا کرتی تھیں میری بہنیاں تھیں جو میرے ساتھ کھیا کرتی تھیں۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وہ آپ سے چھپ جائیں آپ انہیں میرے پاس بھیج دیتے تو وہ لڑکیاں میرے ساتھ کھیا کرتی تھیں۔ امام مسلم نے ان دونوں روایات کو نقل کیا ہے۔

طحاوی نے کہا: یہ ضرورت کی بنا پر تھا اور بچوں کو بھی ان کی ضرورت تھی تاکہ انہیں اپنے بچوں کی تربیت کا تجربہ ہو جائے۔ پھر ان چیزوں کی کوئی حائل نہیں ہوتی۔ اس طرح طحاوی اور گندھے ہوئے آنے سے جو چیز بنائی جاتی ہے وہ بھی باتی رہنے والی نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے اس میں رخصت دی گئی۔

ذو جفان کا لفظ اب ابن عربی نے کہا: جوانی یہ بایہ کی صفت ہے۔ یہ وحش کی صفت مژرنگی ہے۔ کہا: جس طرح اس کے وحش ہوتے ہیں۔ ابن قاسم نے نام، لکھ سے روایت نقل کی ہے: کالنبیۃ من ثلاث (3) معنی قرب قرب ہے۔ ایک شخص پر ہزار ہزار آدمی جھٹکتا، محاسن نے کہا: ذو جفان کا لفظ صحیح ترین ہے کہ یہ یاد کے ساتھ ہو۔ جس نے یاد کو حذف کیا ہے اس نے کہا: الف لام کا طریقہ یہ ہے کہ کمرہ پر داخل ہو اور اس کو اس کی حالت سے تبدیل نہ کرے۔ جب وہ بکھا جاتا ہے اور اس پر الف لام داخل ہوتا تو اسے اپنی حالت پر رکھ تو یاد کو حذف کر دیا گیا۔ جوانی کا اطلاق ہے۔ اس سے مراد:

1۔ صحیح بخاری، موطا، مسند احمد، تفسیر طحاوی، ج 2 صفحہ 880

2۔ جامع ترمذی، باب مفعولہ من جلد 2 صفحہ 81، ابن ماجہ، سنن نمبر 2497، الترمذی، سنن نمبر 2497

3۔ دکن، القرآن، ابن عربی، ج 1 صفحہ 14، نو 1602

معصیت سے قلیلی سے جس طرح پہلے ہی مقدور ہو چکا ہے۔

عاجل نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِغْلِقُوا ابْوَابَ ذَٰلِكَ فَذٰلِكَ سَلَٰمٌ لِّمَنْ كَانَ عَنِ الذِّكْرِ بَٰرِئًا مِّنْ ذَٰلِكَ فَذَٰلِكَ الْوَسْطَیْہِیْ لَیْسَ لَہُمْ حِسَابٌ ۝۱۰۱ (اور علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا: اللہ تعالیٰ نے شکر کا ذکر کیا ہے تو میری جانب سے دن کی نماز کے لیے کافی ہوگی میری جانب سے رات کی نماز کے لیے کافی ہو جائیگا، حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں اس پر قادر نہیں ہوں، کہا: کافی ہو جا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں ایمان لے کر آیا ہوں، حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں اس پر قادر نہیں ہوں، کہا: کافی ہو جا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں ایمان لے کر آیا ہوں، حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں اس پر قادر نہیں ہوں، کہا: کافی ہو جا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں ایمان لے کر آیا ہوں، حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کی: میں اس پر قادر نہیں ہوں، کہا: کافی ہو جا۔

زہری نے کہا: اِشْكُؤْا اِلٰی دَاوُدَ وَشُعْرٰوَا بِمٰنِیْ اَمْرٍ مِّنْ کٰوِبٍ۔ شکر و شعل ہونے کے اعتبار سے منصوب ہے، یعنی ایسا عمل کرو جو شکر ہو گویا غماز، روزے اور تمام عبادت فی نقیضہ فکر ہے کیونکہ یہ شکر کے قائم مقام ہیں۔ اُنہ تعالیٰ کا یہ فرمان اس کی وفادت کرتا ہے: اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَفِیْہِمْ شَآخِصٌ (س: 24) انہ تعالیٰ کے اس فرمان: وَفِیْہِمْ شَآخِصٌ عِندَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ کے فرمان ان شکر کی کی دلیل میں لہذا شکر سے مراد پانچ نمازیں ہیں۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرات و قیام فرماتے یہاں تک کہ آپ کے قدم پھٹ جاتے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے عرض کی: کیا آپ میری بہن یعنی حضرت کرتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی کبھی پچھلی خطا میں معاف کر دی ہیں تا فرمایا: ”کیا میں اس کا شکر گو اور بندوں میں سے ہوں؟“ اور ”مسلم اس کو نقل کرنے میں مغرور ہیں۔ قرآن اور سنت کا ظاہر اس پر دلالت کرتا ہے کہ شکر وہ ان سے مکمل ہے ہوتا ہے صرف زبان کے مکمل پر مقصور نہیں۔ انحال سے ساتھ فکر اور زبان کو مکمل ہے اور قول کے ساتھ شکر زبان کو مکمل ہے۔ اُنہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

[illegible]

روایتِ ایمان کی دہائی ہے کہ آپ نے کبھی بھی اپنے بھڑکے ہوئے کانٹے نہیں دکھائے۔ آپ سے ان بارے میں عرض کی گئی تو فرمایا: میں ڈرنا ہوں کہ اگر میں اپنے بھڑکے ہوئے کانٹے دکھاؤں تو میری بھڑکوں کو بھول جائیں گا۔ یہ بھی غلطی صورت ہے اور میں غلطیاں دفعہ دوم سے ہوتا ہے۔ اس میں غور و فکر کرو اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

لَنَلْبَثُنَّ عَلَيْكَ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِمْ إِلَّا دَآئِبَةٌ إِلَّا فِي شَاكِلٍ مِنْهَا تَهْ

کام کے لیے۔ آپ اس کے بارے میں حکم دیتے ہیں اسے اٹھ کر لے جائے اور اپنے باغ میں لگا دیتے۔ اور آپ اس درخت کے متعلق مقررہ نکتہ اس کا نام اور طب میں جس قسم کے لیے وہ لگا دیا کہ جسے کا حکم دیتے۔ اس اثنا میں کہ ایک دن آپ نماز پڑھ رہے تھے کہ آپ نے ایک درخت کو دیکھا جو آپ کے سامنے لگا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے کہا: یہ کیا ہے؟ اس نے عرض کی: خرہ۔ پوچھا: تم کس شے کے لیے لگایا گیا ہے؟ اس نے کہا: اس مسجد کو بڑا کرنے کے لیے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا: اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ اسے بڑھا کر اسے جب کہ میں ڈانڈا ہوں تو ہی وہ درخت ہے میرے سامنے میری بلاکت ہوگی اور بیت المقدس کی بلاکت ہوگی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے وہاں سے اٹھا کر اور اسے اپنے باغ میں لگا دیا پھر فرمایا: اللہ! جنوں سے میری موت کو چھپے رکھنا یہاں تک کہ لوگ جان نہیں کہ میں قریب نہیں جانتے۔ جن انسانوں کو بتایا کرتے کہ وہ قریب میں سے کچھ چیزیں کو جنت میں لے جائیں اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ قتل کیا ہوگا۔ پھر انہیں کھن پیچہ خوشبو لگائی اور نماز پڑھنے کے لیے اور اپنے تخت پر عصا پر ایک لاکڑ کھڑے ہو گئے۔ آپ فوت ہو گئے اور انہوں کو صدمہ ہوا یہاں تک سال گزر گیا اور مسجد کی تعمیر مکمل ہو گئی۔

اور حضرت عباس نے کہا: اس آیت کے بارے میں جو قول کیا گیا ہے وہ سب سے بہترین ہے۔ اس کی صحت پر حدیث مرفوعہ امارت کرتی ہے۔ ابراہیم بن سلیمان، عطاء بن سائب سے دو حدیثیں بخیر سے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔ "اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام جب نماز پڑھا کرتے تو اپنے سامنے ایک درخت لگا ہوا دیکھتے آپ اس درخت سے بچتے: حیران کام کیا ہے؟ اگر وہ کاٹتے کرنے کے لیے ہوتا تو آپ اسے کاٹتے کرتے اور وہ کسی درخت کے لیے ہوتا تو اسے لکھ لیا جاتا۔ اس اثنا میں کہ آپ ایک روز نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک درخت آپ کے سامنے اٹھا ہے پوچھا: حیران کام کیا ہے؟ اس نے جواب دیا: خرہ۔ پوچھا: کس مقصد کے لیے لگے گئے؟ اس نے کہا: اس بیت کو بڑا کرنے کے لیے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے اٹھا کر میرے اللہ! جنوں سے میری موت کو چھپا دینا کہ لوگ جان نہیں کہ میں قریب نہیں جانتے۔ آپ نے وہاں عصا لٹکھایا اور اس پر ایک سال تک تک لگا دی وہ نہیں جانتے تھے کہ عصا لٹکھانے والوں کو صدمہ ہو گیا کہ میں قریب نہیں جانتے نہیں۔ اس کی مقدار میں غور فرمایا تو اسے ایک سال پایا (1)۔ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قراءت میں ہے۔ شیت الانس ان لوکان العین یعلمون الغیب یعقوب نے عیسیٰ کی قراءت میں شیت العین ہے یا نفس مجہول ہے۔ نافع اور ابن عمر نے کہا: ہاں! منسبتہ بین اور اس کے درمیان الف ہے ہمزہ نہیں ہے بالی قرآن نے کہا: الف کی جگہ ہمزہ مفتوحہ ہے۔ دونوں لغتیں ہیں۔ مگر ابن زحوان سے مختلف کے طریقہ پر ہمزہ کو ماکن کیا ہے۔

ترجمہ ہمزہ کو ترک کرتے ہوئے کہا:

﴿فَتَبَيَّنَتْ عَمَّا يُنْشِئُونَ مِنْ كَيْفٍ تَقْدَرُ تَبَاهِيَتْ عَنْكَ الْمَنُورُ الْغَوَالِي (2)﴾

صحیح سندوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام ایک سال تک کھڑے رہے اس کی صحت کاظم نہیں تھا۔ آپ اپنے عصا پر ٹپک گئے تو بڑے تھے جن ان امور میں مصروف تھے جس کا حضرت سلیمان علیہ السلام نے نہیں غم دیا تھا۔ جب حضرت سلیمان علیہ السلام مرنے تو لوگوں کو بیت چلا کر جن غیب ہانتے تو وہ اس اٹھل کرنے والے غائب مگر نہ پڑے رہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ قرأت تفسیر کے طریقہ پر ہے۔

حدیث میں ہے: "جنوں نے اسی پر دھمک کا ٹکڑا ادا کیا وہ جہاں بھی ہوتی ہے وہاں کے پاس پانی۔" اُتے ہیں۔"۔
 سدی نے کہا: وہ بھی اسی نے ہیں کہ اس نئی کوئیں دیکھتا جو کنزنی کے درمیان ہوتی ہے اسے شیطان ہی اُتے ہیں، وہ دھمک کے ٹکڑیہ کے طور پر لگاتے ہیں۔ جنوں نے کہا: اگر طعام اور شروب کھائے گی تو وہ دونوں چیزیں خیر ہے پس لایں گے۔ ان عمل دفع میں ہے۔ البتہ سے دوسرے ہے۔ تقدیر کا مہ ہے۔ جنوں کا امر ظاہر ہو گیا، اطفال کو حادف کیا یعنی انہوں نے لے لیے معاطہ واضح اور ظاہر ہو گیا۔ اور ان پر جنوں کا امر مختلف ہو گیا کہ وہ غیب نہیں جانتے۔ یہ بدل اشتراک ہے۔ یہ بھی پانچ بات کہ یہ کس نصب میں ہو، لام محذوف ہے۔

نہشواہ قائم رہے۔ اللہ اب القہر میں سے مروی سخن ہوتا، جو جو غنا، عمارات تعمیر کرنا، اور دوسرے معاملات۔ حضرت سلیمان علیہ السلام تین سال زندہ رہے ان کی حکومت کا دورانیہ چالیس سال تھا۔ آپ اس وقت قائم بنے جب آپ کی عمر تیرہ سال تھی۔ بیت المقدس کی تعمیر اس وقت شروع کی جب کہ ان کی عمر سترہ سال تھی۔ سدی در دوسرے طوائف نے کہا: حضرت سلیمان علیہ السلام کی عمر 67 سال تھی جب آپ بادشاہ بنے جب کہ ان کی عمر سترہ سال تھی۔ آپ نے بیت المقدس کی تعمیر شروع کی جب کہ ان کی عمر میں سترہ سال تھی ان کی بادشاہت پچاس سال رہی۔ یہ دیکھتے کی گئی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس کی تعمیر شروع کی جب کہ ان کی حکومت کا چوتھا ساں تھا اس کی تعمیر سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے بارہ ہزار نعل اور بیس ہزار مکر یاں ذبح کیں۔ جس روز ان کی تعمیر سے فارغ ہوئے اس کو مہر کے طور پر مناد اور مخرمہ آپ کھڑے ہوئے جب کہ دعا کے لیے اپنے ہاتھ اپنے رب کے حضور اٹھائے ہوئے تھے اور دعا کی: اللہم انت وحد انت وحد انت سلطان وقوتی من یناھذا المسجد فلیقہ فاوذ حق شکرک علی ما انصبت علی ذوقی من مستلک ولا تزعج قلبی بعد ذلک فلیقہ القہر لی۔ اے اللہ! تو نے مجھے یہ حکومت عطا کی تو نے اس مسجد کی تعمیر پر مجھے قوت عطا کی۔ اے اللہ! تو نے مجھ پر جو انعام کیا ہے اس پر شکر ادا کرنے کی مجھے توفیق عطا فرما، مجھے اپنے دین پر سوت عطا کر، جب تو نے مجھے وایت کرائی ہے تو میرے دل کو نہ پھلا دے، اے اللہ! اس تیری بارگاہ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اسے پانچ چیزیں عطا فرما جو بھی اس میں داخل ہو۔

کوئی کتاب بارگاہ میں داخل نہ ہو جو تو نے اسے بخش دے اور اس پر نظر کر مہر فرما، کوئی خوفزدہ داخل نہ ہو جو تو اسے اس میں دے، کوئی مریض داخل نہ ہو جو تو اسے شفا عطا کرے، کوئی فقیر داخل نہ ہو جو تو اس کوئی کر، جو آدمی اس میں داخل ہو تو اس سے اپنی فکر کو نہ پھیرے یہاں تک کہ وہ اس سے نکلے اس جزادی میں میں الحاد یہ ظلم کا ارادہ کرے۔

اسے رب العالمین امامہ مدنی نے اسے ذکر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں امید روایت اس روایت سے زیادہ صحیح ہے جو پہلے گزری تھی ہے کہ بیت المقدس کی تعمیر سے فراغت نہ ہوئی مگر آپ کی موت کے ایک سال بعد۔ اس کی صحت پر دلیل وہ روایت ہے جسے امام نسائی اور دوسرے علماء نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے جو حدیث حضرت عبداللہ بن عمرو سے اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں: ”جب حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے بیت المقدس کی تعمیر کی تو اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے سوال کیے۔ اپنا فیصلہ جو اللہ تعالیٰ کے فیصلے کے ساتھ موافقت رکھتا ہو تو آپ کو عطا کر دیا گیا (۱)۔ اللہ تعالیٰ سے اس کی بارگاہت کا سوال کیا جو ان کے بعد کسی کے لئے روانہ ہو تو یہ بھی ان کو عطا کر دیا گیا۔ جب مسجد کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے یہ التجا کی کہ اس میں کوئی آدمی نہ آئے وہ اس میں گزار پڑنے کے لئے ہی سفر کر رہا ہو تو وہ اپنے گناہوں سے یوں نکل جائے جس طرح وہ گناہوں سے اس وقت پاک تھا جب اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔“ ہم نے اس حدیث کا ذکر آل عمران میں کیا ہے اور سورہ اسراء میں اس کی تعمیر کا ذکر کیا ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ مِّنْهُمْ آيَةٌ جِئْنَاهُمْ مِّنْ يَّسْمِينٍ وَشِبَالٍ تَلُكُمُ الْإِبْرَاقُ مِثْلَ نَجْمٍ
وَاشْكُرُوا لِلَّهِ ۚ إِنَّهُ سَيَنفَعُكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ غُفُورًا ۝

”قوم سبا کے لیے ان کے مسکن میں بستانی مروجہ تھی، (وہاں) دو بارغ تھے ایک دائیں طرف اور دوسرا بائیں طرف لکھاؤا ہے رب کا دیا جو بارق اور اس کا شکر ادا کرو، ان کا پائیزہ شہر اور ایسا رب غفور۔“

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ مِّنْهُمْ آيَةٌ نَّاسُ اور دوسرے علماء نے سب کو منصرف اور توبین کے ساتھ پڑھا ہے کیونکہ یہ ایک قبیلہ کا نام ہے۔ اصل میں یہ ایک آدمی کا نام تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ اسی طرح واقع ہوا ہے۔ امام ترمذی نے روایت کی ابو کہرب مورخ مدنی تہذیب اور دوسرے سے دو حسن بن حکم غنی سے وہ ابو سبرہ غنی سے وہ حضرت فروہ بن مسیک مرادی بخاری سے روایت نقل کرتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا میں اپنی قوم کے ان لوگوں کے ساتھ جنت نہ کروں جو پیچھے پیچھے رہے اپنی قوم کے ان لوگوں کو ساتھ لے کر جو ان میں سے آتے ہیں (2)؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اجازت عطا فرمائی: اور مجھے امیر بنا دیا۔ جب میں آپ کے پاس چلا آیا تو آپ نے میرے بارے میں پوچھا: غطیفی نے کہا کیا؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا میں روانہ ہو چکا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پیچھے آدمی بھیجا اور مجھے دائیں کرنا یا بائیں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جب کہ آپ صحابہ کی ایک جماعت میں تھے۔ فرمایا: ”اپنی قوم کو دعوت دو ان میں سے جو مسلمان ہو جائے تو اس کا اسلام قبول کر اور جو اسلام نہ لائے ان کے بارے میں جلدی نہ کرنا یہاں تک کہ میں تجھے ناپاکم نہ دوں۔“ نہ تو سب کے بارے میں آیات نازل ہوئیں جو نازل ہوئیں۔ ایک آدمی نے عرض کی: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم یہ سب کیا ہے یا کوئی علاقہ ہے یا کوئی صورت ہے؟ فرمایا: ”نہ علاقہ نہ نہی کوئی صورت ہے لیکن عربوں میں سے یہ ایسا

۱۔ ابن ماجہ، کتاب النساہ، فصل النساہ، جلد ۱، صفحہ ۱۱۲

۲۔ ابن ماجہ، کتاب النساہ، جلد ۲، صفحہ ۱۹۴

آلی تھا جس کے اس پہلے دے ان میں سے چھ ممکن کی طرف پہلے گئے اور بی، شام کی طرف پہلے گئے۔ جوش ملی طافہ
میں وہ قلعہ بند، سرحدان اور مالہ تھے اور یوکرین کی طرف گئے تو وہ زور، شہر کی دیکھ کر وہاں کی اور نمازیں۔ ایک آدمی
نے کہا: اللہ ان چین عوامانہ میں سے کھنڈ اور دیکھ میں ان حضرت ابن مسرور میں بھی مہمانی کیا۔ ان کی سرحد
سے کی روایت نقل کی ہے۔ ابھی کے کیا یہ حدیث حسن فریب ہے (1) ان کی نظر اور دیکھ کے لیے کیا یہ حدیث حسن
ہے۔ انہوں نے اس قبیلہ کا نام بنایا ہے۔ یہاں یوکرین کا پہلے یہ قلعہ تھا۔ انہوں نے اس چیز کے ال الہا ہے کہ ان کے
حدیث میں کہ انہوں نے کہا: ان کی روایت میں طرح، کوئی میں طرح انہوں نے کہا ہے تو انہوں نے کہا: ان کی روایت میں کہ انہوں
مورہ اٹھل میں اس معنی سے یہ دو حدیث سے گزر رہی ہے۔ ایک شاعر نے ان کو صرف قرار دیتے ہوئے کہا ہے:

الوارون وثیئة لى ذرى ساء قد طهر اصفهيم جند العبد مبس

ایک اور شاعر نے ہا کے لفظ کو فتح و تصرف پر عطا ہے:

من بئ العاصدين صارت اذ بنلون من دون منبذہ معرھا

یہ قبیلہ سے صارت ہوئے والے ہیں کیونکہ وہ سیلاب سے بچنے کے لیے نہ جاتے ہیں۔

تسل، ابو یوسف اور محمد بنی نے نسبتاً متروک کے اسکان کے ساتھ قرار دے کی ہے۔ فی منسکھم عام قرات میں نے یہ قرار
دیا: ابو یوسف اور ابو جعفر کا یہ نسبت ہے کیونکہ ان کے سکن بہت زیادہ تھے ان کی ایک سکن تھا۔ یہاں یہ قرار دیا
نے مسکنہ واحد کا معنی پر صارت ہے کہ انہوں نے کافی قوت پایا ہے۔ کسی مائش اور کمالی نے اس کی نسبت واحد پر صارت
کہ انہوں نے کافی نوکر دے دیے۔ انہوں نے کہا: میں میں سرکن واضح ہے کیونکہ یہ قلعہ اور معنی دونوں دو جگہ سے
مسکنہ کے ساتھ اس میں دو تھے۔ میں ہیں: (1) ابو جعفر کو معنی منع کا، سر سبز اور معنی معنی کا، جس کا معنی یہ جگہ ہے اور
میں کی نسبت معنی دینی ہوتی ہے۔ جس میں ان کے تھے تو ان کی نسبت ہے ان کے تھے اور معنی معنی کا، جس کا معنی یہ جگہ ہے اور
(ابن جریر) میں واحد آیا ہے اس طرح قطعاً جہتی زائر (55) نے مسکن کہہ کر ان کے ساتھ کیا ہے۔ ان کے ساتھ
قمر کا لفظ اس سے ثابت ہے۔ آجہ کان واسم ہے پانکی طاعت ہے جو تھکان کی قدرت ہے۔ ان کے ساتھ ایک تالیف ہے
جس نے ان کو چھوڑا اور ان کو معنی معنی کا، جس کا معنی یہ جگہ ہے اور معنی معنی کا، جس کا معنی یہ جگہ ہے اور
ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کی نوکریوں اور ان کی معنی کے اختلاف پر آؤ گاؤں ہو گئیں۔ اس میں کسی چیز ہے تو اس
میں یہ حالت کرتی ہے کہ یہ سب کچھ ہی وقت سے ہو سکتا ہے۔ ابو جعفر کا یہ قرار ہے۔

جہنم میں یہاں ہے کہ یہ قلعہ ہے۔ یہاں ہو رہے ہیں کہ یہ جہنم کا ایک ہی جہنم۔ اس صورت میں قلعہ۔ وقت یہاں
وقت یہاں ہوگا۔ زمانہ کی انکام میں ہے۔ آجہ جہنم۔ جہنم کو فتح ان لیے ہو گیا کیونکہ یہ جہنم کا ایک ہی جہنم
ذرا۔ لکھا گیا ہے کہ یہ قلعہ کی بنا پر صرف ہے۔ یہاں ہو رہے ہیں کہ یہ قلعہ کا ایک ہی جہنم ہے۔ یہاں ہو رہے ہیں

کہ جو جن جن کو خبر کی بنا پر غضب دے جب کہ وہ قرآن کے علاوہ میں ہو۔

مجد فرعون بن زید نے کہا: وہ آیت جو افسانہ سازی ان کے مساکن میں تھی وہ یہ تھی کہ وہ اپنے مساکن میں کبھی بھی بھڑکے، کبھی، پسو، برس، بچھو، سانپ اور ان کے علاوہ کبڑے کوڑے نہیں دیکھتے تھے (۶)۔ جب کوئی قافلہ آتا ان کے کبڑے میں جو کچھ دلچرہ ہوتا تھا جب قافلہ والے ان کے گھر میں کود کھینچے تو وہ کبڑے کوڑے مر جاتے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: آیت میں دو باغ تھے۔ ایک عورت ان کے درمیان چلتی جب کہ اس کے سر پر ٹوکری ہوتی ماس کے ہاتھ لگائے بغیر وہ ٹوکری برسر جاتی اور قافلہ کا قول ہے (2)۔

ایک روایت یہ بیان کی جاتی ہے کہ دونوں باغ یمن کے دو پہاڑوں کے درمیان تھے۔ سفیان نے کہا: ان دونوں باغوں میں دو گل تھے ان میں سے ایک پر لکھا: اوتھ: ہم نے لگا تا ستر سالوں میں حسین بنایا۔ دوسرے پر لکھا: اوتھ: ہم نے اسے مصر و بن بنایا تھا یہ قبول اور قرآن کی جگہ ہے۔ ایک باغ وادی کی وادئیں جانب اور دوسرا اس کی بائیں جانب تھا۔ قشیری نے کہا: جن جن سے وہ باغوں کا ارادہ نہیں کیا بلکہ جن جن سے مراد دایاں اور بائیں مراد کیا ہے، معنی ان کے شہر، باغوں، درختوں اور پھوس والے تھے۔ لوگ ان کے سرلوں سے قافلوں اٹھایا کرتے تھے۔

فلو: افسانہ پردہ کی ترہ، انہیں کہا گیا: کھاد۔ وہاں کوئی امر نہیں تھا بلکہ وہ ان نعمتوں سے لطف اندوز ہوئے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے کہ انہوں نے ان کو کہا: اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے لیے منج کیا، یعنی ان نعمتوں کو تمہارے لیے مہار کیا طاعت اختیار کر کے اس کا شکر ادا کرنا۔ وہی پردہ کی ترہ، انہوں نے ان نعمتوں کے پھوس سے۔ وائلکن واللہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بزرگ دیا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر بخلاؤ۔ ہذا کا تھپہ گھڑی کا کام ہے یعنی ہذا وہ ہدایہ طوبیہ یہ پاکیزہ شہر ہے جو بہت زیادہ پھلوں والا ہے۔ ایک قوس یہ کیا گیا ہے: وہ شہر وہ نہیں۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ پاکیزہ اس میں کبڑے کوڑے نہیں کیونکہ آب و ہوا محمود ہے۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد معاد کا شہر ہے۔ وثراب غنقوت جو قمر پر یا نواہر مانے والا ہے وہ رب غفور ہے وہ تمہارے گناہوں پر براہ و افسوس والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے نعمتوں کی بخشش اور وہ شہر کے ساتھ نعمتوں کو جمع کیا تمام مخلوق کے لیے اس کا ارادہ نہیں کیا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: مغفرت کا ذکر کیا یہ اس امر کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ہے کہ روزی میں محض مہاکات کوئی چیز حرام بھی ہوتی ہے۔ سورہ الفرقان میں یہ بحث مژدہ کی ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ نے ان پر احسان جتلا یا کہ اس نے ان کو معاف کر دیا ایسا عذاب نہ ہو جو ان کی اصل کو قہر کرے۔ کیونکہ انہوں نے اس طرح کھڑک کی جس طرح سائبہ ونباء کی لوگوں نے کھڑک کی یہاں تک کہ انہوں نے اس پر ہوا م غبار کیا اور ان کی نسل کو قہر کر دیا گیا۔

فَاَعْرِضُوا اَلْاَنسِلَا عَلٰیہُمْ سَجَل الْعُرْو وَہِیَ لَنہُمْ وَہِیَ لَنہُمْ جَنَّاتٍ ذَوَاتِ الْاُخْلَی

ابو عبید نے ذکر کیا کہ وہ جب اس سے مخاطب جاتی رہے اور اس کا ذائقہ نہ بد کے تو اسے سہا سہا کہتے ہیں۔ جب اس میں چٹو ہوئی پیدا ہو جائے تو وہ خاف اور غیظ ہوتا ہے۔ جب اس کا ذائقہ مکی بدل جائے تو اسے مسعل کہتے ہیں۔ جب اس میں مخاطب کا ذائقہ ہو تو اسے خبۃ کہتے ہیں۔ تھنۃ الفحل جب زچے آ کرے۔ تھنۃ حلاں جب وہ نئے ہو اور کھجور کرے۔ تھنۃ البع جب وہ موزن ہو۔ غطط فشاۃ نقبھا عصا جب تو بکری کی ہلاتا رہے اور اس کو بھونے لگے۔ خبہ ہے۔ اگر تو اس کے بال اتار دے اور اس کو بھونے تو پھسکا ہے۔

خط اس شراب کو کہتے ہیں جب اس میں کپے کی بو بھسکی سیب کی ہوتی ہے ابھی پکا نہ ہو۔ ایک قول یہ کہ جاتے ہیں۔ جامعہ کہتے ہیں یہ جو بڑی کا قول ہے۔ قبی نے اب الکاتب میں کہا: جامعہ کو خط کہتے ہیں۔ یہ کہا جاتا ہے: خط اسے کہتے ہیں جب اس نے کچھ بوی بکری ہو اور اس شعر کو پڑھا:

مخاض کساء الذی لیست بغیظۃ ولا غنۃ بکوی تشہد شہابھا

اس شعر میں خط کا لفظ اس معنی میں ہے۔

دانش فرما دے کہ: یہ طرفہ (درخت) سے مشابہ ہوتا ہے مگر لہائی میں اس سے بڑا ہوتا ہے اس سے نیچے کریمہ بننا پڑتا ہے نمبر بنایا گیا۔ اٹل کا نام مضبوط ہوتا ہے جس سے دروازے بنائے جاتے ہیں۔ اس کے پتے طرفہ درخت کے بتوں جیسے ہوتے ہیں۔ اس کی اعداد مثلاً ہے پنج اوقات ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: اٹل ایک بکری ہے۔ قارو نے کہا: یہ لکڑی کی ایک قسم ہے طرفہ کے مشابہ ہوتی ہے، جس سے لید میں رکھا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ بیکر کا درخت ہے۔ ابو عبید نے کہا: یہ نضار کا درخت ہے نضار کا معنی سوا ہے اور نضار اس لکڑی ہے جس سے دیالے بنائے جاتے ہیں اس سے قدم فُصار ہے۔

وَقُتِیۡہِمْ سِغًا یَّطْلُقُ لَیۡلَیۡ فَرَاۤءَہُ نے کہا: اس سے مراد بول کا درخت ہے: نخاس نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ازہری نے کہا: سمود ایک درخت ہے اس کی دو قسمیں ہیں: خشکی والا۔ اس سے نخل حاصل نہیں کیا جاتا اس کے پتے کسی چیز کو دھونے کے لیے استعمال نہیں ہوتے۔ اس کا کھیا پھل ہوتا ہے جسے کھایا نہیں جاتا۔ اسی بوس خال کہا جاتا ہے (۴) سمود جو پانی پر اکتا ہے اس کا پھل نخل ہے اس کے پتے کسی چیز کو دھونے کے کام آتے ہیں یہ صاب کے درخت کے مشابہ ہوتا ہے۔ قارو نے کہا: اس اشیاء میں کہ قوم کا درخت بہترین درخت تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے ان کے اعمال کے باعث بدترین درخت بنوایا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پھل وادار درختوں کو ہلاک کر دیا اور اس کے بدلے میں دراک، طرفہ اور سمود کو گدایا۔ قشیری نے کہا: جنگلوں کے درختوں کو جنت اور بہشت میں نہیں کہتے، لیکن جب دریا پہلے کے مقابلہ میں آئے تو اس کے لیے محلی لفظ جنت استعمال کر دیتے ہیں۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَجَزَاۤءُ سَیِّئَۃٍ سَیِّئَۃً تَشَابَہُ (الشوری: 40) یہ بھی احتمال ہے کہ عمل کا لفظ ان کی طرف لوٹ رہا ہو جس کا پہلے ذکر: واجبیہ خط، اٹل اور سمود۔

ذٰلِکَ جَزَاۤءُہُمْ بِمَا کُفَرُوۡاۤ بِہٖ وَکَلَّہُمُوۡا ۚ اِلَّا لَکُمُوۡنَا ۝

لکھو جہاد، اہلاد و ہر قوم اس اختیار ہو جائے جب کہ ہم میں دشمنی ملاتے ہائی ہو تا پڑھو تمہیں ہے۔

”یہ بدلہ یا ہم نے نہیں بوجھا گی، حسان فراموشی کے اور مجرا احسان فراموشی کے ہم کسے ایسی ہزارہے ہیں۔“

یہ تبدیلی ان کے کفر کا بدلہ تھا۔ ذیل کُل غصب میں ہے یعنی جو دنیا ہم ذلک ہمکرم عام قراءت بیجاوی یا نہ مضموم اور ذرا متوجہ کے ساتھ ہے۔ البکھور نائب قائل او نے کی حیثیت سے مرفوع ہے۔ یعقوب غصص جزو اور کسائی نے نون مضموم اور راہ کسور کے ساتھ اور البکھور کو غصب کے ساتھ قراءت کی ہے۔ ابو عبیدہ اور دلاو حاتم نے کہا: کیونکہ اس سے پہلے جو دنیا ہم ہے جو ذرا نہیں کہا تھا۔ نحاس نے کہا: اس سے امر بڑا سچ ہے اس میں معنی واضح ہے۔ مگر کوئی کہنے والا کہے: خلق اللہ تعالیٰ آدم علیہ السلام من طین و دلوں کا معنی تو ایک ہی ہے۔

مسئلہ: اس آیت میں ایک سوال ہے اس سورت میں اس سے سخت سوال نہیں دو یہ ہے کہ کہا جائے: اللہ تعالیٰ نے چراگے لیے کھور کوئی کیوں خاص کیا ہے اور اصحاب معاصی (مٹا ہوا دلوں) کا ذکر نہیں کیا۔ علماء نے اس بارے میں جھٹک لی ہے۔ ایک قریب کا خیال ہے: یہ چراگس سے مراد چڑ سے اکھڑو یا اور ہلاک کر دینا ہے یہ صرف کافروں کے لئے ہے۔ مجاہد نے کہا: یہاں بیجاوی، یعاقبہ کے معنی میں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مومن کی خطا کیسے اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے اور کافر کو یہ سے عمل کا بدلہ دیا جاتا ہے۔

مومن کے لیے بیجاوی کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے اس کے لیے بیجاوی کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا، کیونکہ اسے بدلہ دیا جاتا ہے۔ علامہ نے کہا: اس سے مراد حساب میں متافہ ہے۔ جہاں تک مومن کا تعلق ہے اس کے حساب میں متافہ نہیں ہوتا۔ قطرب نے اس کے برعکس کہا ہے۔ اور اسے کفار کے علاوہ اہل معاصی کے لیے عام کر دیا ہے۔ کہا: معنی ہے جس نے نعمتوں کا انکار کیا اور گناہ کبیرہ دیئے۔ نحاس نے کہا: اس آیت کی تفسیر میں جو سب سے عمدہ اور عظیم الشان بات کی جاتی ہے وہ وہ ہے جو اس کے بارے میں روایت کی جاتی ہے کہ حضرت مومن ہماری نے کہا: مثلاً بئش، برابر۔ حضرت عائشہ صدیقہ بھی جس سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: ”جس کا کام یہ ہو گیا وہ ہلاک ہو گیا“ (۱۶)۔ میں نے عرض کی: اے اللہ کے نبی! اللہ تعالیٰ کے فرمان: فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ جَسَّاءُ جَسَّاءُ (الانشقاق) سے کیا مراد ہے؟ فرمایا: ”یہ تو بیش ہے جس کے حساب کا ساتھ ہو اور ہلاک ہو گیا“۔ یہ اسرار صحیح ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ کافر کو اس کے اعمال پر بدلہ دیا جائے گا اس کا حساب ہو گا۔ اس نے جو بھلائی کا عمل کیا ہو گا اس کو ختم کر دیا جائے گا۔ پہلے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان واضح کرتا ہے: ذَلِكُمْ جَزَاءُ الَّذِي كَفَرَ مَا كَفَرَ فَاذْهَبْ وَتُخَذَلُ لَكَ الْكُلُوفُ، بیجاوی کا معنی ہے برعکس پر بدلہ دیا جائے گا۔ جو ساتھ کا معنی ہے ہم اسے پورا بدلہ دیں گے۔ یہ لغت میں جنتی معنی ہے اگرچہ کبھی طور پر جاز، وحشی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الَّذِي يَرْغَبُونَ كُنَافَةً فَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَّيْلٍ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الشُّرُكِ
سَيُؤْتِيهِمُ اللَّهُ أَجْرًا بَاطِلًا ۖ وَآيَاتُهَا مُنِيرٌ ۝

چراغ، مادہ، مفرک۔ قرعہ دو جانب دوسرے سے کوئی چیز بچاؤ نہ کرتے اگر کوئی آدمی اپنے آپ کے قتل کو بھی مانتا تو اسے کچھ نہ کہتا۔

فَقَالُوا إِنَّا بِنَايَعِدُ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَبُجِّلُوا لَمِمْ أَحَادِيثَ وَمِنْ ثَمَمُ كُلِّ

مُصَرِّقٍ نَزْنِي فِي ذُلِّهِ لَأَيُّ لَيْتَ لَيْكُنْ صَبَّارًا شَكُورًا ۝

”چھرو ہوئے“ اسے ہر صواب اور اورا را کہو سے ہر ذی مسرتوں کو (یہ کہ کر) انہوں نے اپنی باتوں پر ظلم کیا پس تم نے انہیں اندازہ نہ دیا اور ہم نے ان (کی جہالت) کو پارہ پارہ کر دیا (سب کی اس داستان) میں صبر کی باتیں ہیں بہت سہر، بہت ٹھکر کرنے والے کے لیے۔“

فَقَالُوا إِنَّا بِنَايَعِدُ بَيْنَ أَسْفَارِنَا صائب انہوں نے ٹھکر کر، ہر گئی کی راحت پر نہا گئے اور اس دعاغت پر سہر نہ کیا تو انہوں نے مجھے غر و صیحت میں شقت کی تہ زو کی جس طرح اسے سزا کیل کا قول ہے: فَذُوْا لَنَا لَكُمَّ يَغْفِرُ لَنَا مَا نَشَاءُ مِنْ الْأَنْتِمْ مِّنْ بَيْنَا لَكُمْ (البقرہ: 61) جس طرح ضرر میں عارث نے کہا: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ لَكَ لَكُمُ الْخَلْقِ مِنْ بَيْنَا لَكُمُ الْخَلْقِ غَفِرَ لَكُمُ مَا نَشَاءُ (البقرہ: 32) اللہ تعالیٰ نے اس کی دعا قبول کر لی۔ اسے اتمام کے طور پر غر و صیحت کے موقع پر کوار سے نقل کر دیا میں۔ اسی طرح یہ لوگ دنیا میں ٹھکر گئے اور غلو سے نکلائے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان اور شام کے درمیان کئی جنگات و تیغ ملائے بنا دیئے جن میں دوسو ارباں پر سوار ہو کر جاتے اور زور و اساتھ رکھتے۔ عام قراوت دینا صائب کے ساتھ ہے کہ یہ مزاحی مضاف ہے۔ یہ منصوب ہے کیونکہ یہ مغللوں سے ہے کیونکہ اس کا معنی ہے ناریت۔ دعوت۔ پامند۔ انہوں نے اپنے سفر میں اس کا سوال کیا۔

ابن کثیر، ابو جری، ابن محسن اور شام نے ابن عامر سے۔ ہذا قراوت نقل کی ہے اسی طرح دعا کے طریقہ پر ہذا قراوت کی یہ حدیث سے مشتق ہے۔ نخاس نے کہا اب بعد، ہذا و قول یعنی میں ایک ہی میں جس طرح تو کہتے ہے قاراب، کہ اب۔ ابو صاب، محمد بن حنفیہ، ابو العالیہ و ضرر میں عامر اور بلعوب اور حضرت ابن عباس بعد اسے بھی میں قراوت مروی ہے۔ دینا مرفوع ہے بعد بین اور ال کے فقر کے ساتھ یہ ماضی غائب کا صیغہ ہے فقیر نظام کہ عربی ہے لعد ہا بعد و شایہوں انصاف کو الی اللہ تعالیٰ اور شافرا ہے: ہذا ہے ان کے لیے ان کے سفر اور قریب، دیا تو انہوں نے تفسیر کے طور پر کہا: ہذا پر ہذا سے سفر اور کر دینے گئے۔ اسی قراوت کو ابون تم نے پسند کیا ہے۔ انہوں نے سفر کی روشنی و طلب کیا کہ معنی انہوں نے تفسیر اور اپنے فقر پر اب کا اظہار کرتے ہوئے اس سے بھی قریب کا مطالبہ کیا۔ معنی بن عمر جیسی بن عمر و حضرت ابن عباس بعد اسے مروی ہے قراوت یہ ہے۔ ہذا بعد بین و ہذا و شافرا ہے الف نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس بعد ہذا نے اس کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہا: انہوں نے شکایت کی کہ بن کے رب نے ان کے سفر اور کو اور کر دیا ہے۔ سعید بن ابی الحسن نے حضرت ابن عمر کی بھائی قریب کی قراوت ہے دینا بعد بین و سفار شاد دینا یہ ماضی مضاف ہے۔ اس کے بعد انہوں نے خبر دی اور کہا بعد بین و سفار شاد بین و نقل کے ساتھ رفع دیا فقیر و کلام یہ ہوئی بعد ماضی مضاف سفار شاد مرفوع اور ابو حنبل نے معنی قراوت، شاد و ایت کی ہے جو اس کی نقل ہے جو اس سے نقل ہے۔ جس میں میں مضبوط ہے۔ مگر تو بین کو طرف کی

اور عقلمند کے ساتھ قراءت کی ہے۔

اور جو حاضر نے کہا: میرے نزدیک اس قراءت کی کوئی وجہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ فرما: نے اس قراءت کو جائز قرار دیا ہے۔ زجاج نے اس کا ذکر کیا اور ابن عمر کو صدیق کا فاضل بنایا ہے اور ابن عمر کو فضول پر بنایا ہے۔ متقی بن علیؒ اس کے لیے اس کے ٹکڑوں کے لئے کئے گئے تھے تو راستہ کے پیش کیا تو اس کا ٹکڑا چھوڑ دیا۔ مگر یہ کہ اس پر انہیں کا ٹکڑا بیچ ہو گیا۔ علی صدیق کے متعلق ہے جس طرح تو کہتا ہے: **عَدَدُ قُلُوبٍ خَلَقَ اللَّهُ فِي بَنِي آدَمَ مِثْلَ عَدَدِ قُلُوبِ بَنِي آدَمَ** میں نے تیرے بارے میں سوچا کہ کیا ہے جو نے اسے اپنے آپ پر بیچ کر رکھا یا تو ظن کے غلطی نہ کر کیونکہ صلہ میں سے کسی چیز کو معمول پر مقدم کرنا محال ہے۔ جو بھی قراءت یہ ہے وہ لکھنا صدق علیہم السلام علیہم السلام اور میں دونوں مرفوع ہیں۔ صدق میں تخفیف کے ساتھ قراءت کی ہے۔ اس صورت میں قلم یہ الٹیں۔ سے بدل ہے اور بدل احتمال ہے پھر کیا گیا: یہ اس بار کے بارے میں ہے کہانی میں نے غرض کیا بدلی کی اور بدل دیا بعد اس کے کہ وہ مومن تھے عمر ان میں سے ایک مومن جماعت تھی جو اپنے رسولوں پر ایمان لائے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہ عام ہے کہانی انہیں نے اپنا ٹکڑا تمام لوگوں پر بیچ کر رکھا یا مگر جن لوگوں نے بے غرضی کی اطاعت کی: یہ چلو کہ قول ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے اتارا تو ان کے ساتھ حضرت خلائق اور ابلیس بھی بیچتا تھا تو اس نے کہا: جب میں نے آدم بن تک رسائی حاصل کر لی ہے تو ادا تو بہت ہی کمزور ہے۔ یہ جس کی جانب سے ظن تھا (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے اس ارشاد کو نازل فرمایا: **يَا آدَمُ خُذْ زِينَتَكَ وَلَا تَخْضَعْ لِلشَّيْطَانِ إِنَّهُ يَكُونُ مِنْكَ لَافِيًا** (اسرار)۔ شیطان نے اس پر اپنے سران کو کچ کر دکھایا۔ زید بن اسلم نے کہا: ابلیس نے کہا: لا خضعتن ولا خضعتن الا قلوبنا (۲)۔ میں نے آگ سے پیدا کیا گیا ہوں اور حضرت آدمؑ سے پیدا کیے گئے ہیں آگ پر شے کو طاعتی ہے (۲)۔ اسے میرے رب: یہ وہ لوگ ہیں جن کو نے عزت بخشی انہیں شرف ہے نواز اور پھر پر فضیلت دی تو ان میں سے اکثر مشرکین نہیں پائے گا (۳)۔ یہ اس کی طرف سے ظن تھا ابلیس نے ان پر اپنا ظن چا کر دکھایا۔

فہم نے کہا: اس نے یہ کہاں کیا تھا اگر اس نے ان کو ان کی قوم سے جواب دیں گے۔ اُنہوں نے ان کو گمراہ کیا تو وہ اس کی اطاعت کریں گے تو اس نے اپنا ٹکڑا بیچ کر رکھا۔ **فَالشَّيْطَانُ خَضَعَ لَهَا سَبِيلَهُ** حضرت حسن بصری نے انہیں کہا: شیطان نے انہیں دُعا سے اور عصا سے نہیں مارا اس نے جو ٹکڑا بھی دیا اپنے دوسرے والے کے ساتھ ٹکڑا دیا (۴)۔ **إِلَّا فِي مَنَافِقٍ** المؤمنین یہ استثناء کے طور پر منسوب ہے۔ اس میں دو قول ہیں: اس سے حصص مومن مراد ہیں، کیونکہ کثیر مومن گمراہ کرتے ہیں اور بعض مومنین ابلیس کی اطاعت کرتے ہیں یعنی مومنوں میں سے ایک جماعت کے سوا کوئی مخلوق نہیں۔

اللہ تعالیٰ کے فرمان: **إِنَّ جِبْرَائِيلَ لَيُتِيكَ بِالنَّبَأِ الْمُبِينِ** (المجاد: ۲۷) سے بھی مراد ہے جہاں تک حضرت ابراہیمؑ کے بارے میں تعلق ہے۔ ان سے یہ مراد ہے کہ آپ نے فرمایا: وہ سب مومن ہیں، بلکہ مومن بنایا ہے بعض نہیں ہے۔ مگر یہ

سوال کیا جائے: انہیں کواپنے گمان کے حوالے کیا کیسے پتہ چلا جب کہ وہ غیب نہیں جانتا؟ اسے کہا جائے گا: جب حضرت آدم علیہ السلام میں اس کا امر نافذ ہو گیا جو دفعہ ہو گیا تو اس نے گمان کیا کہ اس کی اولاد میں بھی اس کی مثل نافذ ہو جائے گا۔ اس نے جو گمان کیا تھا وہ دفعہ ہو گیا۔ ایک اور جواب بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس فرعون میں دیا گیا: **وَإِذْ شَقَّ قُرْطُوبَاسَ يُسْمِعُ يَسْمِعُ قَوْمَهُ إِنَّ هَٰذَا لَفِي ظُلُمَاتٍ مِّنْ دُونِ الظُّلُمَاتِ إِنَّكَ كَاشِفُ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٍ** (اسراء: 64) اللہ تعالیٰ نے اسے قوت اور استطاعت عطا فرمائی اس نے گمان کیا کہ وہ اس کے ذریعے ان سب کا مالک ہے۔ جب اس نے دیکھ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام پر بظہر بصرہ کی اور مقرب اس کی نسل ہوگی جو جنت تک اس کی پیروی کرے گی اور کہنا: **إِنَّ عِبَادِي لَنَافِلُ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ أَتَوْا عِلِّيِّينَ** (الحجر: 41) اسے علم ہو گیا کہ اس کے بھی پیروکار ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام کے بھی پیروکار ہیں تو اس نے گمان کیا کہ اس کے پیروکار حضرت آدم علیہ السلام کے پیروکاروں سے زیادہ ہیں۔ کیونکہ اس کے ہاتھوں میں شہادت کی قوت رکھ دی گئی اور شہادت لوگوں کے پیڑوں میں رکھ دی تھیں۔ جب اس نے ان میں پھونکا اور ان کی نظر دس میں ان شہادت کو سہی کیا اور انہیں ان خواہشات کی طرف مبعوثی آواز دے اور دھوکوں سے آمادہ کیا تو اس نے جو گمان کیا تھا وہی نکلا تو اس نے جو گمان کیا تھا اس گمان کو ان پر بچ کر دکھایا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يُوَفِّيهِ الْإِجْرَ الْكَافَ يُنْفِقُ هُوَ مِنْهَا فِي شَرِّكَ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٦٠﴾

اور نہیں، اصل نما شیطان کہان پر ایسا تو یہ (کہ وہ بے بس ہوں) مگر یہ سب تمہاں لیے ہوا کہ نمود کھتا جائے تھے کہ کون آخرت پر ایسا نہ کہتا ہے اور کون ان کے متعلق فکر میں مبتلا ہے اور (اے حبیب!) آپ کا رب ہر چیز پر غالب ہے۔"

[illegible][illegible]

الا یہ لیکن کے سہما میں ہے۔ ایک قول یہ کیا تھا ہے یہ استفہ متصل ہے، مکنی ہوگا اسے اپنی پر کوئی قابو نہ تھا سوائے اس

کے ہم نے ان پر سزا دیا تاکہ تو مائیں نکس دو۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: کان زاعوا ہے تقدیر کا یہ ہو گی صالحہ معینہ۔
 من سلطان جس طرح انہی تنہا کافر ہاں ہے: لَتَكُنَّ خَيْرَ أَهْلٍ (آل عمران: 110) یعنی تم بہترین امت ہو۔ ایک قول یہ
 کیا گیا ہے: جب اس کی ایک طرف سے کھد کے ساتھ متصل ہے تو کہا: ایسے کو ان کفر پر کوئی سلطان نہیں۔ ایک قول یہ
 کیا گیا ہے: جاریے سابقہ فیصد کے مطابق۔ اس پر کوئی قسط حاصل نہیں تھا۔ ایک قول یہ یہ کیا ہے: اِذَا يَخْلَعُ يَرِثُ
 لِنَصْرِہِ کے تثنیٰ میں ہے۔

یہ اس طرح ہے جس طرح تو جیتا ہے: انہی تہرق العطب ایک اور کہتا ہے: نہیں بلکہ العطب یعنی اللہ تو پہلے کہتا
 ہے: اَوْ تَاكُرْہُمْ اَوْ تَاكُرْہُمْ اور عطب کا حجر یہ کریں تاکہ ہم جو میں کون کس کو ہوتا ہے یعنی ہم اسے ظاہر کریں اگرچہ انہیں یہ معلوم
 ہو۔ ایک قول یہ یہ کیا ہے: تاکہ تم جان لو۔ ایک قول یہ یہ کیا ہے: تاکہ تم اسے اولیاء اور ملائکہ کو جان لیں، جس طرح اللہ
 تعالیٰ کا فرمان ہے: اِنَّ جَزَاءَ الَّذِیْ یُعَايِدُ اللّٰہَ وَرُسُلَہٗ اَکْرَامًا (المائدہ: 33) یہاں بھی یہ بعد میں اولیاء اللہ
 و رسولہ ہے۔ ایک قول یہ یہ کیا ہے: لعلکم کاظمیٰ سببہر ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اَلْیَوْمَ لِلّٰہِ الْغَیْظُ مِنَ
 الظَّالِمِ (التہ: 37) یعنی سورہ بقرہ اور سورہ بقرہ میں گزری چکا ہے۔ زبردستی اسے بعد انہیں کامیاب نہ رہا ہے۔
 زُرَّیْتُ غُلَّ کُلِّ شَیْءٍ وَخِطَّ وَہر شے دھاتا ہے۔ وہ بندہ اسے عمل کو محفوظ رکھتا ہے تاکہ اسے اسے نہ دھاتا ہے۔

قُلْ اِذْ عَلُوْا اِلٰی یٰۤیْنَ وَ عٰثَمُہُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ لَا یَمْلِکُوْنَ شَیْئًا فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا

فِی الْاَرْضِ وَ مَا لَکُمْ فِیْہَا مِنْ شَیْءٍ لَّیْلٍ وَّ مَا لَہُمْ مِنْہُمْ شَیْءٌ ظَہِرٌ ۝۴

”آپ فرمائیے: (اے مشرک) تم پرچہ رکھو نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اپنا معبود بنال کرتے ہو تو زور و بار کے
 بھی، کس نہیں ہیں نہ آسمانوں اور نہ زمین میں اور نہ ان کا زمین و آسمان میں کچھ حصہ ہے اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کا ان
 میں سے کوئی۔ دیکھ رہے۔“

قُلْ اِذْ عَلُوْا اِلٰی یٰۤیْنَ وَ عٰثَمُہُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ یہی وہ چیز ہے جس کا ذکر تہذیب کے معنی حضرت دواؤ علیہ السلام حضرت
 علیہ السلام اور سابقہ کہہ۔ میں میری قدرت کے آثار ذکر کیے ہیں۔ اے محمد و پیغمبر آپ ان مشرکوں سے کہیں: کیا تم
 ان کو شریک مانتے ہو انہیں بھی ان چیزوں پر قدرت کا حصہ ہے۔ یہ خطاب تو ان کے لیے ہے۔ اس میں کلام مضرب ہے۔ تن
 اور اللہ تعالیٰ رحمت اللہ علیہ اللہ تعالیٰ میں دون اللہ یعنی انہیں بل و جنسیت تم محمود گناہ کرتے ہو اللہ کے سوا کہ تمہیں قطع دین
 اور اللہ تعالیٰ کے سوا کہہ رہے ہیں جو پہلے یہ ہوا ہے اس سے تم کو بچا نہیں دھاتا اس کے مالک نہیں۔

لَا یَمْلِکُوْنَ شَیْئًا فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ وَ مَا لَکُمْ فِیْہَا مِنْ شَیْءٍ لَّیْلٍ وَّ مَا لَہُمْ مِنْہُمْ شَیْءٌ ظَہِرٌ یعنی ان
 میں سے کوئی بھی کسی شے کو پیدا کرنے میں مددگار نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی ان کا ایجاد کرنے والا ہے اور انکی ذات ہے جس کی
 معادیت جاتی ہے اور یہی کہ عبادت کا مال ہے۔

وَلَا تَمْلِکُ الشَّمْعُ مِیْۤیۡۃً اَوْ اِلَّا مِمَّنْ اَدْبٰۤیۡ لَہٗ ؕ عَلٰی اِذَا فِیۡہِ غَمٌّ فُلُوْا بِہِمْ اَوْ اَعَادُوْا

قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا انْعَمِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝

”اور نفع دے کی سزا دے اس کے ہاں تمہیں کے لیے میں نے ایازت دی ہو یہاں تک کہ جب داور کر دی جاتی ہے تمہارے ان کے دلوں سے توجہ چھینے ہیں کیا ارشاد فرمایا تمہارے رب نے توجہ کھینچے ہیں۔ ان کے فرمایا ہے اور بڑی شان والا سب سے بڑے ہے۔“

وَقَدْ تَفَكَّرْنَا فِي شَفَاعَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَمْرٍ اور دوسرے امر ان کی شفاعت نفع نہیں دیتی۔ سند وہ نہ تھی کہے ہیں۔ وَتِلْكَ لَمَنَ أَفْوَنُ (خدا مہتر امت افون ہمزہ کے مفتوح کے ساتھ ہے۔ ان کی شفاعت کوئی نفع نہ دے گی جن کا اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ ہمزہ مرد مزہ اور کسائی نے افون ہمزہ کے ساتھ قرأت کی ہے یہ فعل مجہول ہے۔ افون اللہ تعالیٰ کی ذات سے امن کے متعلق تیرے لیے جائز ہے کہ تو اسے شفاعت کرنے والوں کی طرف لوٹا دے اور یہ ممکن نہ ہو کہ تو اسے ان کی طرف لوٹا دے ان سے امن کی حاجت کی جا رہی ہے۔

حَقَّقِي إِذَا كُنْتُمْ عَنْ صَلَاتِهِ سَاعِدًا ان خوف ان کے دلوں سے علی چھوٹ کر رہے۔ ان کے دلوں میں جو خوف ہے اس کو نکال دیا گیا۔ (۱)۔ مجاہد نے کہا: اتی مت کے روز ان کے دلوں سے پروردگار پر کی ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر جن کی موت کی جاتی ہے جیسے فرشتے مانجور اور بت (۲) ان کی شفاعت نہیں دیتی مگر اللہ تعالیٰ انہما اور فرشتوں کو شفاعت کا اذن دے گا اور اللہ تعالیٰ سے مدارجہ خود روا ہوں گے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَهُوَ يَخْشَىٰ خَشْيَةً مُّحْسِنُونَ (الانبیاء) اس کا معنی ہے جب ان کی شفاعت کا اذن دیا جائے گا اور ان پر اللہ تعالیٰ کا ظہور ہوگا تو وہ تمہارا جائیں گے اس کی وجہ اس حالت میں ہو جائے گی کہ تمہاری شفاعت پر اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ سے اس میں ان سے کوئی کوتاہی واقع نہ ہو جائے بس خوف ان۔ تاور ہوگا تو ان فرشتوں کو کہیں گے ان سے ان پر اس کے اور پر اسے فرشتے وہ دونوں کے امن پر ایازت دالی دتی اور دوتی تَعَالَىٰ اَقَالَ تَعَالَىٰ نے کیا عمر یہ ہے؟ تو وہ کہیں گے قَالُوا الْعَلِيُّ اور اس پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سوسوں کی شفاعت کی ایازت دی ہے۔

وَقَدْ تَفَكَّرْنَا فِي شَفَاعَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَمْرٍ اور دوسرے امر ان کی شفاعت نفع نہیں دیتی۔ سند وہ نہ تھی کہے ہیں۔ وَتِلْكَ لَمَنَ أَفْوَنُ (خدا مہتر امت افون ہمزہ کے مفتوح کے ساتھ ہے۔ ان کی شفاعت کوئی نفع نہ دے گی جن کا اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ ہمزہ مرد مزہ اور کسائی نے افون ہمزہ کے ساتھ قرأت کی ہے یہ فعل مجہول ہے۔ افون اللہ تعالیٰ کی ذات سے امن کے متعلق تیرے لیے جائز ہے کہ تو اسے شفاعت کرنے والوں کی طرف لوٹا دے اور یہ ممکن نہ ہو کہ تو اسے ان کی طرف لوٹا دے ان سے امن کی حاجت کی جا رہی ہے۔

تصحیح تفسیر میں حضرت ابو ہریرہؓ اور ابو موسیٰؓ نے فرمایا ہے۔ یہ روایت نقل کرتے ہیں: "جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا فیصلہ فرماتا ہے تو فرشتے اس کے ارشاد پر وہ بڑی کا اظہار کرتے ہوئے اپنے پران کو حرکت دیتے ہیں (۱) گو یا صاف چٹان پر زلزلہ لگنے کی جانتے ہو جب ان کے دلوں سے خوف ختم ہوتا ہے تو وہ کہتے ہیں: تمہارے رب کے کیا فرما رہے؟ فرشتے کہتے ہیں: اچھی خبر ہے۔ وہ بلند ہے اور بڑا ہے۔ کیا شاید میں ایک دور سے آئے ہو؟ کہتے ہیں: کیا یہ حدیث حسنہ صحیح ہے۔ (2)

نواس بن عدنان نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بے شک اللہ تعالیٰ جب ارادہ فرماتا ہے کہ کسی امر کے بارے میں وحی کرے تو وحی سے ہم فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ سے خوف کہتے ہوئے آسمانوں کو اس وحی کی وجہ سے اضطراب اور شہدہ کی گھنٹی طاری ہو جاتی ہے جب آسمان والے اس کو سنتے ہیں تو ان پر گھنٹی کی گونج ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے حضور حیدر میں گر جاتے ہیں سب سے پہلے جبریل علیہ السلام اس آیت میں اللہ تعالیٰ ان سے ظاہر فرماتا ہے۔ اور جس کا ارادہ ہو کہ اپنے وحی سے اسے فرماتا ہے پھر جبریل علیہ السلام فرشتوں کے پاس سے گزرتے ہیں جب بھی آپ کسی آسمان سے گزرتے ہیں فرشتے ان سے پوچھتے ہیں: اسے خبر میں احادیث سے رب نے کیا کہا ہے؟ جبریل علیہ السلام وحی کے ساتھ وہاں تک جاتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہوتا ہے" (3)۔

نیل نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت سے اللہ تعالیٰ کے فرمان: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ يَفْضِلُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ" کی تفسیر یہ نقل کی ہے: "کہا: ہمیں کی ہر ممانعت کے لیے تو آسمان میں پہنچنے کی جگہ ہے جہاں سے وہ وحی کو سنتے ہیں جب وحی نازل ہوتی ہے تو اس کی قواہق میں ہوتی ہے جس طرح پھیل چٹان پر کوئی زلزلہ لگتا رہی جائے آسمانوں پر وہ زلزلہ میں ہوتی مگر وہ بے ہوش ہو جاتے ہیں جب ان کے دلوں سے خوف اور ہو جاتا ہے تو وہ کہتے ہیں: تمہارے رب نے کیا کہا ہے؟ تو وہ کہتے ہیں: اچھی خبر، یاد ہو جاتا ہے اور بڑا ہے۔ پھر وہ کہتے ہیں: سال اس طرح ہو گا کہ اس طرح ہو گا تو ہمیں اسے سن رہے ہیں اور وہ کانوں کو بوند دیتے ہیں کہ کان دھکیں گے کو خبر دیتے ہیں کہتے ہیں: سال اس طرح ہو گا کہ وہ اس طرح ہو گا تو وہ اسے اسی طرح پاتے ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمدؐ کو پہنچا تو انہیں شہادتوں کے ساتھ احکام کیا۔ جب انہوں نے انہوں نے انہوں کو کہہ نہ بتایا تو انہوں نے کہا: آسمان میں جو ہے وہ ہلاک ہو گیا تو انہوں نے والا ہر روز ایک اونٹ ذبح کرتا اور کھانسی والا ہر روز ایک گائے ذبح کرتا اور کھانسی والا ہر روز ایک بکری ذبح کرتا یہاں تک کہ انہوں نے اپنے اموال میں جلدی کی۔ عقیدت نے کہا جو عربوں میں سے سب سے زیادہ وحشیانہ تھے انہوں نے انہوں کو گواہی دے کہ انہوں کو دیکھ لو، کیونکہ آسمان میں جو ہے وہ انہیں۔ بے شک یہ نظام کا درجہ برہم نہ تھا انہیں۔ کیا تم ستاروں میں سے ایسی باتیں نہیں دیکھتے وہ اس طرح ہیں سورج، چاند، رات اور دن۔ انہیں نے کہا: آج زمین میں کوئی واقعہ ہوا ہے میرے پاس ہر علاقہ سے فی ماہ کو ایک آدمی آتا کہ میں اس کو سونگھوں۔ وہ اس کے پاس ہر علاقہ کی مٹی لے کر وہ مٹی کو سونگھتے گا۔ جب اس نے مکہ مرسا کی مٹی سونگھی۔ اس نے کہا: یہاں وہ واقعہ ہوا ہے وہ غامض ہو گئے تو

1. بیان تفسیر کتاب تفسیر جلد ۱۰، ص ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ پہنچے ہو چکے تھے۔ سورہ حجر میں یہ صلی علیہ وسلم سے متعلقہ الفاظ بھی گزر چکے ہیں۔ جنوں کو شہابچس سے مارنے اور انہیں بلانے کا واقعہ بھی گزر چکا ہے۔ سورہ انفجیل میں اس کی وضاحت ہے: "یٰۤاَنۡفِثۡہُمۡ فَاِنَّہُمۡ لَمِنَ الْمُرۡسَلِیۡنَ" ایک قول یہ کہ کیا ہے: اور قیامت کے برپا ہونے پر غور کرو: یا بھیجے گا۔ لیکن اور رب نے کہا: حضرت جیسی اور حضرت محمد علیہ السلام کے درمیان پانچ سو پچاس سال کا عرصہ فترت کا ہے اس میں رحل تشریف لائے۔ اب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی علیہ وسلم کو مبعوث کیا تو غفہ خالی نہ رہی جس میں ان کے ساتھ رسالت کے بارے میں جو مفروضات تھے وہ انہوں سے کام کو سنا تو انہوں نے گمان کیا کہ قیامت برپا ہو گئی ہے۔ اور حق میں کرے، ہوئی، دھنسنے۔ جب حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا: تو ہر آدمی کے پاس سے گزرتے تو ان سے پردہ کو ہٹاتے اور اپنے سروں کو اٹھاتے اور ایک دوسرے سے کہتے: کہہ رہے ہیں کہ اب نے کیا کہا؟ وہ نہ جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا۔ لیکن انہوں نے کہا: حق فرمایا، وہ بندہ اور بڑا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت محمد صلی علیہ وسلم آسمان والوں کے پاس قیامت کی نشانیاں میں سے ایک نشانی ہیں۔

صحیح کے لئے کہا، وہ فرماتے جو اس زمین کی طرف آئے تھے اپنے آقائے جس وہ لوگوں کے اس پر نصیب ہیں اللہ تعالیٰ انہیں بھیجا ہے۔ جب وہ پہنچے آئے ہیں تو ان کی شہرہ آواز سنی جاتی ہے وہ فرماتے کہ بچے ہوتے ہیں وہ بچہ کھان کرتے ہیں کہ قیامت کا عظم ہو گیا ہے وہ عجب آدمی گرجتے ہیں اور بے ہوش ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انہیں غم ہو جاتا ہے کہ یہ قیامت کا موسم نہیں آیا۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تعجب یہ ہے اور اس بات کی خبر دینا ہے کہ فرشتے مخلوقات میں سے چنے ہوئے ہونے کے باوجود اور مقام کی رفعت کے باوجود وہ اس پر قادر نہیں کہ وہ کسی کے حق میں شفاعت کریں یہاں تک کہ انہیں اجازت دی جائے۔ جب انہیں اجازت دی جاتی ہے اور وہ کہتے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں۔ یہ ان کا حال رہتا ہے تو رتبہ کی شرفیت کریں نے اور رتبہ کی شرفیت کی اس پر رکھتے ہو جب کہ تم بھی امت کا اعتراف نہیں کرتے۔

[illegible]

الہی کی مثل افشا کا ہے جب میں نے اہل جہنم کو اٹھایا جس کی اوچکات کرتا تھا، حضرت اسن بصری نے قرأت کی فوج
یہ عام قرأت کی مثل ہے مگر ذرا بھی تکلیف کی مٹی ہے۔ ہر اور مجھ کو اٹھایا میں ہے۔ یہ تیرے ان قوتوں کا حصہ ہے:

انصرف عن کذا ای کذا، انصرف فعل کو معروف اور مجہول دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں۔ اسی طرح غفر اور غفرا اور غفران وغیرہ کے ساتھ مجہول کا معنی پڑھتے ہیں۔ یہ حضرت حسن اہمری اور قرادہ سے ہیں مروی ہے اور ان دونوں سے قرآن اور نہیں بلکہ کے ساتھ معروف کا معنی بھی مروی ہے۔ معنی ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں سے خوف کو دور فرما دیا۔ اسی حرف مجہول کی قرادہ بھی لائق ہے۔ حضرت حسن اہمری سے قرآن غفر کہہ سکتا بھی قرادہ مروی ہے۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ الشُّبُوتِ وَالْأَنْهَارِ قُلْ اللَّهُ أَوْ إِنَّا أَكْزَابٌ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

”آپ فرمائیے: کون روزی دیتا ہے تمہیں اُسٹوں اور زمین سے بخود ہی فرمائیے: اللہ اور ہم یہ تم (دونوں میں سے ایک) بدانت پر ہے اور (دوسرا) کھلی گمراہی میں ہے۔“

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ الشُّبُوتِ وَالْأَنْهَارِ میں جب اس امر کا ذکر کیا کہ ان کے معبود اور برابر اس چیز کے، ایک نہیں جس پر رب قادر ہے اس امر کو کہ بیان کیا فرمایا: اے گمراہ مشرکوں سے کہو: مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ الشُّبُوتِ وَالْأَنْهَارِ میں بھی ”آسمان سے شنبی بادش سورتی، پائند، متداول اور ان سے جو رزق اور منافع حاصل ہوتے ہیں انہیں کون پیدا فرماتا ہے“ وَالْأَنْهَارِ میں اور وہ رزق جز زمین سے جتنی پانی اور نباتات سے نکلے ہیں ان کے لیے ممکن نہیں کہ وہ یہ کہیں یہ ہمارے معبودوں کا فعل ہے تو وہ کہتے ہیں: ہم نہیں جانتے تو فرمائیے: اللہ تعالیٰ یہ سب کچھ کرتا ہے وہ تمہارے دلوں میں بھیجی ہوئی باتوں کو جان ہے۔ اگر وہ کہیں: اللہ تعالیٰ ہمیں رزق بخم پہنچاتا ہے تو ہمیں ثابت ہوں کہ اس ذات کی عبادت کی جالی چاہیے۔

وَإِنَّا أَكْزَابٌ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ میں ضلالِ مُبِين میں ان کے انصاف کے طریقہ پر ہے۔ جس طرح کوئی کہنے والا کہتا ہے: اعدنا کا کاذب ہم میں سے کوئی معبود ہے جب کہ وہ ہمارے کدہ حجاب ہے اور اس کا سر بھی جھٹاتا ہے۔ معنی ہے ہم اور تم ایک امر پر نہیں بلکہ متفقہ امور پر ہیں۔ ان میں سے ایک جماعت ہدایت کی پابند ہے اور دوسری گمراہی پر ہے اور وہ تم ہو تو صراحتہً جہانائے سے اخص انداز میں ان کو بھلا دیا۔ معنی ہے تم گمراہ ہو جب تم نے اس ذات کے ساتھ غرت کی کہ جو تمہیں آسمان اور زمین سے رزق بخم پہنچاتا ہے۔ اَوَإِنَّا أَكْزَابٌ میں ان کے ہم پر معطوف ہے۔ اگر اس کا مطلق اس کے کس پر ہوتا تو یہ بات ہوتا لعل خدیٰ میں یافوں کے ہے ہوا کا خیر کے لیے نہیں ہوگا۔ جب تو کہے: اَوَإِنَّا أَكْزَابٌ تو دوسرے کے لیے یہ بات ہے اور اول سے حذف ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ پہلے کے لیے ہوا پر ہر دکانہ پر وہ مطلق خیر ہے۔ اس کا عملی ایسے ہی ہوا کا جس طرح صاحبِ بصیرت اپنے سرخوشی و حمید کی صحت اور واضح حجت و ظاہر کرنے کے لیے کہتا ہے: اعدنا کا کاذب جب کہ سنی معروف ہے۔

جس طرح تو کہتا ہے: اِنَّا اَفْعَلُ كَذَا اَوْ تَفْعَلُ اَنْتَ كَذَا اَوْ اَعْدُنَا مَعْظُنٌ میں ایسا کرتا ہوں اور تو ایسا کرتا ہے اور ہم میں سے ایک بھی کرنے والا ہے جب کہ یہ معروف ہے کہ وہ خطا کار ہے۔ اسی طرح یہ کلام ہے: وَإِنَّا أَكْزَابٌ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ میں اَوَإِنَّا أَكْزَابٌ میں اس قسم کے نام میں اس قسم میں استعمال ہوتا ہے جب بخیر یا برا دونوں میں کہتا کہ وہ وضاحت کرے جب کہ وہ کلمی کو جانتا ہے۔

صحیح نہیں ہے عبادہ اور لا تستأخرون عنہ کے بغیر ہوگی۔ یوم کا لفظ جامعہ کی طرف مضاف ہوگا جب تو ہاء کو یوم کی طرف لوائے والا مقدر کرے اس کی وجہ یہ ہے کہ شے اپنی ذات کی طرف مضاف ہوگی اس کی وجہ ہاء ہے جو جملہ میں موجود ہے۔ یہ بھی ہائے ہے کہ ہاء عبادہ کے لیے ہے یوم کے لیے نہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ كُتُوبَنَا كُتُوبًا نَّزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهَا مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا بَالُ بِالَّذِينَ يَنْتَقِضُونَ عَنْهَا وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا نَحْنُ الْمَوْلُودُونَ مِنْ جَدٍّ مَتَّاهِمٌ يَنْزِجُهُمْ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الشَّقَوِيَّ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا أَنْعَمَ صَلَوَاتُنَا عَنْ الَّذِينَ هُمْ عَنْ الْفُلْهِ يَبْعَثُ إِذْ جَاءَهُمْ بِلَ كُنْتُمْ مُبْهِرِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا بَلْ كُنَّا نَسْتَكْبِرُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ وَلَا أَنْتُمْ لَنَا آيَاتٍ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝

اسفار (اب تو) کہتے ہیں کہ ہم پر گمراہان نہیں لائیں گے اس قرآن پر اور ان کتابوں پر جو اس سے پہلے نازل ہوئیں، کاش! تم (وہ منظر) دیکھو جب یہ عالم کھڑے کیے جائیں گے اپنے رب کے دربار اس وقت یہ ایک دوسرے پر الزام دہریں گے کہیں گے وہ لوگ جو (دنیا میں) کھڑے تھے ان سے جوڑے بن کر رہے تھے اگر تم نہ ہوتے تو ہم ضرور ایمان دار ہوتے، جواب دیں گے ظہیر، ان کھڑوں کو کیا ہم نے تمہیں روکا تھا ہدایت (قبول کرنے) سے جب (نور ہدایت) تمہارے پاس آیا تھا اور حقیقت تم خود مجرم تھے۔ کہیں گے وہ کھڑے لوگ ان مشرکوں سے: (ہم نہیں) بلکہ تمہارے شب دوڑ کے کھڑے رہنے سے ہمیں ہدایت سے باز رکھا جب تم نہیں حکم دیتے تھے کہ ہم اللہ کو ماننے سے انکار کر دیں اور (جن کو) اس کا مسخر بنا دیں، اور دل ہی دل میں دیکھنا کہیں گے جب دیکھیں گے نذاب کو اور ہم ذلیل دیں گے طوق ان لوگوں کی گردنوں میں جنہوں نے کفر کیا (خدا وہ بڑے ہوں یا چھوٹے) کیا انہیں بدل دیا جائے گا جو اس کے جوکر کرتے تھے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ كُتُوبَنَا كُتُوبًا نَّزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهَا مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا بَالُ بِالَّذِينَ يَنْتَقِضُونَ عَنْهَا وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا نَحْنُ الْمَوْلُودُونَ مِنْ جَدٍّ مَتَّاهِمٌ يَنْزِجُهُمْ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الشَّقَوِيَّ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا أَنْعَمَ صَلَوَاتُنَا عَنْ الَّذِينَ هُمْ عَنْ الْفُلْهِ يَبْعَثُ إِذْ جَاءَهُمْ بِلَ كُنْتُمْ مُبْهِرِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا بَلْ كُنَّا نَسْتَكْبِرُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ وَلَا أَنْتُمْ لَنَا آيَاتٍ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ اسْتَلْكَوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝

ہم کی گردن میں ہوئے کا حقوق ہے۔ اسی طرح برے احمق والی عورت کو کہتے ہیں: غفلت حسنِ عمل، تہیجی کہ طوقِ چڑے کا بنا، جس پر بال آئے تو اس میں جو نہیں پڑ جاتیں۔

حدیث بدایہ میں ہے: وقد اعلیٰ فہو مفسول میں نے اس کا ہاتھ اس کی گردن میں پکڑ دیا اور وہ مفسول ہے۔ یہ مفسول بلا جا ہے: معاندانِ عقیدہ کی طرف پر ضرب لگانے والا ہے اور یہی گلے میں طوق ہے۔ اسفل اور اسفل کا معنی پیاس کی گرمی ہے اسی طرح غلیل ہے، اسی سے یہ قول کیا جاتا ہے: غفل الرجل یغفل غللاً فہو مفسول یہ مفسول کا صیغہ ہے اسے جو ہری سے مروی ہے یعنی بیرونی کرنے والا اور جن کی بیرونی کی جتنی بھی سب کی گردنوں میں طوق ڈال دیے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان دونوں طریقوں کے علاوہ کے لیے بھی ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: انہی غفلت کلمۃ اللہ کی طرف لوٹ رہا ہے ایک قول یہ کیا گیا ہے کلام اس قول پر مکمل ہو جاتی ہے۔ ثم انما اذا العذاب پر کلام نئے سرے سے شروع کیا اور فرمایا: وَجَعَلْنَا الْاَنْفَالُ یعنی تمام کفار کے گردنوں میں ہم نے طوق ڈال دیے ہیں۔ غفل یخبرون الا ما کانوا یستنبطون یعنی دنیا میں وہ جو عمل کرتے رہے اس کا بدلہ ہی انہیں دیا جائے گا۔

وَمَا اَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ اِلَّا قَالُوا مُنْشَرُفُوْهَاۤ اِنَّا بِهَا اَنْرٰیۤ اَمْلٰتُنَاۤ ۝۱۰ وَقَالُوا اَنْحٰنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا وَّمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ۝۱۱ قُلْ اِنْ نَّهٰیۤ یَبْسُطُ الذُّرٰی لِمَنْ یَّشَآءُ وَیَقْدِرُ لَیْسَ لَکُمْ اَكْثَرُ اَلٰتِیۡنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝۱۲ وَمَا اَمْوَالُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ بِالْبَاقِیۡنَ تُفۡزِنُۢمۡ جُنۡدًا زُلۡفٰیۤ اِلَّا مَنۡ اَصۡحٰی وَّعَمِلَ صَالِحًا ۝۱۳ فَاُولٰٓئِکَ لَہُمۡ جَزَآءٌ اَلۡضَعِیۡفُ بِمَا عَمِلُوْا وَّہُمۡ فِیۡ الْعَذَابِۭ اَوْثَیۡنَ ۝۱۴ یَسْتَفۡحِقُوْنَ فِیۡ الۡیَتِیۡنَاۤ اَلۡمُحۡجَرِیۡنَ اُولٰٓئِکَ فِیۡ الْعَذَابِۭ اِمۡحَضَرُوْنَ ۝۱۵

اور ہمیں بھیجا ہم نے کسی بستی میں کوئی ڈرانے والا مگر یہ کہ (برخلاف کہہ دیا وہاں کے آسودہ حال لوگوں نے ہم اس (دین) کا جو دے کر قریب بھیجے گئے ہوا نکاح کرتے ہیں اور کہتے: (تو کون ہو! ہمیں ڈرانے والے) ہمارا مال ہمیں (تم سے) زیادہ ہے اور اولاد بھی اور ہمیں عذاب نہیں دیا جاسکتا۔ آپ فرمائیے: بے شک میرا رب بیکار کرنا سے رزق کو جس کے لیے چاہتا ہے اور شک کرتا ہے (جس کے لیے چاہتا ہے) لیکن اکثر لوگ (ان حکمتوں کو) نہیں جانتے اور (یاد رکھو) نہ تمہارا ہے اموال اور نہ ہی تمہاری اولاد انکی چیزیں ہیں وہ تمہیں ہمارا قرب بخش دین مگر جو ایمان اور نیک عمل کرتا رہا (اسے ہی ہمارا قرب نصیب ہوگا) ہمیں یہ لوگ ہیں جن کے لیے دو مزا حاصل ہے ان کے عملوں کا اور وہ بلا غنوں میں امن و ایمان سے رہیں گے اور جو لوگ کوشاں ہیں ہمارے انہوں کی نقد یہ میں ہمارے نہیں ہمارا ہی لوگ عذاب میں ہمیشہ گرفتار رہیں گے۔

وَمَا اَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ اِلَّا قَالُوا مُنْشَرُفُوْهُۥ فَاُولٰٓئِکَ لَہُمۡ جَزَآءٌ اَلۡضَعِیۡفُ بِمَا عَمِلُوْا وَّہُمۡ فِیۡ الْعَذَابِۭ اَوْثَیۡنَ ۝۱۴

در ضرورت کے لیے مال خرچ کرتا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان چیزوں کے علاوہ بندے کا کوئی حق نہیں مگر جس میں وہ سکونت اختیار کرے، کچھ انیس کے ساتھ وہ پروہ کا اجتنام کرے روٹی کی کر سکتی مگر اور پانی" (1)۔ یہ بحث سورہ الاحزاب میں گزر چکی ہے۔

ذَٰلِكَ الَّذِي يُقَيِّنُ جِبَاسَانِ كَيْدَ بَارِئِهِ مِمَّنْ كَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عَمَالٍ كُورِزِي دیتا ہے اور امیر اپنے لشکر کو کھلاتا ہے۔
 كَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عَمَالٍ كُورِزِي دیتا ہے کہیں یہ ایسا مال ہوتا ہے جس کا وہ مالک ہوتا ہے پھر یہ مال ختم ہو جاتا ہے۔
 اللہ تعالیٰ اپنے خزانوں سے رزق دیتا ہے جو فانی نہیں ہوتے، جو کسی چیز کو عدم سے وجود کی طرف نکالے دے گی حقیقت میں رازقی ہوتا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ الْقَوَّامَاتِ (القدریات)

وَيَوْمَ يُصْطَفٰهُمْ جَبِيْعًا ثُمَّ يَقُوْلُ لِمَنْ لَّبِکَ الْهٰؤُلَاءِ اِنَّا لَكُمْ کَاٰنُوْا یَعْبُدُوْنَ ۝
 قَالُوْا سُبْحٰنَکَ اَنْتَ وَلَیْسَآ مِنْ دُوْلِهِمْ ۚ بَلْ کَاٰنُوْا یَعْبُدُوْنَ الَّذِیْنَ اَکْثَرُھُمْ یَہْمُ فُوْجُوْنَ ۝

"اور جس روز وہ ان سے جمع کرے گا پھر فرشتوں سے پوچھے گا: کیا یہ لوگ تمہاری پوجا کرتے تھے؟ فرماتے
 عرض کریں گے: تو پاک ہے ہر شرک سے، ہمارا مالک تو ہے، ہمارا ان سے کیا واسطہ بلکہ یہ تو جنوں کی عبادت کیا
 کرتے تھے ان میں سے اکثر ان پر ایمان رکھتے تھے۔"

وَيَوْمَ يُصْطَفٰهُمْ جَبِيْعًا یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے ساتھ متعلق ہے: وَتَوَدَّعٰی اِذَا الْقُلُوبُ نُوْثُوْا فَمَوْکُوْنُوْنَ (سہ: 31)
 یعنی اگر آپ انہیں اس حالت میں دیکھتے تو غور کا کہہ سکتے۔ خطاب نبی کریم ﷺ پر ہے مراد اور ان کی امت ہے۔
 پھر فرمایا: کاش آپ انہیں اس دن بھی دیکھتے جس روز ہم ان تمام عبادت گزاروں اور معبودوں کو جمع کریں گے، یعنی حساب
 کے لیے انہیں جمع کریں گے۔ ثُمَّ يَقُوْلُ لِمَنْ لَّبِکَ الْهٰؤُلَاءِ اِنَّا لَكُمْ کَاٰنُوْا یَعْبُدُوْنَ معبود نے مقدمہ سے روایت نقل کی ہے:
 یہ استشہام ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا: اَنْتَ فَطَرْتَ لِلنَّاسِ اَشْجَلًا وَّآخٰی الْعَجِیْنِ مِنْ
 دُوْنِ الْغَیْثِ (المائدہ: 116) جناس نے کہا: معنی ہے جب فرشتوں نے ان کی شکریہ کی تو اس میں ان کو جواب دیا تھا۔ یہ
 استفہام عبادت کرنے والوں کی توقع کے لیے ہے۔

قَالُوْا سُبْحٰنَکَ اَنْتَ وَلَیْسَآ مِنْ دُوْلِهِمْ تو ہمارا وہ رب ہے جس کو ہم اپنا ولی مانتے ہیں، ہم
 اس کی اطاعت کرتے ہیں، ہم اس کی عبادت کرتے ہیں اور اس کے لیے عبادت کو خاص کرتے ہیں۔ بَلْ کَاٰنُوْا یَعْبُدُوْنَ
 الْعِجْنَ وہ انہیں اور اس کے مددگاروں کی اطاعت کرتے ہیں۔ خاص میں ہے: ایک قید تھا جسے بولتے تھے ہیں یہ بنو خزاعہ کی
 شاخ تھی وہ بنو سہل کی پوجا کیا کرتے تھے کہ جن ان کو دیکھتے ہیں اور وہ ملا لگے ہیں، وہ اللہ کی شریاں ہیں۔ اللہ
 تعالیٰ کے فرمان: وَیَعْمَلُوْا بَیْنَهُ وَبَیْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا (الصافات: 158) کا یہی معنی ہے۔

فَالْيَوْمَ لَا يَتِلَّكَ بَعْضُكُم لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا وَتَقُولُ الْيَهُودُ كَذَّبُوا
عَذَابَ الْآخِرِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٥٠﴾

”ہم آج تم میں سے کوئی ایک دوسرے کو نہ نفع پہنچانے کی قدرت رکھتا ہے اور نہ نقصان کی۔ اور تم کہیں گے
”ہمیں نے ظلم کیا تھا کہ تمہارا عذاب (جہنم) کا عذاب جس کو تم بھلا کر رہے تھے۔“

نفعات مراد شجاعت اور نبوت ہے۔ ضرا سے مراد عذاب اور فلاکت ہے۔ ایک قول یہ کہ اس سے مراد فتنے الہی
مہارت کرنے والوں سے تکلیف اور نہیں کر سکتے منفرد کو حذف کر دیا گیا۔ یعنی اصل میں دفع ضرر تھا۔ یہ کہ جسے کفار نے اللہ
تعالیٰ کی ذات ہوا فرشتے ہوں وہ نہیں کھوٹوا۔

وَإِذَا تَنَادَّوْا عَلَيْكُمْ آيَاتُنَا بِآيَاتِكُمْ فَلَا رَافِعَ إِلَيْنَا رَدَّ إِلَّا مَا يُجْلَىٰ يُؤَيِّدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا
يَعْبُدُونَ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَأْيُكَ أَفَتُنَفِّسُ عَلَيْنَا أَلَّا نَكْفُرَ بِالْبَاقِي نَسَا
جَاءَهُمْ ﴿٥٢﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا إِلَهٌ مِثْلُ قَوْمِهِ ﴿٥٣﴾

”اور جب آپ کو کھڑی باتیں آئیں ہماری دیکھو اور بالکل واضح میں کہتے ہیں ہمیں ہے یہ تمہارا
مغص جس نے مراد کر لیا ہے کہ وہ کہہ دے تمہیں ان (معبودوں) کے ان کی تمہارے باپ دادا پر تو کیا کرتے
تھے نیز کہتے ہیں ہمیں ہے یہ قرآن تمہارا کھڑا اور کھڑا کہتے ہیں حق ہے بارے میں جب وہ ان کے پاس
آیا کہ نہیں ہے یہ تمہارا کھڑا کھڑا۔“

آیاتنا بآیاتکم سے مراد قرآن حکیم ہے۔ تراجل سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔ ایاؤکم سے مراد تمہارے
اصناف ہیں یعنی تمہارے اصناف میں تمہارے کی مہارت کرتے ہیں۔ ماہذا آہذا سے مراد قرآن حکیم ہے۔ یہ بھی ہے کہ
کھڑا اور کھڑا ہے اور کھڑا کہتے ہیں۔ یہ چاہا ہے اور کھڑا کہتے ہیں۔ یہ سن عزت بات ہے۔ یہ بھی انہما کے سامنے ہیں سے
کہہ دے کہہ دے چاہا ہے اور تمہارے کہہ دے سن عزت بات ہے۔

وَمَا أَتَيْنَهُمْ مِنْ نَذْرٍ مِثْلَ سَوْفَها وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٥٤﴾
وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا تَلْعَفُوا مِنْهُمْ مِمَّا أَرْسَلْنَا
فَكَيفَ كَانَ لِكَيْفٍ ﴿٥٥﴾

”اور وہی ہم نے انہیں کوئی نذر نہیں دی جس کا یہ مٹا دیتے ہوں اور وہ ہم نے بھی ان کی طرف آپ سے
پہلے کوئی نذر نہیں دیا اور (انہی کی) کھڑی کی جوان سے پہلے گھرے اور یہ (کھڑا کہ) انہیں پہلے دہوں
حصہ کو بھی ہو (نذر اور یہ) ہم نے ان کو یہ تھا جس جب انہوں نے کہا یا میرے رسولوں کو تمہارا کہ تھا
میرا عذاب۔“

برحق کو بہت کرتی ہے۔ مجاہد نے کہا: اس سے مراد اَللّٰہُ اَکْبَرُ ہے (۱) یہ حضرت ابن عباسؓ میں سے ہیں اور مدنی کا قول ہے۔
مجاہد سے یہ بھی مروی ہے: اس سے مراد اللہ کی طاعت ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: مراد قرآن ہے کیونکہ یہ تمام سو حکم کو جمع ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس کی تفسیر حکام یہ ہے
بعضہ واحدہ بمراسی کے ساتھ اس کی وضاحت کی۔ اَنْ تَقُوْا مَوَاطِنَ مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی، ان میں جس میں ہے اور یہ واحدہ
سے بدل ہے یا کس۔ نفع میں ہے اور مبتدا مضمر ہے۔ تفسیر حکام یہ ہے: اَنْ تَقُوْا مَوَاطِنَ ذُوْکَآذِی یہ ہے۔ یہ کل نصب
میں ہے اور یہ ان تقویموں کے معنی میں ہے۔ اس قیام کا معنی قرآن کی طلب میں کمر بستہ ہونا ہے اس سے مراد وہ قیام ہے جو
اقوام (پیشے) کی خدمت ہے۔ یہی اس طرح ہے جس طرح کہا جاتا ہے: تقوا مدین با مکرکذا معنی: وہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کے
تقرب کے لیے اللہ کو برا، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرماں ہے: وَ اَنْ تَقُوْا مَوَاطِنَ مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی (احزاب: 127) (مشقی
فراوی جلد ۱ صفحہ ۱۰۱) اور کچھ اور مجمع ہو کر یہ مدنی کا قول ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اپنی دانتوں میں منظر اور خبر سے مشورہ لیجئے سورہ (2)۔ یہ ایسا قول ہے جو متصل ہے۔ فقہی نے
کہا: فہم کے ساتھ بحث و تحقیق کرتے ہوئے اور اپنے دل میں سوچ رہا ہوتا ہے کہ سب کا معنی قریب قریب ہے۔ و
معی اتصل ہے کیونکہ اس سے مراد ان کا عمل اور نہ ان کی سے مراد ان کا عمل ہے۔ کیونکہ ان میں وہ معاون ہوتے ہیں اور رات میں نیا
ہوتا ہے۔ یہ اور دو قول ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اَنْ تَقُوْا مَوَاطِنَ مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی کیونکہ قرآن میں ہندو یا زمانہ تعالیٰ کی جست سے
میں متصل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں وافر عقل و فہم عطا فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے انہیں وافر حصہ عطا فرمایا۔ جب وہ شہادت دیتے
تھے تو ہر ایک ہوتی ہے اور جب دہرہ ہوتے ہیں تو روزگن بالقابل ہوتے ہیں تو دونوں کے لیے ایسا مہم ظاہر ہوتا ہے جو منظر
سے مکی نما (3) ہے۔ اللہ تعالیٰ ستر جانتا ہے۔

فَمَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی
یہ یہ وقت کا کئی نہیں، کیونکہ معنی ہے پھر تم غور و فکر کرو کیا تم نے اپنے سہ حب کے بارے میں جھوٹ کا تجربہ کیا ہے یا تم نے
اس میں جنون کے آثار دیکھے ہیں یا اس کے احوال میں تبدادیکھاتے یا اس کے پاس آتے جاتے ہوئے دیکھا ہے جو جاہل
کے جانے کا وہ کوہ و کھار یا اس نے کسی سے نصیحتیں کیں ہوں یا تم میں پیغمبی ہو؟ تم نے انہیں اس حال میں پہچاننا کہ
یہ تمہارے احوال میں طبع رکھتے ہو یا ایک سورج میں ان کا متبدل کرنے کی حالت رکھتے ہو؟ جب تم اس فکر سے باز رہتے اس
کی چالی کو پہچان چکے ہو تو اس دشمنی کا کیا منتظر؟

اِنْ تَقُوْا مَوَاطِنَ مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی
انزل مدنی: وَ اَلَمْ نَرْسِمْ لَکُمْ مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی مَثَلِیْ ذُوْکَآذِی
بلکہ تو اس سے خدا کی یہاں صباہا؟ انگوٹوں نے کہا: یہ انگوٹوں کا وارڈ ہے۔ اسے انگوٹوں سے انگوٹوں نے پہنا (سینہ بزم) انگوٹے آپ

سو شیخ کے پاس جمع ہو گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے نبی فلاں! اے نبی فلاں! اے نبی فیدہ مناف! اے نبی عبد المطلب! تم لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہو گئے۔ فرمایا: "مجھے بتاؤ اگر میں چوبیس خبر دوں کہ ایک گھڑ سوار دستہ اسی پہاڑ کے چبچبے سے نکلے گا کیا تم میری تصدیق کرو گے؟" سب نے کہا: ہمارا آپ کے بارے میں جھوٹ کا تجربہ نہیں۔ فرمایا: "میں تمہیں آتے والے شدید عذاب سے ڈرانے والا ہوں۔" تو ابولہب نے کہا: میرے لیے بلاتنت ہو کیا تو نے تمہیں اس کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سورت نکلتی ہے؟ (ابولہب) نازل ہوئی۔ اُمّس نے آخر تک سورت کی قراءت کی۔

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنِ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

شَهِيدٌ

"فرمائیے: (لوگو!) جو معاوضہ میں نے تم سے مانگا ہے وہ تم اپنے پاس رکھو میری (سوزیوں) کا اجر تو (میرے) اللہ کے ذمہ ہے اور وہ میرے چیز پر گواہ ہے۔"

فمن أجور من ربك في شيء برأعنا (۱)، یعنی اگر میں نے تم سے انعام کا مطالبہ کیا ہے تو وہ تمہارے لیے ہے۔ شہید ہے سزا دینے والا، عالم اور حاضر ہے یعنی میرے اعمال اور تمہارے اعمال سے آگاہ ہے اس پر کوئی امر غلطی نہیں وہ سب کو بل دے گا۔

قُلْ إِنِّي نَذِيرٌ بِالْغَيْبِ لِلْعَالَمِ الْعَظِيمِ

"فرمائیے: اے شک بہر ارب (باطل پر) حق سے ضرب لگا تا جب وہ سب گھول کر جانے والا ہے۔"

قُلْ إِنِّي نَذِيرٌ بِالْغَيْبِ لِلْعَالَمِ الْعَظِيمِ، دو محبت کو طر کر تا ہے، بیان کرتا ہے۔ قیادہ نے کہا: بالغیب سے مراد حق ہے ان سے یہ بھی مروی ہے: الحق سے مراد حق آں ہے۔ حضرت ابن عباس غرض نے کہا: عَلَّامُ الْغُيُوبِ باطل پر حق کے ساتھ ضرب لگا تا ہے۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عالم علما الغیوب کہ یہ بدل ہے تقدیر کلام یہ ہوگی: قل ان من علما الغیوب یقذف بالحق۔ زبان نے کہا: یہاں عَلَّامُ الْغُيُوبِ پر دفع دو جہ سے ہے کیونکہ یہ دفع کا کل ہے بالیقظ فی میں جو ضمیر ہے اس سے یہ بدل ہے۔ نحاس نے کہا: دفع میں دو اور دو جہ بھی ہیں۔ یہ ضمیر کے بعد خبر ہو۔ مبتدأ مضمر ہو۔ قرآن نے گون کیا: اس میں سورت میں دفع کا عرب میں آخر ہوتا ہے جب وہ ان کی خبر کے بعد آئے۔ اس کی مثل یہ ہے: إِنَّ ذَٰلِكَ لَآلِئٌ شَاقِصٌ أَهْلُ النَّارِ (ص) اسے الغیوب نہیں کی تین حرکتوں کے ساتھ پڑھا ہے۔ الغیوب یہ ایسی بات کی طرح ہے۔ الغیوب یہ ایسی بات کی طرح ہے۔ اس سے مراد ایسا امر ہے جو بہت ہی زیادہ غائب اور غلطی ہو۔

قُلْ جَاءَ الْغَيْبُ عَلَىٰ الْبَاطِلِ وَمَا يُبْعِدُ

"(اے محبوب!) اعلان کر دیجئے: حق آگیا، باطل کی قوت کا خاتمہ ہو گیا۔"

ہے اگر آپ دنیا میں دیکھتے جب موت ان پر نازل ہوئی یا اللہ تعالیٰ کی ان پر جو کچھ نازل ہوئی: یہ معنی حضرت ابن عباسؓ سے مراد ہے۔ حضرت حسن بصریؒ نے کہا: اس سے مراد مسجد کی وجہ سے ان کا قبروں میں غرق ہونا ہے (1)۔ ان سے یہ قول بھی مراد ہے: یہ گھبراہٹ اس وقت ہوئی جب وہ قبروں سے نکلیں گے: یہ قیادہ کا قول ہے۔ ابن مغفل نے کہا: جب وہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے مقابلہ ہو جائیں گے۔ مرنے کے بعد ان سے مراد غزوہ بدر کے روز ان کا مارا جانا ہے جب فرشتوں کی آواز اس سے ان کی سرانگہی اڑائی گئیں تو نہ وہ بھاگ سکے اور نہ ہی آپ کی طرف رجوع کر سکے (2)۔

سعد بن جبیرؓ نے کہا: اس سے مراد وہ لشکر ہے جو بیدار کے مقام پر مدینہ پہنچے گا ان میں سے ایک آدمی باقی رہ جائے گا تو وہ لوگوں کو اس کے بارے میں بتائے گا جو اس کے۔ تصویب کو مصیبت لاحق ہوئی تو وہ سب گھبرا جائیں گے (3)۔ یہی ابن کی فرما ہے۔ فلا توف ان کے لیے کوئی نجات نہیں ہے حضرت ابن عباسؓ سے مراد قبر میں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ جہاں کہیں کوئی جگہ نہ ہوئی۔ وأُجِدُوا مِنْ هَكَاهُنَا قَبْرِهِمْ، ہنگام قبر میں سے مراد قبر میں ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ جہاں کہیں ہوں گے وہ اللہ تعالیٰ کے قریب ہوں گے وہ اس سے دور نہیں جائیں گے اور نہ ہی اس کو غائب پائیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مراد یہ کہ ان اسی جزاء افراد کے بارے میں آیت نازل ہوئی جو تکبر پر حملہ کریں گے تاکہ اس کو کراویں۔ جو نبی دوبارہ اس میں داخل ہوں گے انہیں زمین میں دفن کیا جائے گا۔ یہی قریب جگہ ہے۔

میں کہتا ہوں: اس بارے میں حضرت حذیفہؓ سے ایک مرفوع حدیث مراد ہے ہم نے اس کا ذکر کتاب "المذکر" میں کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "لو، ایک ایسے قتلہ کا ذکر کیا جو اہل مشرق اور اہل مغرب کے درمیان ہوگا۔ وہ اس طرح ہوں گے کہ چند ہی خشک وادی سے ان پر سفیانی نکلے گا۔ یہاں تک کہ وہ دمشق میں اترے گا وہ دو لشکر روانہ کرے گا ایک لشکر مشرق کی طرف اور ایک لشکر مدینہ طیبہ کی طرف۔ لشکر مشرق کی طرف چلے گا یہاں تک کہ لشکر کی باطن کے علاقہ میں اتریں گے جو مومن خیر ہے اور نصیحت علاقہ ہے مراد بغداد کا علاقہ ہے۔ دو تین ہزار سے زائد افراد کو قتل کریں گے اور سوسے زائد عورتوں تک رسائی حاصل کریں گے اور حضرت ابن عباسؓ سے مراد ان کی اولاد میں سے تین سو مردوں کو قتل کریں گے پھر وہ شرم کی طرف نکلیں گے کہ وہ سے بدعت کا طم ملنے ہوگا اور دونوں میں اس لشکر تک پہنچے گا۔ وہ ان کو قتل کریں گے۔ ان میں سے کوئی خبر دینے والا بھی نہیں بچے گا۔ ان کے ہاتھوں میں جو قیدی اور مال غنیمت ہوگا وہ اس کو بچھا لیں نہ کریں گے۔ اس کا دوسرا لشکر مدینہ طیبہ فرار ہوگا۔ دو تین دن اور تین راتوں تک اہل مدینہ کو ڈراتا رہے گا۔ پھر مکہ مکرمہ کے ارادہ سے وہ لشکر نکلیں گے یہاں تک کہ جب وہ مدینہ کے مقام ہوں گے اللہ تعالیٰ جبریل امینؑ کو بھیجے گا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: اے جبریل! جاؤ ان کو ہلاک کرو۔ حضرت جبریل امینؑ اپنے پاؤں سے انہیں ایک ٹھکرہ ماریں گے تو اللہ تعالیٰ انہیں زمین میں دفن کرے گا۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان: وَ لَوْ تَرَىٰ إِذْ نُفَخْنَا أَفْلا تَكُونُ مِنَ الْخَالِدِينَ، اُن جگہ کا ذکر ہے یہی مقصود ہے جن میں سے صرف دو آدمی بچیں گے۔ ان میں سے ایک فرشتہ ہی بنائے والا اور ایک قرآن پڑھنے والا ہوگا۔ یہ دونوں جہنم سے نکل سکتے

ہوں گے۔ اسی وجہ سے یہ قول آیا ہے: وَعِنْدَ جَهَنَّمَ الْعَذَابُ بِقَوْنٍ جَهِدَ کے ہاں تھکی خبر ہے۔ "ایک قول یہ کہ یہ تھا ہے
وَأُخْتُ زَاهِرٍ فَتُكَلِّمُ نَفْسَهُ یعنی ان کی راجس وہاں ہی قتل کر لی جائیں گی اور موت سے فرار ان کے لیے ممکن نہ ہوگا۔ یہ تفسیر
اس آدمی کے قول کے موافق ہے۔ یہ کہتا ہے کہ گھر میں نزع کے وقت ہوگی۔ یہ احتمال بھی موجود ہے کہ اس شخص سے جو جو
وجاہ (قول کر) کے معنی میں ہو، یہ حملہ بولا جاتا ہے: نَعْلَمُ الْمَرْجُلَ مَعْنَى اس نے پہنچنے والے کو جواب دیا: خوف نازل ہونے
کے وقت حد کے لیے سزا رہا تھا۔ اسی معنی میں حد یہ ہے: جب آپ نے انصار سے فرمایا: "میں نے اس کے وقت تم سے جو
اور جنگ کے وقت زیادہ ہوتے ہو" جس نے کہا: دنیا میں سخت اور قتل سے مراد غم بہت ہے۔ کہا: آخرت میں پکار سے تم سے جو
میں پکار لیے گئے۔ جس نے کہا: یہ غم قیامت کی گھبراہٹ ہے اس نے کہا: آپس زمین کے اندر سے اس کے ظلم کی طرف پکارا
گیا۔ ایک قول یہ کہ یہ تھا ہے: وَأُخْتُ زَاهِرٍ فَتُكَلِّمُ نَفْسَهُ سے مراد ہے نہیں جنم سے پکارا گیا اور اس میں جینم دیا گیا۔

وَقَالُوا امْتَلِئْ بِهٖ ذُو اُنۡتُمْ الشَّاوِلُ مِنْ فُكَاكِ بَعِيۡنِ

"اس وقت نہیں گئے ہم ایمان لے آئے ان پر نہیں اب کیونکر پائے ہیں ایمان کو اتنی دور جگہ سے؟"

وَقَالُوا امْتَلِئْ بِهٖ خیر سے مراد قرآن ہے۔ عباد نے کہا: اس سے مراد وہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ حضرت مسن بصری نے
کہا: اس سے مراد بعث ہے (۱)۔ قتادہ نے کہا: اس سے مراد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے۔ ذُو اُنۡتُمْ الشَّاوِلُ
فُكَاكِ بَعِيۡنِ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ نے کہا: انت دش سے مراد وہاں ہے (۲) یعنی وہ دنیا کی طرف مٹنے کا مطالبہ
کریں گے تاکہ وہ ایمان لے آئیں۔ یہ مطالبہ کنز ہی حقیقت سے دور ہے۔ اس معنی میں شاعر کا قول ہے:

تَصْنِیٰ اَنْ تَصِیْبَ اِنْ تَوَجَّ دَلِیْسَ زَا شَا وَ شَا سَبِیْلَ (۳)

من نے آرزو کی کہ میری طرف لوٹ آئے جب کہ اس کی کوئے کی کوئی راہ نہیں تھی۔

سعدی نے کہا: اس سے مراد تو یہ ہے، یعنی انہوں نے تو یہ طلب کی جب کہ وہ دور ہو چکی تھی کیونکہ تو یہ تو دنیا میں قول ہوئی
ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: الشَّاوِلُ سے مراد پانا اور حاصل کرنا ہے۔ ابن کثیر نے کہا: ایک آدمی جب کسی آدمی کی طرف
بڑھے تاکہ اس کا سر اور اس کی داڑھی پکڑے تو اس کے لیے یہ غلٹ ذکر کرنا جاتا ہے: اِنَّا شَا، بَشَا، تَوَشَّ، اور یہ شعر پڑھا:

نَعُوْا تَعُوْشَ اَحْضَ تُوْشَ بِنَ غَلَا تُوْشَا بِهٖ تَقْضَعُ اَمُوْرًا تَقْضَعُ (۴)

یعنی دو اہل حق کے پانی کو اوپر سے پیتے ہیں اور بہت زیادہ پیتے ہیں جس کے ساتھ جنگوں کے دھوکے کوٹ کر گئے
ہیں، انہیں کسی اور پانی کی ضرورت نہیں ہوئی۔

کہا: اسی معنی میں جنگ میں مناوشہ ہے یہ اس وقت ہوتا ہے جب دونوں فریق جنگ میں قریب ہو جاتے ہیں۔

رجل نُوْشَ خَتَّ پکڑو والا آدمی۔ التناوُش کا معنی پکڑنا اور لینا ہے۔ التناوُش کا معنی بھی ہوتا ہے۔ (۵) نے کہا:

كَلَّتْ تَعُوْشُ الْعَيْنُ اَتْنِیَا شَا

تفصیل کے طریقہ پر یہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے، وہ نکلن و تھین کرتے ہیں اور کہتے ہیں: کوئی دوبارہ اٹھانا نہیں، کوئی نکلنا نہیں (۶)۔ کوئی جنت نہیں اور کوئی دوزخ نہیں۔ وہ یہ باتیں نکل و تھین کے طور پر کرتے ہیں: یہ قیاد کا قول ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: زور قرآن پر اعتراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں: یہ جاو ہے، یہ شعر ہے اور یہ پہلے، کوئی نکلے کہا نہیں ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وہ حضرت محمد علیہ السلام کے بارے میں انکی بات کرتے ہیں وہ کہتے ہیں: یہ جاو کر شاہراہ کا کن اور محلوں میں۔

ہن فیکلہ فی عینہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عید کر دیا ہے کہ وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی چٹائی کو جانیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: دل سے دور ہونے کا ارادہ کیا ہے یعنی ان کے دلوں سے دور جگہ۔ کابہ کے قراوت کی ویٹھنہ فیکلہ بالقیظ فیکلہ نہیں ہے۔ یعنی انہیں پہنکا جانے لگا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: جو انہیں گمراہ کرنا تھا اور بہکا تھا اسے ان کی طرف پھینکا جائے گا۔

وَجِبِلَیْہِمْ وَبِغْنِ عَیْشَتُھُمْ لَکِنَّا لَمَعْلُومٌ بِأَشْیَاہِمْ مِنْ قَبْلِ ۚ إِنَّھُمْ کَاذِبُونَ

شَلٰو مَرِیْبٌ

”اور کھانے کھڑی کر دی جائے گی ان کے درمیان اور ان چیزوں کے درمیان جو وہ دل سے چاہتے ہیں۔“
پیسے ان کے ہم مشرب لوگوں کے ساتھ پہلے کیا گیا تھا، وہ ایسے شک میں مبتلا تھے جو دوسروں کو بھی شک میں ڈالنے والا تھا۔“

وَجِبِلَیْہِمْ وَبِغْنِ عَیْشَتُھُمْ یعنی ان کے درمیان اور ان کی نجات کے درمیان حذاب مائل ہو جانے کا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کے درمیان اور دنیا میں جو وہ اموال اور اہل کے خواہش کرتے تھے ان کے درمیان حذاب مائل ہو جانے کا۔ یہ دو کلمہ جب ہے جب انہوں نے حذاب دیکھ کر اس وقت خواہش رکھتے تھے کہ ان کی جانب سے یہ قول ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کریں اور اللہ تعالیٰ نے جو حکم دیا ہے اس کو بھلا نہیں اور باقی چیزوں سے رک جائیں تو ان کے درمیان اور ان کی خواہش کے درمیان رکاوٹ قائم کر دی جائے گی، کیونکہ اس کا وقت دینا تھا اور اس وقت میں یہ چیز مائل ہو چکی ہے۔ اصل صول ہے وہاں کی حرکت کا کوئی تہی نہ دیا، ہوئی۔

لَکِنَّا لَمَعْلُومٌ بِأَشْیَاہِمْ، اشہار یہ شیعہ کی بحث ہے۔ من قبل اس سے مراد کفری ہوئی کو فر قریس ہیں۔ إِنَّھُمْ کَاذِبُونَ شَلٰو دوسلوں، شعر، جنت اور دوزخ کے بارے میں شک میں مبتلا تھے۔ ایک قول یہ کیا گیا: وہ دین اور دوزخ کے بارے میں شک میں مبتلا تھے۔ معنی ایک ہی ہے۔ صوبہ جس کے ساتھ شک میں پڑا جاتا ہے۔ یہ بعد بولا جاتا ہے: ناراب الرجال و دنگ والا ہو گیا۔ جس نے کہا: یہ اس رب سے ہے جس کا معنی شک اور جنت سے اس نے کہا: یہ کہا جاتا ہے شلہ صوبہ اس طرح کہا جاتا ہے: عجیب عجیب، شعر شاعر۔ یہ تاکید کے لیے ہے۔

سورہ قاطر

(سورہ قاطر ۲۵) (سورہ قاطر ۲۵) (سورہ قاطر ۲۵)

تمام کے قول میں یہ سورت کی ہے، اس کی چھتالیس آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو رحمت ہی مہربان، ہمیشہ رحم فرمائے والا ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِمَةُ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَكِيكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِکَ اَخْبَعُوْا قُلُوْبُکُمْ

ثَلَاثَ رُجُلٍ یَّوْمَ الْخُلُقِ مَا یَسْکُطُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝۱

سب تعریفیں اللہ کے لیے جو پیدا کرنے والا ہے آسمانوں اور زمین کا جس نے بنایا ہے فرشتوں کو پیغام برساں جو پردہ باز دل والے ہیں کسی کے دو کسی کے تین اور کسی کے چار، وہ زیادہ کرتا ہے بھلائی میں جو چاہتا ہے، ہے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر چوری طرح قادر ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِمَةُ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَكِيكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِکَ اَخْبَعُوْا قُلُوْبُکُمْ ثَلَاثَ رُجُلٍ یَّوْمَ الْخُلُقِ مَا یَسْکُطُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝۱ (۲) راجع یہ مبتدا مضمون ہونے کی بنا پر ہے، (۳) مضمون ہونے کی بنا پر ہے۔ سیوہ نے یہ دکھاتے بیان کیا ہے الحمد للہ اعلیٰ الحمد مثلاً اس طرح جاعل المکیکۃ میں تین اعراب ہو سکتے ہیں۔ فاطمہ سے مراد خالق ہے۔ سورۃ یوسف اور دوسری سورتوں میں یہ بحث مکرر ہو چکی ہے۔ فطر سے مراد کسی شے سے کسی چیز کو پھاڑنا۔ یہ جملہ بولا جاتا ہے فطریتہ فان فطر میں نے اسے پھاڑا تو وہ پھٹ گیا۔ اسی سے یہ جملہ بولا جاتا ہے فطر ناب البعد اوٹ کی دائرہ ظاہر ہوئی، بعد فاطر جس اوٹ کی دائرہ ظاہر ہو چکی ہو۔ فطر الشی شے پھٹ گئی، سیف فطار ایسی تلوار جس میں دغا کے پڑھ چکے ہو۔ محشر نے کہا:

وَسِیْطٌ کَالْعَبْقَرِیَّةِ فَمِنْ بَکْیٍ سَلٰسِ لَا اَقْلَ وَلَا قَلْدَارَا

میری تلوار شعاع کی طرح ہے وہ میرا ہتھ ہے میرا اسلحہ کندہ ہوا اوٹ ہی اس میں دغا کرنے پڑے۔

فطر کا معنی ابتداء اور ایجاد کرنا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: میں یہ نہیں جانتا تھا کہ فاطمہ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَكِيكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِکَ اَخْبَعُوْا قُلُوْبُکُمْ (۱) کیا ہاں تک کہ میرے پاس دو دوا ہے جو ایک کو میں کے بارے میں بھگور ہے جسے ان میں سے ایک نے کہا: اتنا فطر تھا میں نے اسے شروع کیا تھا۔ فطر سے مراد انگشت شہادت اور انگوٹھے سے ٹوٹنی کو دہنا ہے۔ آسمانوں اور زمین کے ذکر سے مراد تمام عالم ہے۔ اس انداز لال کے ساتھ اس امر پر متنبہ کیا کہ جو ابتداء پر قادر ہے وہ دوبارہ ایجاد کرنے پر بھی قادر ہے۔

جاءہا للنبی الام فاعل میں ثوبین جائز نہیں کیونکہ یہ ماضی کے معنی میں ہے۔ ماضی کے معنی میں ہے۔ یہ قول بھی کیا جاتا ہے کہ فعل مضمر کی بنا پر منصوب ہے، کیونکہ اسم فاعل کا سینہ جب ماضی کے معنی میں ہو تو وہ کسی چیز میں عمل نہیں کرتا۔ اس کے عمل کی صورت یہ ہوگی کہ یہ مستقبل کا معنی اے اور اس سے ثوبین تخفیف کے طور پر حذف ہو۔ نہی کہ نے اسے انخذلہ بنہ فخر السنونب واذ ذل فی فعل ماضی کا سینہ پڑھا ہے۔ جاءہا للنبی الام فاعل یہاں رسل سے مراد حضرت جبریل امین، حضرت میکائیل، حضرت اسرافیل اور ملک الموت ہیں مسوات اللہ علیہم رحمہم۔ حضرت حسن بصری نے جاءہا للنبی الامہ دفع کے ساتھ قرأت کی ہے۔ ضیاء بن کلیب نے جعل اسلحہ قرأت کی ہے یہ سب ظاہر ہے۔

اولیٰ ان یخلفو یہ مفت ہے، یعنی پر اس والے۔ مثنی ذلک و ثقیف یعنی ۱۰۰۰۰ تین تین اور چار چار۔ قتار دے کہا، ان میں سے بعض کے دو پر ہیں، بعض کے تین پر ہیں اور بعض کے چار پر ہیں، ان کے ساتھ وہ آسمان سے زمین کی طرف اترتے ہیں اور زمین سے آسمان کی طرف بلند ہوتے ہیں ایک وقت میں اتنی مسافت ہوتی ہے۔ یعنی انہیں کا صدمہ پایا۔

یعنی بن سلام نے کہا: انبیاء کی جانب۔ مدی نے کہا: بندوں کی جانب رحمت اور انتقام کے ساتھ۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل امین کو دکھا جب کہ آپ کے چہرہ پر تھے (۱)۔ زہری سے مروی ہے کہ حضرت جبریل امین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: اے محمد! میں تجھ کو پہچاننے کا شوق ہے، حضرت اسرافیل کو دیکھتے ان کے بارہ ہزار پر ہیں ان میں سے ایک پر مشرق میں اور ایک پر مغرب میں ہے۔ عرض ان کے کندھے پر ہے، عرض اموات اللہ تعالیٰ کی عظمت کی وجہ سے ان کا کمرور ہو جاتا ہے یہاں تک کہ وہ وسیع کی صراحت ہو جاتا ہے، وسیع ایک جھوٹی چیز یا ہے یہاں تک کہ ہر سے رب کے عرش کو اس کی عظمت کے ساتھ کوئی چیز اٹھائے ہوئے نہیں ہوتی۔ اولو، ذوقی اسم جمع ہے۔ جس طرح چھوڑا، ذاقی اسم جمع ہے۔ اسے مغرب میں ان دونوں کی خس مضاعف اور خفیف ہے۔ مثنی، ثلاث اور رباع میں گفتگو صورت انتہاء میں گزر چکی ہے۔ یہ غیہ مصروف ہیں۔

یوم یذلی الخلق عایشۃ اکثر مفسرین کا قول ہے: ملائکہ کی تحقیق میں اٹھ فرما تا ہے، امہادی نے ذکر کیا ہے۔ حضرت حسن بصری نے کہا: اس سے مراد ہے فرشتوں کے پروں میں جتن چاہتا ہے اضافہ فرما ہے ۲۱ ہے ۲۲، زہری اور ابن جریر نے کہا: حسن صورت میں اضافہ فرما ہے۔ کتاب کے مقدمہ میں یہ بحث مزید چلی ہے، شیعہ مادی نے کہا: میں نے خوب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”نوشتم ہے جو اپنی آواز کے ساتھ قرآن کو خواہ سورت انداز میں پڑھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ تجھے جزائے خیر دے۔“ قتادہ نے کہا: یوم یذلی الخلق عایشۃ سے مراد ہے وہ آنگھوں میں طاقت، ناک میں حسن اور من میں مضامین کا اضافہ کرتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اچھ خط۔ مساجر مادی نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اچھا خط کلام کی وضاحت میں اضافہ کرتا ہے“ (۳۱)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد جو صورت پورا ہے۔ ایک قول یہ کیا

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ وَالْذُّكُورُ وَلَا يَغُرَّنَّكُم

بِاللَّهِ الْعُزْرُ ۝

”اے لوگو! یاد رکھو! یقیناً اللہ کا وعدہ سچا ہے، پس جو عمر کہ تم میں سے انسانوں کے لئے تمہیں یہ دنیاوی زندگی اور مرد خردی میں بہا کر دے تمہیں اللہ کے بارے میں دوڑا فرمائی۔“

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ رسولوں کو جھٹلانے والوں کو وعدہ کیا جا رہا ہے جب کہ پہلے قول کی صحت پر دلیل کی وضاحت کی کہ بعثتِ انبیاء اور عقابِ حق ہے۔ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ وَالْذُّكُورُ اس صید بن حبیبر نے کہا: دنیاوی زندگی کے غرور سے مراد ہے کہ انسان دنیا کی نعمتوں اور اس کی لذتوں میں مشغول رہے اور آخرت کے عمل سے اور غرض ہرے یہاں تک کہ وہ کعبہ یلکشی قَدْ حُكِّمَتْ لَهَا حَيَاتِي ۝ (الحجر ۸۷) کا شمس نے اپنی اس زندگی کے لیے کوئی چیز آگے بھیجی ہوئی۔

وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْعُزْرُ اس کی ت اور ابوحاتم نے کہا: العزور سے مراد شیطان ہے، غرور یہ غر کی جمع ہے غرصور ہے۔ اور اسحاق کے ماوراء کے نزدیک العزور کا مصدر ہونا مجید ہے کیونکہ غرور متعدی ہے۔ متعدی مصدر لعل کے وزن پر آتا ہے۔ جس طرح غریبہ غریبہ میں چند احوال میں ایسا آتا ہے جس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ انہوں نے کہا: لزومہ لزوماً، نہ کہ نہ ہوگا جہاں تک لفظ کے معنی کا تعلق ہے تو جو حضرت سعید بن جبیر نے کہا: وہ سب سے اچھا ہے۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ کے بارے میں جو عمر میں بتک ہونے کی صورت یہ ہے کہ انسان برائیوں کا عمل کرے پھر اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی آرزو کرے (۱)۔ غام قروا، العزور فتم کے ساتھ ہے اس سے مراد شیطان ہے۔ وہ تمہیں اپنے وسوسوں کے ساتھ جو عمر میں نہ اٹلے اسے کہ اللہ تعالیٰ تو پر نفس کرتے ہوئے تم سے دور گزارے گا۔ اور جو وہاں ہول بھری اور دھوکہ دہی سمیٹنے نے انفرور قروا کی ہے جس سے مراد باطل ہے۔ یعنی باطل تمہیں جو عمر میں بتکا کر رہا ہے۔ زبان نے کہا: یہ بھی جائز ہے کہ غرور، غار کی جمع ہے جس طرح قاضی کی جمع تعدو ہے۔ نفاس نے کہا: یہ غر کی جمع ہے یا یہ ان کے قول کے مشابہ ہے: نہ کہ اللہ العزیر نہ ہوگا۔ لزومہ لزوماً۔ دیکھو نے کہا: یا یہ غر کا مصدر ہے جس طرح غرور اور نہوٹ ہے (2)۔

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۚ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ

السُّعُورِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَحِزْبٌ كَبِيرٌ ۝

”یقیناً شیطان تمہارا دشمن ہے تم میں سے (اہل ایمان) دشمن سمجھا کر وہ فقہ اس لیے (سرگئی کی) دعوت دیتا ہے اپنے گروہ کو تاکہ وہ جہنمی بن جائیں۔ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ان کے لیے سخت عذاب ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے ان کے لیے مغفرت اور بہت بڑا اجر ہے۔“

اَفَلَمْ نَقِمْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَمْ يَلْمِزُوْا فِيْهِ اُولٰٓئِكَ اَتُخَذُوْنَ اَلْحُكْمَ ۚ
 کافر مان۔ فَلَمْ تَلَمْزْ هٰذَا نَصَبُكَ عَلَيْهِمْ حَسَابٌ و دالت کہتا ہے اسنی ہے جس کے لیے اس کا برا عمل مریں کیا گیا تو اس نے اسے اچھا لگایا تو اس پر حسرت کرتے ہوئے تیرا نفس نکلا جا رہا ہے؟ کہنا یہ عربی زبان کی بڑی عمدہ کلام ہے جسے چند افراد ہی جانتے ہیں، دیکھ کر شری نے اسے ذہن سے ذکر کیا ہے۔ نحوس نے کہا: اس آیت کی تفسیر میں جو کچھ کہا گیا ہے کسائی نے سب سے انہی بات کہی ہے جو اس نے مذہب پر دلالت کا ذکر کیا ہے اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: فَلَمْ تَلَمْزْ ہَا خُفَّٰتُكَ ہَا خُفَّٰتُكَ شدت غم کرنے اور ان کے بارے میں حزن کرنے سے منع کیا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: فَلَمْ تَلَمْزْ ہَا خُفَّٰتُكَ ہَا خُفَّٰتُكَ (تکلیف: 5) اصل تفسیر نے کہا: ہذا عذابی کا معنی قتل ہے۔ نعر بن علی نے کہا: میں نے اس معنی سے اہل یمن کے بارے میں کئی کریم سنیں پھر کے ارشاد کے بارے میں پوچھ سنا ہم ارقی منہجا، و انجم خاصۃ کے راجع کا کیا معنی ہے؟ اب ویا دوزبانہ مخلص ہیں۔ میں نے ان سے پوچھا: علماء تفسیر میں یہ کہا اور دوسرے علماء اللہ تعالیٰ کے قربان: فَلَمْ تَلَمْزْ ہَا خُفَّٰتُكَ ہَا خُفَّٰتُكَ کے بارے میں کہا کہتے ہیں: اس کا معنی ہے اپنے نفس کو قتل کرنے والے۔ فرمایا: یہ بیحد دو معنی ہے۔ گویا یمن کے زیادہ مخلص ہونے کی وجہ سے اپنے نفس کو قتل کرنے والے ہیں۔ حسین بن فضل نے کہا: اس میں تقدیم و تاخیر ہے۔ اس کا معنی ہے: کیا وہ مخلص جس کا برا عمل اس کے لیے مریں کیا گیا اس نے اسے اچھا لگایا کیا ہاں تیرا نفس ان پر حسرت کرتے ہوئے ہلکا نہ ہو جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ جس کے حق میں چاہتا ہے اسے گمراہ کر دیتا ہے اور جس کے حق میں چاہتا ہے اسے ہدایت دیتا ہے۔

ایک تو یہ یہ کیا گیا ہے، جو اب مذہب ہے۔ معنی ہے کیا وہ جس کا برا عمل اس کے لیے مریں کیا گیا وہ اس طرح ہو سکتا ہے جس کو ہدایت دی گئی۔ اس مذہب پر یہ الفاظ بھی دلالت کرتے ہیں فَإِنَّ اللّٰهَ يُفَوِّلُ عَنِ نَّكَاحٍ وَتَقْدِیْرِ عَنِ قِسْاؤِ۔
 یہ یہ یمنی لفظوں نے یہ الفاظ تہذیب و تمدن کے لیے۔

اَفَلَمْ نَقِمْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَمْ يَلْمِزُوْا فِيْهِ اُولٰٓئِكَ اَتُخَذُوْنَ اَلْحُكْمَ ۚ
 عَذَابٌ سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دشمنی ہے (۲) اس سے مراد نواہج ہیں: مریں قاسم نے اسے روایت کیا ہے نَوَافِ عَذَابٌ سے مراد وہیل میں خریف ہے۔ (۳) اس سے مراد شیطان ہے: یہ حضرت حسن بن علی کا قول ہے (۱)۔ نَوَافِ عَذَابٌ سے مراد گمراہ کرنا ہے (۲) مراد کلمہ قریش ہیں: یہ بھی کا قول ہے۔ نَوَافِ عَذَابٌ سے مراد شرک ہے۔ کہا: یہ آیت عام ماننا اہل سمی اور اسود بن مسیب کے بارے میں نازل ہوئی۔ دوسرے علماء نے کہا: یہ آیت اوجمل بن هشام کے حق میں نازل ہوئی۔ لہذا خشنا حسن سے مراد صحیح ہے: یہ بھی کا قول ہے۔ ایک قول یہ کہ کیا گیا ہے: اس سے مراد ہر صورت ہے۔

میں جانتا ہوں: یہ قول کہ اس سے مراد کلمہ قریش ہیں یہ تمام اقوال سے اظہر قوس ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ نَوَافِ عَذَابٌ
 عَلَیْکُمْ لَہٰذَا عَذَابٌ (البقرہ: 272) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَلَا تَلْمِزُوْا اللّٰہَ فِیْ مَا یُنْزِلُ عَلَیْکُمْ فِی الْکُتُبِ (آل عمران: 176) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَلَمْ تَلَمْزْ ہَا خُفَّٰتُكَ عَلَیْکُمْ جَعَلْنَا لَہُمْ اٰیٰتٍ مِّنْ قَبْلِ ہٰذَا لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ (التکویٰ) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وہ آدمی جس کو مراد جوہر نے سے راحت پائی۔ مرد تو حقیقت میں زندوں سے مرنے والا ہے۔ میت تو حقیقت میں وہ ہے جو جنکس ہو کر زندگی گزارتا ہے اس کو دل بچا ہوا اور امید کم ہوتی ہے۔

کہا: کیا تو میت اور میت میں فرق دیکھتا ہے اور یہ شعر پڑھا:

فَيَتَوَنَّنُ لَيْتُونَ أَيْسَارَ بَنُو يَسْ شَوَّاسٍ مَنَكْرَمَةً أَيْسَارَ قَيْسَارَ

کہا: میں نے اس پر اتفاق کیا کہ جنوں اور میتوں ایک ہی چیز ہیں۔

اسی طرح میت اور میت، سید اور سید ایک ہی چیز ہیں۔ وَاقِفَةُ الْيَمِينِ أَمْرُ سَلَى التَّوْبِخِ کے بعد قَسْمَةُ خَرَامَا: نجات کے کاغذ سے ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا: اس کا طریقہ تو یہ تھا کہ وہ ہوتا کیونکر فرمایا: قَسْمَةُ سَحَابَا۔ زحفری نے کہا: اگر تو چمکے کہ قسطنطین صدارت کا صیغہ کیوں آیا ہے (۱)۔ اس سے ما قبل اور مابعد مضارع کا صیغہ نہیں؟ میں اس کا جواب دوں گا: تاکہ اس حال کی حکایت بیان کرے جس میں ہوا میں بادلوں کو اڑاتی ہیں اور اس عمدہ صورت کو حاضر کرتی ہیں جو قدرت ربانیہ پر دلالت کرتی ہیں۔ علاوہ ایسے فعل کے ساتھ ایمانی، وہ یہاں سے اس میں کسی قسم کا امتیاز ہوا اور ایسے حال کی خصوصیت ہو جو عجیب و غریب ہے یہ الفاظ کو میت دلائے یا اس کے علاوہ کوئی اور چیز ہو، جس طرح ۳۲ بد شرانے کہا:

بَلَّيْ قَدْ لَقِيتُ انْفِرَاقَ تَهْدِي بَسْطُ كَالصَّحِيفَةِ مَسْحَانِ

فَأَعْرِضْهَا بِلَا ذَمِّ نَفَرَتْ مَرِيحًا لِلْيَدِينِ دَ الْجُحْرَانِ (2)

۳۲ بد شران ان اشعار میں اپنی قوم کے سامنے اس حالت کی تصویر کشی کرتا ہے جس میں برادری کا مظاہرہ کیا جاتا ہے وہ گمان کرتا ہے کہ وہ جلا و پرواز کرتا ہے۔ گویا وہ اپنی قوم کے جلا و کھٹا ہے۔ مشاہدہ کے ساتھ اس کی حقیقت پر مطلع کرتا ہے تاکہ اس امر پر تعجب کا اظہار کیا جائے کہ وہ میر ہونا کچھ چیز پر ملنے کی جرات رکھتا ہے اور یہ مصیبت میں ثابت قدم رہتا ہے۔ اسی طرح سرورہ شہر کی طرف بادلوں کو ہانکتا ہے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی غالب قدرت پر دلائل میں سے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے غسقا اور اسی بنا ہے کے لفظ سے اس کی طرف مدد دلایا گیا ہے جس کا اختتام میں زیادہ نکل دھل ہے اور اس پر زیادہ دال ہے۔ عام قرأت النجاس ہے۔ اہل یمن، اہل کثیر و انش، لیکن حمزہ اور کسائی نے الروم واحد کا صیغہ پڑھا ہے۔ اس آیت کی وضاحت اور اس کے بارے میں مصلح غنڈو گز دیجی ہے۔

كُلُّ لِكَ الْفُشُوْمِ یعنی اس طرح تمہارے مرنے کے بعد تمہیں زندہ کیا جائے گا۔ یہ فشر الانسان نشور اسے ماحوز ہے۔ کاف محل رفع میں ہے۔ تقدیر کلام یہ ہے مثل افعیاء الموت، فشر الاموات۔ اور یزید مفضل سے مراد یہ ہے کہا: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے اور اس کی مخلوق میں اس کی نشانی کیا ہے؟ فرمایا: کیا تو نبی وادی میں سے نہیں گزر راجو خشک سالی کی وجہ سے ہلاک کی گئی بھرتو اس کے پاس سے گزرا تو وہ سر بزد شاداب لہر اسی تھی (3)۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح مردوں کو زندہ کرے گا اور یہی مخلوق میں

ثَلَاثَةُ اَلْوَرَقَاتِ جَبِيَّتًا کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”جو توبہ کی دونوں جہانوں کی عزت کا طالب ہے وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے“ (۱۶)۔ لیکن نہ جانے کے قول کا معنی ہے۔ جس نے کہا کتنا اچھا کیا:

وَإِذَا تَنَزَّلْتَ لِرُفَاتٍ تَوَاضَعَا مِنَّا إِلَيْكَ فَقَوْمًا فِي دَلْعَا
جَب ہری گردنیں جیری بارگاہ میں عاجزی سے جھکتی ہیں تو ان کی عزت ان کی عاجزی میں ہوتی ہے۔
إِلَيْهِ يَتَخَدَّ الْعُلَمَاءُ وَالْعَمَلُ الْإِشَارَةُ يَزِيدُ لَفْظِ اس میں دو سکتے ہیں:

مسئلہ نمبر ۱۔ إِلَيْهِ يَتَخَدَّ الْعُلَمَاءُ الْفَتْوَى اس پر کلام مکمل ہوئی تو پھر شروع کرے گا۔ وَالْعَمَلُ الْإِشَارَةُ يَزِيدُ لَفْظِ اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ اسے بندہ فرمانے کا یا اس کے صاحب کو رفعت عطا کرے گا۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ معنی ہو مکمل سارا پاکیزہ کلمہ کو بلند کرے گا تو کلام مختص ہوگی جس طرح اس کی وضاحت آ رہی ہے۔ صعود سے مراد بلندی کی طرف حرکت ہے اس سے مراد مروں بھی ہے۔ کلام میں اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا کیونکہ یہ فرض ہے لیکن اس کی قبولیت کو صعود سے جان کیا ہے کیونکہ ثواب کا عمل اور برائی کی جانب ہے اور عذاب کا عمل نیچے کی جانب ہے۔ نہ جاننے کے کہا: یہ جملہ کہا جاتا ہے: اور تعظیم الاحوال نقد میں مراد ہے معاملہ فاشی کے علم میں آ گیا ہے۔ پس یہ علم کے معنی میں ہوگا۔ کلمہ طیب کا خصوصاً ذکر کیا مقصود یہ بیان کرنا ہے کہ ثواب اسی پر ہوتا ہے۔ ایسے اس سے مراد ہے ال اللہ بعد اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی طرف بلند ہوتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: واللہ تعالیٰ کے آسمان اور اس کے عمل کی طرف بلند ہوتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کسی کا عظم ہمارے نہیں ہوتا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ جس بندوں کی طاعات ہوتی ہیں انہیں آسمانوں کی طرف بلند کیا جاتا ہے۔ اَلْعُلَمَاءُ الْفَتْوَى سے مراد توحید ہے جو پاکیزہ عقیدہ سے صادر ہوتی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: اس سے مراد توحید اور توحید ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ذکر و غیرہ انہوں نے یہ اشعار پڑھے:

لَا تَتَوَضَّعُ مِنْ رَجُلٍ حَلَاوَةً قَوْمَهُ حَتَّى يَرْزُقَنَ مَا يَقُولُ فَعَالٍ

فَوَافٍ دَارَتِ لِعَالَمِهِ بِقَوْلِهِ لَمَّا رَأَى مَا دَارَتِ لِعَالَمِهِ ذَاتُ جَبَالٍ

تو کسی آدمی کی معنی گفتگو سے راضی نہ ہو یہاں تک کہ عمل اس کے قول کو جو بریں نہ کرے۔ جب تو اس کے عمل نہ اس کے قول کے ساتھ موافق نہ کرے زور و متوازن ہوں تو اس کے روپ میں بحال ہے۔

اسی مقلع نے کہا: عمل کے بغیر قول ایسا خرید ہے جس میں گوشت کی چھڑائی نہ ہو اور ایسا بدل ہے جس میں بارش نہ ہو، ایسی کہان ہے جس میں نہ ہو۔ اسی کے بارے میں ایک شاعر نے کہا:

لَا يَكُونُ الْإِنْفَالُ إِلَّا بِفَعْلٍ كَنْ قَوْلٍ بِلَا فَعَالٍ فَتَاءُ

إِنْ قَوْلًا بِلَا فَعَالٍ جَبِلٌ وَبِنِكَاحًا بِلَا قَوْلٍ سَوَاءُ

قول فعل کے بغیر کچھ بھی نہیں بر قول فعل کے بغیر ہو، میں اڑنے والے ذرات کی مانند ہے، بے فک ایسا قول جو

خوبصورت نعل کے بغیر ہو اور جو نکاح ولی کے بغیر ہو برابر ہیں۔

نکاح نے یہ محدود یاو کے ضمن کے ساتھ قرأت کی بصورت لوگوں نے اہل حکم حکمت کی جمع قرأت کی۔ ابو عبد الرحمن نے اہل حکم قرأت کی۔

میں کہتا ہوں: اس تصویر کی بنا پر حکام کا لفظ بھی علم کے معنی میں اور بھی اس کے برعکس پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ ابو القاسم کا قول بھی اس معنی میں لیا جاتا ہے: کلام کی جن قسمیں ہیں: جس کلام کو علم کی جگہ رکھا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ بھڑ جانتا ہے۔ وَالْقَوْلُ الشَّاهِدُ يَنْوَلُّهُ صَفَرَاتُ امْنِ مَاسِ، واحد اور دوسرے علماء نے کہا: معنی ہے نعل صالح یا کیزہ نکاحات کو بلندی کی طرف سنے جاتا ہے (۱) اور حدیث طبرستان میں ہے: "اللہ تعالیٰ تم کے ساتھ قول کو قبول کرتا ہے۔ درقول نعل کو قبول نہیں کرتا مگر نیت کے ساتھ قول کرتا ہے اور قول، نعل اور نیت کو قبول نہیں کرتا مگر نیت کو، سنے کے ساتھ قول فرماتا ہے" (۲)۔

حضرت ابن عباسؓ نے کہا: جب بندہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے، پا کیزہ نکاح کیے اور فرأض اور اگر سے تو اس کا قول، نعل کے ساتھ بلند ہوتا ہے۔ اور جب اس نے اچھا قول تو کیا اور اس نے فرأض اور نہ کیے تو اس کا قول اس کے نعل کی طرف پھیرا جاتا ہے۔ یہ ایسا قول ہے اہل سنت کے عقائد جس کا رد کرتے ہیں یہ حضرت ابن عباسؓ نے عید ہمت ثابت نہیں۔ حتیٰ یہ ہے کہ فرمان فرأض کو ترک کرنے والا جب اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے، اور پا کیزہ نکاح کرتا ہے تو اس کے حق میں یہ نکاح جاتا ہے اور اس سے قول کیا جاتا ہے۔ اس کے حق میں نکاح نہیں ہوتا اور اس کے خلاف برائیاں ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر ایسے شخص سے اچھا نعل قبول کرتا ہے جو شرک سے بچتا ہے۔ نیز پا کیزہ نکاح بھی نعل صالح ہے۔ جو یہ کہتا ہے: نعل نیک کلام کو بلندی کی طرف اٹھا جاتا ہے اس کا قول بھی درست ہو سکتا ہے کہ اس کی یوں تادیب کی جائے کہ یہ اسے مزید بلند کرتا ہے اور اس کا صرح نعل زیادہ حسین ہو جاتا ہے جب نعل قول کے ساتھ نعل جانے جس طرح نماز، روزہ، خیرا اعمال کرنے والے کے لیے عام ہوتا ہے۔ جب اعمال کے درمیان پا کیزہ نکاحات آجائیں اور وہ انسان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے تو اعمال زیادہ شرف کا باعث ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا فرمان: وَالْقَوْلُ الشَّاهِدُ يَنْوَلُّهُ یہ نصیحت ہے، مذکور ہے اور اعمال پر برا بھلا کرتا ہے۔ جہاں تک تو اس کا تعلق ہے وہ اپنی ذات میں اعمال ہیں، جس طرح توبہ اور شفاعت یہ مقبول ہیں۔

ابن عربی نے کہا: انسان کا کلام جو اللہ تعالیٰ کے ذکر کی صورت میں ہو اگر اس کے ساتھ نعل صالح معتبر نہ ہو تو وہ کچھ نفع نہ دے گا، کیونکہ جس کا قول اس کے نعل کے خلاف ہو اور اس کے لیے وبال ہے۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ نعل جب قول کی قبولیت میں شرط نہ ہو تو اس کا پا کیزہ نکاح بھی اس کے حق میں نکاحا جائے گا۔ اور اس کا نعل بھی نکاحا جائے گا اور دونوں میں موازنہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ کا مہربانی، نعل اور نقصان کا فیصلہ فرمائے گا۔

میں کہتا ہوں: ابن عربی نے جو یہ کہا ہے اس میں تحقیق کی کمی ہے ظاہر یہ ہے کہ نعل صالح یا کیزہ قول کے قبول کرنے میں شرط ہے۔ آثار میں یہ آیا ہے کہ بندہ جب یہ کہتا ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جب کہ اس کی نیت صادق ہوتی ہے تو فرشتے اس کے نعل کو

دیکھتے ہیں۔ اگر نمل اس کے قول کے موافق ہو تو دونوں بلند ہو جاتے ہیں اگر نمل مخالف ہو تو اس کا قول رک جاتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے عمل سے توبہ کر لے۔ اس تعبیر کی بنا پر نمل صالح پاکیزہ گل کو کہہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بلند کرتا ہے۔ یٰسُفُّوۃ میں ضمیر النکح المُنْخَبِطِ کی طرف لوتی ہے اگر نمل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، شہر بن حوشب، عید بن حمیر، عباد بن ریحان، ابو العلیاء اور عطاء کا ہے۔ اور انکح المُنْخَبِطِ سے مراد تودید ہے (۱)۔ اسکی نمل صالح کو بلند کرتا ہے، کیونکہ نمل صالح ایمان اور توحید کے ساتھ قبول کیا جاتا ہے اور نمل صالح کو پاکیزہ گل بلند کرتا ہے۔ ضمیر نمل صالح کی طرف لوتی ہے کیونکہ یہ نمل صالح سے مراد ہے، کہا: النکح المُنْخَبِطِ سے مراد قرآن ہے اور نمل صالح قرآن کو بلند کرتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوتی ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نمل صالح کو پاکیزہ گل پر بلند کرتا ہے، کیونکہ نمل گل کو کتابت کرتا ہے اور عال، عال کی سے زیادہ شغف برداشت کرتا ہے۔ اسکی کام کی حقیقت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہی رفعت عطا کرنے والی ہے اور نمل سستی دینے والی ہے۔ (دوسری اور پہلی تعبیر میں مجاز کا قاعدہ ہے لیکن وہ جائز ہے۔) نمل نے کہا: پہلا قول زیادہ مناسب اور زیادہ صحیح ہے کیونکہ جس نے کہا ہے وہ بلند رجب والا ہے اور وہ عربی زبان میں بھی اولیٰ ہے کیونکہ قرآن الععل کو رفع دیتے ہیں۔ اگر معنی جو نمل صالح کو اللہ تعالیٰ بلندی عطا فرماتا ہے یا نمل صالح النکح المُنْخَبِطِ کو رفعت عطا کرتا ہے تو پسند یہ امر اب الععل پر نصب تھی۔ ہم کسی کو نکل جانے کے اس نے الععل کو نسب دی، تو مخرج حضرت عیسیٰ بن مرہ سے مروی ہے انہوں نے کہا: کچھ لوگوں نے اسے الععل الصالح مرفوعہ اللہ قراءت کی ہے۔ ایک قول یہ کہ کتابت نمل صالح اپنے عال کو بلندی عطا کرتا ہے۔ دوسری ہے جس نے عزت کا ارادہ کیا اور اس نے جانا کہ یہ اللہ تعالیٰ سے ہی غلبہ کی جاتی ہے (۲)۔ تفسیری نے اس کا ذکر کیا ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۔ لوگوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ذکر کیا کہ کتابت نمل کو توڑ دیتا ہے اور اس آیت کی قراءت کی۔ اَللّٰهُ يَنْفَعُ النَّاسَ وَيُفْسِدُ فِي سُلُوكِ مَنْ يَشَاءُ کے مذہب کے مطابق عمومی نقطہ سے عموم کا استدلال ہے۔ جب کہ وہ نماز میں اس کی شروعات کے ساتھ داخل ہو آؤ کی چیز اس پر نماز کو قطع نہ کرے گی مگر ہوا اس قطع کو ثابت کر دے جو قرآن سنت اور اجماع سے ثابت نہ ہو۔ جو یہ رائے رکھتا ہے اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے استدلال کیا ہے: ”نماز کو مروت، کدھا اور سیاہ کتا توڑ دیتا ہے“ (۳)۔ میں نے پوچھا: سیاہ کتا کیوں سفید کتا اور سرخ کتا کیوں ٹپکس؟ فرمایا: ”سیاہ کتا شیطان ہے“۔ امام مسلم نے اسے نقل کیا ہے۔

ایک ایسی روایت آئی ہے جس کے معارض ہے اور وہ روایت ہے جسے امام بخاری نے ابن شہاب کے صحیح سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے بچے کو چھوڑا کہ نمل کو کون سی چیز توڑ دیتی ہے؟ انہوں نے جواب دیا: اسے کوئی چیز بھی نہیں توڑتی۔ عروہ بن زبیر نے بھی خبر دی کہ حضرت عائشہ صدیقہ پہلے نے کہا: ”نمل اللہ میں پیچیدہ کھڑے ہوتے رات کو نماز پڑھتے جب کہ میں آپ اور قبلہ کے درمیان آپ کے اہل کے ستر پر دوایں؟ میں نہیں ہوتی“ (۴)۔

سال ہے، کھتے بیٹے ہے، کھتے دن اور کھتی ساتھی ہیں، پھر ایک اور کتاب میں لکھا جاتا ہے: اس کی زندگی سے ایک دن کم ہو گیا ہے، ایک مہینہ کم ہو گیا ہے، ایک سال کم ہو گیا ہے، یہاں تک کہ اس کی عمر پوری ہو جاتی ہے: یہ قول سعید بن جبیر کا بھی ہے۔ کہنا: اس کی عمر سے جو وقت گزر جاتا ہے تو وہی نقصان ہے اور جو آئندہ ہے تو وہی اس کی عمر میں کی جاتی ہے۔ اس صورت میں وہ ضمیر سحر کے لیے ہوگی۔

سعید سے یہ قول بھی مروی ہے: اس کی عمر اتنے اٹھنے سال لکھی جاتی ہے پھر اس کے بچے لکھا جاتا ہے: ایک دن کم ہو گیا، دو دن کم ہو گئے، یہاں تک کہ اس کا آخری وقت آ جاتا ہے۔ قتادہ سے مروی ہے: سحر اسے کہتے ہیں جس کی عمر ساٹھ سال تک ہو۔ جس کی عمر میں کمی کی جاتی ہے وہ وہ ہے جس کو ساٹھ سال پہلے موت آ جائے۔ وَفَاتُهُ مِنْ مَقْعَدِهِ کے معنی کے بارے میں فراموش نہ رہے۔ جو اس کی عمر ہوتی ہے۔ وَفَاتُهُ مِنْ مَقْعَدِهِ یعنی غم سے مراد دوسرے عمر ہے یعنی دوسرے کی عمر میں کمی نہیں کی جاتی مگر کتاب میں۔ سحر اس کی ضمیر دوسرے کی طرف لڑتی ہے پس کی طرف نہیں لڑتی۔ اس کو ہام ضمیر کے ساتھ کتاب کے طور پر ذکر کیا گیا وہ پہلا ہی سحر ہے: اس کی مثل شیرا یہ قول ہے: عندی درہم ونصفہ یعنی میرے پاس ایک درہم اور اس کے علاوہ ایک اور نصف ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اللہ تعالیٰ نے انسان کی عمر سو سال لکھی ہے مگر وہ اطاعت کرے اور نئے سال نکلیں ہے مگر وہ نافرمانی کرے۔ وہ جس عمر تک بھی پہنچا تو وہ کتاب میں ہے۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی طرح ہے: نعم لعبان ميسرہ نعمی، ربهم، وينسأہ ل الشرة فليصل رحمہ (1) جو آدمی یہ پسند کرے کہ اس کے رزق میں فراخی کی جائے اور اس کی عمر میں تاخیر کی جائے تو وہ مسلمہ کی کرے، یعنی اوج محفوظ میں لکھا جاتا ہے: فمات فی عمر اتساعہ ماں ہے اگر اس نے مسلمہ کی کی تو اس کی عمر میں اتنے سال اضافہ کر دیا جاتا ہے۔ ایک اور جگہ من اللہ البصير والک وضاحت کی وہ مسلمہ کی کرے گا۔ جو پہلے اور پھر مظلوم ہو اور دوسرے ورثہ پر مظلوم ہو اس نے یہ گمان کیا کہ یہ یاد آتی ور کی ہے۔ یہ معنی اللہ تعالیٰ کے اس فرمان نے تحت بھی گزر چکا ہے: يَنْفُخُ الْبُوقَ فَيَايَا أَتُوبَ يَنْفُخُ (الرعد: 39) اس صورت میں ضمیر عمر کی طرف لڑتا رہی ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: وَفَاتُهُ مِنْ مَقْعَدِهِ کا معنی ہے ہزار ہا ہوتا (2)، یعنی بڑھاپے کی عمر میں کمی نہیں کی جاتی مگر کتاب میں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے فیصلہ سے ایسا ہو ہے: اس کا معنی ضحاک سے مروی ہے اور عباس نے اسے پسند کیا ہے۔ کہنا: یہ قرآن کے الفاظ کے مشابہ ہے اس کی مثل حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ اس تعبیر کی صورت میں ہام کے بارے میں ہذا ہے کہ یہ سحر کے لیے ہوا اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ ضمیر سحر کے لیے ہو۔

إِنْ دَانَتْ غُلَى الْوَيْسُورُ اَعْمَلِ اور آجال کی کتاب اس پر محدود نہیں عام قراءت بنفس یاہ کے ضمیر اور قاف کے نفوذ کے ساتھ ہے۔ ایک جماعت جس میں یعقوب بھی ہے اس نے بنفس قراءت کی ہے۔ ہا پر نفوذ اور قاف پر ضم ہے یعنی اس

مفقود کو صرف بلا مکیوں لایا گیا ہے؟ میں کہوں گا: میں سے نہیں مرکا قصد کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں دیکھے کہ وہ اس نے شد و خفائی دینے کی وجہ سے وہ فقراء کی بخش ہیں۔ اگرچہ تمام مخلوق انسان ہوں یا غیر۔ سب اس کے محتاج ہیں۔ کیونکہ فقراء انسان بنی ہوں ہیں۔ اس سے ہے جو ضعف کے تابع ہوتا ہے۔ سب بھی نصیر زیادہ و کمزور ہو گا و زیادہ محتاج ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں انسان کے صنعت کی گواہی دی ہے: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (النبا) اللہ تعالیٰ کافروں نے ہے: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَّهِ خَلْقَكُمْ هُوَ﴾ (سورہ 54) اگر فقر، کمزور ہو جاؤ تو معنی ہو: ختم فقر، کا بغض ہو۔ اگر تو کہے: الفقراء، العقیس کے باستعمال رکھا گیا ہے تو تعجب نہ کیا تو معنی ہے: میں جو بے دواں کا: سب اللہ تعالیٰ نے ان کی اپنی دیکھا میں احتیاج کو ثابت کر دیا اور ان سے اپنی بے نیازی کو ثابت کر دیا جب کہ برقی یا مینی غنا کے ساتھ تعلق پہنچنے والے نہیں۔ وہ مگر سب: اپنی مٹی اور انعام کرنے والا نہ۔ جب وہ حالات کے اور انداز میں رہے تو جس بے انعام کیا جا رہا ہوتا ہے تو ان پر اس کی حد لازم ہو جاتا ہے۔ وہ معبود کا ذکر کیا تاکہ اس کے ساتھ اس ہر پر دلالت کرے کہ وہ مٹی ہے۔ اپنی غنا کے ساتھ اپنی مخلوق کو غنی بنانے والا ہے۔ وہ مٹی ہے اور ان پر انہما مفرمانے والا ہے۔ وہ ان پر انعام کرنے کی وجہ سے اس امر کا مستحق ہے کہ لوگ اس کی تعریف کریں۔ غلیل کے نزدیک دوسرے تہذیبی تحریف سب سے عمدہ و صورت ہے۔ پہلے تہذیبی تحریف: دونوں کی تحریف اور دونوں کی تحقیق بھی جائز ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ۔ اس کا عرب میں کوئی بھی نہیں دوتا۔ یہ جہت اوروں کا کل رفع ہوتا۔

إِنْ يَشَاءُ يُخْلِقْ لَكُمْ مِنْ حَذَفِ سَمِيٍّ أَوْ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ حَذَفِ سَمِيٍّ۔ خدایت پہنچتی خدایت ہوگی مخلوق نے آئے جو تمہاری نسبت زیادہ واسطہ عزت و تہذیب سے ہے۔ اور پائیدار ہو۔ ﴿وَمَا ذَلِكُمْ عَلَى اللَّهِ بِعَظِيمٍ﴾ تعالیٰ پر مشکل نہیں۔ وہ ہر وہیم میں یہ بحث کر دے گی ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ وَأَنْتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۚ إِنَّ شَأْنُكَ مُشْقَلٌ وَإِنْ جَلِيلًا لَا يُحْصَلُ مِنْهُ شَيْءٌ ۚ

لَوْ كَانِ ذَاقَرِي ۚ إِنَّكَ تَنْتَوِي بِرَأْيِي ۚ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ۚ وَأَنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ

تَرَكْنِي فَإِنِّي كُنْتُ مَخْلُوبًا ۚ وَإِنِّي لَأَنْتَوِي بِرَأْيِي ۚ

”اور جو جھٹکے اللہ نے کوئی مہیا رکھی اور اسے کا جو جھوٹا ہے گا پست ہے جو جو اللہ نے والا (نسی و) اپنا جو جو اللہ نے کے لیے تو نہ اٹھائی ہو سکتی اس کے جو جو سے کوئی ہے اگرچہ کوئی فرسی و راستہ داری ہو۔ آپ صرف ان کو دیکھتے ہیں جو اپنے رب سے ہیں۔ دیکھے دہستے ہیں اور مٹی جیسا دہستے ہیں نماز اور جو کچھ مٹی اختیار کرتے ہے سو وہ اپنی بھلائی کے لیے اختیار کرتا ہے اور (پادھر آ کر کار) غنا کی طرف ہی ہوتا ہے۔“

اس کے بارے میں گفتگو پہلے کر رہی تھی۔ یہ کلام مانوس کلام سے اللہ کی مٹی ہے اصل میں یہ تو بے اعتبار اور کی انتہا سے اور حذوف کر دیا گیا۔ اور اگرچہ یہ حذوف موصوف کی صفت ہے تقدیر کا وہ یہ ہے نفس و زہد کا اس صفت ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ان جملہ میں ہے۔ ان کے کہنا: نفس مشقتہ اور دایہ مشقتہ اور گناہ یہ نفس مذکور اور صوفی دونوں کے لیے استعمل ہوتا ہے۔ اللہ

نے کہا: اگر تم دعا منگول۔ انسان ہو تو مرد اس کے گنہگاروں کے (1) اور حدیث سے مراد وہ چیز ہے جس کی کمی پشت پر ہوا اور اصل یہ عورت کا اصل اور مجبور کا اصل ہے۔ کسائی نے دونوں کو نچوڑ کے ساتھ بیان کیا ہے کسی اور طریقہ سے بیان نہیں کیا۔ ابن سکیت نے بیان کیا کہ حدیث اللہ تعالیٰ مجبور کا اصل ہے فقہاء اور کبرہ دونوں کے ساتھ ہے۔

لَا يَهْتَلِي وَبُنْتُهُ لَمْ يُوْذُوْا كَانِ ذَا قُرْنِي الْخُشْ كَيْ قَوْلِي كَيْ مَطْلَقِي تَقْرِيرُ كَلَامٍ يَدْعُو دَا
 (2)۔ فرما، نے اسے بھی جائز قرار دیا ہے وَ كَانِ ذَا قُرْنِي سَبِيحِيہ کے نزدیک یہ جائز ہے اس کی شکل و اِنْ كَانِ ذُو
 خُشْ (المفردہ: 280) ہے تو یہ کان، وہم کے معنی میں، دو کا یا غیر مجزوف ہوگی۔ تقریر کلام یہ ہوگی وہاں کان نہیں تطابہوں
 دو صفت سببیہ نے حکایت بیان کی ہے الناس معینون یا سلفہم ان غیر فخریہ دونوں کو ان کے اعمال کی جزا دی جائے گی
 اگر انسان اچھے ہوئے تو بدلہ لگی اچھا ملے گا: یہ تعبیر دوسرے قوس کے اعتبار سے ہے اور ان حوالہ جات سے یہ پہلی تعبیر کی بنا پر ہے۔
 حکمران سے مروی ہے کہ کہنا چھوٹے پر بڑی ہے کہ یہودی اور نصرانی قیامت کے روز مسلمان کو دیکھے گا وہ مسلمان کو کہے گا:
 کیا میں نے تیری طرف ہاتھ نہیں بڑھایا تھا؟ کیا میں نے تجھ پر احسان نہیں کیا تھا؟ مسلمان کہے گا: نہیں نہیں۔ یہودی کہے
 گا: مجھے کوئی نفع پہنچا۔ مسلمان کہہ گا: اللہ تعالیٰ سے التماس کرتا رہے گا یہاں تک کہ اس کے غضب میں کمی نہ کر دی جائے گی۔ ایک
 آدمی قیامت کے روز اپنے باپ کے پاس آئے گا وہ عرض کرے گا: کیا میں تیرے ساتھ حسن سلوک نہیں کرتا تھا؟ تجھ پر
 شفقت نہیں کرتا تھا؟ تجھ پر احسان نہیں کرتا تھا؟ جب کہہ کر دیکھ رہا ہے جس مصیبت میں میں گرفتار ہوں ابھی تک میں سے
 ایک نیکی مجھے عطا کرے۔ ایک خطا اپنے ذمہ لے لو۔ باپ کہے گا: تر نے مجھ سے جو سوال کیا ہے وہ معمولی چیز ہے لیکن میں
 بھی اسی چیز سے ذرا ہوں جس سے تو ذرا ہے۔ باپ اپنے بیٹے سے اس کی شکل کہے گا: تو مجھ سے بھی باپ کو اسی طرح کا
 جواب دے گا۔ مرد اپنی بیوی سے کہے گا: کیا میں تیرے ساتھ حسن سلوک نہیں کرتا تھا؟ تجھ سے ایک خطا انکار ممکن ہے میں
 نجات پا جاؤں نکالی کہے گی یہ معمولی چیز ہے لیکن میں اسی چیز سے ذرا ہوں جس سے تو ذرا ہے مگر عکس نے اسی آیت کی
 حمایت کی۔ فضیل بن عیاض نے کہا: ہر عورت اپنے بچے سے ملے گی وہ کہے گی: اے بیٹے! کیا میرا بیٹہ تیرے لیے حفاظت
 کرنے والا رہا؟ نہیں تھا؟ کیا میرا پستان تیرے لیے متکفل رہا؟ کیا میری گود تیری آماجگاہ تھی؟ وہ بچہ کہے گا: کیوں نہیں،
 اے میری ماں! وہ کہے گی: اے میرے بیٹے! میرے گناہ کو مجھ سے روگئے ہیں مجھ سے میرے ایک گناہ کو اٹھالے، بچہ کہے گا:
 اے ماں! مجھ سے دور ہو جا میں تیرے بجائے اپنے گناہوں میں مشغول ہوں۔

إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُشْيِي إِلَى اللَّهِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا يُخْرِجْهُ مِنْ حَيْثُ يَخْتَارُ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً يَتَّبِعُهَا ۚ إِنَّ أَصْحَابَ الْأُفْئَادِ فِي شَرٍّ يَتَّبِعُهَا ۚ
 کے اس فرمان کی طرح ہے: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُشْيِي إِلَى اللَّهِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ (یاسین: 11)
 وَمَنْ تَوَلَّى يَتَّبِعْهُ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ (یاسین: 11)
 وَمَنْ تَوَلَّى يَتَّبِعْهُ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ

وَإِنِّي لَأَتْلُوهُ حَتَّى تَخْضَعْتَ لِي أَوْ تُسَلِّمَ لِي أَوْ تُقِرَّ لِي بِمَا أَنَا عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٣﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٤﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٥﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٦﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٧﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٨﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿١٠﴾

أَنْتَ تُسَبِّحُ مِنْ فِي الْقُبُورِ ﴿١١﴾

”اور یکساں نہیں ہے اندھا اور بینا اور نہ (یکساں ہیں) اندھیرے اور نور اور نہ (یکساں ہے) سایہ اور نور“
جب آپ اور نہ ہی ایک جیسے ہیں زندہ اور مردے اور شبک اللہ تعالیٰ سنا ہے جس کو چاہتا ہے اور آپ نہیں سنانے والے جو قبروں میں ہیں۔“

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١﴾ یعنی کافر و مسومن، جاہل اور عالم برابر نہیں (۱) جس طرح اللہ تعالیٰ کافر مان ہے قُلُّ لَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١﴾ (المائدہ: 100)

وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢﴾ الخش نے کہا: لازماً وہ ہے اس کا معنی ہے وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ تاریکیاں اور نور اور نہ سائے اور خش۔ الخش نے کہا: حرور (خش) سورج کے ساتھ ہوتی ہے اور موسم رات کے ساتھ ہوتی ہے (۲) ایک قول اس کے برعکس کیا گیا ہے۔ مہدوی نے حکایت بیان کی ہے: افراد نے کہا: موسم دن کے وقت ہوتی ہے اور حرور دن اور رات میں ہوتی ہے (۳)۔ تم اس نے کہا: یہ قول زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ حرور فعل کا وزن ہے یہ حر سے مشتق ہے اس میں کثرت کا معنی پایا جاتا ہے یعنی تکلیف دہ گری۔

میں کہتا ہوں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم میں روایت مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جہنم نے عرض کی: اے میرے رب! میرے جہنم نے بعض کو کھا لیا ہے مجھے اجازت دیجئے کہ میں دو سانس لے لوں ایک سانس موسم رات میں اور ایک سانس موسم گر، میں۔ تم جو سردی یا سخت ٹھنڈک پڑتے ہو تو یہ جہنم کے سانس لینے کی وجہ سے ہے اور تم جو گرمی یا شدید گرمی پاتے ہو تو یہ جہنم کی سانس کی وجہ سے ہے“ (۴)۔ زہری نے سعید سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ”تم جو گرمی پاتے ہو تو یہ اس کی سانس سے ہے اور تم جو شدت کی سردی پاتے ہو تو اس کی زہریہ سے ہے“ (۵)۔ یہ ان تمام قول قرآن کو جامع ہے۔ موسم اور حرور یہ رات اور دن کو سمجھتے ہیں۔ جنت، انکی سائے والی ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کافر مان ہے: بِالْظُلُمَاتِ آتَمَةٌ وَظُلُمَاتُهَا (المائدہ: 35) جہنم گرمی والی ہے: یہ معنی سدا کی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: رات کا مایہ اور دن کے وقت موسم کی گرمی (۵)۔ قطرب نے کہا: حرور سے مراد گرمی اور گل سے مراد سردی ہے۔

1۔ جامع القرآن، جلد 4، صفحہ 523
2۔ تفسیر المیزان، جلد 4، صفحہ 468
3۔ بیضاوی

4۔ صحیح مسلم، کتاب البیہ و الدنیا، صفحہ 224
5۔ تفسیر المیزان، جلد 4، صفحہ 469

6۔ تفسیر المیزان، جلد 4، صفحہ 224

ہائیکر سے سرائیکی، کوئی کتب ہیں وہ الیکٹرانک نسخہ سے مراد صحیح کتاب ہے۔ زبر اور کتاب کو کر ذکر کیا کیونکہ خط مختلف ہیں جب کہ دونوں ایک چیز ہیں۔ ایک تو یہ کیا گیا ہے، جہاں زبر اور کتاب سب ایک معنی کی طرف راجع ہیں۔ اس سے وہ کتب مراد ہیں جو انبیاء پر نازل ہوئیں۔

لَمْ أَخْلُقَ الْإِنْسَانَ كَلِمًا فَكَلِمًا كَانَ يُكْفِرُ میری ان کو کس کی قسم؟ ورش نے مانع سے جو درایت قتل کی ہے اور شیعہ نے ذکر پری میں یا کو ثابت رکھا ہے جب وہ اصل میں واقع ہو وقف میں اسے ثابت نہیں رکھا، یعقوب نے دونوں حالتوں میں اسے ثابت رکھا ہے۔ باقی قراء نے دونوں حالتوں میں اسے حذف کر دیا ہے۔ یہ تمام بحث گزر چکی ہے۔ الحمد للہ

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَآخَرَ جَنَابِهِ قَسْرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَ مِنْ
الْجِبَالِ جُدَدٌ بَهْجٌ وَ حُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَ غَدَاةٌ بَيْضٌ سُوْدٌ ۝ وَ مِنَ الثَّمَرِ
الْوَابِ وَ آتٍ بِالنَّاعِمِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ ۖ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝

”کیا تم دیکھتے نہیں کہ اللہ تعالیٰ اتارنا ہے آسمان سے پانی پس ہم نکالتے ہیں اس کے ذریعے طرح طرح کے پھل جس کے رنگ مختلف ہوتے ہیں اور پھاڑوں سے بھی رنگ برنگے نکلے ہیں کوئی سفید، کوئی سرخ، مختلف رنگوں میں (کوئی شمع کوئی عجم) اور بعض جھے سخت سیاہ اور انسانوں، چار پاہوں اور جانوروں کے رنگ بھی اسی طرح جدا جدا ہیں اللہ کے بندوں میں سے صرف علماء ہی (پوری طرح) اس سے ڈرتے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ سب پر غالب بہت بخشنے والا ہے۔“

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَرِيهِ رِيَّتٌ رِلٌ اورد علم کی رویت ہے۔ کیا آپ کا علم انتہا کو نہیں پہنچا اور حیرت دل نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ان اپنے ہم اور خبر سے مل کر رویت کے دو معنوں کے قائم مقام ہے۔ فَاخْرَجْنَا بِهِ فَسَمَاتٍ بِالنَّعَامِ کے قاعدہ سے ہے۔

مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا مختلفا کو نصب دی ہے کیونکہ یہ شرات کی صفت ہے۔ الوانہا یہ مختلفہ کی وجہ سے منصوب ہے۔ یہ شرات کی صفت ہے جس کی صابیت رکھتی ہے کیونکہ ذکر اسی طرف لوتا ہے۔ قرآن کے علاوہ میں اسے صرف خارج پر مہیا ہوا ہے اس کی شکل یہ جملہ ہے۔ زہریت رجلا خاں جاہوا۔

یہ ضمیر سے مراد پانی ہے۔ یہ واحد ہے اور شمر مختلف ہیں۔ وَ مِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَهْجٌ وَ حُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا (فاطر: 27) جدد یہ جُذُوح جمع ہے۔ یہ مختلف کیفیتوں کے راسخ ہیں اگرچہ سب بحر یا مٹی ہوتے ہیں۔ انھیں نے کہا: اگر یہ جدد کی جمع ہوئی تو وہ شاعرانہ جُذُود۔ یعنی عجم اور دال پر ہر۔ ہوا جس طرح سیر اور بندہ ہے۔

نہ چند کرتا ہے جو یہ رنگ کاغذ اب لکھا ہے۔ امر ما تمہیں نے کہا:

تَعْلَمُونَ مَا مَعَهُ رَابِعُ سَابِقَةٍ وَالزُّجْلُ لَلْفُجَّةِ وَالْوَجْهَ غَرِيبٍ (1)

تو اچھی ہوئی، اگلی پزل تیرا ہے، دریاؤں کی جزیرے سے حرکت کر رہا ہے اور پیر و سیاہ ہے۔

ایک اور شاعر کی تعریف کرتا ہے:

وَمَنْ تَعَالَيْبِ خَلَقَ اللّٰهُ عَالِيَةً يُقَعَّرُ عَنْهَا مُلَاجِمٌ وَ غَرِيبٌ

اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے، جو بہ دراز کا دور درخت ہے جس کی شان نہیں ملتی جس سے سفید اور سیاہوں کی فجز اچھا ہے۔

کل اللہ مال غریب ہے۔

گذاشت یہاں کی کہ مکمل ہو جاتی ہے یعنی اس طرح خشیت میں بندوں کے حوالے مختلف ہوتے ہیں۔ پھر نئے سرے سے

کام کی اور فرمایا: اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ جنی و دلدلہ جو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ڈرتے

ہیں جس آدمی کو ہم کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ہے تو اسے یقین ہو گا کہ وہ مصیبت پر سزا دینے پر قادر ہے (2) جس طرح علی بن ابی

طالب نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ یہاں علماء سے مراد ہے جو یہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر

ہے۔ رواج سے اس نے کہا: جو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا وہ علم تک (3)۔ گناہ نے کہا: بے شک عام رو ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا

ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خشیت کے لیے علم کافی ہے اور جو کہ کھانے کے لیے جہالت کافی

ہے۔ سعد بن ابی اسحاقؓ سے کہا گیا: اہل حدیث میں سے کون سب سے زیادہ وفیق ہے (4)؟ فرمایا: جو ان میں سے سب سے زیادہ

اللہ تعالیٰ سے ڈرتے اور گناہ سے مروی ہے: فقید وہ ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے (5)۔

حضرت علیؓ شہرہ برہم سے مروی ہے کہ حقیقی فقید وہ ہے جو انہوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے، ایمان نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ کی

فرمانی کی رخصت نہیں دیتا، انہیں اللہ تعالیٰ کے حجاب سے بے خوف نہیں کرتا اور قرآن چھوڑ کر کسی اور چیز میں رغبت نہیں

کرتا۔ انہی مہارت میں کوئی بجائی نہیں جس میں علم نہ ہو، وہ علم علم نہیں جس میں فقہ نہ ہو، وہ قرأت قرأت نہیں جس میں تدبر

نہ ہو (6)۔ اس کی وجہ سے انہوں نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "عامر کی عبادت پر نصیحت اس

طریق سے جس طرح میری نصیحت قریش سے اونی ہوئی پر ہے (7)۔ پھر اس آیت کی عبادت کی: اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ

بے شک اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے، اہل آسمان، اہل زمین اور سمندر میں کھجیوں ان انہوں پر اور درجہ ہتے ہیں جو انہوں کو بھلائی

کی تعلیم دیتے ہیں انہیں ہر عمل سے (8)۔

دارمی نے کہا: اہم نعمان انہیں زیادہ سے زیادہ بدین حازم سے دہانے چکا جو بدین زیادہ سے وہ صحیح سے وہ حضرت کعب

3. رواہ مسند، ج 1، ص 283

2. حدیث

4. تفسیر نور، ج 4، صفحہ 471

5. حدیث، ج 1، ص 303

6. حدیث، ج 1، ص 302

7. حدیث، ج 1، ص 70

8. حدیث، ج 1، ص 2804

9. جامع، ج 1، ص 302

10. حدیث، ج 1، ص 295

سے روایت نقل کرتے ہیں میں ایسی قوم کی صفت پاتا ہوں جو مکمل کے بغیر ظلم حاصل کرتے ہیں (۱)۔ حوالت کے بغیر قتل و مل کر تے ہیں آخرت کے عمل کے ساتھ دنیا پسند کرتے ہیں وہ بھنڈوں کی جلدیں پہنتے ہیں جب کہ ان کے دس مسبر سے زیادہ رکوع ہوتے ہیں وہ میری اوجہ سے دھوکا کھاتے ہیں اور میرے ساتھ دھوکہ کرتے ہیں ایشیائے قسم: کچھ بھی ہے میں ان کے لیے ایسا قتلہ مقدس رکوں گا جو عظیم کو ان میں حیران و پریشان چھوڑے گا۔ فاستر مذنی نے اسے حضرت ابو رواہ سے روایع روایت کیا ہے ہم نے اسے کتاب کے مقدمہ میں لکھا ہے۔ دھمکی نے کہا: اگر تو کہے جو آدمی اس آیت میں نفاذ اللہ پر رافع اور العباد پر نسب پر متنازع تو اس کی کیا توجی ہو سکتی ہے (2)؟ دو قراوت کرنے والے حضرت عمر بن عبد العزیز ہیں، امام ابو حنیفہ سے بھی یہ قراوت بیان کی جاتی ہے۔ میں اس کا جواب دوں گا: اس قراوت میں خشیت، استوداع ہے یعنی ہے اللہ تعالیٰ سب لوگوں کے سامنے اس کی عزت بڑھائے گا، ان کو عظیم مظاہر مانے کا جس طرح تو انہوں میں سے اس کی عزت کی جاتی ہے جس سے ذرا جاتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ خَلِيقَتِ كَدِّ دُوبِ كِي عِلَّتِ هِيَ، كِي كَدِّ يَدِ عَزَّ وَجَلَّ كِي سَرَّ اور ان کے قہر پر (یعنی ہے) اور جو اللہ تعالیٰ ان کو اللہ تعالیٰ پر مطلقا فرمائے گا، ان کو سوائی کر دے گا جو سزا دے اور بدلے اس کو ملے گا جس سے ذرا جاتا ہے۔

رَبِّ الْآلِينَ يَمُنُونَ كَتَبَ اللَّهُ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّنْ يَبُورُوا ۚ لِيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَهُمْ فَيُزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝

”بے شک جو (غور و فکر سے) تلاوت کرتے ہیں اللہ کی توبہ کی اور نماز قائم کرتے ہیں اور خرچ کرتے ہیں اس مال سے جو ہم نے ان کو دیا ہے اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو سزا دے اور بدلے اس کو ملے گا جس سے ذرا جاتا ہے۔“

یہ ان قراوت کے بارے میں قریب ہے جو مکمل کرنے والے ہیں، نہ ہیں جو فرض اور نفل نماز کو قائم کرتے ہیں۔ یہی نعم خلق کے بارے میں ہے۔ کتاب کے مقدمہ میں دو بحث ضروری ہے کہ ان کو کون چیزوں سے آزاد ہو جائے۔ اللہ ان کو دے گا: تَجَارَةً لَّنْ يَبُورُوا اپنے مصالحت سے مل کر ان کی خبر ہے۔ یہ قول یہ لیا گیا ہے: زیدت سے مراد آخرت میں شفاعت ہے، یہ دوسری آیت کی خبر ہے یہ جَعَلُوا تَجَارَةً لَّنْ يَبُورُوا فَمَنْ وَكَلَى اللَّهُ فَاوْرَاقَهُ الصَّلَاةَ وَآتَاكَ الزَّكَاةَ وَكَوَّنَ يَخْلُقُونَ يَوْمَ مَا تَتَذَكَّرُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۚ لِيُخَيِّرَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا هُم بِمَعْلُومٍ وَ يُؤْتِيَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

(انفکاح: 37) سورہ انفکاح کے آخر میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: **فَاقْرَأْ اِلٰی یَوْمِ اَنْ تُنْفِکُوا مِنْهُ فِیْ سَبْعٍ مِّنْ اَشْهُرٍ مُّکْتَبٍ**۔ اللہ تعالیٰ تم کو اس سے نکال دے گا۔ اس میں سے قلیل کو قبول کرتا ہے اور بہت بڑا ثواب عطا فرماتا ہے۔

وَ اِلٰی یَوْمِ اَوْ حِیَاتٍ اِلَیْکَ مِنَ الْکِتٰبِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا کُمْ لَخَبِیْرٌ ﴿38﴾

”اور جو کتاب بزرگوار ہو جس میں نے آپ کی طرف بھیجی ہے سراسر حق ہے وہ تصدیق کرتی ہے پہلی کتابوں کی۔ ہے ثبوت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے سارے احوال سے باخبر ہے اور دیکھنے والا ہے۔“

کتاب سے سراسر افران ہے لہٰذا بَیْنَ یَدَیْهِ سے سراسر کتب ہیں۔

ثُمَّ اَوْحٰی اِلَیْکَ الْکِتٰبَ الْوَحٰی اَمْطَرْنٰ مِنْ عِبَادِنَا فِیْہِمْ عَلٰمٍ لِّنَفْسِہِمْ ۚ وَ مِنْہُمْ مُّقْتَصِدٌ ۚ وَ مِنْہُمْ سَابِقٌ بِالْغُضٰبِ بِاِذْنِ اللّٰهِ ۚ ذٰلِکَ فَاَوْفَیْکُمُ الْکَیْدُ ﴿39﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ اِنۢ بَدَّلُوْہَا بِحُلُوْمٍ لَّا یَخْلُوْنَ فِیْہَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَّہَبٍ وَّلَوْ لَوۡا ۚ وَ لَیْسَ لَکُمۡ فِیْہَا حَرِیْرٌ ﴿40﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیۡ اٰذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ ۚ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَکُوْرٌ ﴿41﴾ الَّذِیۡ اٰتٰنَا فَاٰرَاقًا ثُمَّ مَقْتَلٰہُمۡ مِنْ قَبْلِہِمْ ۚ لَا یَسْتَفِیْہَا اَنْصَبٌ وَلَا یَسْتَفِیْہَا اَعْوَابٌ ﴿42﴾

”پھر ہم نے وحی اس کتاب کا ان کو نہیں ہم نے جن لیا تھا اپنے بندوں سے، بعض ان میں سے اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض میں نہرو ہیں اور بعض سبقت لے جانے والے ہیں انکوں میں اللہ کی توفیق سے، یہی (اللہ تعالیٰ کا) بہت بڑا فضل (و کرم) ہے۔ سدا بہار باغات، میدان میں داخل ہوں گے پہنائے جائیں گے انکے وہاں سونے کے نقش اور سوجھوں کے ہار اور ان کی پوشاک وہاں دیشی ہوں گی۔ (عزیزت کے طور پر) کہیں گے: سب ستائش اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے وہ دور کر دیا ہم سے غم (داندو)۔ یقیناً ہمارا سب بخشنے والا بڑا قادر و دان ہے جس نے ہمیں بسایا ہے ابوی لکھانے پر اپنے فضل (وا احسان) سے نہ جوئے گی ہمیں یہاں کوئی تکلیف اور نہ جوئے گی ہمیں یہاں کوئی محنت۔“

اس میں چار سو ستر ہیں:

مُسْتَقْبَلُہُ نَصْرٌ ۙ۔ یہ آیت مشکل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **اَمْطَرْنٰ مِنْ عِبَادِنَا فِیْہِمْ عَلٰمٍ لِّنَفْسِہِمْ**۔ اس میں طاء جو صحابہ، تابعین اور ان کے بعد سے تعلق رکھتے ہیں انہوں نے تمکون کی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ **فَاَوْفَیْکُمُ الْکَیْدُ** سے مراد کفر ہے اسے ابن عیینہ نے عمرو بن دینار سے روایا ہے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی مروی ہے: **فَاَوْفَیْکُمُ الْکَیْدُ**۔

بَلَّغْتُمْ سَابِقَ بِالْفُطُوبِ کہا: اور فرمے نجات یا گمراہی میں تقدیر طہ یہ: اُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ عَمَلٍ قَلِيلٌ لَّيْسَ لَكُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ رِبَاسٌ طلم سے مراد کاغذ ہے۔ حضرت حسن بکری نے کہا: مراد افلاقی ہے۔

يَذْكُرُوا لَكُمْ سَابِقَ بِالْفُطُوبِ میں جو ضمیر ہے وہ مقصد اور سابق کی طرف لوٹنے کی غلام کی طرف نہیں لوٹنے کی۔ کرم۔ قلاوہ بھی کہ اور فروغ کے کہا کہ مقصد سے مراد صومعہ یا فرمان ہے۔ اور سابق سے مراد معلق مٹی ہے۔ علم۔ نے کہا: یہ آیت سورہ بقرہ کی آیت کی مثل ہے ﴿لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ L﴾ علماء نے کہا: یہ بعید ہے کہ غلام کو چنا جائے اسے عباد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ عباد نے کہا: فَيُكَلِّمُ كَلَامًا لِّغَيْبِهِ سے مراد صومعہ یا مٹا ہے۔

وَيُكَلِّمُ مَقْشُوقَاتٍ مِّنَ الْأُنثَىٰ سَابِقَ بِالْفُطُوبِ تمام لوگوں سے بہت سے ہائے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: يَذْكُرُوا لَكُمْ سَابِقَ بِالْفُطُوبِ اسلاف کی طرف مٹی ہے اس شرط پر کہ یہاں غلام سے مراد کافرا اور ملحق نہیں۔ جن سے یہ قول مروی ہے وہ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت ابوذرؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت عقبہ بن عمروؓ حضرت عائشہ صدیقہؓ ہیں۔ اس قول کی بنا پر تقدیر کا یہ ہوگی کہ اپنی جان پر ظلم کرنے والا وہ ہے جو چھوٹے کنوکر ہے۔ مَقْشُوقَاتٍ محمد بن یزید نے کہا: اس سے مراد وہ ہے جو دنیا کو اپنا حق دیتا ہے اور آخرت کو اس کا حق دیتا ہے۔ جَنَّاتٌ مِّنْ دُونِهَا سَابِقَ بِالْفُطُوبِ اس صفت کی صورت میں ضمیر تمام کی طرف آئے گی۔ یہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔

کعب الاحبار نے کہا: کعب کے رب کی قسم! وہ سب ہم مرتد ہیں اور ہمیں نے اپنے اہمال کے ساتھ باہم فضیلت حاصل کی (۱۶)۔ ابو اسحاق سمیعی نے کہا: جو میں نے ساٹھ سال سے سنا ہے یہ ہے کہ "وہ سب نجات پانے والے ہیں" (۱۷)۔ حضرت نضر بن خطابؓ نے پھر نے اس آیت کو پڑھا پھر کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ایم میں سے بہت سے جانے والے ہیں" (۱۸)۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: "وَأُولَٰئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ عَمَلٍ قَلِيلٌ لَّيْسَ لَكُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ رِبَاسٌ طلم سے مراد کافرا اور ملحق نہیں۔ جن سے یہ قول مروی ہے وہ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت ابوذرؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت عقبہ بن عمروؓ حضرت عائشہ صدیقہؓ ہیں۔ اس قول کی بنا پر تقدیر کا یہ ہوگی کہ اپنی جان پر ظلم کرنے والا وہ ہے جو چھوٹے کنوکر ہے۔ مَقْشُوقَاتٍ محمد بن یزید نے کہا: اس سے مراد وہ ہے جو دنیا کو اپنا حق دیتا ہے اور آخرت کو اس کا حق دیتا ہے۔ جَنَّاتٌ مِّنْ دُونِهَا سَابِقَ بِالْفُطُوبِ اس صفت کی صورت میں ضمیر تمام کی طرف آئے گی۔ یہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔

لو اس نے کہا: ایک خبر اقول میں ہے کہ غلام سے مراد تیر و گماہ کرنے والا جو اور مقصد وہ جو جو بانیوں پر زیادہ تیروں کے ساتھ جنت کا مستحق نہ ہو۔ اور جَنَّاتٌ مِّنْ دُونِهَا سَابِقَ بِالْفُطُوبِ اس صفت کی صورت میں ضمیر کو عرب قرین عربی کی طرف محض یہ کسی اور کے لیے نہ ہو۔ یہ قول اہل نظر کی ایک جماعت ہے کہ یہ کلمہ نظر و فکر کے اعتبار سے ضمیر کو عرب قرین عربی کی طرف لیا جائے زیادہ مناسب ہے۔

میں کہتا ہوں: درمیانہ قول زیادہ مناسب اور زیادہ صحیح ہے ان شاء اللہ، کیونکہ لافزار و منافق اللہ تعالیٰ کی تعریف کے لیے چنے ہوئے نہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے اس کے دین کو چنا، یہ سچے صحابہ کو قول ہے اور تیسرے لیے یہی کافی ہے۔ ہم باقی اندوہ آیت میں اس کی مزید وضاحت کریں گے۔

مسئلہ نمبر 2: اَوَلَمْ نُنْشِئْكَ لِيَكُ تُبَاً لِّمَنْ يَّحِبُّ یعنی ہم نے کتاب عطا کی۔ میراث حاضی ہوتی ہے حقیقہً بنو یا مجازاً نیز (1) کیونکہ یہ آواز اس وقت بولا جا رہا ہے جب دو چیز ایک انسان کی موت کے بعد دوسرے کے لیے ہوا اور یہاں الکتاب سے مراد کتاب کے معانی، اس کا علم اس کے حکام اور اس کے متاع میں گویا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو قرآن عطا فرمایا جبکہ وہ نازل کر دیتے ہیں تہ جہتی کو اپنے دشمن میں ہے ہوتے ہیں تو گویا اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اپنی کتاب کا وارث بنا یا جو ہم سے قبل امتوں میں سے تھا (2)۔

الحَقُّ عَلَيْنَا لَمَّا جَاءَنَا الْكِتَابُ فَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَسَآءُ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا جَاءَهُنَّ الْكِتَابُ۔ یہ مفسرین متفق ہیں کہ اس سے مراد ہے انور کیوں سے پاک بن گئے۔ یہ اصل میں استغوث تھو تا کہ ظالم سے اور اذو کو یا سے بدل دیا۔

مِنْ بَيْنِهِمْ ذُو الْقَوْلِ السَّيِّئِ الَّذِي يَنْفَعُ الْمُشْرِكِينَ۔ یہ لفظ ہر امت کے مومنوں کا اقبال رکھتا ہے مگر کتاب کا وارث بننے کی وجہ سے صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے ہے جب کہ پہلی امتیں وارث نہ رہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کو چنا گیا ہے وہ انبیاء ہیں (4)۔ وہ کتاب کے وارث بنے اس کا معنی ہوگا یہ اس شخص سے بعض کی طرف منتقل ہوا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ذُو الْقَوْلِ السَّيِّئِ الَّذِي يَنْفَعُ الْمُشْرِكِينَ (النحل: 16) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ذُو الْقَوْلِ السَّيِّئِ الَّذِي يَنْفَعُ الْمُشْرِكِينَ (النحل: 16) جب یہ جائز ہے کہ نبوت موروثی ہو تو کتاب بھی اسی طرح ہوتی۔

لَمَّا نُنْشِئْكَ لِيَكُ تُبَاً لِّمَنْ يَّحِبُّ۔ یہ لفظ ہر امت کے مومنوں کا اقبال رکھتا ہے مگر کتاب کا وارث بننے کی وجہ سے صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے ہے جب کہ پہلی امتیں وارث نہ رہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کو چنا گیا ہے وہ انبیاء ہیں (4)۔ وہ کتاب کے وارث بنے اس کا معنی ہوگا یہ اس شخص سے بعض کی طرف منتقل ہوا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ذُو الْقَوْلِ السَّيِّئِ الَّذِي يَنْفَعُ الْمُشْرِكِينَ (النحل: 16) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ذُو الْقَوْلِ السَّيِّئِ الَّذِي يَنْفَعُ الْمُشْرِكِينَ (النحل: 16) جب یہ جائز ہے کہ نبوت موروثی ہو تو کتاب بھی اسی طرح ہوتی۔

یہ آیت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے بارے میں ہے۔ صاحب دل لوگوں کی مہارت، ظالم متحسد اور ساری کے بارے میں مختلف ہیں۔ حضرت سبیل بن عبد اللہ نے کہا: سابق سے مراد ظالم ہے (5)۔ متحسد سے مراد دل سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والا ہے اور سابق سے مراد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو نہ بھولے۔ الظالمی نے کہا: ظالم جو قرآن والا ہے، متحسد جو فعالی والا ہے اور سابق جو احوال والا ہے۔ اسی مطالبے کہ ظالم وہ ہے جو دنیا کے لیے اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہے، متحسد وہ ہے جو

آخرت کے لیے اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہے اور سابق وہ ہے جو حق کی مراد کے ساتھ اپنی مراد ساقط کر دیتا ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم سے مراد وہ ہے جو جنم کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے، مقصد وہ ہے جو جنت کی طمع میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے اور سابق وہ ہے جو محض اللہ تعالیٰ کے لیے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے کسی اور سبب سے اس کی عبادت نہیں کرتا۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم وہ ہے جو دنیا میں زہد اختیار کرتا ہے کیونکہ اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اس کے قصور کو ترک کر دیا وہ معرفت اور محبت ہے، مقصد سے مراد عارف ہے، اور سابق سے مراد عجب ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم سے مراد وہ ہے جو آزمائش کے وقت جزع فزع کرتا ہے، مقصد وہ ہے جو آزمائش پر صبر کرتا ہے اور سابق وہ ہے جو آزمائش سے لذت حاصل کرتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم وہ ہے جو غفلت اور عبادت کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے، مقصد وہ ہے جو غربت اور خوف کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہے اور سابق وہ ہے جو اس کی بیعت کی بنا پر عبادت کرتا ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم وہ ہے جسے عطا کیا گیا تو اس نے مال روک لیا، مقصد وہ ہے جس کو مال عطا کیا گیا تو اس نے فروغ کیا اور سابق وہ ہے جس سے مال روکا گیا تو اس نے شکر کیا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ: فرج دی۔

یہ روایت کی جاتی ہے کہ وہ عبادت گزار آجیں میں سے ایک نے پوچھا: ہر وہ شخص تبار سے بھائیوں کا کیا حال ہے؟ دوسرے نے جواب دیا: اچھا حال ہے۔ اگر انہیں عطا کیا جائے تو شکر کرتے ہیں، اگر انہیں کوئی چیز نہ ملے تو صبر کرتے ہیں تو پہلے سے کہا: ہر وہ ہلڑا نہیں ہے کہ اس کی حالت ہے۔ ہمارے دوستوں کو اگر کچھ ملے تو شکر کرتے ہیں اگر انہیں کچھ عطا کیا جائے تو دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم وہ ہے جو اپنے مال کے ساتھ نفی جوہر مقصد وہ ہے جو اپنے اس کے ساتھ نفی کر دے اور سابق وہ ہے جو اپنے رب کے ساتھ نفی کر دے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم سے مراد وہ ہے جو قرآن کی تلاوت کرے اور اس پر عمل نہ کرے اور مقصد وہ ہے جو قرآن کی تلاوت کرے اور اس پر عمل کرے اور سابق وہ ہے جو قرآن پڑھ کرے اور اس کی تلاوت کرے اور اس پر عمل کرے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: سابق وہ ہے جو سوزن کی آذان سے پہلے مسجد میں داخل ہو اور مقصد وہ ہے جو مسجد میں اس وقت داخل ہو جب آذان ہو چکی ہو اور ظالم وہ ہے جو مسجد میں اس وقت داخل ہو جب اقامت کی جھانگی ہو، کیونکہ اس نے اگر میں کھڑے کر کے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اس نے اپنے نفس کو وہ چیز نہ دی جو غیر نے اپنے نفس کو دی تھی۔ بعض علماء نے اس بارے میں کہا: بلکہ سابق وہ ہے جو وقت اور جماعت دونوں پائے اور دونوں فضیلتیں حاصل کرے اور مقصد وہ ہے اگر اس سے جماعت فوت ہو جائے تو وقت کو فوت نہ کرے اور ظالم وہ ہے جو نماز سے غافل ہو یہاں تک کہ وقت اور جماعت دونوں فوت ہو جائیں تو یہ ظالم کہلانے کا زیادہ مستحق ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم وہ ہے جو اپنی ذات سے محبت کرتا ہو، مقصد وہ ہے جو اپنے دین سے محبت کرتا ہو اور سابق وہ ہے جو اپنے رب سے محبت کرتا ہو۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: ظالم وہ ہے جو انصاف چاہتا ہے اور وہ خود انصاف نہیں کرتا، مقصد وہ ہے جو انصاف چاہتا ہے

اور انصاف کرتا ہے اور سبقت دے دے جو انصاف کرتا ہے اور اس سے انصاف نہیں کیا جاتا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت مروی ہے۔ سابق وہ ہے جس نے قنات سے قبل اسلام قبول کیا، مخصد وہ ہے جس نے ہجرت کے بعد اسلام قبول کیا اور علیہ السلام وہ ہے جس نے تمہارا کی وجہ سے اسلام قبول کیا یعنی مسلمانوں کے عہد کی وجہ سے اسلام نہیں کیا، یہ سب مخصد ہیں۔

میں کہتا ہوں، غلطی نے اپنی تفسیر میں ان اقوال کو اور کچھ زائد اقوال کو ذکر کیا، خلاصہ کلام یہ ہے کہ یہ دونوں طریقے اور واسطے بے مخصد وہ جو میانہ روی کو لازم پکارتے ہیں اس سے مراد کسی جانب، کل جوے کو ترک کر دے اس معنی میں جاہلین دینی غلطی کا قول ہے:

لَعَالِي السُّوْكِ السُّنَمُ مَا قَصَدُوا لَهَا وَبِئْسَ عَلَيْهِمْ قَتْلُهُمْ بِعِزِّهِمْ

مراد ہے جو لوگوں کے ساتھ میانہ روی کرتے یعنی ہر پر علم نہ کرے تو جہان کے ساتھ صلہ کرتے ہیں اگر وہ غلط کریں تو ان کو قتل نہ کرنا، بھریہ جرم نہیں۔

اسی وجہ سے مخصد دونوں منزلوں کے درمیان منزل ہے، یہ اپنی جان پر ظلم کرنے والے سے دیر اور خیرات کی طرف جنت سے جانے دے سے نیچے ہے۔

وَبِمَنْ هُوَ لَقِطُ الْبُكَوْثِ یعنی ہمیں ہمدی جانب سے سبب کا دیا جانا بڑا افضل ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان کے موب جانے کے باوجود ہمیں منتخب کرنا بڑا افضل ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ان میں سے طبقات کے ساتھ جنت کا وعدہ کرنا بڑا افضل ہے۔

مفسرہ نمبر 3۔ یہ کم و مخصد اور سابق پر کیوں مقدم کیا گیا اس میں علماء نے مختلفوں ہیں۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: ذکر میں مقدم ہونا یہ شرف کا ثبوت ضائع نہیں کرتا، جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْأَصْحَابُ الْأَبْرَارِ وَالْأَصْحَابُ الْجَنَّةِ (البقرہ: 20) آیت میں اصحاب ان کو مقدم کیا گیا ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اہل علم کو مقدم اس لیے کیا گیا کیونکہ اکثر فاسق ان میں سے ہوتے ہیں اور ان کا ثبوت ہوتا ہے اور مخصد ان کے مقابلہ میں تمیز سے ہوتے ہیں اور سابقین تو بہت ہی تمیز سے ہوتے ہیں (۱) اس سے جھٹکری نے ذکر کیا ہے کیونکہ اس کے حق میں وجہ مقدم ہے کیونکہ کوئی بھی ایسی چیز نہیں جس پر بھروسہ کیا جائے مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت پر ہی، بھروسہ کیا جاسکتا ہے۔ مخصد حسن ظن پر اعتماد کرتا ہے اور سابق طاعت پر اعتماد کرتا ہے۔

ایک قول یہ کیا گیا ہے: اہل علم کو مقدم کیا گیا ہے تاکہ اس کے حق میں میرے کو سودا کیا جائے کیونکہ اس کے لیے کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی چیز ہے جس پر وہ اعتماد کر سکتا ہے۔ سابق کو سودا کیا تاکہ وہ اپنے عمل پر حسبِ طاقت طہارت کرے۔

تاکہ ان محمد بن علی صدوق رضی اللہ عنہ نے کہا: اہل علم کو مقدم کیا تاکہ اس بات کی خبر دے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل نہیں کر سکتا

فرمایا: "موتو چاہے تو میں اس کے ساتھ تیری طبیعت زیادہ سعادت مند ہوں (۱)، میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا: جے دوسے ملا: لَمْ أَكُنْ أَكْتُبُ الْكِتَابَ الَّذِي فِيهِ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ کہا: اور سبقت سے جانے والا آئے گا وہ سب کے خیر جنت میں، اہل بدگمان جہاں تک محصد کا تعلق ہے تو اس سے آسان حساب لے جائے گا، اور جہاں تک اپنی جان پر ظلم کرنے والے کا تعلق ہے تو اسے اس کی جگہ پر بھی رکھ دے گا، سے شرمندہ کیا جائے گا، اسے عیب کی جائے گی پھر وہ جنت میں داخل کیا جائے گا۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے کہا: الْعَنَّا يٰقُدُّوسُ اَلَّذِي اَوْصَانَا بِالْخَيْرِ اِنْ رَبَّنَا لَخَفُوْهُ زَعَجُوْهُ"۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں: "جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا انہیں میدان محشر میں طویل عرصہ تک بھیجا رکھا جائے گا پھر اللہ تعالیٰ انہیں اپنی آخری رست میں لے لے گا تو یہی وہ لوگ ہیں جو کہیں گے: الْعَنَّا يٰقُدُّوسُ اَلَّذِي اَوْصَانَا بِالْخَيْرِ اِنْ رَبَّنَا لَخَفُوْهُ زَعَجُوْهُ"۔ اَلَّذِي اَوْصَانَا بِالْخَيْرِ اَلَّذِي اَوْصَانَا بِرَبِّهِمْ فَاصْبِرْ لِّصَلْبِهِمْ وَلَا تُفْتِنِ الْعَوْبِ"۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے: یہی وہ شخص ہے جس کو کسی توبہ بکری لے جائے گا یہاں تک کہ جو اسے غم اور حزن پہنچے گا اس کے ساتھ اس کا کٹہرا ہوگا اسی قسم میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: مَنْ يُضِلُّ مَوْءَدًا يُّضِلِّهِ (النساء: 123) یعنی دنیا میں اسے جلد دے دیا جائے گا۔ شعبی نے کہا: یہ اصول ظاہر ہے کہ یاد و مشاہدے۔ کیونکہ ارشاد فرمایا: جَعَلْتُ عَذَابِيْنَ لِّمَنْ خَلُوْا نَهَارًا وَّارْشَادًا لِّمَنْ لَيْلًا اَلَّذِيْنَ اَخْصَفْنَا مِنْ عِبَادِنَا الَّذِيْنَ كَانُوْا رَاٰی كُنُوْا فِيْ كُنُوْا"۔

میں کہتا ہوں: میں سمجھتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مَنْ فُتِحَ كَيْفَ مَثَلِ جَوْزِ قُرْآنٍ بِرَحْمَةٍ رَّحِمَانٍ كَيْفَ مَثَلِ جَوْزِ قُرْآنٍ بِرَحْمَةٍ رَّحِمَانٍ"۔ اور اس کا ذکر کرتے ہوئے فرمائی کہ میں اسے پڑھے گا اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمادی کہ مَنَافِقِ جہم کے سب سے نچلے آئے ہیں جو کہ کفار، یہودیوں اور نصاریٰ میں سے کثیر دُشمنانہ زمانے میں اسے پڑھتے ہیں۔ امام مالک نے کہا: بعض اوقات قرآن ایسا شخص پڑھتا ہے جس میں کوئی بھلائی نہیں ہوئی۔ نسب کا عملی عبادت ہے لغوی کا عملی حکم دینا ہے (3)۔

وَالَّذِيْنَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوْا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذٰلِكَ نَجْزِيْ كُلَّ نَفُوْرٍ ۝۱۰ وَهُمْ يَصْطَرِّفُوْنَ فِيْهَا رَاٰی اٰخِرُ جَنَّا نَعْمَلُ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِيْ مِنْ كُفْرًا حَمَلٌ ۚ اُولٰٓئِكَ نُسَوِّدُ لُهُمْ صٰیٓسَةً كُفْرًا فَيَمُوتُوْنَ مِنْ تَدْلٰرٍ ۚ

جَاۡءَهُمْ اَشْدٰیۢمٌ ۚ فَذُوْقُوْا اٰثِمًا لِّظٰلِمِيْنَ مِنْ اٰثِمٰۤیۡمٍ ۝۱۱

اور جنہوں نے کفر کیا ان کے لیے دوزخ کی آگ (تیار) ہے نہ ان کی قتل آنے کی کہ وہ مر جائیں اور نہ ہلکا کرنا جائے ان سے دوزخ کا جذبہ اسی طرح ہم بد رسیچ ہیں جرن فکر تدارک اور وہ اس میں جھپٹے چلاتے ہیں کہے (فریاد کریں گے) سے ہمارے رب (ایک بار) ہمیں یہاں سے نکال ہم بڑے تک کام کریں گے ایسے

کے لیے کوئی خدمت چھوڑے۔

اس کا سنی ہے اللہ تعالیٰ نے اسے ساتھ ساتھ اس کی عمر عطا کی اس کے لیے کوئی خدمت چھوڑے کہ تکہ ساتھ سال کی عمر میں اس کا معرکہ ہے میں نے اسے 71 کا اظہار کرتے موت کی تار میں رہنے اور اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی عمر ہے اس میں ایک خدمت کے اختتام کے بعد وہ اسے عذر کا اختتام ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: "موت چالیس اور ساٹھ ماہ کی عمر کے درمیان ہے" حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوہریرہؓ نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: "وَأُولَئِكَ نَحْنُ الْفَائِزُونَ" میں شکی عی کی تاویں میں کہا اس سے مراد ساٹھ ماہ کی عمر (1)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نبوت میں ارشاد فرمایا: "اس ذات کے تجربہ رکھتا ہے کوئی عذر نہیں چھوڑا اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک عذر نہیں دے گا" اور ساتھ ساتھ اس کی عمر کے لوگوں کو عذر کرتا ہے: "أَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِتْنَةٌ كَمَا يَفْتِنُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ لِمَا هُوَ عَلِيمٌ" (قرآن مجید، صافات: 24) اور حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں اور وہ حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جب قیامت کا روز ہوگا تو ساتھ ساتھ سال کے عمر کے لوگوں کو عذر کی جائے گی لیکن وہ عمر ہے کہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "وَأُولَئِكَ نَحْنُ الْفَائِزُونَ كَمَا يَفْتِنُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ لِمَا هُوَ عَلِيمٌ" (2) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اس سے مراد چالیس سال ہیں۔

حضرت حسن بصریؒ اور سہریؒ سے اس کی مثل مروی ہے۔ اسی قول کی وجہ سے مجھے دو صحیح ہے اس کی ویس اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "وَالْحَقُّ أَفَاتَكُمْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَكْبَرٌ وَأَلْغَاكُمْ فِيهَا مَا بِهِ غُلْفٌ" (15) چالیس ماہ کی عمر میں عقل قفل ہو جاتی ہے اس سے نکل و اس کے بعد اس میں کمی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔ نام۔ لگے کہ: اس نے اپنے شہر کے علماء کو پایا کہ وہ دنیا اور علم کے طالب بنے اور لوگوں سے میل جول رکھتے یہاں تک کہ ان میں سے کسی کی عمر چالیس سال ہو جاتی۔ جب اس کی عمر چالیس سال کی ہو جاتی تو وہ لوگوں سے الگ تھلک ہو جاتا۔ قیامت کی تیاری میں مشغول ہو جاتا یہاں تک کہ اسے موت آ جاتی۔ سورہ اعراف میں یہ بحث گزر چکی ہے۔ میں ماجد نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "میری امت کی عمر ساتھ ساتھ چالیس سال کی ہوگی جو لوگ اس عمر سے تجاوز کریں گے وہ بہت قہر سے ہوں گے" (3)۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَكْبَرٌ وَأَلْغَاكُمْ فِيهَا مَا بِهِ غُلْفٌ" (15) ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ اختلاف ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے ایک قول یہ کیا گیا ہے اور اس سے یہ زیادہ میں غفلت اور غفلت سے زیادہ ہے (4)۔ حضرت ابن عباسؓ، عمرؓ، عثمانؓ، سعیدؓ، ابن عباسؓ، اور طبریؒ نے کہا: اس سے مراد چالیس سال (5)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ تفسیر سے مراد یہ ہے (5)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ ابراہیمؒ، قرطبیؒ، ابن عباسؓ اور اس کی موت (7)۔ ایک قول یہ کیا گیا ہے۔ کمال عقل۔ اور تفسیر انداز کے معنی میں ہے (8)۔

2۔ تفسیر ابن عباسؓ، جلد 4، صفحہ 339

1۔ تفسیر مدار فی جلد 4، صفحہ 476

3۔ جامع ترمذی، جلد 4، صفحہ 529؛ سنن ابن ماجہ، جلد 1، صفحہ 422؛ سنن ابی داؤد، جلد 1، صفحہ 422؛ سنن ابی یوسف، جلد 1، صفحہ 422

4۔ حینا

5۔ حینا

6۔ حینا

7۔ حینا

8۔ تفسیر مدار فی جلد 4، صفحہ 476

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلَيْكُمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

”اے شک اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے آسمانوں اور زمین میں ہر چھپن ہوئی چیز کو، یقیناً وہ جانتا ہے دلوں کے رازوں کو۔“

اسی وقت کئی مواقع پر گزر چکی ہے معنی ہے کہ وہ تعالیٰ جانتا ہے اگر وہ جس میں، نہ کی طرف لکھائے تو تم ایسے اعمال نہیں کرو گے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وَالتَّوْرَةُ وَالْعَاذُ وَالسَّالِفَةُ غَنَّةٌ (الانعام: 28) عالم اسم قائل کا صیغہ جب توہین کے ساتھ نہ ہو تو یہ نہ راسخ اور زمانہ مستغنی کا معنی دیتا ہے اور جب توہین کے ساتھ نہ ہو تو صرف زمانہ نامی کے لیے ہوگا۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ قُلْ فَتَنَ كُفْرًا فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَلَا يُزِيدُ الْكَافِرِينَ

كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝

”وہ ہے جس نے تمہیں (گمراہ قوموں کا) جانشین بنایا زمین میں، پس جس نے کفر کیا اس کے کفر کا بدلہ بھی اسی پر ہوگا، اور جس اضافہ کرے گا کفار کے لیے ان کا کفر اللہ کی جناب میں بجز تاراشگی کے اور اضافہ کرے گا کفار کے لیے ان کا بجز گمراہی (اور خسران) کے۔“

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ قُلْ فَتَنَ كُفْرًا فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝

آنے والا ہوتا ہے، اسی وجہ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا گیا: اے اللہ کے خلیفہ! فرمایا: میں تو اللہ تعالیٰ کا خلیفہ نہیں بلکہ میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہوں اور میں اس پر راسخ ہوں (1)۔

قُلْ فَتَنَ كُفْرًا فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝

قُلْ فَتَنَ كُفْرًا فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝

جنت اور گمراہی ہے۔

قُلْ أَسْرَعِيْنَكُمْ سُرْعَا تَكْمُلُ الْيَوْمَ مِنَ الْيَوْمِ مَنْ دُونَ اللَّهِ أَسْرَعِيْنَكُمْ سُرْعَا تَكْمُلُ الْيَوْمَ مِنَ الْيَوْمِ

الْأَرْضِ أَسْرَعِيْنَكُمْ سُرْعَا تَكْمُلُ الْيَوْمَ مِنَ الْيَوْمِ مَنْ دُونَ اللَّهِ أَسْرَعِيْنَكُمْ سُرْعَا تَكْمُلُ الْيَوْمَ مِنَ الْيَوْمِ

يَعْبُدُ الظَّالِمُونَ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ يَعْصِيْنَهُمْ

”آپ فرمائیے: کیا تم نے دیکھے ہیں اسے شر یک جنہیں تم پکارتے ہو اللہ تعالیٰ کے سوا، مجھے بھی تو دکھاؤ زمین کا وہ گوشہ جو انہوں نے بنایا ہے یا ان کی کوئی شراکت ہو؟ جانوں (کی تخلیق) میں وہم نے انہیں کوئی کتاب دی ہو اور وہ اس کے روشن دلائل پر عمل چلا رہے ہوں (کچھ بھی نہیں) بلکہ یہ عالم کھلی ایک دوسرے ساتھ جھوٹے (دختر) یہ گمراہ کرتے رہتے ہیں۔“

دب ان میں کئی واقعہ ہوئی تو میں نے کہا: اسے سامنے لائیں۔ جو حاکم کل احمد بن ابراہیم صاحب ہے۔

ایک اور شخص نے کہا:

لَا يَوْمَ الْغَيْثِ غَيْرَ مُسْتَقْبِلٍ لِّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاقِلٌ (۱)

آج میں ہوں۔ کائناتِ تعالیٰ کی جانب سے کئی تناوہ مرکب نہیں ہوسکا اور نہ ہی وحی کے بغیر داخل ہونے والا ہوں

کا کل احمد بن ابراہیم صاحب ہے۔

اس میں کوئی بحث نہیں کیونکہ سیویہ نے اس کو جان کر فرمایا کہ وہ اس سے اسے انہی گویوں سے نکالتے کیا ہے۔ جب کوئی بات کہی ہوگی اس میں حاکم احمد بن ابراہیم نے جو دعوت نہیں ہوئی تو یہ کیسے بحث نہ کر سکتے تھے جب وہ شام نے طور پر اور ضرورت ضروری نے امر پر واقعہ راجع کر دیا تو میں نے یہ کہا کہ انہی نے جو یہ کہا۔ اِنَّهُمُ اخْبَانُ ثَلَاثَ صَاعِقَةٍ ..

اور اس نے یہ کہا: لَا يَوْمَ الْغَيْثِ غَيْرَ مُسْتَقْبِلٍ

انہی نے ان سب چیزوں کا ذکر کیا ہے۔ اور شمر بنی نے کہا کہ غزوہ نے دھمک لیں غزوہ کے سکون کے ساتھ قراءت کی ہے (۲)۔ اس کی وہ یہ ہے کہ چونکہ اس پر حرکات نہیں ہوئی ہیں۔ انہی نے اس نے انہی کے ساتھ وہ دہری کیا سو اسے سکون نہایت اور بیادیا خلیفہ مرثدہ کی طرح تھا۔ بعد ازاں وہ لا حقیقہ حضرت امین مسعودی نے دھمک لیں قراءت کی۔ بعد ازاں نے کہا کہ میں نے دھمک لیں غزوہ سکون آیا تو وہ وقت کے طریق پر ہے۔ پھر اقف کے طریق پر داخل ہو کر دہری کیا یا غزوہ سکون یا یہ کہ اسے ہے۔ ہے اور یا ہے۔ ہے ہیں۔ اس طرح کیا۔

فالیوم اشرب حور مستحق

تشریح نے کہا: غزوہ نے دھمک لیں غزوہ کے سکون کے ساتھ قراءت کی۔ انہی نے اس کی اس قراءت کو غزوہ قرار دیا ہے۔ انہی نے کہا: انہی نے اس نے اس پر اقف کیا ہو یا نہ کہ اس پر نہیں ہوئی ہے۔ تو دہری کے غلطی کی۔ یہ امر اس سے اور اس میں روایت کی گیا۔ اس کی شکل میں شمر پہلے کر رہی ہے۔

نہ نے کہا: اور غیر مستحق اور غیر مستحق سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ انہی نے مسعودی نے اسے یہ حاکم یہ ہے۔ یہ کہنا ہے کہ انہی کے چلنے ہے جس نے اس قراءت کو غلط پر محسوس ہے شاید اس کی مراد یہ ہو کہ دوسری قراءت اس کے اگر یہ یہ بھی اس کے ہے۔ وَلَا يَحْيِي الْمَيِّتَ اسْتَبْقَىٰ قَدْ خَلِجَ مَنِيَّ جَسَدِي خَرَجَ كَيْدًا اس پر شرک کا مقاب نامزد ہو گا۔ ایک قول یہ کہ کیا گیا ہے: اس سے مراد غزوہ اور میں ان کا شکر ہے۔ شام نے کہا۔

وَقَدْ دَفَعُوْا سَنِيْفَ فَاسْتَقْبَلُوْا مَا كَانَتْ تَعْبُوْا (۳)

نہ شمر میں تعقیب، شمر کے معنی میں ہے: یہ قریب کا قول ہے۔ کہی نے کہا: یحییٰ، یعطی کے معنی میں ہے (۴)۔ حوی کا معنی اصل کرنا ہے۔ یہ کہا جاتا ہے: عراق یہ کہہ جی اس کا لحاظ رہی۔ حضرت امین امین ہوتا ہے۔ دہری ہے کہ

إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿۲﴾

”کیا انہوں نے سیر و سیاحت نہیں کی زمین میں تاکہ وہ دیکھ لیتے کہ کتنا (دردناک) انجام ہوا ان (سرکشوں) کا جو ان سے پہلے گزر چکے حالانکہ وہ قوت (دعوات) میں ان سے (کئی گنا) زیادہ تھے، اور سنو اللہ تعالیٰ ایسا (کمزور) نہیں ہے کہ اسے آسمانوں اور زمین کی کوئی چیز بچا دیکھا سکے وہ ہر بات جاننے والا، بڑی قدرت والا ہے۔“

جس صفت کا ذکر کیا تھا اس کو جان کیا کیا انہوں نے نہیں دیکھا جو ہم نے قوم عاد، قوم ثمود، بنی اور ان جیسی قوموں پر اسے نازل کیا؟ جب انہوں نے رسولوں کو بھلا یا اگر انہوں نے دیکھا ہے تو وہ ان کے مسکنوں اور گھروں کو دیکھ کر تدبیر کرتے اور ان پر جو عذاب نازل ہوا اس کو توڑ سے کن کر فوراً دگر کرتے کیا اس میں ان کے لیے عبرت اور ان کے لیے بیان نہیں یہ لوگ ان سے بڑھ اور قوی نہیں بلکہ وہ زیادہ قوی تھے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَكَاذِبُوا كَذِبًا كَثِيرًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ** (انہیں بھڑکھڑاہٹ میں شیئہ فی النفس توبہ لای الا نرضی یعنی اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر عذاب کا ارادہ کر لیتا ہے تو اسے کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی۔ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا وہ علم اور قدرت رکھنے والا ہے۔

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهِيرٍ قَائِمًا ذَاتَ بَاقٍ وَلَٰكِنَّ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ

إِذَا أَجْلُ مُسَمًّى قَدْ أَجَاءَ ذَٰلِكَ أَجَاءَهُمُ كَانَ بِعِبَادِهِ لَبِيبًا ذَمِيرًا ﴿۳﴾

”اور اگر اللہ تعالیٰ (نورا) بکڑیا کر مانگوں کو ان کے کرتوتوں کے باعث توبہ (زندہ) چھوڑنا زمین کی پشت پر کسی باندہ کو لگائیں (اس کی سخت یہ ہے) وہ ذمیل و بدار بن جائے انہیں ایک مقررہ عید عید تک پس جب ان کی عید آجائے گی تو بے شک اللہ کے سب بندے اس کی نگاہ میں ہیں۔“

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا كَسَبُوا سِوَا مَا كَسَبُوا (۱)۔ **مَا تَرَكَ عَلَى ظَهِيرٍ قَائِمًا ذَاتَ بَاقٍ** حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: سر اقامتِ حیات ہیں جو رینگ کر چلتے تھے یا کسی اور صورت میں چلتے تھے (2)۔ **ذَاتَ بَاقٍ** نے کہا: یہ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا۔ بکلی نے کہا: دابہ سے مراد جن اور انسان ہیں ان کے علاوہ کوئی نہیں، کیونکہ دونوں مخلوق ہونے کی وجہ سے مکلف ہیں (3)۔ بن جریر، انفس اور حسین بن الفضل نے کہا: یہاں دابہ سے مراد صرف لوگ ہیں کوئی ہو نہیں۔

میں کہتا ہوں: پہلا قول زیادہ ظاہر ہے کیونکہ وہ ایک جلیل القدر محال سے مروی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: قریب ہے کہ یہاں عنود سے کوئی عمل میں انسان کے کھانا کی وجہ سے عذاب دیا جائے (4)۔ یحییٰ بن ابی کثیر نے کہا: ایک آدمی نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا۔ ایک آدمی نے اسے کہا: بونا بنی ل کرو۔ کیونکہ ظالم اپنے آپ کو حق تعالیٰ پہنچاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: تو نے جھوٹ بولا؟ **إِنَّ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** کہا: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں، پھر کہا: اس ذات کی قسم جس کے بقدر قدرت میں میری جان ہے بے شک سرخاب ظالم کے ظلم کی وجہ سے اپنے

گھونسلہ میں گزاردی کی وجہ سے مرد جاتا ہے۔ مثالی اور کئی مین سلام نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے کہا: اللہ تعالیٰ باریک
دیکھ لیتا ہے اور ہر چیز ہلاک ہو جاتی ہے۔ سورہ بقرہ میں آیت: وَيَنْفَعُهُمُ الْفَيْسُوتُ ج کی تفسیر میں محمد اور مجاہد سے اس کی تفسیر
روایت گزردی جی ہے کہ وہ مشرقات اور پر پائے ہیں جنہیں ان علماء کو گناہوں کی وجہ سے ذلت ملانی آتی تھی ہے جو حق کو
چھپاتے ہیں تو یہ چیزیں ان پر نصرت کرتی ہیں۔ ہم نے اہل حضرت برادر بن عبد رب سے دوسری روایت نقل کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وَيَنْفَعُهُمُ الْفَيْسُوتُ ج کی وضاحت کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: "مرد اور عورت کے جانوروں کی مانند ہیں۔
وَلَكِنْ لَّيْسَ لَهُمْ قُوَّةٌ إِلَّا بِأَجْلِ شَيْءٍ مُنْكَرٍ" سے مراد اصل کسی سے مراد وہ اصل ہے (2) ابو حنیفہ میں جس کا وعدہ کیا گیا۔
یعنی سے کہا: اس سے مراد عجم قیامت ہے۔ ثانی اذہ کان، چھاپا اور بھینسا یعنی بندوں میں سے جو عذاب کے مستحق ہوتے ہیں
ان کو دیکھنے والا ہے۔ اذانیں لفظ بصیر کو مل جاتا جائز نہیں جس طرح اس مثال میں خداوند کی بصیرت میں کام لیتا، جائز نہیں کیونکہ
ان زیدہ خارج لیکن اس میں عامل جاء ہے کیونکہ اذانیں حروف مجازات اور استعجازات کے مشابہ ہیں جن کا وعدہ ان میں ملتا
کرتا ہے۔ یہو یا ز کے ساتھ جو زانے کو درست نہیں سمجھتے تھے مگر شعر میں مجازات جو نہ سمجھتے تھے جس طرح کہا:

إِذَا قَضَيْتَ أَسْهَابَنَا كَأَنَّ وَصْلَنَا
خُطْبَانَا إِلَى أَعْدَانَا فَتَضَارِبُ

کل استدلالی تضارب ہے جو اذان کی جزا ہے۔

الحمد لله اولاً و آخراً

ان تعالیٰ کا اکا کاکھ نظر ہے کہ اس نے اپنے نصیب کریم علیہ آلاف الرحمۃ و التیمم کے بخش تفسیر قرطبی کے ترجمہ کو ممکن
کرنے کی توفیق نصیب فرمائی۔ ایچ کے حصہ میں آخری چار صدیوں آئیں ان چار صدوں میں سے آخری صد کا ترجمہ پیسے ہوا
اور ساتویں جلد کی کا ترجمہ آخر میں ہوا۔ آج مورخ 19 ستمبر 2008 بروز جمعہ المبارک بمطابق 18 رمضان شریف طوع و نحر
کے بعد دعائی الفاظ لکھتے نصیب ہوئے۔

میں اعظم الحاکمین جو ہم سب کا خالق و مالک ہے اور اس کی بارگاہ میں سب نے حاضر ہوتا ہے، اکی بارگاہ عالی میں عرض
گزار ہوں کہ میری اس کاوش کو میرے لیے توفیق آخرت بنائے۔ حضور غیاث الامت کی آنکھوں کو کھلدا کرے اور میرے
والدین و میرے اساتذہ اور دوستوں اور تمام مومنین کی مغفرت فرمائے اس ترجمہ کو لوگوں کے لیے نفع مند بنائے۔ اسی کے
فضل و کرم کا سہارا ہے اور میں۔

محمد بوستان

مدیر ادارہ علوم محمدیہ غوثیہ

بھیرہ شریف ضلع سرگودھا

بھیرہ افاق، عالمگیر اور متداول مجموعہ ہے

صحابہ سنیہ

کانیا ایمان افروز
اور
روح پرور ترجمہ

ادارہ ضیاء
المصنفین کی زیر نگرانی
بھیرہ شریف

مرکزی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے علماء کی نئی کاوش

سنن ابی داؤد
جلد 3

صحیح مسلم
جلد 3

بخاری شریف
جلد 3

ابن ماجہ
جلد 2

جامع ترمذی
جلد 2

سنن نسائی
جلد 3

ضیاء القرآن پبلی کیشنز
زیور طباعت سے آراستہ ہو کر
منظر عام پر آ چکی ہے

